

اسم تاریخی

اشرف التفاسیر

۱۳۲۰

تفسیر نعیمی

پارہ چودہواں (۱۴)

مفسر صاحبزادہ مفتی اقتدار احمد خان نعیمی مالک نعیمی کتب خانہ گجرات

خلف الرشید

حکیم الامت مولانا کاج مفتی احمد یار خاں بدایونی گجراتی حریم علیہ

جملہ حقوق بحق مفتی اقدس احمد خان محفوظ ہیں

تفسیر نعیمی پارہ نمبر ۱۳

مفتی اقدس احمد خان صاحب

خلف الرشید

حکیم الامت مولانا الحاج مفتی احمد یار خان بدایونی گجراتی رحمۃ اللہ علیہ

نام کتاب

مفسر

سال اشاعت

تعداد

ناشر

روپے

ہدیہ

منے کے پتے

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

داتا در پادروڈ، لاہور۔ 7221953

9۔ الکریم مارکیٹ، اردو بازار، لاہور۔ 7225085-7247350

فیکس:- 042-7238010

14۔ انفال سنٹر، اردو بازار، کراچی

فون:- 021-2210212-2212011-2630411

e-mail:- zquran@brain.net.pk

Website:- www.ziaulquran.com

Green Dome International Ltd.

148-164 Gregory Boulevard, Nottingham. NG7 5JE U.K.

Tel:- 0115-911 7222 Fax:- 0115 911 7220

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

رَبَّمَا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ﴿٥﴾

بہت ہی محبت کرے گا وہ جو کافر ہیں اس کو کہ کبائیں ہوتے وہ دنیا میں مسلمان
بہت آرزو میں کریں گے کافر کاش مسلمان ہوتے انہیں چاہو کہ کھائیں اور

ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ

دفع کرو ان کو کہ کھاتے پھریں اور نفع لے لیں اور وہ غلامی رہے ان کو دیوی امید
امید انہیں کہیں میں ڈالے تو اب جانتا چاہتے ہیں اور جو بستی ہم نے ہلاک

فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٦﴾ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا

تو عقرب جان لیں گے اور نہیں ہلاک کیا ہم نے کسی بستی کو مگر
کی اس کا ایک جانا ہوا نوشتہ تھا۔ کوئی گروہ اپنے دہے

وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ ﴿٧﴾ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ

اس مال میں کہ یہ اس کے کبھی ہونی تقدیر تھی۔ نہیں آگے بڑھ سکتی کوئی جماعت
فے آگے نہ بڑھے نہ پیچھے مٹے اور بولے کہ اے وہ

أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ ﴿٨﴾ وَقَالُوا يَا أَيُّهَا

مات سے اپنی اور نہ پیچھے رہے گی۔ اور کافر بولے اے
جن پر قرآن اترا ہے شک تم

الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرَ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ﴿٩﴾

وہ ذات کہ اُتارا گیا پر جس ذکر بیشک تم البتہ دیوانے ہو۔
مجنون ہو

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ اچھلی سورت کی آیت میں کفار کے کفر اور ان کو سمجھانے بھانے کا تذکرہ ہوا اب ان آیتوں میں بتایا گیا کہ یہ اب نہ سمجھیں گے بلکہ کچھ مدت بعد ان کو ہوش آئیں گے کیونکہ یہ لاتوں کے جھوت میں باتوں سے نہیں مانیں گے۔ دوسرا تعلق۔ اچھلی سورت کی آیت میں بتایا گیا تھا کہ تمام اعمال کی جزا سزا لگے جہاں میں ہوگی جس سے ثابت ہوا تھا کہ یہ جہاں دارالعمل ہے نہ کہ دارالاجر۔ اُس کی وضاحت کے لیے اب ان آیات میں فرمایا گیا کہ ان کفار کو یہاں کچھ سزا ملے گی نہ عذاب بلکہ پیش کرنے دو۔ تیسرا تعلق۔ اچھلی سورت کی آیتوں میں بتایا گیا تھا کہ کفار اللہ کی طاقتوں اور قوت و شان کے منکر ہوئے اب ان آیات میں بتایا جا رہا ہے کہ وہ کافر تو ہمارے جیب جو حاضر و ناظر ہیں ان کی شان کے بھی منکر ہیں حالانکہ دن رات ان کا فضاخانہ کلام و معجزات اور قوت و طاقت و اختیار دیکھتے رہتے ہیں تو اگر ان دیکھے خدا کے حکم ہوں تو ان مُتَمَنِّی سے کیا تعجب۔

نزل

سورت حجر کی پچانوے آیتیں تھیں اور یہ سب تین دفعہ میں نازل ہوئیں اور غالباً کبہ کے پاس نازل ہوئیں۔ اس کی چار آیتیں آیت ۱۴ آیت ۱۷ ۱۸ ۱۹ یہ مدنی ہیں۔

تفسیر نحوی

رُبَّمَا يَذْكُرُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَصْلَابَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ يَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ لَا يَسْعَوْنَ فِيهِمْ إِلَّا مَلْءُ خُفَرًا يَعْلَمُونَ
۱۔ ہمیشہ کمی کے لیے آتا ہے معنی بہت کم۔ ۲۔ ہمیشہ مبہم پوشیدہ مقصد کے لیے آتا ہے معنی کتنا ہی۔ جمود نحوی
پسے قول پر میں یہاں یہ ہی معنی ہیں معنی بہت۔ ۳۔ مآ کا فاذ ہے۔ جس کی وجہ سے رُب کا جر دینے والا عمل ختم ہو گیا اور
رُب ثبو ہو گیا۔ ایک قول میں مآ موصولہ مکرر ہے اور مجرور ہے جلد مجرور متعلق مقدم ہے مآ کا فاذ کے ساتھ ہو گا تو مشدّد نہیں
ہو گا۔ اس کے علاوہ مشدّد ہوتا ہے۔ رُب اکثر ماضی پر داخل ہوتا اور ابتداء کلام میں ہوتا ہے۔ یُوذ۔ باب نصر کا فعل مضارع
معروف مثبت و ذِیَاوُذ مضارع ثلاثی سے بنا ہے۔ معنی دل سے چاہنا۔ پسند کرنا۔ یہاں معنی مستقبل ہے۔ ایک قول
میں معنی ماضی مطلق رُبما کی وجہ سے اور یہ جملہ بوجہ یقین تمثیل کا ہے یعنی گویا یہ بات جو ہی گئی۔ الَّذِينَ۔ اسم موصول جمع صحت
رفع فاعل ہے یُوذ کا۔ کَفَرُوا۔ فعل ماضی مطلق معروف باب نصر سے ہے۔ کَفَرُوا سے مشتق ہے معنی شرک کرنا۔ عَمَّ ضمیر جمع
مذکر اس میں پوشیدہ ہے مرفوع ہے اس کا فاعل ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر جملہ ہوا۔ لَوْ حَرْف شرط متنا کے معنی میں ہے۔ یعنی
کاش اس لیے اس کا جواب نہیں ہے۔ کَانُوا جمع غائب فعل ماضی مطلق چونکہ یہاں کفار کی خبر دی جا رہی ہے اس لیے
کَانُوا غائب ہے اگر حکایت بیان ہوتی تو کُنَا ہوتا عَمَّ ضمیر مستر کا مرجع الَّذِينَ ہے۔ مُبْلِسِينَ جمع مذکر سالم واحد ہے مُبْلِسٌ
بحالۃ نصب ہے خبر ہے کَانُوا کی سَلَم سے بنا ہے۔ معنی اسلام قبول کرنا۔ فَرُّ فعل امر حاضر معروف صیغہ واحد مذکر۔
وَدُّوا سے ہے معنی چھوڑنا آزاد رکھنا۔ دَرَّ کرنا۔ دور ہو جانا۔ لازم بھی آتا ہے متعدی بھی باب شمع سے ہے۔ یہاں چھوڑ دینا

بے توجہ ہونے کے معنی میں ہے۔ مضم ضمیر منصوب متصل جمع مذکر غائب مفعول بہ ہے ذر۔ کا۔ اور انت ضمیر واحد مذکر حاضر مستتر فاعل ہے ذر کا جس کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ یا کھوا۔ فعل مضارع بمعنی استمرار حال۔ یعنی کھاتے پھرتے۔
 صیغہ جمع مذکر غائب ہے۔ مضم ضمیر مستتر فاعل ہے اس کا مرجع الذین ہے یہ جملہ مکمل مفعول لہ ہے ذر کا واو عاطفہ عطف ہے یا کھوا پر۔ یتشتتوا۔ فعل مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب باب تفعیل ہے۔ مشتت سے بنا ہے بمعنی نفع لینا فائدہ حاصل کرنا۔ مضم ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع وہی الذین ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے یا کھوا کا واو۔ عاطفہ۔ عطف ہے یتشتتوا پر۔ ملکہ فعل مضارع مثبت معروف باب افعال سے ہے صیغہ مذکر غائب موصوفہ العاء۔ لٹی سے بنا ہے۔ بمعنی ورغلانا۔ اپنی طرف مائل رکھنا۔ لٹکانا لگائے رکھنا۔ پھنسائے رکھنا۔ یہاں سب معنی درست ہیں۔ مضم ضمیر منصوب متصل مفعول بہ ہے۔ الف لام عہد خارجی یا جنسی ہے۔ امل اسم مفرد جامد بمعنی اُمید۔ آرزو۔ خیالی ارادے۔ اس کی جمع ہے اَمَالٌ۔ بحالت رفع ہے فاعل ملکہ سب عطف معطوف مل کے مفعول لہ ہے ذر۔ کا۔ ف تفسیہ سوَف۔ حرف تقریبی ہے۔ بمعنی بہت جلدی تقریب۔ ابھی ابھی سین بھی حرف تقریب ہے اور دونوں ہی منارِع کو مستقبل کے معنی میں کر دیتے ہیں۔ مگر سین میں زمانہ زیادہ نہیں ہوتا۔ سوَف میں زمانہ زیادہ ہی ہوتا سوَف میں زمانہ زیادہ وسیع ہوتا ہے۔ یعنی راسا ہوتا ہے گا۔ ایک قول میں سوَف اسم ظرف زمانی ہے۔ اس لیے اس پر دو سر حرف آجاتا ہے مثلاً یہاں ف تفسیہ لگتی۔ اور کبھی لام کے یا لام تاکیدی بھی آجاتا ہے۔ اس قول میں ترکیب سوَف ظرف مقدم ہے۔ یَعْلَمُونَ۔ فعل مضارع۔ بمعنی مستقبل صیغہ جمع مذکر غائب باب ریح سے ہے ظم سے مشتق ہے بمعنی جانتا محسوس کرنا ظم ضمیر اس میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے۔ یا یہ علیحدہ جملہ ہے اور یا یہ بھی ف عاطفہ کی وجہ سے یا کھوا پر عطف ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ وَمَا أَهْلُكُنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَدْنَاهَا كِتَابٌ مَعْمُورٌ۔
 واو سب جملہ۔ مَا أَهْلَكُنَا۔ فعل ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع متکلم۔ نا ضمیر کا مرجع ذاتِ جل مجدہ۔ باب افعال سے ہے موصوفہ اَهْلًا ھَدَّكَ سے مشتق ہے۔ من جارہ بیانہ تنکیر یہ بمعنی کوئی۔ کسی۔ قریۃ۔ اسم مفرد جامد ہے۔
 تاف کے فتح سے۔ ایک قرئت میں قریۃ تاف کے جر سے ہے۔ اس کی جمع قرری جیسے ذرۃ کی جمع ہوتی ہے ذری۔ لیکن جنہوں نے قریۃ نصب سے پڑھا ہے وہ کہتے ہیں یہ جمع سماعی ہے۔ قانونی نہیں کیونکہ فعلتہ کے ہم وزن اسماء کی جمع قیاسی (قانونی) بروزنِ فعال آتی ہے۔ یہ لفظ قرری سے بنا ہے بمعنی جمع کرنا۔ خواہ مکانات کو خواہ لوگوں کو یا کسی اور چیز کو جب لفظ قرریہ کے ساتھ اصل کا لفظ ہوگا تو قرریہ کا معنی ہوں گے بستی مکانات۔ اور جب نہ ہوگا جیسے یہاں تو معنی ہوں گے بستی دِلے لوگ۔ من جارہ مفعول بہ پر داخل ہوا ہے۔ إِلَّا حرف استثناء۔ نے فعی توڑی۔ واو حالیہ۔ لام جارہ ملکیت یا مفعولیت کا ہا ضمیر واحد مؤنث کا مرجع قریۃ ہے۔ اور جارہ مجرد مطلق ہے۔ موجود پوشیدہ اسم مفعول کا یہ جملہ اسمیہ ہو کر مبتدأ ہوا۔ کتاب بروزنِ فعال مبالغے کا صیغہ ہے بمعنی کموت ہے معنی کھا ہوا۔ بحالت رفع ہے خبر اول ہے

مبتدا کی مَعْلُوم۔ اسم مفعول۔ مینہ واحد مذکر باب یفتح سے ہے۔ علم یا علم سے مشتق ہے۔ پہلے معنی سے مطلب ہوگا جانا ہوا دوسرے معنی سے مطلب ہوگا نشان لگایا ہوا یعنی مقرر کیا ہوا۔ بحالت دفع ہے۔ یا خبر دوم ہے مبتدا کی اور یا صفت ہے کتاب کی اور موصوف صفت ل کر ایک خبر ہوگی۔ مَا تَسْبِقُ مِنْ أَمْرٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ وَكَانَ لِرَبِّكَ الْبَيِّنَاتُ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ۔ مَا تَسْبِقُ فعل مضارع منفی معروف سبقت فاعل یہ منفی حرف مانافہ سے کی گئی۔ خیال رہے کہ جہاں مضارع میں ماضی کی جھک ہو وہاں مضارع کی نفی ماضی سے ہوتی ہے۔ وہاں حال کی ہی بات ہو تو لانا فیہ سے نفی ہوتی ہے۔ اور مستقبل کا معنی ہو تو لائن کی نفی ہوتی ہے۔ اور جب مضارع بالکل ماضی کے معنی میں ہو تو کم سے نفی ہوتی ہے۔ اسی لیے مضارع منفی چار قسم کا ہے۔ باب ضرب سے ہے۔ سَبَقْتُ سے بننا ہے معنی آگے بڑھنا۔ جلدی کرنا۔ پہلے ہونا یہاں معنی پہلے ہونا ہے۔ من جارہ بیانہ فاعل پر داخل ہوا سے حاصل تھا مَا تَسْبِقُ أَقْتًا تاکید کے لیے مِنْ آیا۔ اُمْتُ۔ اسم مفرد جامد مکرر ہے لفظ واحد ہے معنی جمع اس کی جمع ہے اُمَمٌ۔ من طرح اس لفظ کا استعمال ہوتا ہے۔ ما یعنی تابع فرمان ما یعنی جماعت ما یعنی مدت یہاں مراد جماعت ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے ماقبل کا مادہ اب جی ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع اُمۃ ظاہر ہے۔ لیکن کچھ نحوی کہتے ہیں کہ یہ ظاہر لفظ ہی فاعل ہے اصل اسم مفرد جامد بمعنی مقرر شدہ مدت۔ بحالت نصب ہے مفعول فیہ ہے۔ یا ثانی پوشیدہ ہے یا من۔ مضاف ہے عا ضمیر واحد مؤنث فاعل کا۔ واو ماطہ۔ عطف ہے مَا تَسْبِقُ بِمَا يَسْتَأْخِرُونَ فعل مضارع مثبت معروف منفی صیغہ جمع مذکر غائب مراد ہے اُممت۔ خیال رہے کہ تسبیق واحد ہے یُسْتَأْخِرُونَ جمع ہے اس لیے کہ وہاں لفظ کا لحاظ ہے یہاں معنی کا باب استفعال سے ہے اس کا مصدر ہے اِسْتَعَاذَ اُسْتَعَاذَ اُسْتَعَاذَ سے بننا ہے معنی بچے ہونا اس باب میں ہونا ہے سب صفت کی عبارت۔ جملہ معطوف ہو کر کتاب کی صفت ہے واو سر جملہ۔ قَالُوا فعل ماضی مطلق جمع مذکر غائب مضمون ضمیر متستر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع اَلَّذِينَ ہے۔ مابعد (اگلی) ساری عبارت مقولہ اِسی قول کا۔ یا عَرِفْنَا۔ مطلق۔ یعنی قریب بعید اور درمیانے کے لیے مستعمل ہے۔ اَصْلًا تو نہ ا کے لیے (پکارنے کے لیے) آتا ہے اسی لیے ہمیشہ اسم پر آتا ہے کیونکہ اسم کو ہی پکارا جاتا ہے۔ جیسے یا اَشِدُّ یا رسول اللہ۔ اگر منادی مضاف ہو تو مفتوح بنی ہوگا۔ لیکن کبھی یا۔ میت پر آتا ہے تو حرف مندوب بن جاتا ہے۔ اور اگر اس کے بعد فعل امر ہو تو منادی محذوف مانا جائے گا۔ دوسرا فعل ہو یا کوئی حرف ہو تو حرف تنبیہ ہوتا ہے۔ یہاں نہ ا قریب کے لیے ہے اِیُّهَا۔ اسم فاعل یا حرف فاعل ہے۔ دو حرف ہیں۔ اُحِیْ مَا صَا۔ اُحِیْ مبنی ہے حتمہ پر حال میں یہ مذکر کے لیے ہوتا ہے اس کا مؤنث اُیُّہ جو منادی مؤنث کے لیے آتا ہے۔ حاء حرف تنبیہ اُحِیْ کے فاعل کے لیے اب یہ مجموعہ فاعل کے لیے ہوتا ہے۔ یہ اُس وقت لگایا جاتا ہے جب منادی محذوف باللام ہو۔ اور چونکہ اِیُّہا۔ صرف حرف نہ ا کے ساتھ ہی آتا ہے اس لیے کبھی حرف نہ ا حذف بھی کر

کو دو چیزوں سے سخت نفرت ہے۔ لمبی امیدیں اور خواہشات نفسانہ کی پیروی کیونکہ لمبی امیدیں موت سے غافل غور
 نہ اسے درک دیتی ہیں اور نفسانیت کی پیروی سچی اور حق بات کی پیروی نہیں کرنے دیتی۔ (روح المعانی۔ بیان۔ صادی)
 وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَوْمٍ إِلَّا وَهْمًا كِتَابًا مَعْلُومًا مَّا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ ابتداء اور عالم
 سے اقوام عالم میں سزا و جزاء عذاب و بخشش۔ رحمت و ذلت۔ نرمی و گرمی ہوتی ہی چلی آ رہی ہے۔ مجرموں کو ڈھیل اور
 مہلت بھی ملتی رہتی ہے۔ کسی پر آسمانی عذاب آیا کسی پر دنیوی۔ کسی کو ناگہانی موت سے ملا کسی کو جہاد و قتال سے آخر
 یہ کیوں؟ نہ ایک طرح کا عذاب نہ ہم مثل نوعیت۔ یہ سب کچھ اس لیے ہے کہ ہم باری تعالیٰ غرآنہ نے ہر بستی والوں کے
 لیے جگہ کا سنلٹ دھر کے ہر فرد کے لیے پوسے ابتداء انتہا۔ اعمال و انجام کی کتاب لوح محفوظ میں ازل سے لکھی ہے
 جو کچھ ظہور عالم میں ہو رہا ہے سب اسی تحریر و نظام کے مطابق ہو رہا ہے۔ کوئی گروہ کوئی قبیلہ یا فرد ایک منٹ کی
 مدت سے بھی اپنے انجام سزا یا جزا کی مدت میں نہ آگے بڑھ سکتا ہے نہ پیچھے وہرہ سکتے ہیں آگے بڑھنے میں اپنے محل
 کا اختیار نہیں ہوتا اس لیے تسبیح کو داعیہ لاکر بے طاقتی اور فردیت کا اظہار ہے۔ پیچھے کرنے میں طاقت کی ضرورت ہے
 اس لیے صیغہ جمع فرما کر طاقت کی طرف اشارہ ہے کہ سائے لوگ مل کر بھی پیچھے نہیں کر سکتے۔ کیونکہ نظام شاہی ہے کس
 کی جرئت ہے رد و بدل کی۔ سب کچھ ہی اشارہ فطرت کے مطابق ہو رہا ہے۔ اور ہر چیز کی مقدار۔ وقت۔ طریقہ نوعیت
 لکھی جا چکی ہے نہ کسی کی جلد بازی کا اثر پڑے نہ کسی کی بھاگ دوڑ سے وہ بچ سکے جب اس بارگاہ میں اپنی طاقت قوت
 کلمات عقیدات کم و تہیرات کچھ کام آسکتے ہی نہیں تو خوش نصیب وہی ہیں جو دامن احمد پاک میں پناہ گزین ہو کر دست
 ہو گئے وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُنْزِلُ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَيْمُونٌ۔ اس اعتبار اس ڈھیل اور زندگی کی پہلا
 مہلت سے خوش قسمت ہی دنیا و آخرت کا نفع اٹھاتے ہیں بد سختوں نے ہر موقع پر جب بھی آیات کا نزول ہوا وہاں
 نبی نے اپنی زبان فیض ترجمان سے یہ قرآن مجید فصیح بلیغ سنایا جو باری کی کلام سے وہ شخص جس پر یہ ذکر اتارا گیا ہے
 بیشک تم محنون ہو۔ دیوانے ہو۔ یا جس وقت یہ ذکر اتر رہا ہوتا ہے اس وقت یہوش (دیوانے) ہو جاتے ہو۔ کفار کہ
 یہ بات مذاق اور دل لگی میں پکڑ پکڑ کر کہتے تھے۔ اس طرح کہ منہ دوسرے کی طرف پھیرتے اور خطاب نبی کریم سے کرتے
 یا اس طرح کہ اپنی محفلوں میں ایک دوسرے سے کہتے کہ غالباً یہ خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوتا۔ یہی وجہ ہے کہ
 یہاں اس واقعہ کا تذکرہ اس طرح ہوا کہ نداء یہ جملہ علیہ غائب سے ارشاد ہوا اور اس کی خبر مبتداء حاضر کی منبر سے بولی گئی۔
 یعنی تو پاگل ہے۔ ایسا کلام سنا آ رہا ہے جس میں اپنی رسالت بخت اور اس کی نعمتوں عذاب سزا قیامت حشر و نشر کا اور
 اللہ کی توحید کا چرچہ کرتا ہے۔ اور دنیا کی نعمتوں۔ لذتوں۔ عیش و عشرت۔ کھیل کود تماشوں۔ اور ہمارے بتوں کو غلط
 کہتا ہے۔ یہ سب دیوانگی کی باتیں ہیں۔ بھلا کون عقل مند قہر موجود عیش و لذت کو چھوڑ کر آخرت کے نامعلوم وعدوں پر
 بھروسہ کرے۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ کفار خود بے وقوف دیوانے ہیں کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ قرآن مجید

سے بیان فرمایا وہ حقیقت اور ابدی باقی ہے۔ مگر جس پر کفار یا گناہ گار بھروسہ کر رہے ہیں وہ فانی اور حقیر اور مردود ہے مردار ہے۔ چند گھڑیوں کا۔ گندم بیکر بھوسہ چھوڑنے والا دانہ مغزے کر چھلکے چھوڑنے والا عقلمند ہے۔ اس کے خلاف کرنے والا بخون ہے۔ اَللّٰہُمَّ اَرِنَا قَتْلَ یَحْقِیْقَتِ الْاِیْمَانِ وَ نَعِیْمَ الْجَنّٰتِ۔ چونکہ اس سورت پاک کے ابتدائی جملوں میں کفار مکہ کے اقوال و کردار اور تسخرانہ گفتگو کا ذکر ہوا ہے اس لیے آئندہ آیات میں نہایت فصیح و بلیغ طریقے اور دلیل و برہان کے ذریعے نہایت مسکت انداز میں کفار کے تمام شکوک و شبہات دور کرتے ہوئے ان کی زبانوں پر علم و تحقیق۔ واقعات و مشاہدات کی مہر گادی کہ ہٹ دھرمی کرتے ہوئے کفر و بطلان سے جڑے رہیں تو اور بات ہے ورنہ حقیقی اور تاریخی پر مبنی کسی اعتراض کی مجال نہ رہی۔ نہ ہی اسلام کے دامن سے دور دھنسنے پر کوئی جواز رہا۔ اگر قریب آنے والوں کے ساتھ نہایت چھٹے انداز میں تعظم و تعظیم فرمایا گیا تو سرکشوں کو دھکی آمیز لہجے میں واضح کر دیا گیا کہ تمہاری خرمستیوں کی مدت بہت تھوڑی رہ گئی ہے اور جیسے کہ قوم لوط اور اصحاب حجر والوں کا جب انجام پہنچا تو ذرا آگے چھپنے کی سہلت نہ دی گئی۔ یہی حال تمہارا ہونا ہے۔ اس وضاحت کے ضمن میں اٹھو باتیں ارشاد فرمائی گئیں۔

۱۔ قرآن مجید کی حقانیت پر دلائل۔ ۲۔ توحید باری تعالیٰ کا ثبوت اور بتوں کی بطلان کا مدلل بیان و نصاحت۔ ۳۔ آقاہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا ثبوت۔ ۴۔ ان دلائل میں کفار کو غور و فکر کی دعوت۔ ۵۔ انسانی پیدائش کا اسلامی مقصد۔ ۶۔ اسلام کی عالمگیر سلطنت پر روشن دلائل۔ ۷۔ کفار کی طرز زندگی بد عملی و بد اخلاقی و تعصب و حسد و صریح کایان۔ ۸۔ ان ہی آیات میں یہ بھی بتایا گیا ہے کہ اسلام سے علیحدہ ہو کر انسان میں پانچ بیماریاں پیدا ہو جاتی ہیں۔ پہلی یہ کہ شیطان کے خوبصورت جال میں پھنسا چلا جاتا ہے۔ دوسری یہ کہ اپنی تصوراتی دنیا میں ایمان کے ایسے باغ لگانا ہے کہ کسی حقیقت کی طرف متوجہ ہونے پر آمادہ نہیں ہوتا۔ تیسری یہ کہ اپنے عقائد و اعمال کے یہودی ہونے کو جانتے ہوئے بھی ان سے علیحدہ ہونے پر تیار نہیں ہوتا نہ ہی بہت دجرت کر سکتا ہے۔ چوتھی یہ کہ جھوٹی انانکی خاں اور یہود و خودی کے تسکار ہونے میں۔ انبیاء اولیاء و صلحا کا دشمن بننا ہے۔ پانچویں یہ کہ فسق و فجور بیش و لذت میں اس قدر دلدادہ ہو جاتا ہے کہ کسی کے کہنے سے باز نہیں آ سکتا جب یہ بیماریاں زور پکڑ جاتی ہیں تو پھر کوئی آیات۔ کوئی سورت کوئی حدیث۔ کوئی نصیحت کوئی جھڑک اس کے پتھر یلے دل و ماغ پر اثر نہیں کرتی۔ ایسا ہی ننگ انسانیت صاحب الجحیم کا ہے۔ ان ہی کو ذرہ دم بگاڑا جیسے تحقیری کلمات سے نواز جاتا ہے۔ اَللّٰہُمَّ اَرِنَا قَتْلَ یَحْقِیْقَتِ الْاِیْمَانِ وَ نَعِیْمَ الْجَنّٰتِ۔

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

۱۔ پہلا فائدہ۔ اسلام لانے اور مسلمان ہونے کی وہ محنت آرزو خواہش اور تنہا مفید ہے جو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرمان علماء کرام کی تبلیغ سے اور اولیاء اللہ کے بتانے سمجھانے سے پیدا ہو۔ مجاہدین سے پٹتے ہوئے یا غلب

کے فرشتے دیکھ کر یا قبر حشر میں انجام دیکھ کر مسلمان ہونے کی تمنا کرنا مفید نہیں۔ یہ فائدہ ربّاً یؤدّے سے حاصل ہوا۔
 دوسرا فائدہ۔ کافر تو بہت دفعہ مصیبت پرنے پر اسلام لانے اور مسلمان ہونے کی خواہش کرتا ہے جیسا کہ اکثر ارکائی
 جنگ و جدال۔ جہاد و قتال میں ہوتا رہتا ہے۔ مگر گھبرا کر کہہ پڑھتے پتے مسلمان بنتے بارہا دیکھا گیا ہے۔ مگر محمد ﷺ تعالیٰ
 لکھتی ہی مصیبت پڑے آگ خون کے طوفان اٹھ کھڑے ہوں قتل عام ہوتا ہو۔ ادنیٰ سے ادنیٰ غریب سے غریب تر مسلمان
 بھی کبھی کفر کی تمنا نہیں کرتا۔ مرد و کنار عورتوں سے بھی کسی ایسا مظاہرہ سننے میں نہیں آیا۔ انقلاب پاکستان اور
 زبانہ قریب کا فلسطینی قتل عام اور آئے دن ہندوستان کے مسلم کش فداوت اس بات کی سچائی کے معنی تازہ کنی شاہیں
 یہ سب ہمارے آفاقی اشرافیہ و مسلم عالمگیر فیضان ہے۔ یہ فائدہ یؤدّی الذین کفروا کے جوہ سوسالہ تشہیری تجوی
 چیلنج سے حاصل ہے آج تک کسی غیر مسلم نے اس چیلنج کا سچائی پر مبنی جواب پیش نہیں کیا۔

تیسرا فائدہ۔ کافر سے ہر قسم ہر نوع۔ ہر جنس کے کافر مرد و عورت خواہ بت پرست یا یہودی یا عیسائی یا مہترانی ہوں یا
 قادیانی۔ یہ بات حقیقت ہے کہ جب قادیانیوں کو پاکستان میں ذوالفقار علی بھٹو کے قانون سے شاہ احمد نورانی اور
 مفتی مختار احمد وغیرہم کی محنتوں مناظروں سے اقلیت قرار دیا گیا تو کئی پرانے اور نئے بوڑھے جوان قادیانی مسلمان ہو
 گئے ماسی طرح شاہ احمد نورانی کے دست حق پرست پر سورینام کے علاقے میں سینکڑوں قادیانی مسلمان ہوئے
 جس کی خبر غالباً جنگ لندن ۱۹۸۳ء گیارہ بج کر شائع ہوئی تھی۔ چونکہ فائدہ۔ انبیاء کرام اور اولیاء اللہ کو کائنات کا علم
 غیب عطائی ہے۔ کیونکہ سائے علوم و در مخلوق کے تمام فیصلے لوح محفوظ میں لکھے ہیں اور لوح محفوظ انبیاء کرام اور ان
 کے فیضان سے اولیا۔ اشرک نگاہوں کے سامنے ہوتا ہے۔ یہ فائدہ کتاب معلوم سے حاصل ہوا۔ در لوح محفوظ
 پر لکھا یہ کتاب ثابت ہوگا کیونکہ رب نے اپنے لیے نہیں لکھا بلکہ اپنے نیک بندوں اور فرشتوں کے لیے لکھا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل متنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ حکومت اسلامیہ کافر کو زنا اور حرام کھانے پینے مثلاً خنزیر شراب وغیرہ سے نروکے
 گی۔ ہاں البتہ۔ جوئے چوری ڈکیتی سے قانوناً منع کیا جائے گا۔ یہ مسئلہ یا کُلُوا وَیَتَمَتَّعُوا سے حاصل ہوا کہ ان کو کھانے
 اور شمع کی اجازت ہے مگر تخریب کاری کی اجازت نہیں۔ بخوایا چوری وغیرہ تخریب ہے تحصیل فائدہ نہیں۔
 دوسرا مسئلہ۔ تقدیر و قسم کی ہے تقدیر بر مہم تقدیر معلق۔ تقدیر بر مہم نہیں مل سکتی نہ آگے پیچھے جو سکے یہاں صرف اس
 کا ذکر ہے۔ لیکن معلق دعا اور شفاعت سے مل جاتی ہے۔

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں ذکر ہے کہ کفار نے کہا۔ اسے وہ ذات جس پر ذکر نازل کیا گیا۔ یعنی قرآن مجید
 پھر کہا تو بخون ہے۔ پہلی بات ایمان کی نشانی ہے اور دوسری بات کفر کی یہ اجتماع ضدین کیونکر ہوا۔

جواب - دونوں باتیں کفر یہ ہیں۔ دوسری تو ظاہر ہے کہ گستاخی ہے۔ اور ہر گستاخی کفر ہے۔ پہلی بات اس لیے کفر ہے کہ انہوں نے یہ بات مذاقاً کہی تھی اور اشارہ اس طرف تھا کہ جس کو تم مسلمان ذکر کرتے ہو اور اترنے کے دعوے دار ہو ان کی یہ حالت حقیقی ہے۔ دوسرا اعتراض - اہلسنت کا عقیدہ ہے کہ تقدیر مل سکتی ہے اور نگاہ مومن کو ملنے والا قرار دیتے ہیں حالانکہ یہ بات یہ عقیدہ اس آیت کے بھی خلاف ہے اور حقیقت و مشاہد سے تدریج کے بھی (دیوبندی) جواب - ہم نے تفسیر میں اس کا جواب دیا ہے جس سے معلوم ہو گیا کہ یہ عقیدہ ان آیات کے خلاف نہیں۔ ہاں البتہ آپ کی کم علمی کی وجہ سے آپ کی معلومات کے خلاف ہو سکتا ہے۔ تدریج و مشاہد سے تو بہت ثابت ہے کہ کئی دفعہ تقدیر معلق دالے غلبہ تک مل گئے۔ جیسے قوم یونس علیہ السلام کا غلبہ - تیسرا اعتراض - یہاں ذرہم سے ثابت ہو رہا ہے کہ کفار کو دین کی تبلیغ نہیں چاہیے صرف مسلمانوں کو تبلیغ کرو کہہ پڑھاؤ (نبیلنی لوگ)۔ جواب - ہاں آپ کی آرام طلبی کے لیے تو یہ مطلب بہت مفید ہے۔ مسجدوں میں جاؤ اور پسر و جب کہ مسجد میں سونا حرام ہے۔ اور فی زمانہ مسافر کے لیے بھی کیونکہ رہائشی ہو مل ہر جگہ مام ہیں۔ لیکن حقیقتاً ذرہم سے یہ ہرگز ثابت نہیں ہوتا۔ اولاً تو اس لیے کہ یہ آیت منسوخ ہے اس کی تفصیل ہم اسے ثنائی العطا یا جلد دوم میں دیکھو دوم اس لیے کہ تبلیغ سب کفار کو کی جائیں گی بلکہ تبلیغ احکام و اسلام نبی ہی اصلاً کفار کے لیے ہے۔ یہ تو نہایت بزدلی اور حماقت ہے کہ کفار کے قریب نہ جاؤ اور مسلمانوں کو ہی لوٹ پھیر کر کہہ پڑھاؤ۔ یہاں ذرہم نے صرف کھانے پینے کی کھلی چھٹی دی ہے نہ کہ کفر بننے کی کفر پر رونا نہیں ہے۔

تفسیر صوفیانہ

رَبِّعَايَاوُذَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مَشِيئِينَ ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا بِأُولَئِهِمْ إِلَّا مَلَّ فَسَوْفَ يَنْزِلُونَ صُوفِيَاءُ کلام فرماتے ہیں کہ جنت ان عالم میں سات قسم کے انسان بستے ہیں۔ ۱۔ عاشقین ۲۔ زاهدین ۳۔ صالحین ۴۔ فاسقین ۵۔ کاملین ۶۔ غافلین ۷۔ کافرین۔ دنیا میں تو ہر شخص اپنی من پسند زندگی گزار لیتا ہے۔ مگر موت کا دروازہ کھلتے ہی ہر شخص ندامت و شرمندگی سے سرگوں ہو جاتا ہے۔ ۱۔ مجرم عاشقین کے اور ہر شخص ناشف سے ہاتھ ملے گا۔ زاهدین کہیں گے کاش ہم عاشقین ہو کر وادی فنا ہی میں گم ہو جاتے۔ صالحین کہیں گے کاش ہم زاهدین کا مقام قرب حاصل کرتے۔ فاسقین و انہوں سے کہیں گے کاش ہم صالحین کا درجہ حاصل کر لیتے کتنی قیمتی سانس ہم نے ضائع کر دیں۔ کاملین تو وہیں گے کاش ہم باہمت مرد بن کر وادی محبت کے مجتہدین بن جاتے۔ غافلین تنہا سے روئیں گے کاش ہم واکرین مطیعین ہو کر مہربان معصومین میں آجاتے کافر اپنا سر پٹیں گے۔ کاش ہم مومن مسلمان بن جاتے۔ مگر اس وقت مجرم ندامت کچھ حاصل نہ ہوگا۔ تقاریر اجل بجنے سے پہلے ہی سب کچھ حاصل کیا جاسکتا ہے۔ آیت ربانہ سننا کر نفس نمار و جھوٹا امار ہے۔ عالم فانی عالم بقا کا نقشہ کھینچا جا رہا۔ میاں کی آزادی وہاں کی پکڑ ہے میاں عیش و لذت نفسانی کا کھانا پینا اور نفع اپنا وہاں کی موت ہے۔ میاں کی لمبی امیدیں دہلی کا غلاب دائمی ہے یہاں کے میٹھے گھونٹ وہاں

کازہر ہے اگر اب بھی نہ سمجھو نہ سمجھو گے تو فسوف یَعْلَمُونَ۔ عقرب بہت جلد موت کی دیند سوتے ہی سب کچھ جان لو گے وَمَا أَهْلُکُمْ مِّنْ قَرَابَةٍ إِلَّا وَلَهُمْ کِتَابٌ مَّعْلُومٌ مَا تَسْتَقِیُّ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلُهَا وَمَا یَسْتَأْخِرُونَ۔ یہاں سب کچھ بتا سہا سنا دیا گیا ہے۔ سعادت۔ ثنقات۔ کرامت۔ رذالت۔ درجات۔ قربات۔ مقامات کے حالات واضح کر دیے۔ یہ ڈھیل کیوں دی جا رہی۔ اس سے کس کو فائدہ کس کو نقصان ہمارے پیارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سب کچھ سنا دیا کوئی شخص کسی بھی قوت یا التجا و عا سے اس تقدیر مہم کی اصل کو آگے پیچھے نہیں کر سکتا۔ اسے ازل کے محروم ہونے دنیا کے چھوٹے سے فریہ میں دل لگایا۔ ان قریبوں میں دل پھنسانے والے کتے ہی سرکشوں کو ہم نے ہلاکت قلب و قلب سے وادی فنائیں پہنچا دیا۔ یہ سب ایک مقرر شدہ فیصلہ ہے جو جبر کے ہاتھوں قمر کے قلم سے لکھا گیا کس کی مجال ہے جو ذرہ آگے پیچھے کر کے ہر سرکش کی ایک ایک سانس ہمارے قبضہ ازل ابدی میں ہے۔ کسی کو فرار نہیں۔ اُس کے اور اس کے پیارے بندوں کے مقابل عمل نصابیت کے ہاتھ لٹے ہوئے ہیں ہاں اس جہان میں زبان آزاد ہے۔ زبان سے کتے پھرتے ہیں قَالُوا یَا ذِی الْقُوَّةِ الَّذِیْ یُزَلِّ عَصِیْرَ الذِّکْرِ اِنَّکَ لَمَجْنُونٌ۔ مردود ان ازل کی زبانوں نے کہا اسے بہرہ رسی کے نزول ذکر کے دعویدار تو یقیناً مجنون ہے۔ اسی لیے عالم فنائیں بقا کے وعدے کرتا ہے اور لذات نفسانی کے بیٹھے گھونٹ چھڑا کر وصالِ جلال کے روزے رکھو آتا ہے۔ اسے نادانوں تم اُس کو مجنون کہتے ہو جو عقل کمال کا مخزن ہے۔ جو عالم تخلیق کی عقل اول ہے۔ جس کے دستِ بَدِ اَلٰہی سے کائنات کو عقل و شعور تقسیم ہو رہا ہے۔ یہ تو فوائس کو مجنون کہتے ہو جس کی عقل مشوق کے کروڑوں عاشق مجنون دشتِ جنون بنے پھرتے ہیں کم عقل۔ اس کو مجنون کہتے ہو جس کی جزو نے مالین کو مہربان کر دیا۔ اللّٰہُمَّ اَرْزُقْنَا بِحِلَاوَتِ عَقْلِ مُحَمَّدٍ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

لَوْ مَا تَأْتِنَا بِالْمَلِیْکَةِ اِنْ کُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ

کیوں نہیں لے آتے آپ ہمارے پاس کو ملاکہ اگر ہو تم میں سے سچوں۔

ہمارے پاس فرشتے کیوں نہیں لاتے اگر تم سچے ہو۔ ہم فرشتے

مَا نَنْزِلُ الْمَلِیْکَةَ اِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا کَانُوْا اِذَا

نہیں نازل کرتے ہم فرشتوں کو مگر وجہ سے بہت ضروری کام اور نہ ہوں وہ کافر اُس وقت

بیکار نہیں آتا رہتے اور وہ اتریں تو انہیں بہت بڑے پیشک ہم نے اُتارا ہے یہ

مُنْظَرِينَ ۸ اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاِنَّا لَهُ

مہلت دیے ہوئے بیشک ہم ہی نے نازل کیا قرآن مجید اور بیشک ہم ہی اُس کی قرآن اور بیشک ہم خود اس کے نگہبان ہیں ۔ اور بیشک

لِحَافِظُونَ ۹ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شِعْرِ

البتہ حفاظت کرنے والے ہیں اور البتہ بیشک بھیجا ہم نے سے پہلے آپ کے ہیں ہم نے تم سے پہلے اگلی امتوں میں رسول بھیجے اور اُن

الْاَوَّلِينَ ۱۰ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ اِلَّا كَانُوا

قبیلوں پہلے ۔ اور نہیں آتا رہا اُن کے پاس کوئی رسول مگر تمہے کے پاس کوئی رسول نہیں آتا مگر اُس سے ہنسی کرتے ہیں

بِهٖ يَسْتَهْزِءُونَ ۱۱ كَذٰلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ

وہ اُس کا مذاق اڑاتے ۔ اسی طرح عادت بنا دیتے ہیں ہم اُس مذاق بازی کی ہیں دلوں ایسے ہی ہم اُس ہنسی کو اُن مجرموں کے دلوں میں راہ

الْمَجْرِمِينَ ۱۲ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ

مجرموں کے پھر وہ ایمان نہیں لاتے پر اُس حق ۔ اور بیشک بڑھ چکی ہے دیتے ہیں وہ اُس پر ایمان نہیں لاتے اور انگوں کی

سُنَّةُ الْاَوَّلِينَ ۱۳

یہ بری عادت پہلوں کی

راہ پڑ چکی ہے

ان آیات کریمہ سے پچھلی آیت کا چند طرح تعلق ہے۔

تعلق پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ کتے کے کفار آقاہ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو معاذ اللہ جنون دیوانہ کہتے تھے۔ اب ان آیات میں کفار کے احمقانہ مطالبات کا ذکر فرما کر بتایا جا رہا ہے کہ درحقیقت یہ کفار خود ہی دیوانے ہیں کہ اپنے نفع نقصان کو نہیں سوچتے اور اندھا دھند ایسے مطالبے کرتے چلے جا رہے ہیں جو خود ان کے لیے سرسبز ہمت نقصان دہ ہیں اور ہلاکت کا باعث۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں کفار کی ان باتوں کا ذکر ہوا جن میں انہوں نے قرآن مجید کو ذکر کہا تھا اور اترنے کا اقرار کیا تھا۔ لیکن نبی کریم کی گستاخی کی تھی اب ان آیات میں باری تعالیٰ رب العزت نے انہیں القاب سے قرآن پاک کو یاد فرما کر حفاظت کی ذمہ داری کا ذکر فرمایا کہ ہم ہی اس کے محافظ ہیں اس میں وضاحت تو اس کی بھی ملتی ہے کہ نبی کریم اور آپ کی ہر شان کا محافظ بھی اللہ ہی ہے۔ اور نبی کریم کو رب نے اتنا قوت والا بنایا کہ آپ کے سینے میں قرآن مجید کو رکھ کر حفاظت فرمائی۔

تیسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں بتایا گیا تھا کہ ہر گروہ اور قبیلے کے لیے اس دنیا میں ایک زندگی کی کچھ مدت ہے۔ جو اُس کو ہر طرح گزارنی ہے خواہ نیکی اور ایمان کے ساتھ یا کفر میں اب ان آیتوں میں بتایا گیا کہ ہم اسی لیے کفائے مطالبے نہیں مانتے کہ اگر ان کے مطالبوں پر ملا کہ یا عذاب اجلے تو بھران کو بالکل صلت نہ ملے گی یہ کم عقل ہیں جو ایسے مطالبے کر رہے ہیں۔

تفسیر نحوی۔ اَلَّذِي تَأْتِيْنَا بِالْمَدَىٰ تَكْتَرُ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِيْنَ مَا نُنْزِلُ الْمَلَا تَكْتَرُ اِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كُنَّا لَكُمْ مَّا تَنْظُرُوْنَ۔ لَوْ مَا وَوَحَرْفِ هِيْنَ مَا لَوْ شَرَطِيْهِ۔ مَا لَمَّا فِيْهِ اَتْلَافِيْهِ۔ دُونِ لَوْ كَوْجُوْا اِيَّا تَوْحَرْفِ تَحْفِيْضِ بِنَ گِیَا۔ مَعْنٰی اَرْغَبْتَ دَلَالَتِیْ کِیوں نہیں تَبَاتٰی۔ فَلَ مَضَارِعِ۔ مَعْرُوْفٌ ثَبِتَ صِفَةً وَاحِدَةً حَاضِرًا نَّتْ مَنِیرِ اس میں مستتر ہے جس کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اُنّیْ سے بنا ہے مَعْنٰی لَمَّا۔ زَمَانًا حَالِ کے لیے ہے۔ نَامَنِیرٌ مَّتَّکُمْ جَمْعِ مَضْرُوْبٍ مَّتَّعِلِ جَمْعِ کے پہلے عِنْدَ ظَرْفِیْہِ پُوشِیْدَہِ ہے۔ اب یہ مَعْرُوْفٌ فِیْہِ ہے تَانّیْ کا یعنی ہمارے پاس یا ہم میں۔ بَ نَامَدِ مَعْرُوْلِیْتِ کی۔ اَلْ لَامُ جَمْعِیْہِ ہے۔ مَلَا تِکْہ۔ اِسْمُ جَمْعِ کَسْرِہِ۔ اِسْ کَا وَاحِدِہِے تَلْکُ۔ جَارُ وِجْہِ مَتَّعِلِ ہے تَابَاتٰی کا۔ اِنْ حَرْفِ شَرْطِ اِغْلٰی عِبَارَتِ شَرْطِ مَوْخَرْہِے۔ کُنْتَ۔ فَلَ مَاضِیْ مَطْلُقِ نَاقِصَہِ صِفَہِ وَاحِدَہِ مَذْکُورَ حَاضِرًا نَّتْ مَنِیرِ وَاحِدَہِ حَاضِرًا مَرْجِعِ نَبِیْ کریم رُوْفِ رَحِیْمِ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ یٰ مَنِیرِ اِسْمُ ہے۔ مَعْنٰی جَارَہِ بَیَانِیْہِ یَا تَحْفِیْضِ اَلْ لَامُ اسْتِغْرَاقِیْ صَادِقِیْنَ اِسْمُ جَمْعِ مَذْکُورِ سَالِمِ اِسْ کَا وَاحِدِہِے صَادِقِیْنَ۔ صَدَقَ سے بنا ہے مَعْنٰی سَچَا ہونا۔ جَارُ وِجْہِ مَتَّعِلِ ہے پُوشِیْدَہِ کَا نَّ یَا تَابَاتٰی یا وَاقِعًا کَا۔ اُوْ وَہِ جملہ اِسْمِیْہِ ہو کر خبر ہے کُنْتَ کی۔ لَوْ مَا کَا پُورَا جملہ جَزَاءِ مَقْدَمِ ہے۔ مَا نُنْزِلُ۔ فَلَ مَضَارِعِ مَعْرُوْفٌ مَتَّعِلِ صِفَہِ جَمْعِ مَتَّکُمْ وِسْ کَا فَاَعْلٰی مَتَّعِلِ مَنِیرِ مَّتَّکُمْ مَفْعِلِ مستتر ہے جس کا مرجع ذات باری تعالیٰ ہے۔ بَابِ تَفْعِیْلِ سے ہے اِسْ کَا مَصْدَرِہِے تَنْزِیْلٌ مَعْنٰی حَالِ ہے۔ یٰی قَرْنَتْ مَشْہُوْرٌ مَرْوُجِہِے۔ مَرْدُوْ قَرْنِیْنِ اور بھی ہیں۔ مَا نُنْزِلُ۔ بَابِ تَفْعِلِ کَا مَضَارِعِ

معروف منفی صیغہ واحد مؤنث دراصل تھا مَا نُنَزِّلُ۔ تخفیف کے لیے ایک ت علامت مضارع گر گئی۔ یہ قرئت بھی سبجہ ہے۔ دسات قرئتوں میں سے ایک، مَا نُنَزِّلُ باب ضرب مضارع معروف متنی۔ صیغہ واحد مؤنث۔ مگر یہ قرئت شاذ ہے۔ الف لام جنسی۔ یا عمدی۔ مَدَّ بُكْتَةً۔ بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے۔ لیکن دوسری دو قرئتوں میں بحالت رفع ہے فاعل ہے۔ اَلْاَحْرَفُ استثنا متصل ہے جس نے نفی توڑ دی۔ کیونکہ اس کے بعد ایک فعل نُنَزِّلُ پوشیدہ جو پہلے فعل مَا نُنَزِّلُ سے مشتق ہے۔ اور وہ پہلا مشتق منہ ہے ب جارہ استعانت کی یا سببیہ۔ یا بمعنی مُخ (ساتھ) الف لام عہد خلوی خن۔ اسم مفعول جامد ہے۔ بمعنی۔ علم نام ہے۔ یا بمعنی۔ سچی بات۔ یا مضبوط فیصلہ۔ یہاں یہی معنی مراد ہیں۔ جار و مجرور متعلق ہے پوشیدہ فعل نُنَزِّلُ کا۔ ایک قول میں متعلق ہے فعل ظاہر سے۔ اور الا بمعنی غیر منسوب حال ہے نا ضمیر کا یا لام کائنہ کا۔ واو عاطفہ۔ یا حالیہ۔ حال ہے مَا نُنَزِّلُ کا یا سر جملہ ہے اور یہی زیادہ درست ہے۔ مَا کَانُوا فعل ماضی مطلق ناقصہ ہے۔ صیغہ جمع مذکر غائب ضمیر میں مستتر اسم ہے جس کا مرجع کفار تائیں ہیں۔ اِذَا۔ اسم ظرف زمانی بمعنی جِئْن۔ یعنی اُس وقت دراصل تھا اِذَا۔ اَنْ۔ نون کو تخفیف کے لیے گرا دیا۔ مُتَطَهِّرِينَ۔ اسم مفعول صیغہ جمع مذکر۔ فَعْلٌ سے بنا ہے بمعنی دیکھنا غور کرنا۔ مہلت دینا۔ یہاں آخری معنی مراد ہیں۔ بحالت نصب ہے کیونکہ خبر ہے مَا کَانُوا کی۔ یہ پورا جملہ ناقصہ فیلیہ ہو کر جزا ہے پوشیدہ جملہ شرط کی۔ پوشیدہ مہلت اس طرح ہے اِنْ نُنَزِّلُ السَّكَّانَ يَكْفَرُ كَمَا كَانُوا (الذ) اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاِنَّا لَآخِفُظُّونَ۔ اِنَّا۔ دراصل ہے اِنْ نَا۔ اِنْ حرف مثبتہ بافضل (عل میں) نا ضمیر جمع متکلم منصوب متقبل۔ اسم ہے اِنْ کا۔ شَعْنٌ۔ ضمیر جمع متکلم منصوب متقبل تاکید ہے نا ضمیر متصل کی حصر کے لیے ہے۔ بمعنی ہم نے ہی۔ بقانون نحو جہاں کہیں ایک صیغہ کی دو ضمیریں آجائیں پہلی متقبل دوسری متقبل تو وہاں دوسری کا ترجمہ ہی ہو جاتا ہے۔ نَزَّلْنَا۔ فعل ماضی مطلق صیغہ جمع متکلم۔ باب تفعیل سے ہے۔ مصدر ہے تَنَزَّلُ مِلْثٌ۔ بمعنی اتارنا متعدی یکم مفعول ہے نَزَّلْنَا سے بنا ہے بمعنی اتارنا۔ لازم ہے۔ ضمیر جمع متکلم بار اس کا فاعل ہے اور مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ الف لام عہد ذہن یا غلبہ ہے ذکر اسم مفعول جامد حاصل مصدر یا مذکر اسم مفعول کے معنی میں۔ حاصل مصدر مبالغے کا فائدہ دیتا ہے۔ مطلب ہے بہت ہی ذکر کیا ہوا۔ یا سب سے زیادہ ذکر کیا ہوا۔ مراد قرآن مجید ہے بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے نَزَّلْنَا کا۔ واو سر جملہ یا حالیہ اِنْ حرف مثبتہ تحقیق و تاکید نا ضمیر جمع متکلم بحالت نصب اسم ہے اِنْ کا۔ لَمْ۔ لام جارہ مفعولیت کا ضمیر واحد مذکر غائب مجرور متقبل۔ جار و مجرور متعلق مقدم ہے۔ لام کے حَافِظُونَ۔ اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ باب ضرب سے ہے بحفیظ سے مشتق ہے۔ بمعنی یاد کرنا۔ یاد رکھنا بحفاظت کرنا۔ یا سر حال متعدی ہوتا ہے۔ بحالت رفع سے خبر ہے اِنْ کی لَمْ کے مقدم نے حصر کا فائدہ دیا۔ بقانون نحو ہر وہ معمول جو مؤخر ہوتا ہے اگر مقدم ہو جائے تو حصر پیدا کرتا ہے۔ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شِعْرِ الْاَوَّلِينَ وَ مَا يَذَّبْنَهُمْ قَوْلٌ رَّسُولٍ اِلَّا كَانُوا بِهٖ كِيسَافِينَ ؕ ؕ وَ لَقَدْ وَاٰسِرْ جِلْدَهٗ اَرْسَلْنَا۔ فعل ماضی قریب بلا یقین۔ صیغہ جمع متکلم۔ باب افعال سے ہے اِرسَالٌ مصدر ہے۔ متعدی

ایک مفعول ہوتا ہے اس کا مفعول بہ رُسلًا پوشیدہ ہے۔ مبنی زائدہ تاکیدیہ۔ قبل اسم ظرف زمانی بحالت کسر ہے مبنی جارہ کی وجہ سے ء ضمیر واحد مذکر حاضر مجرور متصل کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں مضاف الیہ ہے قبل کا یہ مرکب اضافی جارہ مجرور متعلق اول ہے اُرْسَلْنَا کافی جارہ ظرفیہ مکانیہ کے لیے۔ شیع۔ اسم جمع مکسر منصرف ہے۔ اس کی واحد شیعۃ مذکر مؤنث سب کے لیے متصل ہے۔ شیع سے بنا ہے۔ بمعنی۔ انتشار ڈالنا۔ طاقت پہنچانا۔ پھیلانا۔ فرقہ بازی کرنا۔ بکھیرنا۔ لفظ شیعۃ۔ اسم جامد ہوا ہے بمعنی گروہ ٹولہ۔ جماعت۔ فرقہ۔ دوستوں کا اجتماع بغیر دلائل کسی بات پر ارجحان یا اندھا دھند کسی کی اتباع کرنا اگرچہ دلائل اس کے خلاف ہو تو وہ چھوٹی شکک لکڑیاں جن کو پیٹے جلایا جائے تاکہ بڑی لکڑیوں کو آگ لگے۔ (انجیل عربی) اُشْبِیْخُ بھی جمع آتی ہے۔ بحالت جرہ ہے بی سے۔ مضاف ہے ما بعد کما محال کسر ہے مضاف الیہ ہے اصناف تو صیغی ہے۔ یعنی شیع موصوف بھی اولین صفت ہے الف لام استغراقی۔ اولین جمع مذکر سالم ہے اس کا واحد ہے اَوَّلٌ۔ بمعنی پہلے ہونا۔ پہلے والا شخص۔ اولین بمعنی پہلے لوگ گذشتہ زمانے کے لوگ۔ داؤ سر جملہ مایاتی۔ فعل ماضی استمراری منفی معروف صیغہ واحد غائب۔ دراصل ہے مَا كَانَ یَا تٰی۔ اُتٰی تم سے بنا ہے بمعنی انا۔ حتم ضمیر کا مرجع کفار میں منصوب متصل کیونکہ مبنی زائدہ تاکیدیہ بمعنی کوئی رسول اسم مفرد مذکر مجرور مفعول مبالغہ کا صیغہ بمعنی خاص بھیجا ہوا شخص۔ جارہ مجرور متعلق ہے مایاتی کا۔ الأَحرَفُ اشتنا منقطع ہے کیونکہ مشنر۔ منوی پوشیدہ ہے نہا نوا۔ ماضی استمراریہ ہے۔ یہ متصل تھا یُسْتَعْوِذُونَ سے۔ دراصل تھا کَاوِیُسْتَعْوِذُونَ باب استفعال کا ماضی استمراری صیغہ جمع مذکر غائب اس کا مصدر ہے اِسْتَعْوَاذٌ۔ مذاق کرنا حضی اڑانا۔ مفری ناقص یائی سے بنا ہے بمعنی ہنسنا۔ دل لگی میں ب جارہ بمعنی مع۔ ضمیر واحد ماضی مجرور متصل کا مرجع رسول ہے۔ جارہ مجرور متعلق مقدمہ متعلق وسطی ہے۔ اسی ماضی استمراری کا۔ ماضی کو توڑ کر پچ میں جارہ مجرور لانے سے تاکیدیہ مصدر کا فائدہ ہوا۔ كَذٰلِكَ تَسْكَنُ فِيْ ظُلُوْبِ الْمُجْرِمِيْنَ۔ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ وَتَمَّتْ خَلْقُ سَنَةِ الْاَوَّلِيْنَ۔ كَذٰلِكَ۔ پارہ حروف کا مجموعہ ہے ک حرف تشبیہ ذال۔ اسم اشارہ بید کے لیے بمعنی اسی طرح۔ لام علامت قریبی یعنی اسی طرح چونکہ خطاب صرف ایک فرد سے ہے۔ اس لیے ء ضمیر واحد مذکر حاضر۔ مخاطب کے مطابق لگائی جاتی ہے۔ مؤنث کذالک۔ جمع مذکر کذلکم اور جمع مؤنث میں کذلک ہوتا ہے۔ نُسَلْتُ۔ باب نصر کا۔ فعل مضارع جمع متکلم کا صیغہ۔ نُسَلْتُ سے بنا ہے بمعنی داخل چلانا۔ متعدی ایک مفعول ہے۔ ضمیر واحد مذکر کا مرجع استعواذ ہے منصوب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے نُسَلْتُ کا۔ بی جارہ ظرف مکانی کے لیے ثلوب جمع مکسر ہے اس کا واحد ہے ثلب مجرور ہے بی سے منطوق ہے بی ظرفیہ کا۔ الف لام اسی بمعنی الذی۔ مجرور۔ اسم جمع مذکر سالم اس کا واحد ہے مجرم بمعنی جرم کرنے والا۔ مجرم سے بنا ہے۔ لَا يُؤْمِنُوْنَ۔ فعل مضارع منفی معروف صیغہ جمع مذکر غائب باب افعال سے ہے ایمان مصدر ہے بمعنی مومن بننا۔ مان لینا۔ ایمان لانا۔ یہاں ہر معنی بن سکتا ہے۔ ب جارہ بمعنی علی ضمیر واحد مذکر کا مرجع رسول ہے۔ جارہ مجرور متعلق لَا يُؤْمِنُوْنَ مضارع

نقی بلا کا اس کا فاعل ضم منیر جمع ہے اس کا مرجع ہے کفار استغفر کرتے والے۔ یہ جملہ فعلیہ صفت ہے مجرمان کی یا حال ہے نَسَلْتُکَ کا۔ واو عالیہ ہے۔ یا عاطفہ بہر صورت اس کا تعلق نَسَلْتُکَ سے ہے۔ قَدْ خَلَلْتُ۔ فعل ماضی قریب۔ صیغہ واحد مؤنث۔ باب نعر سے ہے قُلُّ مضاعف ثلاثی سے بنی ہے۔ بمعنی گزر جانا۔ عات پڑ جانا۔ پہلے ہو چکنا۔ سُنَّةُ اسم مفعول ثبوت لفظی ہے۔ اس کی جمع مکتربے مُنَن۔ سنت کا معنی۔ راستہ۔ طریقہ۔ قانون۔ رواج۔ رسم۔ یہاں بمعنی رواج۔ یا طریقہ۔ الف لام اسی بمعنی الذین۔ یا الذین۔ اَوْ لِیَبْنَ۔ جمع مذکر سالم بحالت کسوم مضاعف الیہ ہے سنت کا اول اس کا واحد ہے۔ اَوَّلُ کا اسم تفضیل ہے باپ مُرَب سے ہے ترجمہ ہے۔ اصل کی طرف لوٹنا۔ امام ہونا۔ آگے ہونا۔ پہلے ہونا۔ یہاں آخری معنی میں ہے۔ دراصل تھا اَوَّلُ دوسرے الف کو واو بنایا اور واو کا واو میں ادغام کر دیا۔ اَوَّلُ ہو گیا۔ اس کا مادہ اول مہمزۃ الفا اور اجوف وادی ہے۔ یہ مرتب اصنافی فاعل ہے۔ قَدْ خَلَلْتُکَ۔

تفسیر المائدہ

کُوَمَا تَاتِيَنَّكَ الْمَلَائِكَةُ نَكَبَةً اِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ مَا لَنُفِزَنَّ الْمَلَائِكَةَ اِلَّا كَاٰلَا يَالْحَقِّ وَمَا كَانُوْا اِلَّا اَمْنٰظِرِيْنَ اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاِنَّا لَآلِهَ لَخَافُضُوْنَ

کافروں نے کئی بار سبھانے کے باوجود بھی کہا کہ اگر تم سچے نبی ہو تو کیوں نہیں لے آتے تم ہمارے پاس فرشتوں کو۔ حالانکہ ان لوگوں نے نہ کبھی کوئی فرشتہ دیکھا تھا نہ کسی فرشتے سے واقفیت تھی ماف ظاہر ہے کہ اگر کوئی فرشتہ تصدیق نبوت کرنے آ بھی جاتا تو یہ دیکھ کر کس طرح ہنستا کہ یہ فرشتہ ہی ہے پھر اس کی بھی تصدیق چاہتے تو یا کوئی اور فرشتہ اس دُستے کی تصدیق کرنا اس طرح سلسلہ بڑھتا رہتا اور تسلسل لازم آتا یا پھر نبی کہتے کہ یہ فرشتہ ہے اور فرشتہ کہتا کہ یہ نبی ہیں تو دور لازم آ جاتا۔ اور کفار کی تسلی پھر بھی نہ ہوتی اور بالیکہ کا آنا بھی بیکار ہو جاتا۔ لہذا فرشتے بلا وجہ فضول مطالبوں سے کنارہ کو دکھانے کے لیے نازل نہیں کئے جاتے بلکہ سورہ کہیم کی طرف سے دشمنوں کو جواب دیتے ہوئے خود باری تعالیٰ نے فرمایا کہ تمہیں نازل فرماتے ہم فرشتوں کو مگر اس کی ازلی ابدی تقدیری فیصلہ برحق کے آنے کے وقت ملائکہ اللہ کے حق اور اہل فیصلے کو لے کر ہی عوام کے پاس آتے ہیں۔ وہ فیصلہ یا کفار کے غلبہ کا ہے جس کو جبریل ابن اپنے گروہ ملائکہ کے ساتھ فذی حدیٹ دھرم گستاخ بنی کفار پر لے کر آتے رہے۔ یا عزرائیل علیہ السلام اپنے اُخرو کے ساتھ ہر شخص کے پاس موت لے کر آتے ہیں۔ فرشتوں کا عوام کے پاس آنا اور ان کو نظر آنا یا ان سے ہم کلام ہونا صرف دُور ہی صورتوں میں ہو سکتا ہے۔ مگر ان دونوں وقتوں میں مَا كَانُوْا اِلَّا اَمْنٰظِرِيْنَ۔ کسی شخص کو پھر سوچنے سمجھنے توبہ کرنے نیک عمل کرنے یا شان نبوت ایمان رسالت قبول کرنے کی مہلت نہیں دی جاتی۔ جیسا کہ پہلے بے ادبوں گستاخوں۔ کافروں کے ساتھ ہوتا رہا ہے اس لیے اسے موجودہ کافر و ملائکہ کے آنے کی بلکہ بازی مت بچاؤ ان کا آنا تمہارے فائدے میں نہیں ہے۔ نبی کی مرضی سے کیا کچھ نہیں ہو سکتا۔ فرشتوں کا بلانا تو رسول اللہ کے لیے کچھ مشکل نہیں مگر دیکھتا تو تمہارا مفاد ہے۔ اسے کافر و منکر و تمہارا نفع اسی میں ہے کہ نبی کو نبی کی زبان و فرمان سے مان لو۔ تمہارا ہی نفع

نقصان ہے۔ ہمارے نبی کا یا ہمارے قرآن اسلام کا کوئی نقصان یا فائدہ نہیں۔ تم مخالفت و انکار میں ساری طاقت بھی اگر خرچ کر دو تو ہمارے قرآن پاک کا ذرہ نقصان نہیں کر سکتے۔ اس لیے کہ اِنَّا اَنْشَقُّ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَ اِنَّا لَآلِهَ نَحَا فِطْرُوْنَ۔ بیشک ہم نے بذات خود بغیر کسی واسطے کے ازل سے قلب مصطفیٰ پر نازل فرمادیا تھا یہ ذکر۔ یعنی قرآن مجید جو ہر اعتبار سے تاقیامت بلکہ قبر و حشر میں ہر مومن کے لیے تذکرہ اور ذکر اذکار ہے یا بذریعہ جبریل مسلمانوں کے لیے تھوڑا تھوڑا موقعہ عمل کے اعتبار سے نازل کیا۔ اور دو وجہ سے ہم خود ہی اس کی حفاظت فرمانے والے ہیں۔ اول اس لیے کہ یہ آخری اور تاقیامت ہر شخص کے لیے مکمل ضابطہ حیات اور دنیا و آخرت کے لیے مضبوط قانون الہی ہے۔ دوم اس لیے کہ یہ صرف ہمارا کلام ہی نہیں بلکہ ہمارے آخری نبی ساری کائنات کے رسول مکرم کا معجزہ بھی ہے اور چونکہ ہمارے نبی محمد مصطفیٰ کی نبوت ابدی باقی لہذا ان کا یہ معجزہ بھی ابدی باقی۔ اور اسی طرح نہ تم ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کچھ نقصان کر سکتے ہو کیونکہ ان کی حفاظت کی ذمہ داری بھی ہم پر ہے۔ وَاللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ بعض نے کہا کہ یہاں بھی نبی کریم کی حفاظت مراد ہے اور لہذا میں ذمہ داری سے مراد نبی پاک ہیں مگر یہ غلط ہے۔ کیونکہ قرآن مجید کیلئے جاء کا لفظ استعمال نہیں کیا جاتا اور نبی پاک کے لیے اُنزِلْنَا کا لفظ استعمال نہیں کیا جاتا اسباق مشاہدہ تاریخی سے چار طرح اللہ کے کلام کو نقصان پہنچانا ثابت ہے تو رب تعالیٰ نے قرآن مجید کی حفاظت کئے تذکرے میں ان چاروں راستوں کے بند ہونے کا مختلف آیات میں ذکر فرمایا۔ ۱۔ یا چھپایا جائے۔ مگر قرآن مجید کو چھپایا نہیں جاسکتا۔ ۲۔ اس جیسا کلام بنا کر اس میں شامل کر دیا جائے مگر قرآن مجید میسا کلام ایک آیت بھی کوئی نہیں بنا سکتا۔ ۳۔ یا کوئی عبارت یا حرف بدل دیا جائے زیادہ یا کم کر دیا جائے مگر قرآن مجید میں یہ بھی کسی کی جرئت نہیں۔ شیعہ لوگ ہوصحابہ کرام پر طعنہ زنی کرتے ہیں یہ ان کی ذاتی کفریات ہیں۔ ۴۔ یا کوئی زیادہ بگاڑ دے یہ بھی ناممکن کیونکہ زمانہ کا غذا اور گتے کو کھا سکتا ہے قرآن پاک تو مسلمان بچے بچے کے سینے میں ہے اور پھر یاد کرنا اتنا آسان ہے کہ اس طرح کوئی مصنف اپنی کتاب یاد نہیں کر سکتا آج چودہ صدیاں گزر گئیں اللہ کے اس دعوے کو کون جھٹلا سکتا ہے۔ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شِعْرِ الْاَوَّلِينَ وَمَا يَنْتُظَمُ قَوْلُ رَسُوْلٍ اِلَّا كَاٰنُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ كَذٰلِكَ نَسُكُّكَ فِيْ قُلُوْبِ الْمُجْرِمِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ وَقَدْ خَلَدَتْ مُسْتَهْزِءُوْنَ الْاَوَّلِيْنَ۔ اے پیارے نبی غم نہ کیجئے ان کفار کی گستاخوں اور انکار پر بلکہ ہماری کرم نوازیوں سے تسکین اور تسلی رکھئے کفار کا بددویہ کوئی نیا نہیں بلکہ تاریخ میں پُرانا ہے۔ بیشک ہم نے آپ سے پہلے بھی اپنے کھتے ہی عظیم رسول جیسے پہلے ضدی اور بناوٹی دین والی قوموں میں جو خود ساختہ مذہب کے اعتبار سے چھوٹی چھوٹی ٹکڑیوں میں بٹے ہوئے تھے لغوی معنی میں بناوٹی بات پر اتباع کرنے والوں کو شیعہ کہا جاتا ہے اور لکڑی کے کھورے کو بھی شیعہ کہا جاتا ہے۔ یعنی بڑی لکڑی میں چیرنے کے بعد جو چھوٹی چھوٹی ٹکڑیاں بنتی ہیں۔ اس کو اردو میں کھورا عربی میں شیعہ کہا جاتا ہے۔ (منجد) لیکن ان چھوٹی قوموں ٹکڑیوں نے انبیاء کرام علیہم السلام سے یہی سلوک کیا کہ جب کوئی رسول ان کے پاس آیا تو انہوں نے صرف

مذاق اور منی ہی اڑائی نہ حقیقی خالق مالک کو پہچانا اپنے سے پہلوں کا انجام سوچا۔ نہ معجزات کو مانا۔ ان کے مطالبے۔
 جھوٹے وعدے کہ اگر یہ مجزہ دکھا دو تو ہم ایمان لے آئیں گے سب کچھ دل لگی تھی یہ سرکشی ان کے لیے کچھ مفید نہ تھی بلکہ یہ
 تو حقیقت میں ہمارا عذاب تھا۔ جس طرح پہلے بد بختوں کے دلوں میں ہم نے کفریہ حرکتیں گستاخانہ مذاق دھندلایا تھا
 کہ ان کی یہ سب گستاخانہ نہیں ان کے قلبی ارادوں سے ہوتی تھیں اور اس کو عین درست سمجھتے تھے اسی طرح ہم
 نے ہی ان موجودہ کفار مکہ اور یہود مدینہ کے دلوں میں بے ادبیاں۔ اور مذاق بازیایں ہم نے پیدا کر کے پرو ڈالی ہیں۔
 لہذا ذہن نشین فرما لو کہ یہ کافر لوگ اپنی گستاخی کی وجہ سے کبھی مومن نہیں بن سکتے۔ یا یہ کفار اس ذکر پر قرآن مجید پر
 کبھی ایمان نہیں لاسکتے۔ اور بیشک تاریخ عالم شاہد ہے کہ پہلے سب کافروں کے طریقے اُسی طرز پر گزر چکے ہیں۔ یا پہلی
 قوموں پر ان کی کفریات کی بنا پر ہماری سنت الہیہ فیصلہ عذاب گنہ گری ہے اور ہر شخص جان لے کہ ہم نے اپنے عذاب
 سے اکثر بادل کو کس طرح فنا کیا۔ نسلک اور لایو متوں پر ہیں۔ ۹ ضمیر کا مرجع ایک قول کے مطابق اس طرح ہے کہ پہلی
 ضمیر سے مراد کفار کا مذاق ہے اور دوسری ضمیر سے مراد قرآن مجید ہے اور یہی درست ہے۔ دوسرا قول اس طرح ہے
 کہ دونوں ضمیر کا مرجع قرآن مجید ہے مگر یہ اس لیے غلط ہے کہ یہاں نسلک کو سابقہ امتوں سے تشبیہ دی جا رہی ہے
 تو چاہیے کہ پہلی تمام امتوں کے پاس بھی کتاب اشر ہو جو مثل قرآن ان کے دلوں میں دھنائی گئی ہو۔ تاکہ تشبیہ درست
 رہے۔ حالانکہ قوم نوح علاؤ ثمود و ہود و لوط کے پاس کوئی کتاب نہ تھی۔ لہذا درست یہی ہے کہ مراد استغفر ہے جو اس
 وقت بھی تھا اور اب بھی ہے۔ تیسرا قول یہ کہ دونوں ضمیر اس استغفر کی طرف ہوں۔ تب یہ کی ب جارہہ بیتہ ہوگی اور معنی
 ہوگا کہ استغفر کی وجہ سے ان کے نفیب میں مومن بننا نہیں۔

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ دنیا کی ہر چیز نے آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی گواہی دی جس کو کفار مکہ نے
 سنا بھی تھا دیکھا بھی تھا۔ صرف ملائکہ کو نہ دیکھا تھا اس لیے اس کا مطالبہ کیا اور نہ وہ کہتے کہ پتھروں سے کھڑے پڑھاؤ
 یا جانوروں چڑیوں سے ہرنیوں اونٹوں سے سجدے کرواؤ تب مانیں گے یہ تو نہیں کہتے۔ ثابوت ہوا کہ یہ سب
 دیکھ چکے ہیں۔ یہ فائدہ بالملائکہ فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ ملائکہ عرشی بھی زمین پر آتے ہیں۔ مگر انبیاء
 کرام علیہم السلام کے پاس حق یعنی وحی لے کر۔ اولیاء اشر کے پاس حق یعنی رحمت و راحت لے کر۔ عام مومنین کے
 پاس سکون قلبی لے کر۔ اور کفار کے پاس حق۔ یعنی عذاب لے کر۔ موت کے وقت۔ حق یعنی موت لے کر۔ یہ فائدہ
 لا بالحق۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ ہر خیر و شر کا خالق اشر تعالیٰ ہے۔ معتزلہ کا عقیدہ باطل اور کفریہ ہے
 یہ فائدہ۔ کہ اللہ نسلک دالم سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن | ان آیات سے چند مسائل مستبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ - اللہ کی طرف سے جو چیز بھی اترتی ہے وہ حق ہے۔ خواہ شریعت یا طریقت ہو یا ملائکہ ہوں یا موت و حیات ہو۔ کسی میں شک کرنا یا اس کو بے دقت کہنا یا ظالم و قاتل کہنا حرام ہے۔ جیسا کہ بعض جہلا موت کو بے دقت اور ملک الموت کو ظالم کہہ دیتے ہیں۔ دوسرا مسئلہ - قرآن مجید میں نہ کوئی ملاوٹ کر سکتا ہے نہ آیتوں کی تبدیلی ایسا کہنا کہ مخالف اللہ صحابہ کرام نے مولیٰ علی کی شان والی آیتوں میں تبدیلی کر دی۔ کفر ہے۔ یہ مسئلہ۔ اِنَّكَ لَیٰ خَافُظُوْنَ۔ فرمانے سے مستنبط ہوا تعمیر مسئلہ۔ احادیثِ مبارکہ بھی منجانب اللہ محفوظ ہیں۔ اس لیے ان کا منکر بے دین ہے اور احادیث متواترہ کا منکر کافر ہے۔ اس لیے کہ یہ بھی ذکر ہے۔ کیونکہ یہ بھی زبانِ پاکِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر جاری ہوا۔ یہ مسئلہ بھی نَوَلْنَا لَیْزُکُوْ۔ (الحم) سے مستنبط ہوا۔

یہاں سینڈاغراض ہو سکتے ہیں۔

اعتراضات

اعتراضات
پہلا اعتراض جب رب تعالیٰ نے یہاں ذکر فرمادیا کہ بیشک ہم نے ذکر نازل فرمایا اور ہم اس کی حفاظت فرمانے والے ہیں تو پھر تم اہل سنت لوگ کیونکر کہتے ہو کہ صحابہ نے قرآن مجید جمع کیا اور حفاظت کی اور فلاں جامع قرآن ہے۔ اور صحابہ کو کیوں حفاظت قرآن کی فکر لگی۔ (رشید جواب۔ باری تعالیٰ کے تمام افعال اسباب کے تحت ہوتے ہیں تو جس طرح ملائکہ رب تعالیٰ کی طرف سے مہربانیاں اور فرشتوں کے کام رب کریم کے کام ہیں فرشتے افعال باری تعالیٰ کے سبب اختیار ہیں۔ اسی طرح صحابہ کرام اور تاقیامت اولیاء اللہ خصوصی مہربانیاں اور وہ باری تعالیٰ جل مجدہ کے اسباب اختیار ہیں صحابہ کا یہ کام رب تعالیٰ کا ہی فعل حفاظت ہے۔ اس کی مزید بٹیمار مثالیں ہیں۔ دو مملعات اعتراض۔ لہٰذا فظنون کی آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ ہر بسم اللہ شریف جو سورتوں کے اول میں لکھی ہے وہ بھی اُس سورت کی ایک آیت اور وحی منزل اور ذکر میں شامل ہے اس لیے کہ حفاظت کا معنی یہ ہے کہ نہ کوئی اس میں زیادتی کر سکے نہ کمی۔ اگر یہ بقول اہل اُت نیست ہے تو پھر یہ زیادتی ہے جو صحابہ نے کی یا بعد میں کسی نے کی پھر حفاظت الیہ کے خلاف ہے (امام رازی شافعی)۔

جواب :- نہ بسم اللہ شریف آیت ہے اور نہ اس کا لکھا قرآن مجید میں زیادتی ہے۔ اس لیے کہ عبادتِ سورت سے باہر لکھی جاتی ہے میں نے مدینہ پاک میں خود اپنی نظروں سے شواہق۔ منابلا اور مالکی مطبوعہ قرآن مجید کو دیکھا ان میں بھی ہر سورت والی بسم اللہ شریف علیحدہ خانوں میں لکھی ہوئی ہیں۔ اور اس میں متورخین کا اختلاف ہے کہ یہ صحابہ نے لکھنی شروع کیں یا بعد میں پھر اگر ان تمام بسم اللہ شریف کو علیحدہ خانے میں لکھنے کے باوجود آپ یہ کہیں کہ یہ آیت ہی ہے تو پھر سورت کا نام رکھتے و آیت کی تعداد بلکہ اب تو بعض مطبوعوں میں الفاظ و حروف کی تعداد بھی لکھی ہوتی ہے۔ کیا آپ کے نزدیک وہ بھی آیتیں بن جائیں گی (معاذ اللہ) لہذا ثابت ہوا کہ بسم اللہ آیت نہیں۔

تفسیر صوفیانہ

اَوْ مَا تَاتَيْنَا بِالْمَدَائِكِ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ مَا نُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ اِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوْا اِلَّا مُتَنَفِّضِيْنَ اِنْ اَنْعَمْنَا لَكَ الَّذِيْ كَرِهْتَ اَوْ اَنَّا لَمَوْلٰوْكَ لَخِفَظُوْنَ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِيْ شُعَيْبٍ اِلٰهًا وَلِيْنَ
میکر اذلی نفس امارۃ تکذیب قلب کرتے ہوئے مختلف مطالبے کرتا ہی رہتا ہے کہ اگر آواز قلب سچی ہے تو دعوتِ دل کے مطابق انوارِ قدس کی تجلیات ہماری طرف کیوں نہیں آئیں تاکہ یہ ہماری تصدیق کا باعث بنیں۔ قلب عرش کی بلندیوں سے رب عرش کی صدا بلند ہوتی ہے کہ ہم اپنی تجلیات صرف حق کے ساتھ اور تایید حق کے لیے نازل کرتے ہیں اور جب پورا وقت ہو جاتا ہے تو پھر کسی کو مہلت نہیں دی جاتی۔ اسے حکمرین انوارِ الہی ہم نے ہی قلبِ مؤمن اور سینہٴ نقیہ پر ذکرِ الہی کا خزانہ غیبی اور دولتِ باطنی نازل فرمائی ہے اور ہم ہی اس کی حفاظت فرماتے والے ہیں نفس کی ہزار مخالفتیں بھی اس کا ذرہ نہیں بگاڑ سکتیں۔ صوفیاء کلام فرماتے ہیں کہ ذکر چھ قسم کے ہیں۔

۱۔ ذکرِ ایمانی کہ طہرہ۔ ۲۔ ذکرِ لسانی نمازِ شریعت۔ ۳۔ ذکرِ دماغ حنفیہ قرآن مجید۔ ۴۔ ذکرِ شریعت سینہٴ مؤمن میں علوم قرآن کریم۔ ۵۔ ذکرِ قلبی انس و قرآن مجید۔ ۶۔ ذکرِ ظاہر جو اوراق اور جلدوں میں ہے تو جس طرح اوراق قرآن مجید کا ادب احترام ہر مسلمان پر فرض ہے اسی طرح جہاں جہاں نزولِ ذکر ہو ہے ان تمام دل و دماغ سینوں کا ادب فرض لازمی ہے کیونکہ ہر جگہ اسی خالق و مالک کا نزول و حفاظت ہے اگر وہ حفاظت نہ فرمائے تو کسی کے پاس ذکرِ فکر ایمان و عرفان قطعاً باقی نہ رہے۔ اور یہ کوئی نیا قانون نہیں عالمِ جبروت سے ایسا ہوتا چلا آیا ہے کہ بستی و قالب میں نفس و نفسانیت کی اصلاح کے لیے ہم نے کئی طرح کے انوارِ تجلیات کے مرشدین برحق بھیجے۔ وَمَا يَرْفَعُھُمْ مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا كَانُوْا بِہٖ يَسْتَنْصِفُوْنَ
كَذٰلِكَ فَسَنُكَسُّہٗ فِیْ قَلْبِہٖ الْمُجْرِمِيْنَ لَا يَشْعُرُوْنَ بِہٖ وَكَذٰلِكَ نَخْذِیْكَ مِنْ شَرِّ الْاَلٰہِ وَرِیِّیْنَ
مگر آخرت کی حقانی نعمتوں کو بھولنے والوں کے پاس جب بھی پیغامِ آخرت سنانے والا الہامِ الہی تشریف لایا تو نفسانیت نے ان کا مذاق ہی بنایا اور کامیابی کی باتوں کو ہنسی میں اڑا دیا۔ یہ مجرمین کی کامیابی نہیں بلکہ یہ ہی سب سے بڑی بد قسمتی ہے ہم شروع ناسوت سے اسی طرح برائی والوں کے قلوب میں غرورِ نفسانی پیدا کر دیتے ہیں اسی لیے وہ شقاوت والے اعمالِ ابدی پر ایمان نہیں لاتے۔ نفسِ امارہ نے چہرہ اپنے ساتھیوں کے ساتھ شروع سے یہی سلوک جاری رکھا۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ قالبِ انسانی کے دو مکراں ہیں۔

۱۔ قلبِ نورانی مرکزِ تجلیاتِ الہی۔ ۲۔ نفسِ امارہ۔ گوارہٴ شیطانی۔ دنیا کی ہر ضرورت پر یہ دونوں بیک دم اپنے قالب کے اعضاءِ ریسہ پر جن کے مرکوزات اعضاءِ لطیفہ ہیں۔ حکم نافذ کرتے ہیں۔ فرق یہ ہے کہ اگر حرامِ حلال کی پرواہ نہ کرتے ہوئے دل میں ضرورت پوری کر لینے کی خواہش ہو تو وہ نفسِ امارہ کا حکم ہوتا ہے۔ مؤمن کو اس سے بچنا چاہیئے بلکہ اُس وقت ضرورت پوری نہ کرے طبیعت پر جبر کرے۔ اور اگر طہیب کی دھال ہی کی خواہش پیدا ہو حرام سے کراہت آئے تو سمجھو کہ قلبِ متور کا حکم ہے۔ اَللّٰھُمَّ اَغْنِنِیْ بِحَدِّ لَیْکَ عَنْ حَرَامِیْکَ

وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ

اور اگر ہم کھول دیتے پر اُن دروازہ طرف سے آسمان کے کہ دیکھتے رہتے ہیں
اور اگر ہم اُن کے لیے آسمان میں کوئی دروازہ کھول دیں کہ دن

يَعْرِجُونَ ۝۱۳ لَّقَالُوا إِنَّمَا سَكِرَاتُ أَبْصَارِنَا بَلْ

پڑھتے ہیں اُس دروازے۔ پھر بھی البتہ کہتے فقط جادو کیا گیا ہماری آنکھوں پر
کو اس میں پڑھتے۔ جب بھی یہی کہتے کہ ہماری نگاہ باندھ

نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ ۝۱۴ وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي

بلکہ ہم لوگ جادو کئے ہوئے ہیں۔ اور البتہ بنایا ہے ہم نے میں
دی گئی ہے بلکہ ہم پر جادو ہوا ہے۔ اور بے شک ہم نے

السَّمَاءِ بَرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ ۝۱۵ وَحَفِظْنَاهَا

آسمان بہت منزلیں اور خوبصورت کیا ہم نے اُس کو لیے دیکھنے والوں کے اور محفوظ کیا ہم نے
آسمان میں برج بنائے اور اُسے دیکھنے والوں کے لیے آراستہ کیا

مِّن كُلِّ شَيْطَانٍ رَّجِيمٍ ۝۱۶ إِلَّا مَن اسْتَرَقَ السَّمْعَ

اس آسمان کو ہر شیطان رجم کئے ہوئے سے مگر جو شیطان چوری کرنے سننے کی
اور اُسے ہم نے ہر شیطان مردود سے محفوظ رکھا۔ مگر جو چوری

فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ مُّبِينٌ ۝۱۷ وَالْأَرْضُ مَدَدُ نَهَا

تو پیچھے بھاگتا ہے اُس کے شعلہ روشنی والا۔ اور زمین پھیلائی ہم نے اُس کو
پیچھے سننے جائے تو اُس کے پیچھے پڑتا ہے روشن شعلہ۔

وَالْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ

اور ٹھوکیں ہم نے میں اُس بڑی کیلیں اور اگایا ہم نے میں اُس سے ۔ ہر قسم کی
اور ہم نے زمین پھیلانی اور اس میں لنگر ڈالے اور اس میں ہر چیز

شَيْءٍ مَّقْوُورٍ ①۹

چیز تولی ہوئی

اندازے سے اگائی

تعلق ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح ہے ۔

پہلا تعلق ۔ پچھلی آیات میں کفار کے اُس مطالبے کا ذکر ہوا تھا جس میں اُنہوں نے فرشتوں کے اُنرنے
کا کیا تھا ۔ اب فرمایا جا رہا ہے ۔ ان کے یہ مطالبے ایمان لانے کے لیے نہیں بلکہ صرف فراق بازی کے لیے ہیں ۔ اور
ان کی حالت تو یہ ہے کہ فرشتوں کا اندر نادار کسار اگر ان کو ہی آسمان پر چڑھا دیا جائے تو بھی بجائے ایمان لانے کے یہی
کیں گے کہ ہم پر جادہ ہو گیا ۔ دوسرا تعلق ۔ پچھلی آیت میں قرآن مجید کی حفاظت کا ذکر ہوا ۔

فرواد الہیہ میں اُن آسمانوں کی حفاظت کا ذکر ہوا ہے جہاں سے حضرت جبرائیل قرآن مجید کی آیتیں لے کر
آئے ہیں اور جہاں رب کے خزانے ہیں ۔ تیسرا تعلق ۔ پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ کفار مطالبہ کر رہے ہیں کہ آسمان سے
فرشتے اُتریں وہ ہیں آسمانی باتیں جانیں تب ہم ایمان لائیں گے ۔ اب ان آیات میں بتایا جا رہا ہے کہ ان کے جادو گروں
کے تابع جنات اور شیطان بھی آسمان پر جا کر فرشتوں کی دہانی غیبی خبریں سن کر چرچا لاتے ہیں اور وہ اپنے جادو گروں کو بتا دیتے
ہیں جس سے آسمانی باتوں کا انہیں پتہ لگ جاتا ہے تو یہ ایمان کیوں نہیں لاتے ۔

تفسیر نحوی وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ لَفِئَالُوا إِنَّمَا سَكَّرَتْ أَبْصَارُنَا
بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّقْصُورُونَ ۚ

معروف میث جہ متکلم ۔ مخاطب باری تعالیٰ ہے ۔ باب فتح ہے فتح سے مشتق ہے معنی کھولنا ۔ کشادہ کرنا ۔ قبضہ میں لینا ۔
یہاں پٹے معنی ہے علی جارہ معنی لام نفع جہ ضمیر جمع غائب کا مرجع کفار ہیں ۔ جار و مجرور متعلق ہے فتح کا بابا ۔ اسم مفعول جہ
معنی دروازہ بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے فتح کا مین جارہ ابتدائیہ ۔ یا معنی فی ۔ السماء ۔ الف لام جنسی تاء اسم واحد
ہے مذکر ہے جہ نام ہے ایک مضمون گزے کا ۔ بحالت کسر ہے مین جارہ کی وجہ سے متعلق دوم ہے فتح کا ۔ ف

عاطفہ تحقیقہ قلوا۔ باب نصر کا ناقصہ فعل ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب ظل مضاعف ثلاثی سے بنا ہے
 بمعنی سورج کا چڑھنا۔ کوئی کام سارا دن کرنا۔ دھوپ کا سایہ۔ دوپہر صم ضمیر جمع مذکر غائب اس میں مستتر ہے اس کا مرجع کفار
 میں یا ملائکتی جبارہ ظرف مکانی۔ ضمیر واحد کا مرجع سما ہے قلوا کا اسم صم مستتر ہے اور جبارہ بحر و اس کے متعلق ہے یغویجون۔
 باب نصر کا مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب غریج سے بنا ہے بمعنی چڑھنا۔ اسی سے ہے مرجع۔ عروج ضم
 ضمیر جمع مستتر اس کا فاعل ہے۔ اور یہ جملہ فعلیہ خبر ہے قلوا فعل ناقصہ کی اور یہ جملہ ناقصہ معطوف ہے لوفی شرط کا لام کے۔
 زائدہ جزائیہ ہے جس نے یقین کا فائدہ بھی دیا۔ قلوا فعل ماضی مطلق یہ سب جملہ قول و مقولہ جزا ہے شرط کی۔ صیغہ جمع مذکر ضم
 ضمیر جمع مستتر کا مرجع وہی مذاق باز کفار ہیں یہ جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ ان حرف تحقیق لغویہ عمل ہے ماکثہ کی وجہ سے۔
 شکوت فعل ماضی مطلق مھول واحد مؤنث سکوت سے بنا ہے۔ بمعنی عقل کا گڑبڑ۔ نظر غلط ہونا۔ بے ہوش کرنا۔ نشہ ہونا۔
 جادو ہونا۔ نظر بندی کرنا۔ باب تخیل سے ہے مصدر ہے تکیڑ۔ بمعنی نظر بندی کرنا۔ البصار۔ جمع تکسر منصرف ہے۔ اس
 کا واحد ہے بصر بحالت رفع ہے کیونکہ نائب فاعل ہے شکوت کا ضمیر جمع متکلم بحر و متکلم مضارع الیہ البصار مضارع کا
 بئ۔ حرف عطف تصریف حکم کے لیے یعنی سابعہ فعل معطوف علیہ سے متاکر معطوف پر لگانا ٹخن۔ ضمیر جمع متکلم مرفوع مقفل
 مبتدا ہے۔ قوم اسم مفرد لفظاً۔ معنی جمع بحالت رفع ہے کیونکہ خبر ہے مبتدا کی۔ موصوف ہے صا بعد کا مستحورون۔ ام مفعول
 جمع مذکر کا صیغہ۔ نحر سے بنا ہے بمعنی جادو کرنا۔ ضمیر اس میں پوشیدہ ہے۔ مرفوع ہے ان کا نائب فاعل ہے یہ جملہ
 اسمیہ ہو کر صفت ہے موصوف کی اور یہ مرکب تو صیغی ٹخن مبتدا کی خبر ہے۔ اور یہ جملہ اسمیہ عطف ہے شکوت پر۔ وہ جملہ
 فعلیہ مقولہ ہے قلوا کا۔ پھر وہ جزا ہے شرط کی۔ وَ لَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَ تَازِجَاتٍ بَيْنَ يَدَيْهَا وَ حَفِظْنَاهَا
 مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَ رَجِيجٍ۔ داؤ۔ ابتدائیہ۔ کام کے برائے تاکید قد جَعَلْنَا۔ فعل ماضی قریب صیغہ جمع متکلم باب رفع
 سے جَعْل سے مشتق ہے بمعنی بنانا۔ ٹھیکر نام کرنا۔ بدلتا۔ یہاں سے معنی مراد ہیں۔ فی جبارہ ظرفیہ مکانیہ۔ اسماء الاعلام
 بنسی یا عمدی سماہ نام ہے بلند کر کے کا۔ جادو بحر و متعلق ہے قد جَعَلْنَا بُرُوجًا بمعنی خیمہ گول عمارت۔ شاہی محل۔
 بلند عمارت۔ جمع منسوب ہے برج کی۔ آسمان مثل خربوزے کے اوپر نیچے ہے پھاٹکوں کی شکل۔ اس طرح بارہ حصوں کا علم بارہ
 بُرج ہے بحالت فتح ہے مفعول پر ہے واو عاطفہ عطف قد جَعَلْنَا بِرُتَبًا فعل ماضی مطلق باب تخیل سے صیغہ جمع متکلم
 مصدر ہے تَزَيُّن بمعنی خوبصورت کرنا زین اور زینت سے بنا ہے ہا۔ ضمیر منصرف متکلم کا مرجع السما ہے۔ لام جبارہ نفع
 کا۔ ناظرین۔ اسم فاعل ہے باب نصر کا۔ صیغہ جمع مذکر۔ نظر سے مشتق ہے بمعنی دیکھنا۔ ناظرین بمعنی آنکھوں سے دیکھنے والے
 جادو بحر و متعلق ہے تَزَيَّنَّا کا۔ واو عاطفہ۔ عطف ہے قد جَعَلْنَا بِرَحِيفًا صیغہ جمع متکلم باب سمع سے ہے بحفظ
 سے بنا ہے بمعنی بچانا حفاظت کرنا یہ تینوں فعل متعدی ایک مفعول ہیں۔ ہا ضمیر کا مرجع سما ہے بن جبارہ بمعنی آب جان
 بمعنی عن جبارہ زوالیہ۔ کل اسم تاکید ہی جمعیت کے لیے۔ موجب کرم کا سود ہے شیطین اسم مفرد ہے مبالغہ کا صیغہ ہے۔ بروزان

يُنْعَالُ يَفْلَانُ - كُشْتُنُ سے مشتق ہے بمعنی دور ہونا - کرش ہونا - مردود ہونا - یا شَطْطُ سے بنا ہے بمعنی ہلاک ہونا بحالت کسر مضاف الیہ ہے گل کا موصوف ہے مابعد کاسیم اسم مفرد بالغہ صفت مثبتہ ہے - رُجْمُ سے بنا ہے بمعنی مرجوم اسم مفعول ہے - ترجمہ ہے رجم کیا ہوا سنگسار کیا ہوا پتھروں سے - موت مراد نہیں بحالت کسر ہے صفت ہے شیطان کی - اِلَّا مَنِ اسْتَرْقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شَيْهَابٌ مُبِينٌ وَالْاَرْضُ حَرْقٌ مِنْهَا وَانْقَلَبَتْ فِيهَا رَدَاسِي وَابْتَسَا فِيهَا مِنْ كُلِّ ثَمٍّ اَوْ قَوْلُ رُؤُفٍ - اِلَّا حَرْفِ اسْتَنَاءِ یا انوہے لاکن عاطفہ کے معنی میں ہے اور عطف ہے خُفْلَانَا پر یہ اسٹنا منقطع کے لیے ہے - کیونکہ مشنی مِنْ لَا يَدْخُلُ الشَّيْطَانُ کا جملہ پوشیدہ ہے اُس میں دخول کا ذکر ہے اور مشنی اسْتَرْقَ ہے اسْتَرْقَ دخول میں شامل نہیں - یا مشنی متصل ہے کیونکہ پوشیدہ عبارت بھی اسْتَرْقَ ہے - مگر پہلا قول قوی ہے - مَنْ اسم موصول ملو شیطان ہے - اسْتَرْقَ باب افعال کا ماضی مطلق معروف ہے سَرْقَ سے بنا ہے بمعنی چوری کرنا مَوْضِعُ فاعل کا مرجع مَنْ ہے - السَّخْ - بمعنی ستنا یا مصدر ہے یا حاصل مصدر بھی بات کلام - گنگو بحالت فتح ہے مفعول یہ ہے - الف لام جنسی ہے ف عاطفہ تعقیبیہ ہے - اَبْنَعُ - باب افعال کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب بُنِعَ سے بنا ہے بمعنی چھپے پڑنا - گنا - چلنا - ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع مَنْ ہے شہابٌ بروزنِ فعالٌ مبالغہ کا صیغہ ہے - بمعنی انگارا - آسمانی بجلی - شعلہ - ٹوٹا ہوا تارا - یہاں یہی مراد ہے - مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے اَبْنَعُ کا - موصوف ہے - مُبِينٌ مرفوع اسم فاعل ہے صفت ہے شہاب کی - باب افعال سے ہے دراصل تھا مُبِينٌ - مصدر ہے اَبْنَانُ - بمعنی ظاہر کرنا - ظاہر نمود - روشن کرنا - روشنی دینا - یہاں مراد ہے روشنی والا - واو سر جملہ - اَلْاَرْضُ - الف لام اسْتَرْقَ ہے یا بنی - اَرْضُ اسم مفرد جامد مؤنث لفظی ہے بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول یہ ہے پوشیدہ فعل ماضی خَلَقْنَا یا بَسَطْنَا کا - مفسر پوشیدہ ہے مَدُونًا - باب نصر کا ماضی مطلق معروف بیضہ جمع متکلم - مَدُوْ مضاف تِلْكَ سے بنا ہے بمعنی بچھانا - پھیلانا - پھینکنا - دراز کرنا - لبا کرنا - یہاں مراد پھیلانا ہے تفسیر ہے پوشیدہ فعل بَسَطْنَا کا - اگر خَلَقْنَا پوشیدہ ہو تو پھیلانا بھی کہی ہو سکتے ہیں - ضامیر واحد مؤنث غائب کا مرجع اَرْضُ ہے - مفعول یہ ہے مَدُونًا کا - واو عاطفہ - عطف ہے مَدُونًا پر - اَلْقَيْنَا باب افعال کا ماضی مطلق معروف مثبت صیغہ جمع متکلم - مصدر ہے اَلْقَاءُ - بمعنی - اَلْنَا - گاڑنا - پھینکنا - بھونکنا - یہاں مراد بھونکنا - لَقِيَ سے بنا ہے ناقص یا لُ - لغت میں لَقِيَ کا معنی ایسا بھونکنا گاڑنا کہ کچھ حصہ نظر آتا ہے - فی جہادہ ظرفیہ ضامیر کا مرجع اَرْضُ ہے - رَدَاسِي - اسم جمع مکسر ہے - اس کا واحد ہے رَاسٌ یا رَاسِي - اس کا مؤنث لفظی مَرَسِيَةٌ اس کی جمع مؤنث سالم رَاسِيَّتٌ - بمعنی بوجھ - سُر - پہاڑ - یہاں بمعنی پہاڑ ہیں - بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول یہ ہے اَلْقَيْنَا کا - واو عاطفہ - عطف ہے مابعد عبارت کا اَمْدُونًا پر - اَبْتَنَّا - فعل مطلق معروف صیغہ جمع متکلم - باب افعال سے ہے - اِنْبَاتٌ مصدر بمعنی اگنا متعدی ایک مفعول ہے نَبْتُ سے بنا ہے بمعنی اُگنا - فی ظرفیہ مکانیہ ضامیر واحد مؤنث کا مرجع اَرْضُ ہے - مَنْ بیانیہ زائد ہے گل اسم تاکید کی کثرت کے لیے مجرور ہے مَنْ سے مضاف ہے شَيْءٌ اسم مفرد جملہ مذکر

معنی چیز مراد ہیں نباتات۔ ثحاث اور اہل لخت کے نزدیک غنی ہر اُس چیز کو کہا جاتا ہے جو نظر میں آ سکے یا محسوس کیا جاسکے امداس میں پسند یا ارادے کا دخل ہو۔ اسی سے ہے مشیت۔ بحالتِ جنم ہے کیونکہ مضاف الیہ ہے مابعد کا موصوف ہے۔ موزون اسم مفعول واحد مذکر کا میخہ ہے باب ضرب سے ہے ورنہ مثال واوی سے مشتق ہے۔ یعنی۔ تولنا۔ مناسب کرنا۔ برابر کرنا۔ مقدار مقرر کرنا۔ انداز سے سے کرنا۔ یہاں آخری معنی میں ہے۔ اگر تولنا حقیقی لغوی معنی مراد لیے جائیں تو یہاں مجاز ہوگا۔

تفسير الممانه

تفسیر عالمانہ
 وَكَوَفَّحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرِجُونَ لَا تَعْلَاؤُا إِنَّكُمْ سِيرْتُمُ الْأُبْصَارُ نَابِلٌ نَحْنُ قَوْمٌ مَّقْسُحُونَ وَ لَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّظِيرِينَ ۝ اور اگر ہم ان مندی مقصب کافروں پر یعنی ان کی نگاہوں پر آسمان کی طرف سے کوئی دروازہ کھول دیں جو حیثیت آسمان کے مطابق بہت بڑا بھی ہو تاکہ ہر شخص دیکھ لے پھر عین دوپہر کی چمکتی فضاؤں میں ملائکہ بھی اترتے چڑھتے نظر آئیں یا یہ خود چڑھیں مگر یہ قول ضعیف ہے اس لیے کہ کفار کا سابقہ مطالبہ خود اپنے چڑھنے کا نہ تھا بلکہ فرشتوں کے آنے جانے کا تھا اور سمجھتے تھے کہ فرشتے آسمانوں میں ہوتے ہیں۔ اسی یہود و مطالبہ کی حقیقت بیان فرمائی جا رہی ہے کہ اگر یہ اپنی مطالبہ کی منظوری کی صورت میں اپنی نگاہوں سے آسمان کا دروازہ بھی دیکھ لیں اور فرشتوں کو بھی آتے جاتے آپ کے پاس دیکھ لیں تب بھی یہ غیبت رد میں ایمان نہیں لائیں گے بلکہ کہیں گے کہ یہ سب نظر بندی کے کھیل تماشے ہیں ہماری نظریں باندھ دی گئی ہیں جو ہیں یہ غیر حقیقی چیزیں نظر آتی ہیں۔ صرف تصوراتی تخیلاتی شعبہ بازی ہے۔ بلکہ ہم تمام قوم ہر شخص چھوٹا بڑا مومن کافر جادو زدہ کر دیا گیا اور معاذ اللہ جادو بھی ان ہی نبی نے والے محمد صاحب نے کیا ہے۔ کیسی بد عقلی ہے ان کفار کی کا بھی کہہ رہے تھے۔
 اِنَّكَ لَبِئْسَ خَلْقٌ - بے شک تم سے قہر بخون ہو۔ اور اب کہہ دیں گے کہ ہم مسحور ہیں حالانکہ جنون کسی کو مسحور نہیں کر سکتا ساحر تو بُری عقل و ہوش والا ہوتا ہے۔ یہ بد عقل لوگ یہ نہیں سوچتے کہ جب ہم نے آسمان بنائے ہیں تو ان کا شاندار نظام قائم فرمایا اس میں مضبوط قلعہ نما برج بنائے اور اُس آسمان کو یا ان برجوں کو ہم نے نہایت ترتیب و انتظام کے ساتھ بے عدد کُش زینت بخشی۔ تمام اہل نظر و فکر والوں کے لیے یا ہر دیکھنے والے کے لیے کہ چاند و سورج سے روشن کیا اور ستاروں سے چمکدہ کیا تو ہم نے زمین کو پیدا فرما کر بے انتظام کس طرح چھوڑنا تھا۔ یہاں کے نور و تابانی کے لیے انبیاء و مرسلین کو بھیجا گیا۔ اور ان کی نورانی کرنوں سے اویلا صلا کو فیضیاب کر کے زمین کو مزیں کنا بھی ہماری ہی کیرماتہ ذمہ داری ہے۔ جب آسمان کے بروج و کواکب کو تسلیم کرتے ہو تو زمین پر بھی نور نبوت کو تسلیم کرو۔ آسمان ملائکہ کے لیے ہے زمین انسانوں کے لیے ہے انسانو یہاں ہر چیز انسانوں کے ذیل ہی ملے گی ناجائز مطالبے نہ کرو بندے بن جاؤ۔ قرآن مجید میں تین جگہ بروج کا ذکر فرمایا گیا ہے ایک جگہ یہاں دہرہ اور ہے۔ بروج کے

بارے مفسرین اور کاہنوں نجومیوں کے مختلف اقوال ہیں۔ تعداد میں دو قول ہیں زیادہ قدیم میں اہل بابل کے نجومیوں کاہنوں نے دھاتی سو تعداد بتائی ہے پھر سریانی اقلام اور اُس کے بعد یونانی اقوام نے بارہ برج کا تذکرہ کیا۔ پھر عربیوں نے ان برجوں کے نام وضع کر ڈالے۔ ۱۔ حمل۔ ۲۔ ثور۔ ۳۔ جوزا۔ ۴۔ سرطان۔ ۵۔ اسد۔ ۶۔ سنبلہ۔ ۷۔ میزان۔ ۸۔ عقرب۔ ۹۔ قوس۔ ۱۰۔ جدی۔ ۱۱۔ دلو۔ ۱۲۔ حوت۔ اور چونکہ یہ دنیا کی اشیاء کے نام ہیں کچھ جاندار کچھ بے جان تو اہل مصر اور شام کے کاہنوں نجومیوں نے انہی جانوروں چیزوں کی شکلوں پر برج کی شکلیں بنا ڈالیں جو آج تک علی آر ہی میں مگر یہ سب بنا دہی تخیلات ہیں۔ حقیقت کے خلاف۔ مفسرین کے اس باسے میں پانچ قول ہیں۔

۱۔ بارہ برج پورے آسمان ذیہا کا نقشہ ہے اور جلیہ گویا آسمان بڑے خبروتے کی مثل ہے اور بارہ برج اس کی بارہ کھانیں ہیں۔ ۲۔ بارہ برج آسمان میں چاند سورج کی بارہ منزلیں ہیں جو موسموں کے اعتبار سے مختلف وقتوں کی گزر گاہیں ہیں جس کو سورج روزانہ طے کرتا ہے اور چاند ہر مہینہ میں ایک بار۔ ۳۔ بارہ برج آسمان کے بارہ قطعہ ہیں جو مختلف قدرتی دھاتوں کے بنے ہیں۔ ۴۔ بارہ ستارے ہیں۔ ۵۔ اس کی حقیقت تو اللہ رسول ہی بہتر جانتے ہیں مگر جس قول پر اکثریت ہے وہ یہ ہے کہ بارہ برج بارہ ستارے ہیں چھ زمین کی شمالی طرف جن میں تین گرمی اور تین موسم بہار میں سورج کی گزر گاہ ہے اور چھ جانب جنوب ہیں جن میں تین سردی ہیں اور تین موسم خزاں میں سورج کا راستہ ہیں جب آفتاب ان کے پاس سے گزرتا ہے تو زمین والوں کو یہ برج ستاروں کی طرح چمکتے دکھائی دیتے ہیں۔ اس لیے فرمایا گیا تَرٰیثَہَا ہُمْ نے ان کو خوبصورت کر دیا۔ بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ مٹا منیر سے سما مراد ہے نہ کہ بروج۔ یعنی ہم نے آسمان کو ستاروں سے مزین کیا۔ ایک قول ہے کہ آسمان سے مراد حقیقی سما نہیں بلکہ بندی مراد ہے۔ اور رب تعالیٰ نے زمین کی بلندیوں کو طوے مزین فرمایا۔ دن میں سورج کی تابانیوں سے ۱۔ چاند راتوں میں کرنوں کی شب افزویوں سے ۲۔ اندھیری راتوں میں ستاروں کی جلوہ ریزیوں سے۔ ۳۔ صبح فروزاں۔ فجر کی دلربائیوں سے ۴۔ شام مغرب غروب کی سرخ و سفید رعنائیوں سے۔

۵۔ موسم گرما میں نیلگوں آسمان کا ٹھکانا۔ ۶۔ برسات میں کالی گھاؤں کا اٹھنا۔ ۷۔ کہیں قوس و قزح کی رونمائی۔ ۸۔ تو کہیں شفق کی زینت فلکی۔ یہ سب حسین و جل منظر کس قدر توجہ دالے نے بنائے تَرٰیثَہَا۔ ہم نے ہی فضاؤں کو جلا بخشی اور یہ منظر کشی نگاہوں کی تازگی۔ قلب جگر کے لیے سکون و راحت کس کے لیے کیا۔ لَبَّثْنَا فِیْہِیْنَ۔ اے انسانوں ہم جیم کریم رب نے تم دیکھنے والوں کے لیے ہی سب زمین و آسمان کی یہ خوشنمایاں پیدا کی ہیں۔ یہاں بَجَعَلْنَا کا معنی پیدا کرنا ہے کیونکہ یہ متعدی ایک مفعول ہے۔ اگر حرف فی کو ظرفیہ رہا جائے بلکہ بمعنی ب جارہ قدیمہ کما جائے تو بَجَعَلْنَا بمعنی صَوْنًا ہوگا۔

یعنی آسمان کو بروج بنایا۔ وَ حَفِظْنٰہَا مِنْ کُلِّ شَیْطَانٍ رَّجِیْمٍ اَلَا مِنْ اَسْتَوٰی السَّمْعَ فَاَتَّبَعْنَا بِشَہَابٍ مُّبِیْنٍ وَ اَلَا مِنْ مَّوَدَّةٍ نَّهَادٍ اَلْقَيْنَا فِیْہَا مَرَدَّیْہِیْ وَ اَنْبَتْنَا فِیْہَا مِنْ کُلِّ شَیْءٍ مَّوْرُؤٍ وَ یَب۔ اور جس طرح زمین کی طرف اپنا ذکر اپنا کلام قرآن و حدیث اولیا علما کے دباغوں اور سینوں پر ہم نے ہی نازل فرما کر زمین کے

انسانی شیطانوں سے اس ذکر کی حفاظت ہم نے ہی فرمائی۔ اسی طرح ہم نے ہی اپنی اُن نبی اور اسرار الہیہ والے کلام کی ہر ایسی شیطان سے حفاظت کی جو کلام فرشتوں کی زبانوں پر نازل فرمایا۔ اور اس آیت پاک کا مقصود بیان یہ ہے کہ زمین و آسمان کی حفاظت و حقیقت وہاں درست حالت میں کلام الہی کا موجود رہنا ہے۔ اور قانون الہی کا نافذ ہونا اور چرچہ رہنا ہے۔ اور زمین و آسمان کا مفاد یہی ہے کہ کلام الہی شریعت خداوندی۔ قانون باری تعالیٰ کا نفاذ۔ عمل۔ ادب۔ و قلم۔ دلوں میں حیثیت در ہے۔ یا قانون الہی میں کلام اللہ میں عقلی معنوی ملاوٹ کر دی جائے۔ رب تعالیٰ نے ان ہی فسادوں سے آسمان و زمین کو شیطانوں سے بچایا۔ ورنہ یہ ایسی شیطان یا انسانی شیطان نہ آسمان کو توڑ سکتے ہیں نہ زمین کو نہ آسمان کو بدل سکتے ہیں نہ زمین کو مفسرین صحابہ کرام فرماتے ہیں پہلے زمانوں میں جنات کو آسمانوں اور جنت میں جانے کی اجازت تھی۔ لیکن آدم علیہ السلام کی گستاخی سے تمام جنات اور ابلیس کو جنت سے منع کر دیا گیا صرف دروازہ جنت تک پہنچ سکتے تھے۔ جب ولادت مسیح علیہ السلام ہوئی تو ان کی رغبت آسمانی کے اعزاز میں شیطانوں کو زمین و آسمانوں سے روکا گیا۔ اور جب عید میلاد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہوئی تو سب آسمانوں سے روک دیا گیا۔ غالباً معراج محفل کے اعزاز میں تاکہ کوئی آسمان کسی شیطان سے گند نہ ہو سکے گزرگا و مصطفیٰ کو پاک و صاف رکھنے کے لیے کئی سال پہلے ہی انتظام فرما دیا گیا۔ اب آسمان دنیا کے کاروں تک جا سکتے ہیں۔ پہلے بھی یہ شیطانی ذریت اور خود ابلیس ملائکہ سے نبی یا میں سن کر اپنے جادو گروں کا صحنوں کو اگر بناتے تھے اور یہ کا صحن لوگوں کو سنا دیتے تھے۔ فرعون مصر کو ولادت موسیٰ کی پیشگوئی وغیرہ اسی ذریعے میں تھیں۔ اور اب بھی یہ شیطان پہلے آسمان کے کناکے تک دوڑتے پر داز کرتے جاتے ہیں یا ایک دوسرے پر چڑھ کر بیڑھی کی طرح پیختے ہیں اور ملائکہ کی گفتگو سے کچھ چوری کر لیتے ہیں مگر پوری نہیں سن پاتے کہ شہاب میں آگ کے نطفے کی طرح ان کے پیچھے دوڑتا ہے اگر لگ جائے تو یا یہ شیطان مر جاتے ہیں یا دیوانے بھوت بن جاتے ہیں اور جنگوں میں پھلا دبا بنے پھرتے ہیں پھر کا صحنوں کے پاس نہیں جا سکتے اور اگر بچ جائیں تو جو تھوڑا بہت سنا جاتا ہے اس میں سوجھ بوجھ شامل کر کے جادو گروں کو سنا دیتے ہیں اور ایک اور پیشگوئی سچی نکل آنے سے اُن کی دکانداری چلک جاتی ہے۔ ملائکہ ان برجوں میں بیٹھے ہوتے ہیں اور جب رب تعالیٰ کی طرف سے کوئی قانون سنایا جاتا ہے تو تمام فرشتے ہیبت و خشیت سے تسبیح پڑھتے ہیں جس کی آواز شیطان سنا ہے وہ اپنی ذریت کو بھاگتا ہے کہ جاؤ سنو کیا بات ہو رہی ہے تب سب جنت شیطانی خفیہ اور چوری چھپے کان لگاتے ہیں۔ جب ملائکہ تسبیح سے خاموش ہوتے ہیں تو ہر نیچے آسمان والا فرشتہ اوپر والے آسمان کے فرشتوں سے پوچھتا ہے کہ کونسا قانون اور پیشگوئی ارشاد ہوئی جب یہ اظہار ہوتا ہے تو بہ جنات بھی سن لیتے ہیں یہاں تک کہ شہاب کا شعلہ ان پر پڑتا ہے تو یہ بھاگتے ہیں جس کو وہ شعلہ لگتا ہے دیوار خمی یا پاگل یا قتل ہو جاتا ہے۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ آسمانی بزم بہت بڑے بڑے ہیں سب بھوٹا بزم زمین کے سب سے بڑے پہاڑ برابر ہے۔ حدیث پاک میں آتا ہے کہ یہ جو

ستار اٹوٹا دکھائی دیتا ہے یہ وہی شہاب مبین ہے جو اس وقت کسی شیطان کے پیچھے بھاگ رہا ہوتا ہے۔ فلاسفہ قدیم و جدید اور سائنسدانوں نے اس بارے میں بڑے عجیب عجیب نظریات قائم کئے ہیں اور فرضی چٹانوں کو اٹھا کر عجائب خانوں کی زینت بناتے ہوئے ان کو شہاب ثاقب آسمانی کا نام دیا ہے۔ اور ہمارے ایک اردو نگار افسانوی مفتر صاحب نے اقبالیات کا سہارہ لیتے ہوئے ان لغویات پر ایمان قائم کر لیا ہے۔ حالانکہ شہاب جس کو ثاقب بھی فرمایا گیا ہے اور نعم بھی وہ اسرار الہیہ ہیں نہ وہ پتھر ہیں نہ زمین پر آتے ہیں اس کی حقیقت نبی کریم ہی جانتے ہیں۔ جنہوں نے احادیث میں ذکر فرمایا بس وہی سچ ہے۔ جن اشیاء کی کھربوں تعداد میں امریکہ وغیرہ کی انسائیکلو پیڈیا کرنے کی خبر دیتی ہے وہ کوئی اور عجائبات قدرت ہوں گی جس طرح آسمانوں کو پھیلا کر اس میں برج بنا دیے۔ ہم نے پانی پر زمین کو پھیلا دیا اور اس پر مضبوط پہاڑوں کو ٹھونک دیا تاکہ یہ زمین نہ چلے نہ پھرے نہ حرکت کرے بلکہ ایک جگہ ساکت و جامد رہے۔ سیارہ نہ ہو سکے ساکن رہے۔ حدیث پاک میں ہے کہ زمین مقام کعبہ سے بنی شروع ہوئی اور چاروں طرف بیکدم بیکدم بیک وقت بیک رفتار پھیلنی شروع ہوئی۔ یہ زمین شمال میں اونچی ہے سب پہاڑ اسی جانب ہیں اور جنوب کی طرف جھکی ہوئی ہے۔ اسی طرف سمندر ہے۔ اس جھکاؤ سے دریا جاری ہوتے ہیں اور ساری زمین کو پانی پہنچتا ہے۔ اس طرز بناوٹ میں بھی عجیب کیمیا نہ حکمت ربانی ہے اسی سبب اور ذریعے سے ہم نے زمین کے ہر موزن حصے پر ہر قسم کی چیزیں لگائیں جو انتہائی موزوں ہیں۔ یا اس طرح کہ تولی اور پانی جاتی ہیں اور ہم وزن کی عاقبت میں یا اس طرح کہ زمین کی کمزوری اور طاقت کے ہم وزن وہاں پھل پھول کھیتیاں اور دھنت لگٹے گئے۔ اسی طرح خشک تربت و مٹی والی زمین کے حساب سے چیزیں لگائی گئیں یا اس طرح کہ ہر نباتات اپنے قد جم رنگ بو۔ او مزے کے اعتبار سے نہایت مناسب پیدا فرمایا گیا۔ اس سے مختلف کبھی کوئی نہیں ہو سکتا۔ سرکہ و دھنت گھٹے گھٹے نیاز بوز کا پودا نہیں بن سکتا اور نیاز بوز بڑھ کر سرکہ نہیں بن سکتی۔ اسی طرح گلاب پھوٹا ہو کر چلی کے پھول برابر نہیں ہو سکتا اور چلی گلاب برابر نہیں ہو سکتی غرض کہ ہر دقت ہر چیز ہر پودا ایسیلیں بونے نہایت موزوں ہیں ہر معنی کے لحاظ سے۔

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ نبی کی دشمنی والی بنجر قلبی زمین میں اللہ کی توحید کا غیظ پیدا نہیں ہو سکتا خواہ کتنے عیاذ قدرت اور نشانات الہیہ دیکھ لے۔ یہ فائدہ دُلُو فُتْحًا۔ (الح) سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ۔ اگرچہ کفار نے توحید و رسالت کے ثبوت کے لیے فرشتوں کا مطالبہ کیا تھا جس کو رب نے رد فرمایا۔ مگر یہاں بتایا گیا کہ کفار کو فرشتوں کی باتیں پہنچ جاتی ہیں۔ بدلیہ کا حصن و نجومی و جادوگر اور کاحصوں کو پذیرا ہے ان کے جنات کے۔ تو یہ اتنا ثبوت ایمان کے لیے کافی ہے۔ دیکھو یہودی کاحصوں کو عیسیٰ علیہ السلام اور پیارے

آقا صلی اللہ علیہ وسلم کا ولادت پاک سے پہلے ہی پتہ لگ گیا۔ اسی طرح نمرود کے کاھنوں کو ابراہیم علیہ السلام کا فرعون کے کاھنوں کو موسیٰ علیہ السلام کا ولادت سے پہلے پتہ لگ گیا۔ یہ فرشتوں کی زبانی ہی گواہی ہے مگر کفار نے پھر بھی نہ مانا۔ یہ فائدہ۔ اَلَا مَنِ اسْتَوَقَّ اَنْخَ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ زمین حرکت نہیں کرتی نہ گردش کرتی ہے نہ چلتی ہے۔ یہ فائدہ۔ فَيَضْأَرُ فَاِيسَى فرمانے سے حاصل ہوا لہذا سائنس کا نظریہ غلط ہے۔ اس کی مزید وضاحت کے لیے ہمارا فتاویٰ العطا یا۔ دیکھئے۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ جادو کا علم اور جادو کا اثر درست ہے مگر انبیاء کرام کی کسی چیز کو یا معجزے کو جادو سے مشابہ کرنا حرام بلکہ کفر ہے۔ یہ مسئلہ سُكِرَتْ اَبْصَارُنَا۔ (الحج) سے مستنبط ہوا۔

دوسرا مسئلہ۔ چوری کرنا ہر وقت ہر اعتبار سے برا ہے اگرچہ نیکی والی چیز کی ہو۔ دیکھو جنات ملائکہ اچھی باتیں سنتے تھے مگر اس کو چوری فرماتے ہوئے برائی اور قابلِ سزا جرم قرار دیا گیا۔ لہذا دینی کتاب اپنے پڑھنے کے لیے یا قرآن مجید تلاوت کرنے کے لیے کہیں سے چوری کرنا حرام ہے۔ ہاں اپنے حق و مول کرنے کے لیے چوری جائز ہے یہ مسئلہ سُكِرَتْ اَبْصَارُنَا سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ اگر یہ کفار آسمان پر چڑھ جائیں یا فرشتے آسمان سے دن دھارے اترتے چلے آئیں ان کی آنکھوں کو نظر بھی آجائیں تو بھی یہ کہیں گے کہ ہماری آنکھوں پر جادو کر دیا گیا ہے یہ سب جادو کی نظر بندی ہے حقیقت کچھ بھی نہیں۔ تو سوال یہ ہے کہ کفار کی اتنی بڑی تعداد بھلا کیسے سب کے سب اس طرح تنگ کر سکتے تھے کوئی تو حقیقت کو یقینی پہنچاتا۔ اور اگر واقعی سب تنگ کرتے ہوئے انکار کر جائیں تو حق اور مشاہدے پر اعتماد نہیں رہتا۔ پھر ان تنگ اور انکار کرنے والوں کا تصور نہیں ہوتا اور وہ معذور سمجھے جائیں گے۔

جواب۔ تفسیر کبیر میں امام رازی نے اس کے دو جواب دیے ہیں ایک یہ کہ یہاں مشاہدے قلبی یا عقلی کا انکار مراد نہیں دل سے اس مشاہدہ ملکوتی کو یقینی سمجھتے تھے مگر فقط تعصب اور ضد صحت دھرمی کرتے ہوئے اس کو جادو کہتے۔ اسی لیے یہاں قُرْآن میں لَقَاتُوا ہے نہ لَقِيتُمْ اِیْمُنًا یعنی فقط زبانوں سے انکار ہی کرتے عقل و دماغ سے اور دل سے سچی سمجھ بولتے سمجھ میں غلطی یا تنگ نہ ہوتا اس لیے اب زبانی انکار سے وہ معذور نہیں ہو سکتے۔ جہاں تنگ ان کی عقلی اور قلبی حالت و کیفیت کا تعلق ہے وہ تو ان معجزات کو بھی سچا سمجھتے ہیں جو دیکھ چکے ہیں۔ لیکن ضد میں ہی اگر پھر بھی فضول مطالبے کرتے ہیں۔ بتایا جا رہا ہے مطالبہ پورا کرنا مقید نہیں زبان سے پھر بھی منکر ہی رہیں گے۔ اور نئے انکار کے لیے بہانہ جادو کا بنائیں گے دوسرا جواب یہ کہ لَقَاتُوا سے مراد سامنے کافر نہیں بلکہ صرف مردارانِ کفر ہیں کیونکہ وہی مطالبہ کرتے تھے اور وہی صحت پڑا

تھے عوام بیوقوف تو جی حضوری تھے۔ دوسرا اعتراض۔ جادو کی کوئی حقیقت نہیں اگر جادو کی کچھ حقیقت ہوتی تو کسی حقانی چیز میں بھی یقین نہیں کیا جاسکتا۔ یہاں تک کہ حقیقی شخصیت کا بھی انکار کیا جاسکتا کہ یہ وہ آدمی ہی نہیں جو اپنے آپ کو کہہ رہا ہے نظر بندی سے میں وہ نظر آرہا ہے (معتزل)۔

جواب۔ جادو اپنی جگہ برحق اثر رکھتا ہے۔ مگر وجہ اس کا اثر نہیں پہنچ سکتا۔ کسی کی ذاتی شخصیت پر اور ذاتی نام پر۔ اور آسمان کی فضاؤں پر۔ یہ زمین کی چیز ہے زمین تک ہی رہتا ہے تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ وَحَفَظْنَا۔ اور ہم نے حفاظت فرمائی ان آسمانوں کی ہر شیطان دیم سے۔ یہ کیوں فرمایا گیا شیطان مطلقاً آسمان کا کیا نقصان کر سکتا ہے کیا ابلیس یا کوئی اور دوسرا شیطان آسمانوں کو توڑ سکتا ہے۔ یہ یقینی بات ہے کہ وہ ہرگز ایسا نہیں کر سکتا۔

جواب۔ حفاظت صرف گرنے سے ہی نہیں کی جاتی۔ بلکہ گندہ کرنے سے حفاظت۔ چوری سے حفاظت۔ شور مچانے سے حفاظت غرض کہ حفاظت بہت قسم کی ہے یہاں مراد ہے جاسوسی اور غیبی باتوں کی چوری کی حفاظت۔ عام طور پر کیا جاتا ہے کہ گھر کی چوروں سے حفاظت کرو یعنی کوئی چیز نہ لے جائیں۔ گھر کی کٹوں سے حفاظت کرو یعنی گندہ۔ پلید نہ کر دیں۔ گھر کی بچوں سے حفاظت کرو یعنی شور نہ مچائیں۔ یہاں کہیں بھی ٹوڑنے کا خدشہ نہیں ہوتا۔

چوتھا اعتراض۔ ان آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ شیطان جنات آسمانوں سے غیبی باتیں پڑا لاتے ہیں اور اپنے کاحصول کو پہنچا دیتے ہیں۔ تو پھر اللہ تعالیٰ کی باتیں اور کلام انبیاء کرام علیہم السلام کے پاس آنا معجزہ نہ رہا۔ کیونکہ معجزہ وہ ہوتا ہے جو صرف انبیاء کرام کے ہاتھوں اور ذریعے ظاہر ہو۔ جب یہ غیبی خبریں کاحصول کو بھی مل جاتی ہیں اور وہ بھی بتاتے پھرتے ہیں تو معجزات اور وحی معجزہ نہ رہا نیز منکر نبوت کے نزدیک انبیاء کی غیبی خبریں ان کی صداقت کی دلیل نہ رہیں۔ کیونکہ منکر کہہ سکتا ہے کہ یہ بھی اگرچہ سچی خبر ہے مگر کسی شیطان نے ہی پہنچائی ہوگی۔ یہ کتنا بھی نامدہ مندر نہیں ہو سکتا کہ شیطان پہلے جاتے تھے اب نہیں جاتے اب عید میلاد کے بعد سے ان کو روک دیا گیا۔ اس لیے کہ آیت کا اَلْأَمْنِ اسْتَوْقُ۔ بتاتا ہے کہ اب بھی کچھ نہ کچھ چوری کر ہی لاتے ہیں۔ اور پھر یہ نبوت کے معجزات تو پہلے انبیاء کرام کے لیے بھی تھے۔ اُس وقت کیوں ان غیبی خبروں کو معجزہ کہا گیا۔ نیز منکر جو قرآن و حدیث کو حق ہی نہیں مانتا۔ اور نبوت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا انکاری ہے وہ کیوں نہ کہے گا کہ نبی کریم کی یہ غیبی خبریں بھی اَلْأَمْنِ اسْتَوْقُ۔ کا حصہ ہی ہیں۔ چاہیے تو یہ تھا کہ شروع سے ہی ان شیطانوں کو روکا جاتا اور بالکل ہی روکا جاتا۔ ایسا کہ ایک لفظ بھی چوری نہ کر سکتے۔ جواب۔ اولاً تو وحی کا آنا یا غیبی خبریں دینا۔ ان کو معجزات انبیاء کرام میں شامل نہیں کیا گیا۔ یہ تو مقصد نبوت اور اہمیت ہے۔ اسی کو سچا ثابت کرنے کے لیے معجزات دیے جاتے ہیں معجزہ اس کے علاوہ وہ خرق عادت ہے جو نبوت اور اُجانب نبوت۔ شریعت۔ قانون الہی اور وحی کی صداقت کے لیے عطا فرمایا جاتا ہے۔ دوم یہ کہ انبیاء کرام کی خبریں وہ خصوصی غیوب ہیں جو کسی فرشتے کو بھی معلوم نہیں ہوتیں آسمانوں پر ان کا چہرہ نہ دکھ رہا ہو۔ وہ پیغامات جو قلوب انبیاء و رسلان رسولان کرام پر نازل ہوتے ہیں وہ میر جا جبرئیل امین کے واسطے

بلکہ بعض پیغمبات الیہ جبریل علیہ السلام کے بھی بغیر نازل ہوتے ہیں۔ جو باتیں تین طبقوں ملائکہ کی مخلوقوں سے چلا لاتے ہیں وہ وحی الہی یا قانون باری یا کلام ربانی نہیں ہوتا۔ بلکہ عام دنیا کے اُممہ ہونے والے حالات کا تذکرہ ہوتا ہے۔ یہی کچھ باتیں کائناتوں تک پہنچ جاتی ہیں اور وہ لوگوں کو بتاتے پھرتے ہیں کہ کل یہ ہو گا۔ علم نبوت اس سے کہیں زیادہ وسیع و بلند ہے۔ انیہ کلام دنیا کی خبریں دینے نہیں بلکہ وہ تو قرب الہی اور طریقہ نبوت کی باتیں بتاتے تشریف لائے ہیں جو ہر انکو علوم سب کچھ بتاتا اور سب کچھ سکھاتا ہے۔ پانچواں اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا: **وَأَلَّا تُحِثُّوا زُيْنًا**۔ ہم نے زمین کو پھیلایا۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ زمین گول جی نہیں اور کڑھ بھی نہیں کیونکہ جو چیز پھیلانی جاتی ہے وہ پتلی اور دراز ہوتی ہے۔ حالانکہ چھٹے اسلامی فلاسفہ زمین کو گول کر رہے تھے۔ جواب۔ **مَدَدْنَا** کا لفظ ہی بتا رہا ہے کہ زمین کڑھ ہے۔ اس لیے کہ کڑھ ہر وہ عظیم چیز ہے جو لمبی چوڑی اور موٹی موٹو چیز پھیلانی جاتی ہے اس کی دو صورتیں ہیں یا تو پہلے جی ہو پھر پھیلانی جائے۔ یا پہلے جی ہو پھر پھیلانی جائے۔ پہلی صورت میں تو چوڑائی پہلے ہوگی پھر پھیلانے سے لمبی ہوتی جائے گی۔ دوسری صورت میں چاروں طرف پھیلے گی اور چاروں طرف سے ہر چیز گول ہوتی ہے۔ پہلے کی مثال جیسے لمبی موٹی درخت یا تالین یا کارپٹ۔ دوسری کی مثال جیسے ریتی اور **مَدَدْنَا** کا معنی ہے چاروں طرف پھیلانا۔ کیونکہ یہ فعل مطلق بلا قید ہے اور مسکن و ملاقا پر ہی جاری ہوتا ہے۔

چھٹا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا: **وَأَلَّا تُحِثُّوا زُيْنًا**۔ ہم نے اس زمین میں پہاڑوں کی کیلیں ٹھوسکی ہیں اور دوسری آیت پاک میں ہے: **أَنْ تَعْمِدَ عَلَيْهِ**۔ تاکہ تم گئے کر۔ زمین پر۔ تو کیا یہ پہاڑ زمین پر آسمانیں اور کیا یہ زمین کا جڑ نہیں۔ غیر میں۔ پھر ان میں کھیتی باڑی اور درخت پھل فروٹ غلہ دانہ۔ انسانی رزق کیوں ہوتا ہے جب کہ رب تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم نے زمین سے تمہارا رزق پیدا کیا۔ یہ اعتراض اس لیے اُبھر کر اکیل ٹھوکی جاتی ہے اور کھلی لکڑی کا غیر ہوتا ہے۔ جیسا بھی اور فضلًا نوعاً بھی۔ نیز کیا زمین پہلے پیدا ہوئی اور پہاڑ بعد میں جوئے یا دونوں ایک ساتھ۔ **الْقَيْنَا** سے تو ثابت ہوتا ہے کہ پہاڑ بعد میں پیدا کئے گئے۔

جواب۔ پہاڑ زمین کی ہی جنس ہے۔ کھل کا غیر ہونا شرط نہیں۔ کیا آپ نے دروازے بنانے والے بڑھئی کا پریشاں (ترکھان) کو نہیں دیکھا کہ جب وہ ایک کواڑ کے پٹ کو جوڑتا ہے تو لکڑی کے دروازے میں لکڑی اور بانس کی کیلیں ہی ٹھونکتا ہے۔ اور لوہار کو نہیں دیکھا کہ لوہے کی دو چادروں کو جوڑنے اور ایک دوسرے کے ساتھ روکنے کے لیے لوہے کی ریت ہی ٹھونکتا ہے۔ تو اسی طرح رب تعالیٰ نے زمین کو روکنے اور ٹھیک کرنے کے لیے جنس زمین سے ہی پہاڑ کھڑے کر دیے جو زمین کے اندر تک ٹھکے ہوئے ہیں۔ ہاں ان کی نوعیت کچھ سخت ہے جس کو بچ کر کہا جاتا ہے جب کہ زمین کی اہلیت مٹی ہے۔ یہاں سوال کہ پہلے کون پیدا ہوا تو اس میں مفسرین کے دو قول ہیں ایک یہ کہ پہلے سب زمین بن گئی اور جب اُس نے حرکت کی تو پہاڑ ٹھونکے گئے۔ دوم یہ کہ زمین اور پہاڑ ساتھ بنے اور پھیلے بڑھتے رہے **وَالشُّرُورُ أَلَمَ**۔ ہر کیف یہ کوئی قابل اعتراض بات نہیں۔

وَلَوْلَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرِجُونَ لَفَاسُوا
إِنَّمَا تُكِيدُكُمُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ نَجَاتًا وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا

تفسیر صوفیانہ

وَلَوْلَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرِجُونَ لَفَاسُوا
إِنَّمَا تُكِيدُكُمُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ نَجَاتًا وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا
وَنَرَّيْتَهُمَا لِيَشْفِيَنَّ - وَحَفِظْنَاهَا - مِّنَ لِّغَةِ شَيْطَانٍ رَّجِيمٍ - حقیقی وہ میں خود دیکھتے بھالتے ہیں
انہیں بنے رہیں ایسے لوگوں کو سعادت کی کوئی خبر اور نجات کی کوئی تائید بھی مفید نہیں ان کے لیے آسمان معرفت
کے دروازے بغیر ان کی ریاضت و عبادت کے ہم اپنے کرم و فضل سے خود ہی کھول دیں اور وہ انوار مقدس کی روشنی میں
مکاشفاتِ اسرار کی بیڑیوں پر چڑھتے چلے جائیں یا صبح شریعت کے کھٹے یومِ ظاہری میں ان کے پاس ظاہر ظہور
السماتِ حقیقی آجائیں تب بھی ان کے نفوسِ شیطانیہ راہِ حقیقت سے دور ہو کر بھی کہیں گے کہ یہ سب کچھ قلب کی
جیلہ سازی اور مکر و فتنوں کا جادو ہے کیونکہ ہر انسان کے ساتھ ایک شیطان ہے اور ابلیس کا تختِ بحرِ نفسانی پر قائم ہے
مقابل کو چاہیے کہ ہر وقت اللہ کی پناہ و نیلن و ابلیس سے بچنے کے لیے طلب کرتا ہے دوسرے ابلیس دراصل مثلِ جادو کے
ہے اور نفسِ امارہ اس کا جادو گر ہے اعضاءِ جسمانیہ اس جادو کے محور ہیں جو گمراہی سے نظر بند ہیں اور ہر تہمتِ قلبیہ کو
جادو سمجھتے ہوئے مکاشفاتِ روحانی کو جادو سمجھنے لگتے ہیں۔ ابلیس کی عداوتِ اذلی ہے۔ اسی لیے ذریعہ ابلیس بھی
عداوت میں مبتعد ہے اور اپنے قہراً علی ابلیس کے تابع اس سحرِ شیطانی کو توڑنے کے لیے ہر زبان و مکان میں ذکرِ بھری
مشرّب صوفیہ ہے۔ اسی ذکر کی حبیب سے ابلیس کی خفا ہے۔ بیشک ہم نے ذکر الہی کے بارہ برجِ لطائفِ آسمان
بشریت میں بنادیے۔ قالبِ روحانی کو ان ہی اذکارِ الہیہ سے ہم نے مزین کر دیا ہے اس مکاشفہ کے لیے۔ اگر جسمانی
خاک میں ذکر الہی کے چمکنے سورج چاند اور ستارے نہ ہوں تو انسانی دُعا خیمہِ غلتوں کی دنیا ہے اور تاریکیوں کا سمندر
انہی حیرتوں کا جنگل ہے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ قالبِ بشریت میں بارہ لطیفے ہیں۔ اور ان کو منور و مزین کرنے کے
لیے بارہ ہی ذکر کے چمکتے سیارے رواں ہیں اور عارفین کا ذکر کی گردش کو ناٹل شمس و قمر و کواکبِ سیارگانِ منازلِ ملک
کی بارہ شاہزادیں ہیں۔

۱۔ برجِ اولِ ناف ہے یہی لطیفہ اول اس کا ذکر ملی ہے یہ ذکر کی پہلی منزل ہے اسی کو معرفت کا پہلا آسمان کہا جاتا ہے
اسی ملکِ شیطان کی رسائی ہے اہل معرفت کی یہیں پر حفاظت فرمائی جاتی ہے کہ ارشادِ باری تعالیٰ ہوتا ہے اور ہم نے ہی
حفاظت فرمائی اسے معرفت کی غیبی خبروں والو تمہارے اس آسمانِ اول کی ہر مرد و دوزلی شیطن سے۔ ۲۔ برجِ دوم نفس
امارہ اس کا ذکر بھری ہے یہ دوسرا لطیفہ ہے۔ ۳۔ برجِ سوم لطیفہ سوم ہے جو ناف کے مقابل پستانِ یمن کے پاس ہے
۴۔ برجِ چہارم داحنا کندھامی لطیفہ چہارم ہے۔ ۵۔ برجِ پنجم شادریک۔ ۶۔ برجِ ششم قوتِ سامعہ۔ ۷۔ برجِ
ہفتم قوتِ باصرہ۔ ۸۔ برجِ ہشتم قوتِ گویائی۔ ۹۔ برجِ نہم دماغ۔ ۱۰۔ برجِ دہم بایاں کندھا۔ یہی لطفہ اوت کا مرکز ہے
اور لطیفہ ہاسر ہے ۱۱۔ بایاں پستانِ یمنی لطیفہ کشف ہے ۱۲۔ قلب یہ بارہواں برج ہے اس کا سورج شریعت ہے اس

کا چاند نفی اثبات اس کے سیدگان ہفت - ازکار ہفت سلاطین ہیں - یہ ذکر ہی شیاطین کے لیے شہابِ ناقب
 میں اِلَّا مَنْ اسْتَوَقَّ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ قَبِيْلٌ وَالْاَمْرُ مِنْ مَدَدِهَا وَ اَلْقَيْنَا فِيْهَا رَوَّاسِيًّ وَ
 اَكْبَمْنَا فِيْهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ هَوًى وُذِيْبٌ - بدن انسانی میں نفس و شیطان ہے جو اوقاتِ قلبیہ کو
 تاویل و تخریف کی جاسوسی کے ذریعہ اپنی پسند کی خواہشات سے چوری کرتا رہتا ہے - تو قلبِ عرفانی کے سچے اور
 بین معانی اسرار اُس کی تحریفات لغویہ کے پیچھے مثل شہابِ مبین پڑتے ہیں اسے طالبِ راہِ معرفت یہ تو تیرے
 آسمانِ ہوائیات کے مناظرِ باطنی ہیں - نیری روح مثل سمواتِ بلندی کا بادشاہ ہے تیرے اعضاءِ ظاہری و باطنی
 اُس کی رعایہ ہے - پس جان لے کہ جو کچھ عالمِ ملکوت میں ہموں رہا ہے وہی کچھ تیرے ظاہر و باطن میں جلوہ گر ہے
 تیرا جسم عالمِ تمثیل ہے - اسی میں عالمِ رنگ و بو ہے اور میں کیفیاتِ شہود و وصل ہیں - آسمانِ روح کے تحت ہم نے
 ہی زمینِ بشریت کو تنداؤں کی فضا پر محیط پر بچھایا اور اُس بشریتِ ناسوتی کی ارضِ بیسط میں جبالِ عقل اور صفاتِ قلب
 کی کیلیں ٹھونک دیں ان عقلی پہاڑوں میں ہی خزانہِ الہیہ کے عظیم خزان ہیں - علومِ عالمین کے تمام معدن ان عقلی پہاڑوں
 میں ہی مخفی ہیں اور ان صفاتِ قلبیہ سے ہی بشریتِ طریقت معرفت حقیقت کے چشنے جاری ہیں - زمینِ بشریت کے
 ظاہری کھلے میدانوں میں ہم نے ہی توفیقِ خیر کے چمن اگائے - اور تمام ذکرِ اذکار - فہمِ فراست - عبادت - ربانیت -
 خفایات و کماوت - طہارت - جہارت - اور تذکرہ نفس کے پودے نہایت موزوں مناسب لگائے کہ نہ اُس میں
 انحراف ہو سکے نہ تقریط - صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ خرقِ عادت کی چھ قسمیں ہیں -

۱۔ عبادت یہ زمینِ نبوت کے قالب میں اگائے جاتے ہیں ان ہی میں چمنِ معجزات کی دلکش بہاریں ہیں - ۲۔
 کرامت یہ زمینِ ولایت کے اونچے سایہ دار درخت ہیں - ۳۔ فحاست - زمینِ تقوے میں اعمالِ صالحہ کی کھیتیاں
 ہیں - ۴۔ سماعت - ایسی جنگلات کے نقصان زدہ کانٹے ہیں یہی سحر و جادو جہمِ شیطانی میں بدنام بھائییاں ہیں - ۵۔ کمات
 اہل فریب کی مکر کی جڑی بوٹیاں ہیں - جن سے شہر و فساد کے عرقِ نچوڑے جلتے ہیں - یہی نشہ آور گھاس جو دنیا پرستوں
 کو مسحور و مخمور کر دیتا ہے - ۶۔ شرارت - زمینِ فسق کی خود رو بیلیں - جھاڑ و جھنگاڑ - ان کے اثرات سے بیماری بزدلی -
 جھگڑے - جدائیاں - قتل و غارت - خاندانی تباہی - نظر بندی - مسریم شہدے ظاہر ہوتے ہیں - یہ سب کچھ زمینِ بشریت
 کی نباتات ہے - بندے میں قسم کے - ۷۔ اعلیٰ - ۸۔ اسفل - ۹۔ ازل - ان میں زمینِ بشریت چھ قسم کی ہے - تین زمینوں
 میں رب تعالیٰ نے خیر کے پودے اگائے ہیں اور دوسری تین میں شہر و فساد کے - کسی طرف قلب کی رہنمائی اور گشتِ زاری
 ہوتی ہے - اور کسی طرف نفسِ امارہ کی - اصل دنیا اور دلدلہ شقاوت - ذبیوی نشوں کے پودے تلاش کرتے ہوئے فحیت
 اور گناہوں کی دلدل دلی زمینوں کی طرف رغبت رکھتے ہیں - لیکن حق کے متلاشی ایمانی چھوٹوں عرفانی غنچوں کی تلاش
 میں اصل اللہ کی کھیتوں کی طرف رجوع کرتے ہیں -

وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَاشٍ وَمَنْ لَّسْتُمْ لَهُ

اور بنایا ہم نے لیے تمہارے میں اس عیش کی زندگی کا سامان اور وہ بھی تمہارے لیے نہیں ہو تم جکو سے اور تمہارے لیے اُس میں روزیاں کر دیں اور وہ کر دیئے جنہیں تم رزق نہیں دیتے اور کوئی

بِرِزْقَيْنِ ۲۰) وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ

رزق دینے والوں اور نہیں کوئی چیز مگر پاس ہمارے خزانے ہیں اُس کے پیز نہیں جس کے - پاس ہمارے خزانے بند ہوں اور ہم اُسے نہیں

وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ ۲۱) وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ

اور نہیں اُتارتے ہیں ہم اُس کو مگر سے اندازے معلوم اور ہم نے بھیجیں ہوائیں اُتارتے مگر ایک معلوم اندازے سے - اور ہم نے ہوائیں بھیجیں

لَوَاقِحَ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَاسْقَيْنَاكُمُوهُ

البتہ بادل بنانے والیاں تو اُتارا ہم نے طرف سے آسمان کے پانی پھر پلایا ہم نے تم کو وہ بادلوں کو بارور کرنے والیاں تو ہم نے آسمان سے پانی اُتارا پھر وہ تمہیں

وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ ۲۲) وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَ

اور نہیں ہو تم لیے اُس پانی کے - سے خزانے والوں اور بیشک ہم ہی البتہ زندہ کرتے ہیں مینے کو دیا اور تم کچھ اُس کے خزانچی نہیں - اور بیشک ہم ہی رجلاؤں اور

نُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ ۲۳) وَلَقَدْ عَلِمْنَا

مارتے ہیں اور ہم سب کے والی مددگار ہیں اور البتہ بیشک جان یا ہم نے ہم ہی ماریں اور ہم ہی وارث ہیں اور بیشک ہمیں معلوم ہیں جو تم میں آ گئے

الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ ﴿۱۲﴾

آگے بڑھنے والوں کو میں سے تم اور البتہ بیشک جان لیا ہم نے پیچھے رہنے والوں کو۔

بڑھے اور بیشک ہمیں معلوم ہیں جو تم میں پیچھے رہے

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں زمین اور پہاڑ اور پھل سبزیاں اگانے کا تذکرہ ہوا اب ان آیات میں

ان کا مقصد بتایا جا رہا ہے کہ ہم نے یہ سب کچھ اسے انسانوں تمہارے عیش و آرام کے لیے پیدا کی ہیں۔

دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں آسمان کے زرجوں کو پیدا فرمانے کا ذکر ہوا تو ضروری تھا کہ بندوں کی منکر گزاری کے لیے

اُس کے مقصد اور منشا بیان کئے جاتے۔ ایک مقصد پچھلی آیت میں بیان ہوا یعنی زمینت خوبصورتی جس کو دیکھ کر باطنی

قوت بڑھتی ہے اور اب ان آیات میں اُس کی پیدائش کا دوسرا مقصد بیان ہو رہا ہے کہ وہاں سے ہوائیں اور بارشیں

آتی ہیں جس سے انسان کی ظاہری جسمانی قوت بڑھتی ہے۔ گویا یہ آیات تتمہ ہیں ان آیات کا۔

تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں رب تعالیٰ نے بڑے شاندار طریقے سے اپنی خالقیت کا ذکر فرمایا۔ اب ان آیات میں بری تعالیٰ

اپنی معلومات کا ذکر فرما رہا ہے۔ کیونکہ خالقیت اور علیبت لازم اور ملزوم۔ اور نسبت عام خاص من وجہ ہے۔

شان نزول۔ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ مدینہ منورہ میں عورتیں بھی باپردہ مسجد نبوی میں نمازوں اور وعظ

سننے کے لیے حاضر ہوتی تھیں۔ منافق لوگ عورتوں کی تانک بھانک کے لیے پچھلی صفوں میں رہتے لیکن مخلص مومن

اگلی صفوں میں بیٹھے۔ تو مسلم لوگ اذراۃ جھک منافقین کے ساتھ پچھلی صفوں میں بیٹھ جاتے نبی غیب دان علی الشہ

مدیہ وسم نے ایک مرتبہ ان حرکات کو روکنے کے لیے پیلی صف کی تعریف فرمائی مردوں کے لیے اور آخری صف کی

تعریف فرمائی عورتوں کے لیے تو صحابہ کرام پیلی صف پر ہی بیٹھ کر گئے جس سے گڑ بڑ اور گنگی ہونے لگی تب مورخ جبر

کی آیت مکیہ مدینہ منورہ میں نازل ہوئی اور پھر پچھلی کی صفوں کے بعد عورتوں کی صفیں بنائی جانے لگیں۔

تفسیر نحوی وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَاشًا وَمَنْ لَّمْ يَسْتَحْشِرْ لِمَا بِيَدِنَا قِيَمًا وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا

حَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُ لَهُ إِلَّا يَعْذَرُ بِمَعْلُومٍ۔ واؤمر جلد۔ جَعَلْنَا۔ فعل ماضی

مطلق مثبت معروف۔ صیغہ جمع متکلم باپ نفع سے ہے۔ جَعَلُ سے بنا ہے۔ مَبْنِي۔ بنانا۔ مَفْرُكُنَا۔ مہیا کرنا۔

یہاں آخری معنی میں۔ جمع متکلم سے مراد واحد الشہ تعالیٰ۔ ادب یا جمعیت مراد نہیں فقط فصاحت کے لیے۔ لام

جاءہ نفع کا ہے جب بھی لام جاءہ اسم ظاہر پر آتا ہے تو محذور ہوتا ہے اور جب اسم ضمیر پر آتا ہے تو مفتوح ہوتا ہے

جیسے یہاں۔ معنی مطلب میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔ کم ضمیر جمع حاضر کا مرجع عام انسان ہیں جار مجرور متعلق ہے جَعَلْنَا کے
 فی ظرف مکانی کے لیے حاضر مجرور متعلق متعلق کا مرجع ارض ہے یا نباتات۔ پہلا مرجع ظاہری کہلاتا ہے کیونکہ ارض کا لفظ
 موجود ہے دوسرا مرجع محسوس ہے کیونکہ اَبْتَنَّا فعل سے تخریج ہو گا یہ جار و مجرور متعلق دوم ہے معاشی۔ اسم ظرف
 میثاق جمع بردار مفعول۔ اس کا واحد مَعِيشٌ، مَعِيشٌ، مَعِيشٌ ہوتی ہے۔ باب ضرب سے ہے۔ مَعِيشٌ سے
 بنا ہے بمعنی آرام وہ زندگی گزارنا۔ یہ بحث اسم ظرف نہ زمانی ہے نہ مکانی بلکہ سببی ہے اس کو مجازی ظرف کہتے
 ہیں اس کا ترجمہ ہے سالین زندگی۔ یعنی زندگی گزارنے کا سبب۔ لفظ معیش تمام حیوانی زندگی کے لیے متعلق ہے
 صرف دیوی زندگی کے لیے۔ حیات اور عیش میں عام خاص مطلق کی نسبت ہے۔ واو عاطفہ۔ عطف ہے معاشی
 پر اس لیے بحالت محلی نصب ہے۔ عطف معلق مفعول یہ ہے جَعَلْنَا کا مَن اسم موصول منصوب بالظنی علی بمعنی
 ما موصول ہے اسی طرح کبھی ما بھی بمعنی مَن ہو جاتا ہے نَسَمَ فعل ناقص منفیہ ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر جمیع مذکر
 کا مرجع عام انسان ہیں لام جار مفعولیت کا ضمیر واحد مذکر غائب مجرور مفعول کا مرجع مَن ہے ب جارہ بمعنی مَن تبعیضہ
 رَازِقِینَ۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ واحد ہے رَازِقٌ۔ باب نصر سے ہے۔ رَزَقٌ سے بنا ہے بمعنی تربیت دینا۔ قلدنا۔
 سامان زندگی نفع پہنچانا۔ یہاں قلدنا اور سامان زندگی دینے کے معنی میں ہے۔ واو ابتدائیہ۔ اِنْ نَافِیۃ مَن جارہ تبعیضہ
 شئی اسم مفرد جاہد بمعنی چیز اس کی جمع ہے اَشْیَاءُ۔ اِلَّا حرف استثناء متعلق۔ کیونکہ مَن نفسی جار و مجرور متعلق ہے پوشیدہ
 موجود کے اور اِلَّا کے بعد بھی موجود پوشیدہ ہے۔ یعنی مشئی مشنمانہ میں داخل ہے۔ بَعْدُ اسم ظرف مکانی اسم متکثر
 معرب ہوتا ہے۔ منصوب ہے کیونکہ ظرف ہے پوشیدہ موجود اسم مفعول کا۔ یہ جملہ اسمیہ مشنمانہ ہوگا۔ خَوَازِیْنُ جمع مکتسر
 ہے۔ بعض نے کہا جمع غنتی المجموع ہے مگر یہ غلط ہے۔ اس لیے کہ اُس جمع کے الف کے بعد تین حرف صحیح جیسے مصایح
 یاد حرف صحیح جیسے مساجد یا ایک حرف مشدّد ہونا شرط ہے جیسے دَوَابٌّ یہاں دو حرف تو ہیں مگر ایک غمزہ ہے جو صحیح
 نہیں۔ مصایح نحوی طور پر صحیح ہے مگر یہ علم صرف میں صحیح نہیں۔ اس کی واحد ہے خزانہ یا خزینہ بحالت رفع ہے
 نائب فاعل ہے موجود پوشیدہ کا اس کا مضاف الیہ۔ واو سر جملہ۔ مَا نَسْزِلُ فعل مضارع منفی معروف صیغہ جمع متکثر
 ضمیر واحد نائب منصوب متعلق مفعول ہے اس کا مرجع شئی ہے۔ یہ جملہ فعلیہ مشنمانہ ہے۔ اِلَّا حرف استثناء متعلق۔
 ب جارہ پستہ معنی میں ہے قدیر۔ اسم مفرد جاہد مکتورہ موصوفہ مجرور ہے ب سے بمعنی اندازہ۔ اسم کئی (مقدری) ہے یا بھا
 وقت مقرر تدریج زمانی ہے اسی سے ہے تقدیر۔ قسمت۔ یا جگہ مقرر۔ تو اسم ظرف مکانی ہے۔ مگر پہلے معنی کو ترجیح
 ہے۔ معلوم۔ اسم مفعول ہے۔ عِلْمٌ یا غَلْمٌ سے مشتق ہے۔ بمعنی جانا ہوا۔ یا بمعنی مقرر کیا ہوا بحالت کسر ہے کیونکہ صفت
 ہے قدیر کی۔ مرکب تو صفتی جار مجرور ہو کر متعلق ہے پوشیدہ موجود کے یا پوشیدہ نَسْزِلُ کے دوسرے قول کو ترجیح ہے تاکہ
 استثناء متعلق بن جائے۔

نزدیک میٹ آنکھ یاٹی سے بنلے۔ اس کا مصدر ہے اُمِیَاۃً۔ یعنی مارنا۔ موت بمعنی۔ فنا کرنا۔ یہ جملہ فعل
فعل بافاعل معطوف ہے اور سب عطف خبر ہے نَحْنُ بندگان کی۔ واو۔ سر جملہ نَحْنُ مبتدا۔ الف لام اسمی یعنی اللہ تعالیٰ
وَارِثُ۔ جمع مذکر سالم۔ بحالت خبر ہے نَحْنُ بندگان کی۔ اس کا واحد ہے وارث۔ یہ جملہ تطبیقی ہے نَحْنُ منیر کے
مطالب جمع لائی گئی حقیقتہً واحد ہے وَرِثٌ سے بنا ہے یعنی مالک ہونا۔ میراث پانا۔ یہاں مالک ہونا مراد ہے۔ واو
ابجدائیہ۔ لام کے یا زائدہ ہے قَدْ عَلِمْنَا۔ فعل ماضی قریب جمع شکم فعل بافاعل۔ الف لام اسمی یعنی اللہ تعالیٰ۔ بن
باب استفعال کا اسم فاعل۔ جمع مذکر کا صیغہ بحالت فتح ہے مفعول یہ ہے قَدْ عَلِمْنَا کا اس کا مصدر ہے استفعال بمعنی
بڑھنا۔ لازم ہے۔ مِنْ جادۃ تبجیضیہ کُم منیر جمع مذکر مجرور متقل۔ مرجع ہے عام انسان۔ متقل ہے قَدْ عَلِمْنَا کے۔ واو جملہ
ابتدائی۔ لام زائدہ تاکید یہ۔ قَدْ عَلِمْنَا ماضی قریب۔ علم سے بنا ہے یعنی جاننا۔ متعدي بیک مفعول ہے الف لام اسمی
معنی اَلَّذِیْنَ مُتَّخِذِیْنَ۔ باب استفعال کا اسم فاعل جمع مذکر بحالت فتح مفعول یہ ہے قَدْ عَلِمْنَا کا اس کا مصدر ہے۔
اِسْتِخَارَۃً بمعنی پیچھے رہنا۔ پیچھے ہٹنا۔ پیچھے آنا۔ اِن تین معنی میں لازم ہے۔ یہاں لازم ہے۔ اور ترجمہ ہے پیچھے ہے
والے۔ اس کا معنی۔ پیچھے آنا۔ پیچھے کرنا بھی ہے۔ اِن معنی میں یہ متعدي بیک مفعول ہوتا ہے۔

تفسیر عالمانہ

وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ وَاِنْ مِنْ شَيْءٍ اِلَّا يَدْعُوْنَا
تَحَرُّۃً وَّ مَاتُۢمِّنْهُ اِلَّا يَدْعُوْهُر سَابِقَاتٍ وَّلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَآءِ
سے قدرت خالقیت اور نعمت اللہ کا ذکر شروع ہے جس کی قدرت میں یہ اشعوس نعمت مذکور ہوئی۔ کہ ان
آسمان درمیں اور ان کی ہر پیداوار اور حادث میں ہم نے تم انسانوں کے لیے نہایت بہترین شاندار زندگی کے سامان
پیدا کئے ہیں۔ اور اُس مخلوق کے لیے بھی ہم نے ہی زندگی کے سامان بنائے جن کو رزق دینے والے حقیقت میں
تم نہیں ہو۔ یہ جو کچھ ظاہر فحش میں تو بہت تھوڑی ہیں۔ بقدر ضرورت تم پر ظاہر کر دی جاتی ہیں مگر اصلیت یہ ہے
کہ ہر چیز اور ہر نعمت کے بڑے عظیم خزانے بھر پورے ہیں ہماری بارگاہوں اور بہت چچی تلی ہر طرح سے معلوم و
معلوم طریقے سے ہی ہم ان کو نازل فرماتے رہتے ہیں۔ کہ ہم نعمت کو سمجھ جانتے ہیں۔ منعم کو بھی مقام نزول کی اہمیت
اور یاقوت و استخاق کو بھی۔ اپنی نعمتوں کے ذریعے کسی کو امیر کسی کو غریبہ نہادیا اس کی حکمت ہم کو معلوم ہے معالیش
جمع ہے معیشت کی جس کا معنی ہے زندگی گزارنا جس مخلوق کی جس طرح بملولت زندگی گزرتی ہے وہی اُس کا معیشت
ہے۔ بکری کا معیشت گھاس میں ہے شیر اس کے بے کا معیشت گوشت و خون ہے۔ مَن سے مراد وہ تمام جاندار مخلوق ہے
جو کائنات میں پھیلی پڑی ہے کچھ مخلوق انسان کے قبضے اور ماتحت ہے جیسے بال بچے لونڈی غلام نوکر جاگرا گائے
جینیس بکری وغیرہ کچھ مخلوق انسان کے قبضہ سے کچھ دسترس اور کرولہا حیوانات ہیں جو علم انسانی سے باہر ہیں
ان تمام کو دن رات ہر طرح ہر جگہ ہر وقت رب تعالیٰ ہی پرورش فرما رہے۔ کس کو کس وقت کتنا کتنا پانی اور

ضروریات زندگی مینا فرمائی ہیں اس کی قدر اور اندازہ اسی خالق کائنات کو معلوم ہے۔ وَآزَلْنَا السَّمَاءَ وَآزَلْنَا السَّمَاءَ مَا عَصَا فَاسْتَفِينَا كُمْ مَرَّةً وَ مَا آتَيْنَاكُمْ بِخَيْرٍ يَنْبَغِي زَمِينَ سے کھانا غلات میں بالخص نکالیں اور آسمان کی طرف سے اس طرح پانی پیدا فرمایا کہ بھرنے والی ہواؤں کو ہم نے بھیجا جنہوں نے بادلوں کو پانی سے بھر دیا تو پھر ہم نے ہی آسمانوں کی طرف سے عظیم قدرتوں والا پانی نازل فرمایا مستترین فرماتے ہیں کہ سمت اور اطراف کے اعتبار سے بھی ہوائیں چار قسم کی ہیں اور اثرات کے اعتبار سے بھی فقط چار ہوائیں اور روانگی کے مقصد کے اعتبار سے بھی چار قسم کی ہیں۔

۱۔ شرقی ہوا جس کو باد صبا یا پُر د کا جاتا ہے یہ جنت سے آتی ہے اور بادل بناتی ہے۔ ۲۔ شمالی ہوا بادلوں کو چلاتی ہے ۳۔ جنوبی ہوا بادلوں کو پانی سے بھرتی ہے ۴۔ مغربی ہوا جس کو پچھی اور بادِ دُور بھی کہا جاتا ہے یہ پانی برساتی ہے۔ اور یہ سب کچھ اللہ کے حکم سے ہوتا ہے۔ اور یہ انتظام ملکِ رب کے سپرد ہے۔ ۵۔ ریحِ عقیق یہ خزاں لاتی ہے ہر چیز کو خشک کر دیتی ہے۔ ۶۔ ہوا و بشتِ موسم بہار کی خبر لاتی ہے اس کو مبتلا کرتا ہے۔ ۷۔ ریحِ صحرِ آمدی یا طوفانی ہوا کو کہا جاتا ہے۔ اس کے پھنے پر آقاہ کائنات علی السّلمیہ دلم دما میں عرض کرتے تھے کہ مولیٰ تعالیٰ اس کو جاسے یسے ریح یعنی بادِ عذاب و نقصان و ہلاکت نہ بنا بلکہ ریح یعنی بادِ رحمت بنانا۔ ۸۔ ریحِ لواج۔ جو یا تو بادلوں کو پانی سے بھرتی ہے یا درختوں کے زرد مادہ کے لٹھے منتقل کرتی ہے ۹۔ بادِ سینی یعنی گرم ہوا کو زہرے پھر کپڑے کوڑھے مارتی ہے اور نقصان دہ رطوبتوں کو ختم کرتی ہے۔ ۱۰۔ بادِ شتائی موسمِ سردی لاتی ہے ۱۱۔ بادِ غولانی یہ اشیاء زمین کو اکھیڑتی منتقل کرتی ہے۔ ۱۲۔ بادِ عطا۔ اس کو حدیث پاک میں ریحِ کانام دیا گیا ہے۔ پہلی آمتوں پر اس کے ذریعے عذابِ آسمانی آتا رہا اور اب عذابِ آسمانی کا نزول ہوتا ہے۔ ہمارے فلاسفہ کہتے ہیں کہ صرف آسمانی پانی ہی پھینکے قابل ہوتا ہے خواہ بارش کی شکل میں ہو یا پہاڑی برف یا اس کے گھٹنے سے چشموں کی صورت اور ان سے دریاؤں نہروں کے راستے پانی کی زندگی اسی طرح کوؤں نکلوں میں بھی آسمانی ہی پانی ہوتا ہے۔

زمینی پانی صرف سمندری ہے غرض کہ زمین پر تمام میٹھے پانی آسمانی ہیں اور کڑوے کھاری پانی خود زمینی ہیں۔ اس لیے آسمانی پانی ہی اسْتَفِينَا كُمْ مَرَّةً ہم نے تم کو پلایا۔ اور زمین پر اس کو جو ہڑوں تالابوں کی شکل میں بچایا درہ زمین کے مصلحت کا کام ہے پانی کو چوس لینا اور پانی کا کام ہے دھستے چلے جانا۔ کیا عجیب رحمانہ کرماتہ قدرت پروردگار ہے۔ یہ تمام اسی کی قدرت کے جمع کردہ خزانے ہیں۔ یہ نہریں۔ کوئیں۔ ڈیم۔ تالاب۔ مَا آتَيْنَاكُمْ بِخَيْرٍ یَنْبَغِي۔ تم انسان فلاسفر۔ سائنسدان انجینئرز اور کھدائی کرنے والے مستری مزدور اس کے خزانے جمع نہیں کر سکتے تم نے تو صرف کھود کر نیچی جگہ بنا دی اس کو بھرنا جمع رکھنا زمین کو چوسنے سے باز کرنا یہ سب ہمارے ہی افعال ہیں۔ وَرَاقًا لَّتَحْنُ مُجْحًی وَ تَسْمِیْتُ وَ تَحْنُ الْوَبْرُکُونُ وَ لَقَدْ عَلَّمْنَا الْغَمْسَ الْخَوْنِ۔ بیشک ہم ہی

زندہ کرتے ہیں یا زندہ رکھتے ہیں آسمان و زمین کی تمام مخلوق کو جس کو جتنا عرصہ چاہتے ہیں زندگی دیتے ہیں۔ زندگی بھی عجیب اسرار الہیہ میں سے ہے جس کے آنے جانے اور ختم ہونے کی حقیقت آج تک کوئی نہیں جان سکا۔ اور نہ کوئی رب تعالیٰ کے سوا زندگی دے سکتا ہے نہ زندگی لے سکتا ہے۔ اسی لیے ارشاد ہوا کہ اور موت بھی ہم ہی دیتے ہیں۔ اور موت کی ہلاکت و فنا اور بربادی ہر چیز سے غفلت کے بعد باقی چیزوں کے وارث نگہبان حقیقی مالک تمام اشیاء نفوس کے ہم ہی ہیں اس لیے کہ ہم ہی باقی ہیں۔ وارث ہونے کے لیے دو چیزیں شرط ہیں ایک یہ کہ نہ رہنے والے شخص کا مال ہو۔ دوسرے یہ کہ اس کے بعد اس وارث کا کوئی مستدار ہو۔ تو وہی حقدار وارث ہوگا۔ تو چونکہ دائمی سب کے بعد باقی رہنے والا صرف اللہ تعالیٰ ہی ہے اس لیے ہی سچا وارث ہے اسی لیے انبیاء کرام کا دنیوی وارث کوئی نہیں ہوتا کیونکہ انبیاء کرام کے پاس دنیوی مال ہی نہیں رہتا ان کا مال دین ہی ہے اور اس کا مستحق صرف خلیفہ وقت ہے۔ اور البتہ بیشک ہم نے تم سب کو جان لیا خواہ پیسے لوگ ہوں یا بعد میں آنے والی نسلیں۔ باتم میں آگے بڑھنے والے ہوں یا پیچھے رہنے والے۔ یا فوت شدہ ہوں یا موجودہ لوگ یا عالم ارواح کے ہوں یا عالم دنیا کے لوگ۔ یہاں متقدمین اور متاخرین میں فقہاء کرام مفسرین عظام کے چند قول ہیں لیکن جو بات تفسیر ابن عباس میں لکھ دی گئی ہے وہ درست نہیں یہ کہ زمانہ نبوی میں ایک بہت خوبصورت عورت نماز پڑھنے آتی تھی تو کچھ مسلمان تو آگے اگر سہی مغفوں میں کھڑے ہو جاتے تاکہ ہم نہ دیکھ سکیں اور کچھ اس نیت سے پچھلی صف میں کھڑے ہوتے تاکہ ہم اس کو دیکھیں۔ اور پھر سجدے میں ہاتھوں کے بیچ سے دیکھتے رہتے۔ یہ انتہائی نفویات ہے ایک تو اس لیے کہ سجدے میں یہ تو منہ بیڑھا کر کے دیکھتے مگر عورت بھی تو سجدے میں پڑی ہے نظر کیا آتی ددم اس لیے کہ اس طرح منہ کھلا عورت کا آنا بھی تو حرام ہے کوئی عورت مسجد نبوی میں کبھی بغیر چادر بے پردہ نہیں آئی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انتہائی سختی سے منع کیا ہوا تھا سو اس لیے کہ صحابہ کرام سے یہ حرکت نہ ممکن ہے اور منافقین کسی فاس عورت کے لیے ایسا کر نہیں سکتے۔ شان نزول اگرچہ کچھ درست ہے مگر اس میں فاس عورت کا ذکر نہیں نیز شان نزول میں اختلاف ہے اور منافقین کے پیچھے دھنکی وجہ میں بھی اختلاف ہے۔ بعض نے فرمایا کہ منافقین جلدی بھاگنے کے لیے پیچھے کھڑے ہوتے تھے۔ یا کچھ لوگ دور گھروں والے دیر سے پہنچتے تو پیچھے کھڑے ہوتے ان کی تسلی کے لیے فرمایا گیا کہ تم جہاں بھی کھڑے ہو یتیمیں پاکیزہ اور خیر رکھو تو کوئی منافقہ نہیں رب تعالیٰ سب کو جانتا ہے۔ بہر کیف تفسیر ابن عباس کی یہ بات قطعاً غلط ہے ذیقہ ہے کہ تفسیر ابن عباس کی اکثر باتیں غلط ہوتی ہیں، اس میں اسرار ملیات کی بہت باتیں ہیں۔

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے خزانوں کا مطلب ہے اللہ تعالیٰ کا ہر چیز کو میدا کرنا نہ یہ کہ کسی گودام میں رب نے چیزیں جمع کر رکھی ہیں اور وہاں بھری پٹری ہیں جو تمہاری خوشنمازل فرماتا رہتا ہے جیسا کہ آریوں اور دیگر صندوؤں اور

کچھ عیسائیوں کا یہ باطل عقیدہ ہے اور مسلمان فرقوں میں بوسریوں کا بھی یہ عقیدہ ہے۔ یہاں اعلیٰ حضرت کے ترجمے کی شان ظاہر ہوتی ہے ٹیکسٹر محترم تین جہاں صاحب سے یہاں ترجمہ میں لغزش ہوئی۔ جو انہوں نے بھرے ہوئے کا لفظ بڑھا کر ان فرقوں کو تاثر متیا کر دیا۔ اگر یہ تفسیر صاحب کی مراد غالباً یہ نہیں ہے۔ واللہ اعلم بہر کیف یہ ترجمہ یا تفسیر مناسب نہیں۔ جب یہ سمجھ لیا تو یاد رکھو کہ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ کا منشا بھی یہ بتلانا ہے کہ میں محمد مصطفیٰ اللہ کے خزانوں کو پیدا کرنے والا نہیں۔ یہ مقصد نہیں کر میرے پاس کچھ ہے ہی نہیں۔ ورنہ اس حدیث سے کھراؤ پیدا ہو جائے گا جس میں فرمایا گیا اَدْنَيْتُمْ خَزَائِنَ الْأَرْضِ۔

دوسرا فائدہ۔ نماز میں اول وقت پہنچنا اور مقتدی حضرات کا پہلی صف میں جگہ لینے کی کوشش کرنا افضل ہے اور سنت صحابہ کرام ہے یہ فائدہ وَ لَقَدْ عَلِمْنَا الْمُتَفِدِّينَ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ نیک لوگوں کا پڑوسی ہونا بھی خوش قسمتی اور فضیلت ہے۔ یہ فائدہ اَرْسَلْنَا إِلَيْكَ الْهُدَىٰ مِنَ رَبِّكَ سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے بادش کی وجہ سے بادش والی ہوا کو ریخ فرمایا۔ حالانکہ قرآن مجید میں رحمت کی ہوا کو ریخ کہا جاتا ہے اور غضب والی طوفانی آندھی کی ہوا کو ریخ فرمایا گیا۔

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ اگرچہ سب اشیا کا خالق رب تعالیٰ ہے مگر انسان کو روزی کا نافرمان ہے یہ مسئلہ معاش کے تفسیری اثبات سے مستنبط ہوا۔ کیونکہ معاش کا ایک معنی یہ بھی ہے کہ حصول عیش والی زندگی۔

دوسرا مسئلہ۔ زندگی میں انسان اپنے اموال کا عارضی طور پر مستقل مکمل وارث و مالک ہوتا ہے مگر بعد وفات کوئی شخص اپنی کسی چیز کا وارث مالک نہیں رہتا۔ لہذا مزارات پر چڑھاوے صاحب مزار کی ملکیت نہیں ہو سکتے مگر اللہ کے لیے وقف ہیں جیسے کہ مساجد وغیرہ اور قبرستان نہ یہ حکومت کی ملک ہیں۔ اس لیے ان کو ہر مسلمان استعمال کر سکتا ہے یہ مسئلہ نَعِيتُ سے متعلیٰ بعد عنی الخ اور ثَوْن۔ فرمانے سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ وَمَنْ تَسْتَعِذْ بِهِ مِنْ قَبْلِ يَوْمٍ۔ کی ایک تفسیر یہ بھی کی گئی ہے کہ جانور جو ان گائے بھینس اونٹ بھیڑ بکری تم گھر میں رکھتے ہو اس کو بھی تم رزق نہیں دیتے نفع تم لیتے ہو۔ رزق اللہ تعالیٰ کھلاتا ہے۔ یہ تفسیر اس لیے درست نہیں کہ یہاں لفظ مَنْ موصولہ ہے جو عقل والوں کے لیے آتا ہے تو یہاں بال بچے نوکر غلام تو مراد ہو سکتے ہیں مگر جانور مراد نہیں ہو سکتے۔

جواب۔ یہ تو اعدائے نبویہ کے تحت اصلاً تو واقعی مَنْ اور مَا دونوں اسم موصولہ اپنے الگ معانی کے لیے مقرر ہیں اس طرح کہ مَنْ عقل والوں کے لیے اور مَا غیر عقل والوں کے لیے۔ مگر کبھی اس کے برعکس بھی متعلیٰ ہو جاتے ہیں مثلاً باری تعالیٰ

فرماتے ہیں مَن يَشِئْ عَلَىٰ بَطْنِهِ الْخِزْيَانُ یعنی بعض جانوروں میں خیمیت کے بل چلتے ہیں جیسے کیرے کورے۔ دیکھو یہاں حیوانا غیر عقل کیلئے لفظ مَن آیا نیز بارہویں پاسے میں آیت کریمہ سے یہ تفسیر درست ثابت ہوتی ہے کہ فرمایا گیا۔ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَىٰ اللَّهِ رِزْقُهَا نیز مابیات منورہ اور لوازمات حیات میں تمام حیوان بھی انسانوں کی مثل عقل رکھتے ہیں رب روزی طلب کرتے ہیں یہاں کے وقت پانی کی طرف دوڑتے ہیں۔ ہلاک کرنے والے راستوں اور چیزوں سے بھاگتے ہیں۔ یہ سب سمجھاری کی باتیں اور کلام سورہ نمل میں ایک چوٹی نے کہا تھا اُدْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ اِسْ يَیْے ضروریات زندگی کے لیے مَن کا لفظ ایسے موقعوں پر جائز ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ ہر چیز کے خزانے رکے پاس موجود ہیں اور تفسیر نے فرمایا کہ خزانے جمع نہیں ہیں بلکہ ہر آن بقدر ضرورت رب تعالیٰ پیدا فرمادیتا ہے۔ پیدائش میں دیر نہیں لگتی۔ تو پھر معتزلہ کا یہ قول درست ہوا کہ معدوم بھی اشیاء ہی ہوتی ہیں اہلسنت کا مسلک ہے کہ معدوم کو شے نہیں کہا جاسکتا۔ یہاں مابین نسی فرمایا گیا اس کی کیا وجہ۔ جواب۔ معدوم کو حقیقی شے نہیں کہا جاتا یہاں معدوم کو شے اور خزانہ فرمانا مثلاً ہے اور آئندہ کی حالت کا ذکر ہے جس طرح کہ عالم ارواح میں باری تعالیٰ نے ارواح انبیاء سے میثاق لیا کہ انبیاء سے مگر ان کو بتائیں فرمایا آئندہ کے حالات کی بنا پر یا جس وقت کے قرآن مجید زمین پر اتر رہا تھا اس وقت کے قبائے سے کہ رب رو میں بے ادبہ نبوت میں تھیں۔ یا جو چیز یقینی ہوتی ہے اُس کو یقینی نام دے دیا جاتا ہے جیسے کہ قیامت کے لیے ماضی کا صیغہ استعمال ہوا۔ اور معنی ہے کہ گویا ہو ہی گئی اسی طرح یہاں کہ وہ معدوم گویا پیدا ہو ہی گئیں اس لیے وہ نسی ہیں۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَنُودِخُوْنَ اِنْم دَارَتْ ہُن۔ وارث تو وہ ہوتا ہے جو مودث کے مرنے کے بعد مالیت کا مالک بنے پہلے اُس مال کا مالک نہ ہو۔ حالانکہ رب تعالیٰ تو ازل سے ابد تک ہر چیز کا مالک ہے۔ وارث کہنا کس طرح درست ہوا۔

جواب۔ یہاں وارث معنی باقی ہے نہ کہ مالک یعنی ہم باقی ہیں اگر ہر سب فنا ہو جائیں۔ یا بمعنی ذاتی مالک ہے۔ باقی سب ماضی اور غلطی ہے یہاں معنی ہے آج تو کسی کی دنیا میں کسی طرح کچھ ملکیت موجود بھی ہے لیکن سب کی موت کے بعد صرف ہماری ہی ملکیت قائم ہے۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اَلَا یَقْدِرُ مَعْلُوْمٌ یہ معلوم کس اعتبار سے ہے اگر بندوں کے اعتبار سے ہے کہ بندوں کو معلوم ہے تو غلط ہے کیونکہ عام بندے کسی بھی رزق کی آمد اور مقدار کو نہیں جانتے اور اگر اللہ کے علم کے اعتبار سے ہے کہ اللہ کو اندازہ معلوم ہے تو پھر ایک برابر سب جگہ اور سب بندوں کیلئے رزق کیوں نہیں اترتا اس لیے کہ تقدیر کی تفسیر میں مفسرین فرماتے ہیں کہ تقدیر کفایہ یعنی اُس انداز سے رب تعالیٰ اُن کو اتارے جو سب بندوں کو کافی ہو جائے (تفسیر کبیر رازی) جواب۔ معلوم کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف سے یعنی اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے۔ لیکن تقدیر کفایہ یا اندازہ نہیں۔ بلکہ معنی ہے نہ کفایہ۔ مقصد بیان یہ ہے کہ بندوں کی نسبت سے ہمارے خزانے بے انتہا میں مگر ان میں سے جو اتارا جاتا ہے وہ محدود اور انتہا ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ معلوم کی نسبت بھی بندوں کی طرف ہو یعنی بندے ان کو تو جانتے ہوئے اتارا ہے۔ لیکن اعلیٰ خزانوں کو نہیں جانتے یا پھر اعلیٰ اعتراض۔ یہاں فرمایا اَسْتَدْنَا اَلِیَّ یَا حَ تُو اَقِیْحَ پہلے سے تھا کہ تُو اَمْلَا حَیَا مَعْلُوْمٌ

کیونکہ لواطح اسم فاعل لازم ہوا اور اس کا ترجمہ ہے خود بھری ہوئے والی۔ اور لواطح اسم فاعل متعدی ہے جس کا ترجمہ ہے بادلوں کو بھرنے والی اور یہی بتانا مقصود ہے۔ جواب۔ اگرچہ لواطح متعدی ہے مگر زیادہ مناسب اور موقع کے لحاظ سے بہترین بالمقصد لفظ اور جامع صیغہ لواطح ہی ہے چار وجہ سے ایک اس لیے کہ جو خود بھرا ہوگا وہی دوسرے کو بھرے گا۔ دوم اس لیے کہ لواطح بمعنی لواطح ہی ہے اور درجہ ابھی کہا جاتا ہے کہ نفل شخص ہمارے گھر بھر آیا۔ یعنی اس کسانے سے ہمارا گھر بھر گیا۔ اس نے بھر دیا۔ سوم یہ کہ لواطح میں نسبت فاعلی زیادہ واضح ہے جیسے کہ جاتا ہے وَرَحْمَۃِ رَبِّکَ الَّذِیْ ذُوذُنٍ یُّحْمِلُہَا یَوْمَہُ لَکَ لَواطِحَ کا معنی ایسے کہ یہ ہوا میں بادلوں کو اٹھائے۔ دوتی میں چوپائی سے بھرے میں۔ اور لواطح بمعنی حامل ہیں۔ اس وجہ سے لواطح فرانا میں درست چٹا اعتراض۔ یہ ماں فرمایا گیا کہ یہ لوگوں کو اور بعد والوں کو جانتا ہے کیا سہانوں کا اللہ موجودین کو نہیں جانتا۔ موجودین کا ذکر کیوں نہیں کیا گیا (آریہ) جواب۔ اس لیے کہ موجودین کو تو ہر ایک جانتا، اس کو ذکر کرنا کوئی کمال نہیں کمال اور قدرت تو یہ ہے کہ ازل ہی اور محدود کو جانا پائے۔ اس کی تفسیر صوفیانہ آیت ۳۱ کے ساتھ بیان کی جائے گی۔

وَ اِنَّ رَبَّکَ هُوَ یَحْشُرْہُمْ اِنَّہٗ حَکِیْمٌ عَلِیْمٌ ۝۷

اور بیشک رب تمہارا۔ وہی مجھے کرے گا اُن کو حشر میں بیشک وہ دائمی حکمت والا علم والا ہے

اور بیشک تمہارا رب ہی انہیں قیامت میں اٹھائے گا اور بیشک وہی علم و حکمت والا ہے

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَآءٍ

اور البتہ پیدا کیا ہے ہم نے انسان کو سے کھوکھلی مٹی۔ سے

اور بیشک ہم نے آدمی کو بجتی ہوئی مٹی سے

مَسْنُوْنَ ۝۸ وَالْجَاَنَّ خَلَقْنٰہُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَّارِ

گہرے پڑانے۔ اور جنات کو پیدا کیا ہم نے اُس کو سے پسے بدلیہ آگ

بنایا جو اصل میں ایک سیاہ بودار گارہ تھی اور جن کو اس سے پسے بنایا ہے دھوئیں کی آگ

السَّمُوْمِ ۝۹ وَاِذْ قَالَ رَبُّکَ لِلْمَلٰٓئِکَۃِ اِنِّیْ خَالِقُ

تیز بخندہ کے۔ اور یاد کرو جب کہ فرمایا رب نے تمہارے کو فرشتوں بیشک میں پیدا کرنے والا ہوں

سے۔ اور یاد کرو جب تمہارے رب نے فرشتوں سے فرمایا کہ میں آدمی کو بنانے والا ہوں

بَشَرًا مِّنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ﴿۲۸﴾ فَاِذَا

بشر کو سے کھڑکتی مٹی جو پرانے گارے سے ہے ۔ تو جب
بھتی مٹی سے جو بدبودار سیاہ گارے سے ہے ۔ تو جب

سَوِيَّتُهُ وَنَفَخْتُ فِيْهِ مِنْ رُّوْحِيْ فَقَعُوْا لَهٗ

برابر صیغہ کر دیا میں نے اُس کو اور پھونک دی میں نے میں اُس کے روح اپنی تو کہا کہ گر جاؤ لیٹا کے
میں اُسے ٹھیک کر لوں اور اس میں اپنی طرف کی خاص معزز روح پھونک دوں تو اس کے لیے

سَاجِدِيْنَ ﴿۲۹﴾ فَسَجَدَ الْمَلٰٓئِكَةُ كُلُّهُمْ اٰجَمَعُوْنَ ﴿۳۰﴾

سجدہ کرتے ہوئے تو سجدہ کر دیا فرشتوں نے اُن تمام نے مل کر
سجدے میں مگر بیڑنا تو بھٹتے فرشتے تھے سب کے سب

اِلَّا اِبْلِیْسَ طۢ اَبٰی اَنْ یَّکُوْنَ مَعَ السَّٰجِدِيْنَ ﴿۳۱﴾

سوائے ابلیس کے انکار کیا اس سے کہ جو وہ ساتھ سجدہ کرنے والوں کے
سجدے میں گرے سوا ابلیس کے اُس نے سجدے والوں کا ساتھ دینا

تعلق ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیت کریمہ سے چند طرح ہے۔

ثابت ہوا تھا کہ یہ دنیا سب اسی نے پیدا فرمائی ہے۔ اب ان آیات میں حضور و نشر کا ذکر ہو رہا ہے کہ وہ زندگی اڑ
وہاں کا اجتماع بھی اُسی شانِ قدرت ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیتوں میں ہواؤں اور پانیوں کا ذکر ہوا۔ اب ان
آیات میں مٹی اور آگ کا ذکر ہو رہا ہے۔ اور اشارہ کیا گیا کہ یہ چار عنصر ہی ہیں جو مادی دنیا کے رکن ہیں پس پھر
کائنات کا تعلق ہے اور انہی چاروں میں سرکشی کا ظہور ہوتا ہے۔

تیسرا تعلق پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ تمہارے اگے اور تمہارے پچھلے لوگوں کو جانتا ہے۔ اب ان آیات
میں اشارہ کیا جا رہا ہے کہ تمہارے اگے تو وہ تھے جن کو فرشتوں نے سجدہ کیا۔ اور تمہارے پچھلے آقا و دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم

میں۔ اس کا پورا بیان انشاء اللہ تعالیٰ تفسیر عالماء میں ہوگا۔ واو سر جملہ۔ الف لام استعراقی بمعنی اتلم۔ جان۔ اسم جمع مکتسر ہے اس کی واحد ہے جن۔ نسل جنات کا جنسی نام ہے۔ ایک قول میں جان۔ سب سے پہلے جن یعنی ابلیس کا نام ہے۔ اس لیے یہ لفظ مفرد جامد ہے۔ یہاں بحالت نصب ہے۔ یا اس لیے کہ مفسر ہے اور اس کا مفسر لگی ہوئی منصوب ہے۔ یا اس لیے کہ یہاں ایک فعل خلقاً پوشیدہ ہے جس کی تفسیر یا تاکید موجودہ خلقاً کر رہا ہے یہ اس کا مفعول یہ ہے۔ ایک قول میں والجان ہے بحالت رفع بتدا ہے اگی سب عبارت جملہ فعلیہ ہو کر ایل کی خبر ہے۔ خلقاً۔ باب نکر کا ماضی مطلق جمع متکلم ہے۔ خلق سے بنا ہے یعنی پیدا کرنا۔ ضمیر واحد غائب کا مرجع جان ہے منصوب ہے کیونکہ مفعول پہلے خلقاً کا۔ جن جارہ اجتداء غایت کے لیے قبل اسم طرف زمانی ہے معارف ہے اور اس کا مضاف الیہ محذوف منوی ہے اس لیے مبنی رفع پر ہے جن جارہ بمعنی مع۔ نادر۔ اسم مفرد جامد بمعنی اگ مضاف ہے یہ اخافت تو صیغی کلماتی ہے یعنی موصوف صفت آپس میں مضاف اور مضاف الیہ ہوں۔ المسموم۔ الف لام عطفی صیغہ مسموم پر وزن قول صیغہ ہے مہلنے کا۔ سمم مضاف تلامی ہے بنا ہے بمعنی گرم ہونا ہوا کا۔ بغیر دھوئیں والی آگ۔ سموم کا معنی انتہائی گرم ہوا۔ یہاں مل رہے انتہائی تیز آگ جس کا دھواں نہ رہے۔ کیونکہ تیز آگ کا دھواں نہیں رہتا۔ بحالت کسر مضاف الیہ ہے نار کا۔ واد۔ قال ربک یتلک ککراتی خالقی۔ ممشاً من صلیب من حیا مشنوب۔

کاد استویضہ و تفخمت فیہ من تر دجی فقعوا لہ مساحید نیت۔ واو سر جملہ۔ اذ اسم ظرفی مانی ہے اس کے بعد اذ کر پوشیدہ ہے جس میں خطاب آقاہ کائنات علیہ السلام سے ہے۔ قال فعل ماضی مطلق واحد غائب نبت اسم مفرد جامد نام ہے اللہ تعالیٰ کا۔ بحالت رفع فاعل ہے مال کا۔ لام جارہ مفعولیت کا۔ الف لام استعراقی بمعنی تمام عالم تک۔ اسم جمع مکتسر صرف اس کا واحد ہے ملک۔ فرشتوں کا اسم علم جنسی ہے۔ انتظام کائنات سر تسلیم دینے کی وجہ سے ان کو ملک کہا جاتا ہے چونکہ سب ہی مختلف انتظامات عالم میں مشغول ہیں اس لیے سب کو ملک کہا گیا ان کا جنسی نام صرف یہی ہے نوعی علم کوئی نہیں کیونکہ نوع ایک ہی ہے مذکر و مؤنن نہ بچے نہ بوڑھے نہ عورت نہ مرد۔ نہ صندھی نہ سندھی۔ ہاں ذاتی نام سب کے علیحدہ ہیں۔ کائنات میں سب سے زیادہ افراد والی مخلوق ہے۔ یہاں تک کہ تمام انسان تمام پرندے چرندے کیڑے مکوڑے نباتات پتے گھاس کے تنکے سب کو ملیجہ لگتی ہیں کہ ایک طرف کیا جائے تو اس کے مقابل بھی گیارہ گنا زائد ہیں۔ (صادی روح البیان) یہ جار مجرور متعلق ہے قال کا۔ ان حرف تحقیق۔ ہمزہ کے جر سے یہ سب اگی عبارت مقولہ ہے۔ قول کا۔ مقولہ چونکہ نئی عبارت ہوتی ہے اس لیے حرف مبتدیان آتا ہے نہ کہ ان۔ ہی ضمیر متکلم منصوب متبیل اسم ہے ان کا۔ فالق اسم فاعل واحد مذکر بحالت رفع ہے خبر ہے ان کی خلق سے بنا ہے بمعنی پیدا کرنا۔ ہمیشہ متعدی ہوتا ہے ہو ضمیر اس میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے۔ مرجع زب ہے بشر۔ اسم مفرد جامد بشر یا بشر سے بنا ہے بمعنی غیر ال کی کمال والا۔ مرد انسان ہے۔ بشر انسان کا معناتی اور کیفیاتی نام

ہے۔ منسوب مفعول یہ ہے خالق کا۔ میں جارہ تبیضیہ منسل۔ اسم مفرد جاہد بمعنی پکی ہوئی ڈھکی ہوئی کھڑکی مٹی نکرہ
مجرور ہے میں سے میں جارہ بیانیہ منقلال کا بیان کیفیت ہے قراء اسم مفرد جاہد نکرہ اسم متکلی مجرور ہے میں سے بمعنی
کچھڑ۔ منون۔ اسم مفعول ہے سن سے بنا ہے بمعنی پرانا کیا ہوا۔ سیاہ گارا بحالت کسر ہے تالیج صفتی ہے قراء کا۔ ف
حرف عطف بمعنی ثمة اذا حرف شرط الکاسب جملہ شرط ہے سوئیٹ۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق ثبت معرف واحد متکلم بمعنی
مضارع مستقبل ہے محالب رب تعالیٰ ہے اس کا مصدر ہے تسوئیٹ۔ تسویتیۃ۔ اجوف داری ناقص یائی
لینف مقرون سے بنا ہے۔ بمعنی درست کرنا۔ برابر کرنا۔ مکمل کرنا۔ یہاں ہر معنی درست ہے؛ ضمیر کامرج بشر ہے
واو ماطفہ عطف ہے سوئیٹ پر نفخت۔ باب نصر کا ماضی مطلق معرف مثبت نفخ سے بنا ہے بمعنی پھونکنا ڈالنا
فی جارہ ظرفیہ مکانیہ ضمیر واحد مذکر کامرج بشر ہے۔ میں جارہ زائدہ بیانیہ۔ یا تبیضیہ۔ مفعول بہ پر داخل ہوا ہے۔
روح اسم مفرد جاہد۔ بمعنی ہوا۔ جان۔ مجید۔ یہاں بمعنی جان ہے۔ سی ضمیر شکم مجرور متقل مضاف الیہ ہے روح
مضاف کا۔ یہ مرکب اضافی جار مجرور ہو کر متعلق ہے نفخت کا اردو جملہ فعلیہ معطوف ہے سوئیٹ کا اردو جملہ ماطفہ
ہو کر شرط ہے۔ ف جوائیہ قوا۔ باب افعال کا۔ امر حاضر معرف صیغہ جمع مذکر دفع سے بنا ہے ثابت ہونا۔ واجب
ہونا۔ موجود ہونا اسی سے ہے واقعہ وقوع۔ موقفہ لازم ہے۔ باب افعال نے اس کو متدی بنا دیا۔ مصدر ہے اوقاع
واو کو ماقبل کسرے کی وجہ سے ی سے بدل دیا ہو گیا انقاع بمعنی گر پڑنا فوراً قوا در اصل تھا او قوا حمزہ وصلی کو
بوجہ نقل اور واو کو بوجہ ملا بست کے خطرے کے پیش نظر گر دیا گیا۔ لام جارہ تفع کا ہے باظرفیت مکانی کیلئے
ہے بمعنی جند۔ ضمیر واحد مذکر کامرج بشر ہے۔ ساچدین۔ اسم فاعل باب نصر کا صیغہ جمع مذکر۔ سجد سے بنا ہے
معنی سجدہ کرنا۔ بحالت فتح ہے حال ہے قوا کے فاعل انتم ضمیر مستر کا جس کامرج ہے ملائکہ تسجد۔ نمذیکہ
کلہم اجمعون الا ایلیس اذ ان یتکون مع السجیدین۔ ف تفسیریہ۔ سجد۔ باب نصر کا ماضی مطلق ثبت معرف
صیغہ واحد مذکر غائب سجد سے بنا ہے بمعنی زمین سے پیٹ اویسنے کے بل چٹ جانا۔ زمین پر انتہائی ٹھکنا۔ اصطلاح
شریعت میں بیعت فراں برداری کسی کی اظہار تعلیم ادب شفقت کے لیے مخصوص اعضا کو زمین پر لگانا۔ یہی سجدہ
کی حقیقت ہے۔ الملائکہ۔ الف لام استعراقی ملائکہ جمع مکسر ہے ملک کی بمعنی تمام فرشتے۔ کل اسم تاکیدی ضمیر جمع
اس کا مضاف الیہ ہے اجمعون۔ اسم جمع مذکر سالم۔ اس کا واحد ہے اجمع۔ اسم تفضیل ہے۔ باب فتح کما۔ جمع سے بنا
ہے بمعنی اکٹھا ہونا ایک جگہ ہونا۔ ایک دم کرنا۔ بحالت رفع ہے ملائکہ اس لیے مرفوع ہے کہ فاعل ہے سجد کا۔
کلمہ اس لیے مرفوع ہے کہ تاکید انفرادی ہے اجمعون تاکید جمعیۃ (اجتماعی) ہے۔ ملائکہ موکدہ اپنی دونوں تاکیدوں سے
بل کر فاعل ہوا۔ الا حرف استثنا منقطع ہے کیونکہ بعد مشئی منقطع ہے کیونکہ ایلیس فرشتہ نہیں ہے۔ ایلیس۔ بروزن
ایلیس۔ اسم غیبی ہے۔ علم ذاتی ہے شیطان کا۔ غیر مرفوع ہے۔ منسوب ہے کیونکہ مشئی منقطع ہے لا کے بعد ہے بعد لال

ہے مابعد کا۔ بعض نے لفظ ایس کو عربی لفظ مانا ہے جس سے مشتق ہے بمعنی نگیں ہونا مسخّر ہونا متکبر ہونا۔ بروزن
افعل مابعد کا صیغہ ہے۔ مگر یہ غلطی ہے کیونکہ اس کا غیر منصرف ہونا متفق علیہ ہے اور اس کے لیے دو سبب
یعنی ۱۔ محض ۲۔ علم ہونا شرط ہے۔ ایک قول میں یہ مشتق متصل ہے کیونکہ فرشتوں میں شامل کو نکال لیا گیا ہے۔ ابی
باب فتح کماضی مطلق واحد غائب۔ ابی سے بدلہ ہے یعنی انکار کرنا۔ منہ پھینا۔ نفرت سے انکار کرنا۔ یہاں ہر معنی
درست ہے جو ضمیر مستر کا مرجع ایس ہے۔ مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے ابی کا۔ ان حرف ناصب مضارع مصدر یہ
ہے۔ اس کے دو عمل ہیں۔

۱۔ مضارع کو نصب دینا یہ لفظی عمل ہے۔ ۲۔ مضارع کو مصدری معنی میں کرونا۔ یہ معنوی عمل ہے۔ یکنون۔ فعل
مضارع جلتہ ہے جو ضمیر اس میں پوشیدہ ہے فاعل ہے۔ اس کا مرجع ایس ہے۔ منصوب ہے ان سے۔ واحد مذکر
غائب کا صیغہ ہے۔ مع اسم ظرف مکانی مضاف ہے مابعد کا۔ مفتوح ہے کیونکہ مفعول مضارع ماقبل کا۔ ایک قول میں
یکنون ناقصہ ہے۔ تب یہ خبر ہوگی مالف لام استعراقی بمعنی تمام۔ ساجدین۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ اس کا واحد ہے ساجد
یعنی سجدہ کرنے والا۔ مجتہد سے مشتق ہے۔

تفسیر عالمائے

وَرَأَى رَبَّكَ هُوَ يَشْرِي نَفْسَهُ بِرَأْيِهِ حَكِيمٌ ۖ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ
مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ۚ وَالْحَيَّاتُ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ تَارِ التَّمْوِيرِ ۚ
پرموت بھی ہے حیات بھی فنا بھی ہے اور پھر بقا بھی اور یہ تمام کچھ بیکار نہیں ہے اس لیے بیشک رب تعالیٰ نے
ہی جمع کیا ایک وقت میں ایک جگہ تمام انسانیت کو تاکہ پھلوں اور پھلوں کو سب ہی اپنی آنکھوں دیکھ کر جان لیں
دنیا میں کوئی شخص نہ انگوں کو جانتا ہے نہ پھلوں کو صرف اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ میدان محشر قائم کرنے قیامت پر
کرنے اور ازاؤل تا آخر تمام انسانوں کو ایک میدان میں جمع کرنے میں کیا راز اور کتنی حکمتیں ہیں اس کو بھی رب تعالیٰ ہی جانتا
ہے کیونکہ بیشک وہ ہی حکمتوں والا ہے اور اپنی تمام حکمتوں مصلحتوں کو جاننے والا ہے۔ مخلوق کا وارث ہونا حشر و نبوت
قیامت کا متقاضی ہے اس لیے یہ سب کچھ واجب و لازم ہے۔ اجتماع قیامت کے لیے پانچ لفظ استعمال فرمائے
گئے ہیں ۱۔ حشر ۲۔ نبوت ۳۔ رجعت ۴۔ جمع ۵۔ مگر حشر کا معنی اسی حالت پر قیامت میں پہنچانا جس حالت
میں زندگی مرنے تک گزاری ہوگی جیسا کہ حدیث پاک میں ہے۔ اجتماع قیامت دو چیزوں کا تقاضہ کرتا ہے ایک یہ
کہ مقصد قیامت کیلئے اس کے لیے فرمایا گیا وہ حکیم ہے مقصد جانتا ہے۔ دوم یہ کہ سب کس طرح جمع ہوں گے
اس کے لیے فرمایا گیا وہ علیم ہے سب کو جانتا ہے کہ کون کس طرح ملا اور کس حالت میں کہاں کہاں پڑا ہے۔ اب
جو قیامت کا حکم ہے وہ اس کی حکیمیت کا منکر ہے اور جو ریزہ ریزہ ہونے کے بعد اٹھنے پر حیران ہے وہ علیم ہونے
کا منکر ہے اور دونوں صفوں کا انکار کفر ہے۔ میدان محشر کیونکہ وہیں قائم ہوگا جہاں کی مٹی سے حضرت آدم علیہ السلام

کو بنایا گیا۔ اس لیے مختصر ٹھم کے بعد پیدائش انسانی کا ذکر فرمایا کہ اے مسرت و شکر انسان اپنی عظمت پر غور کر بیشک ہم نے اول انسان کو کس فیضی مٹی اور پرنے چیلے کچھ سے علم و معرفت کے سانچے میں ڈھال کر کھڑکی مٹی کی طرح خشک پٹلا بنایا اور یہ ڈھانچہ ایک سویر میں سال تک پڑا خشک ہوتا رہا۔ جس مٹی سے پہلا انسان بنایا گیا۔ اسی کی چار حالتیں کی گئیں پہلی تراب یعنی خشک و حول و دم مٹی اپنی خاصیتوں کے اعتبار سے زمین کے مختلف حصوں پر چالیس قسم کی ہے حضرت عزرائیل نے سب جگہ سے ایک ایک مٹی اٹھا کر جمع کر دی تو اس پر قہر رب الہی سے چالیس قسم کی بارش ہوئی یہی چالیس عادیں اور کیفیتیں انسان میں پیدا ہو گئیں یعنی شادی عینی بیماری ندرستی تنگی نرمی وغیرہ اور چالیس مٹیوں کا اثر یہ ہے کہ کوئی کالا کوئی گورا پیلا سرخ وغیرہ اس بارش سے یہ مٹی طین بن گئی یعنی کچھ تازہ۔ سوئم بھر چالیس سال یا چالیس دن یہ کچھ بڑی رہی تو سیاہ فیضی ہو گئی یعنی حباب۔ پھر اس کو انسانی موجودہ شکل نہایت حسین و جمیل صورت پر پتلہ ڈھالایا تو یہ مٹی مسنون کھلائی یعنی تصویر۔ چارم پھر اس پر چالیس قسم کی تیش ڈالی گئی تو یہ مسکال یعنی پختہ کھڑکی مٹی ہو گئی پھر اس میں روح الہی پھونکی گئی۔ کتنے چوقوف و مہودہ ہیں وہ لوگ جو کہتے ہیں کہ انسان پہلے بندہ تھا۔ ہر مخلوق اپنی خلقت میں علیحدہ اور مستقل ہے مگر ترتیب و جود اس طرح ہے کہ پہلے فرشتے پھر پانی پھر زمین پھر آسمان پھر جنات و شجر و نباتات پھر مصلح الہی یعنی انسانی ڈھانچہ پھر مختلف حیوانات جنگلی و آبادی پھر روح انسانی پھونکی گئی پیدائش ارواح میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ جنات سے پہلے ارواح انسانی و جناتی پیدا کی گئیں مگر سب ایک دم پیدا کئے گئے باقی مخلوق آگے پیچھے اور قیامت تک ہوتی رہے گی انسان سے پہلے جان کو ناریہ سموم سے پیدا کیا گیا۔ جان سے مراد پیلا جن ہے یا وہ ابلیس ہی ہے یا کوئی اور جن۔ ایک قول میں جان ایم جنس ہے یا ام جمع ہے یعنی تمام جن۔ عادت کے اعتبار سے جتنی قسمیں انسان کی ہے اتنی ہی جنات کی ہیں۔ مگر خاصیت میں یہ ملائکہ کی طرح جسم لطیف ہے اور پوشیدہ ہے بہت سے سرسبز مٹی گرمی مار کہ لوگ اس مخلوق کے منکر ہیں مگر اب کچھ ملتے جا رہے ہیں۔ ناریہ سموم سے مراد گرم ہوا یعنی ٹو۔ ذبیوی آگ سے ستر گنا زیادہ تپش والی۔ دنیا کی گرم ہوا جو سخت گرم ملاؤں میں دوپہر کو یا کبھی کبھی ملت کو ملتی ہے۔ کبھی ہلکی اور کبھی تیز چلتی ہے۔ وَ اِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ خَلَقْتُ لَکُمْ بَشَرًا مِّنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَآءٍ مَّسْنُوۡنٍ فَاِذَا اسْوٰیۡتُمْ وَاَفْعَخْتُ فِیۡہِ مِنْہُمْ مَّوْجِیۡنَ فَفَقَعُوۡا لَہٗۤ اِلَیۡہِۭ جَدِیۡنَ۔ فَجَعَلْنَا لَکُمۡ لَہٗۤ اِلَیۡہِۭۤ اَبَآءَ اَنْ یَّکُوۡنَ مَعَ السَّٰجِدِیۡنَ۔ اور اے نبی اس وقت کو یاد کرو جب آپ کے رب نے ان ہی انسانوں کی عظمت و سرفرازی کے لیے ارشاد فرمایا تھا اپنے تمام آسمانی زمینی عرشی لوی اور متکبرین جنت معینین جنم فرشتوں سے کہ بیشک میں بہت جلدی کچھ دنوں بعد پیدا کرنے والا ہوں ایک بشر نازک کھال والی ہستی یا فلائت الیہ کی خوشخبری والی ذات اس مٹی کے پرنے فیضی گارے سے خوبصورت مسنون پیاری سی صورت پر سخت کھڑکی خشک مٹی کا پٹلا۔ پھر جب اس کو برابرتیار اور مکمل کر دوں میں

اور اپنی روح اُس میں پھونک دوں تو تم سب اُس کی تعظیم کرتے ہوئے اُس کے حضور اُس پاس گول دائرے کی ہیئت میں زمین پر سجدے میں گر جانا۔ یا اُس کی طرف اُس کو قبلہ بناتے ہوئے مثل کعبہ مطلقہ بنا کر سجدے میں سر دلوں کو رکھ دینا۔ بعض نے کہا صرف یہی ملائکہ کو حکم تھا مگر یہ درست نہیں درہ تیدطان اپنے سجدہ نہ کرنے میں یہ بھی عذو بہانہ پیش کرنا کہ مولیٰ اُن آسمانی فرشتوں نے بھی تو سجدہ نہیں کیا اُن پر گرفت کیوں نہیں؟ نفع کے معنی ہے خالی ہیز میں پھونک سے ہوا بھرنی یہاں یہ ثابت کیا گیا کہ پتلا اندر سے خالی ہے۔ محققین فرماتے ہیں تمام مخلوق میں جسم اور روح ہے۔ یہاں تک کہ ملائکہ جنات اور نباتات جمادات میں بھی اور جسم دروچ کی جراثی کا نام فنا اور موت ہے۔ مگر صرف انسان کی روح کو نسبت باری تعالیٰ کی اضافت کا شرف حاصل ہوا کہ فرمایا گیا رُوچی۔ اس کی وجہ یہ ہے روح انسانی میں وہ تمام صفات رکھے گئے ہیں جو دیگر مخلوق میں متفرق ہیں۔ مثلاً ملائکہ کی نوریت۔ جنات کی ناریت نباتات کی نشوونما جمادات کی سموت سب کچھ انسان میں جمع ہے نیز انسان کا جسم مجموعہ عناصر مخلوقات ہے اسی لیے وہ تمام خوراکیں جو تمام مخلوق حیوانی و غیر حیوانی متفرق طور پر کھاتی ہے حضرت انسان وہ اکیلا ہی دوا یا غذا بنا کر کھا جاتا ہے۔ اسی مجموعہ کمالات کی بنا پر مرکز روح قلب کو بنا دیا گیا اور اس میں عشق الہی کی امانت رکھی گئی اسی لیے اس کی اضافت باری تعالیٰ نے اپنی جانب فرمائی۔ اشیاء لطائف میں سب سے زیادہ جسم لطیف روح ہے پھر نہ پھر نہ اسی لیے عالم ارواح عرش اعظم سے اوپر ہے عالم ارواح کے دو حصے ہیں پہلا ارواح جنات یہ نیچے ہے اوپر ارواح انسان الست بر بکم کا سوال ہر دو عالم کی روحوں سے ہوا تھا۔ صرف روح کا کوئی نام نہیں نہ فقط جسم کا کوئی نام ہے۔ یہ نام اور مقام و مراتب روح مع الجسد کا نام ہے۔ عالم ارواح میں نہ کسی کو موسیٰ علیہ السلام کہا جاسکتا تھا نہ عیسیٰ علیہ السلام نہ نوح نہ قطب نہ کوئی مولوی صاحب نہ پیر صاحب روح کے عناصر چھ اور جسم کے چار یہ صرف انسانی عناصر ہیں۔

۱۔ اُگ ۲۔ مٹی ۳۔ پانی ۴۔ ہوا ۵۔ اوار ۶۔ سر ۷۔ خفی ۸۔ خفی ۹۔ نفس ۱۰۔ اشتہار۔ روح پیٹے قلب میں جلتی ہے ناک کے راستے فوجان سے ہوتی ہوئی پھر سانسے جسم میں ہر ہر ہال میں سرایت کرتی ہے یہ روح اکبر ہوتی ہے جس کا اندر حب نامہ زندگی اور اسی راستے باہر نکلتی ہے اور نکلا موت ہے۔ اس کے علاوہ پانچ روحیں ہیں جن کو لطائف خسہ کہا جاتا ہے ان میں دو روح سلیف میں اور تین ارواح طریہ خواب ایمانی و شیطانی میں روح سفلی نکلتی ہیں اور کشف و سر کلن میں ارواح طریہ۔ جب روح پھونکی گئی تو تمام فرشتوں نے اجتماعی طریقے پر صحت بندی کر کے ایک دم سجدہ کیا اور چالیس دن چالیس سال سجدے میں پڑے رہے فرشتوں کو یہ علم نہ تھا کہ یہ سجدہ تعلیمی ہے یا سمیت قبلہ ہے نیز سجدے کی حکمت اور وجہ بھی معلوم نہ تھی فقط حکم ربی سے سجدے میں چلے گئے اور یہی بندے کی سچی شان ہے۔ مگر ابلیس جو اگرچہ جنات میں سے ہے مگر ملائکہ کے ساتھ رہنے کی بنا پر وہ اس حکم میں شامل تھا اور اس بات کو وہ خود بھی جانتا تھا اس لیے وہاں قریب تو آگیا مگر سجدے میں نہ لگا بلکہ اس سے صاف انکار کر گیا کہ سجدہ کرے۔ اُس کا یہ فعل حضرت آدم کی گنجائی

نہ تھی خود اللہ کے حکم کی بھی سنت نافرمانی تھی۔ بعض نے کہا کہ ایلیس فرشتوں میں سے ہی ہے مگر یہ غلط ہے ایک قول کہ ایلیس جی فرشتہ ہے۔ اور یہ بھی ملائکہ کی ایک قسم ہے مگر یہ بھی غلط ہے کیونکہ ملائکہ سب ایک ہی قسم کے ہیں ایک دم سب پیدا ہوئے اور یکدم زندہ ہوئے اور قریب قیامت بوقت مؤخر سب ایک دم فوت ہو کر اور دوسرے سور پر سب زندہ ہوں گے۔

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ آخر میں آنا عظمت و افضلیت اور اشرافیت کی دلیل بھی ہو سکتی ہے۔ دیکھو اکثر مفسرین فرماتے کہ آدم علیہ السلام باقی انسانوں کے علاوہ دیگر اجناس مخلوق میں آخری مخلوق ہیں اور ان کو اشرافیت و خلافت کا تاج عطا فرمایا گیا۔ تمام ملائکہ جنات نباتات جمادات حیوانات پہلے پیدا کئے گئے۔ پھر چند کے تو اسی طرح نبوت میں اتنا ہی کائنات سب سے آخر میں تشریف لائے لہذا تمام خلقت سے افضل ہوئے آپ کی افضلیت کی لاکھوں دلیلوں میں سے یہ بھی ایک دلیل بن سکتی ہے۔ یہ فائدہ بن قبل کے خصوصی ذکر فرمانے سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ۔ رب تعالیٰ کا کسی کو کسی بھی لقب سے یاد فرما لینا بھی اُس کی انتہائی خوش قسمتی ہے۔ لہذا رب تعالیٰ کا حضرت آدم یا کسی بھی نبی عظیم السلام کو بشر کہنا بھی ان کی عظمت کی نشانی ہے اس لیے بشر باشریت بالیٰ اللہ کے معنی میں ہے۔ یعنی اپنے رب کے دست قدرت سے بنے ہوئے۔ یہ فائدہ خالق 'بشر' اُفرانے سے حاصل ہوا۔ سجدہ صرف جسم آدم کو نہ تھا بلکہ روح اور جسم کو تھا یہ فائدہ و نفعت کے بعد فقہائے تعقیبیہ فرمانے سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ۔ انسان کو شیطان سے ہر وقت پناہ الٰہی مانگنی چاہیے اور پہننے کی ہمت چاہنی چاہیے۔ اس لیے کہ شیطان مسلمان انسان میں بھی داخل ہو سکتا ہے اتنا سخت لطیف ہے۔ یہ فائدہ من نذر السموم فرمانے سے حاصل ہوا کیونکہ بارہ سموم انتہائی نرم و گرم آگ کو کہتے ہیں۔

ان آیات سے چند فقہی مسائل متنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ بشریت صرف جسم کا نام ہے لیکن نبوت۔ ولایت غوثیت قطبیت اور موسیٰ جی ہونا عظیم السلام یہ روح مع الجسم کا نام ہے۔ اور روح مع الجسم ہونا عالم ارواح میں نہیں مہا بلکہ زمین پر دنیوی زندگی سے شروع ہوا لہذا انرا نفعت دینی سے وفات مسیح کی دلیل لینا جہالت ہے زیادہ مسئلہ۔ و نفعت دینی سے متنبط ہوا۔

اسی لیے عالم ارواح میں کسی کا نام نوح و ابراہیم یا عبدالقادر جیلانی وغیرہ نہ ٹھانے کی بشارت میں نام لینے کا مطلب بھی یہ ہوتا ہے کہ فلاں کا یہ نام ہوگا۔ دوسرا مسئلہ۔ مٹی بذات خود پاک ہے کسی رنگ کسی بو کی ہوش کی ذاتی بد بو اُس کو پیدا نہ کرے گی۔ لہذا کالی کچھ کپڑوں کو لگے اور ہر پاک کوئی گندری پڑتے نہ دیکھی ہو کسی نے تو وہ عند الشرع پاک ہوگی اُس کو خشک کر کے قیمہ جائز ہے یہ مسئلہ علماء مسنون کے ایک ترجمے سے متنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

۱۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ ہم نے جنات کو آگ سے پیدا کیا۔ یہ بات عقل میں نہیں آتی غاصبہ آگ یہ ہے کہ اُس میں کوئی چیز نہیں تعمیر کی جاتی ہے پھر ناپہلک تو بہت ہی تیز ہے۔ وہاں زندگی عقل خود کس طرح تعمیر کرتی ہے۔ مٹی اور نور میں تو ہزاروں چیزیں موجود ہیں۔ لہذا زندگی بھی تعمیر کرتی ہے۔

جواب۔ انسانی جسمانیات میں چار عناصر ہیں جن میں ایک آگ بھی ہے وہاں آگ نے جان اور عقل کو کیوں نہیں جلا دیا۔ اس پر تو کوئی اعتراض ہے نہ اختلاف کہ آگ ایک جسم ہے خواہ لطیف ہی ہو۔ لہذا جسم لطیف میں قادر مطلق زندگی پیدا کر سکتا ہے نیز یہ کتنا بھی غلط ہے کہ آگ ہر چیز کو جلا دیتی ہے۔ دیکھو لوہے کے اندر آگ پوری سرایت کر گئی یہاں تک کہ اس کو نرم کر دیا گیا مگر جلا نہ سکی۔ مٹی کو آگ نہیں جلا سکتی۔ اسی طرح جس طرح کہ لوہا سونا چاندی آگ میں باقی رہا زندگی عقل بھی آگ میں باقی رہ سکتی ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا فَتَجَدَّ الْمَاءُ لَمَّا احْتَمَّ بِهَا لَمَّا جَمَّ جَمْعُ سَلَكٍ كِی جس نے تمام فرشتوں کو سجدے میں شامل کر دیا اور کلمہ تم نے تاکید کر دی تو پھر اُجْعُوْنَ کیوں فرمایا گیا یہ لفظ تو بیکار اور زائد لگتا ہے۔ (معاذ اللہ)

جواب۔ علماء نحو نے اس کے مختلف جواب دیے ہیں۔ سبویہ نحوی اور خلیل نحوی نے کہا کہ یہ دونوں ایک جیسی تاکید ہیں یعنی تاکید کے بعد تاکید۔ اور اس سے حصر اور تنجی کلام احتمام سجدہ ثابت ہوا۔ لیکن مبتدئ نحوی نے فرمایا کہ کلمہ تم سے پہلے لفظ ملائکہ کی جمعیت نے کثرت جاتی اور کلمہ تم نے کمیت یعنی تمام فرشتے ہونا بتایا جس سے سب ہی ملائکہ کی سجدے میں شمولیت ثابت ہوئی لیکن اُجْعُوْنَ نے بیک وقت اکٹھا کر سجدہ کرنا بتایا۔ اور یہ تفسیر صحیح ہے امام ابن انباری فقہ نے بھی اسی کو پسند فرمایا۔ (مسائل الرازی) تیسرا اعتراض۔ مبتدئ نحوی کی بات غلط ہے کیونکہ اگر اُجْعُوْنَ سے ایک دم سب کا مل کر سجدہ کرنا مراد لیا جائے تو یہ ٹیکہ کا حال بنتا ہے اور حال ہمیشہ منصوب یعنی زبرد والا ہوتا ہے تو چاہیے تھا کہ یہ لفظ اُجْعُوْنَ ہوتا۔ نہ کہ اُجْعُوْنَ ذر جاح نحوی (تفسیر منطری)

جواب۔ علماء نحو کے نزدیک جس طرح لفظ اُجْعُوْنَ تاکید ہے اسی طرح اُجْعُوْا بھی اہم تاکید ہے اُجْعُوْنَ اسی اُجْعُوْا کا جمع ہے۔ اُجْعُوْا اُجْعُوْا اُجْعُوْا یہ سب حروف اسی واحد ہوں یا جمع فقط تاکید کلام کے لیے ہی مستعمل ہوتے ہیں ہاں بعض لفظ تاکید کثرت کے لیے ہوتے ہیں اور بعض تاکید کیفیت کے لیے۔ جس لفظ میں جتنے احتمال ہوں اتنی ہی تاکید کے لیے تاکید لفظ بولے جاتے۔ چونکہ یہاں ملائکہ کی سجدہ ریزی میں دو چیزیں تھیں جمعیت اور اجتماعیت یعنی ساروں کا سجدہ اور ایک دم سجدہ اس لیے تاکید کے لیے دو لفظ ارشاد ہوئے اور دونوں بالکل کارآمد مفید ہیں کوئی لفظ ان دونوں میں سے نہ بیکار ہے نہ زائد۔ کلمہ تم نے ملائکہ کی جمعیت کی تاکید کی اور اُجْعُوْنَ نے اجتماعیت کی تاکید کی اُجْعُوْنَ جمعیت اور کثرت کی تاکید نہیں کر سکتا جیسے کہ اُجْعُوْا سے اجتماع کی تاکید نہیں ہو سکتی۔ لفظ تاکید ہی تمام اپنے علیحدہ معانی

تَحْيَاكُمْ عَائِدَةً ۖ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ اے ہوش عقل اور گوش قلب
 ہوش جسم والو۔ سماعت تدبیر سے سو کہ بیشک ہم ہی زندگی ایجاد کر کے کائنات کو زندگی بخشے ہیں۔ اور زندہ رکھتے ہیں اور ہم
 ہی موت کو پیدا فرما کر مردہ کر دیتے ہیں۔ ہم ہی زمین ملکوتی کو زندہ کرتے ہیں کہ باغ و ٹھراگ جلتے ہیں ہم ہی زمین کو مردہ
 کرتے ہیں کہ جھاڑ و خار نمودار ہو جاتے ہیں ہم نے ہی کسی کو سرسبز شاداب کر دیا کسی کو بخریا بان کر دیا۔ بارش سے زندگی۔
 خزاں سے موت دیتے ہیں۔ کسی کو ایمان کی زندگی کسی کو کفر کی موت دیتے ہیں۔ اسی لیے مومن قبر میں بھی زندگی والا ہے
 اور کافر چلتا پھرتا بھی مردہ ہے۔ ہم ہی دلوں کو انوارِ شاہد کی زندگی بخشے ہیں۔ اور مجاہدے کی آگ میں موت دیتے ہیں۔
 ہم ہی اہل سعادت کو توفیقِ عبادت سے عطا فرمادے دیتے ہیں اور فاسق و فاجر کو متابعتِ نصیحت کی عارضی غفلت کی
 موت مارتے ہیں۔ ہم ہی راہِ معرفت کے مخلص سالکین کو مسدودِ تنجیباتِ ذات کی دائمی بقا دیتے ہیں اور اہل مکرو و فساد اور
 دنیا پرستوں کو حجاب و محرومی کی موت مارتے ہیں۔ بس ہمارا ہی فعل لازماً ہے اور ہمارا ہی فعل زندہ رکھنا ہے ہم ہی خالق
 حیات و موت ہیں اور ہم ہی اپنے دلیوں کے دلوں کو اپنے جلال کے انوار سے زندہ رکھتے ہیں اور ان کے نفوسِ امائدہ کو اپنے
 جلال کی نظرِ قدری سے ابدی موت دیتے ہیں۔ اور اپنے عاشقین و طالبین کے ہم ہی وارث ہیں۔ تاکہ وہ ضربِ لا الہ
 سے اپنے وجودِ حسی کو فنا کریں اور ہماری بقا سے باقی رہیں۔ سب طالبِ حق ہمارے قرب سے موتِ وصل سے
 فنا ہو جاتا ہے تو ہم اُس کے وارث ہو کر اُس کو منزلِ بقا تک پہنچا دیتے ہیں۔ اور البتہ بیشک مسافرانِ طریقت میں
 آدمِ عشق اور محبت کے پیروں سے تیز چل کر آگے بڑھنے والوں کو بھی ہم اچھی طرح جانتے ہیں اور مائلِ نفس پرستوں
 کے پیچھے رہنے والوں کو بھی ہم جانتے ہیں۔ کون وادیِ عشق کو الفت سے ملے کرتا ہے کون نفرت سے کون نیزی سے
 کون سستی سے آپ کا رب ان تلم متقدمین اور تمام متاخرین کو بیشک ایک وادیِ انتظار میں مجھے فرمانے والا ہے۔ دھیں
 پر خوش بختوں کے لیے قرب کے دروازے کھلتے ہیں اور بد بختوں کے لیے جبر کی محرومی کے جاب گتے ہیں۔ اس
 تقسیمِ ازلی و اعلیٰ میں بیشک وہ رب تعالیٰ حکمت والا ہے اور ہر تہمت دماد کو جاننے والا ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ
 بندہ طالب ہے مولیٰ مطلوب۔ اور طالب مائل ہے مطلوب حکیم ہے اور مائل فہیم ہوتا ہے لیکن حکیم عظیم ہوتا ہے۔
 ہم کو زوال ہے ہم کو کمال ہے۔ زوال کو فنا ہے کمال کو بقا ہے۔ فنا کی فنا عطا ہے لیکن باقی کی بقا ذاتی ہے بندہ
 کسی کو فنا سے کتنا بڑا تھا۔ بس مولیٰ تعالیٰ ہی ضلعالِ محدودیت سے جاو مسنون کی فنا کو باد نے انسانیت کی بقا عطا
 فرماتا ہے۔ اسی لیے فرمایا کہ اے دنیا و معرفت میں پھنے والو بیشک ہم نے انسان کو زمین کی اُس ضلعال سے پیدا کیا جو حجاب
 مسنون کے خزاںوں سے بھری ہوئی ہے۔ زمین بھی انوارِ الہیہ میں سے ایک عظیم بھید ہے۔ رب تعالیٰ کے ظاہری باطنی۔
 روحانی جسمانی۔ فرائی عرفانی کے ہزار ہا خزانے جن زمین میں بکھر دئے اور اسی زمین سے اپنی پسندیدہ مخلوق کو انوارِ عشق
 کی امانت کا گرانمایہ خزانہ دیکر عالم ملک و ملکوت اور جہان کریمیاں پر خاردار فرمادیا کہ انسان بھی اللہ کی بھیدوں میں سے ایک

بمجد ہے۔ جس طرح کے سائے گردن میں زمین چھوٹا کر دھونے کے باوجود قدرت کے سائے مادی خزانوں کی عظیم امانت دار ہے۔ اسی طرح اسی زمین کی مٹی سے پیدا کئے ہوئے انسانی سینہ دل دماغ قدرت الہیہ کے سولہ خزانوں کا کٹا بڑا امین ہے۔ اسی میں خزانہ نبوت و رسالت۔ مرسلیت ہے۔ اسی میں شریعت طریقت معرفت حقیقت کے معائن ہیں۔ ان ہی دل و دماغ میں۔ معلوم سموات و الارض ہے۔ بیس پر کلام الہی آیت قدرت و کرامت فطرت کے خزانے مدفون ہیں۔ یہی بلذک سینے غوثیت ولایت قطیبت کا غنی مرکز ہیں اسی سر زمین بشریت پر مہم و افکار کے پھول کھلتے ہیں یہ انشرفیت و ملائکہ کو حاصل جہنمی و جنات کو۔ اس لیے کہ ذَٰلِجَنَّا حَقَّقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ ذَٰلِجَنَّا قَالَتْ رَبِّكَ بِعَمَلِكِ الْكَافِرِ اِنْ خَالِقُ اَبَشَرًا مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ اور جنات کو ساٹھ ہزار سال پہلے ایسی آگ سے ہم نے پیدا فرمایا جو صرف پیش سوزن ہی ہے اس میں بیغیان الہیہ کا کوئی خزانہ موجود نہیں۔ یہ بعد میں پیدا کرنا بھی ہمارا عظیم کرم ہے جو ہم نے انسانیت پر فرمایا۔ اسے انسان تو ہمارے نادر قدرت کا دروازہ ہے تو مغایات الہیہ کے پھل پھول والا درخت ہے۔ تو ہی ہمارا قانون کئی ہے اور تو ہی ہماری قدرت کا لہجہ اس لیے تو ہمارا خلیفہ ارض ہے۔ اور محبوب آسمانی ہے یہی وجہ ہے کہ حبیب فرمایا تیرے رب نے تمام فرشتوں سے۔ فریروں سے جن میں تیری اظہار عظمت کے لیے کئی صدیاں پہلے ایک ندی کو بھی شامل کر لیا۔ اس کو بھی ساتھ فرمایا کہ بیشک میں اہل عقل میں سے قائم المخلوق بشر کو پیدا کرنے والا ہوں جس کا ہر فرد ہی میری قدرت کا بمجد و سیدی صفات کا مظہر میرے ملکوت کا مالک اور میری شانِ منوت کا خزانہ ہوگا۔ کمزور تاکہ حماء سنون سے ہوگا اور قوت گویائی ایسا کہ مصلحان سے ہوگا۔ ماجرا اس لیے کہ نحیف مٹی سے ہوگا۔ قوی اس لیے کہ مظہر جلال الہی ہوگا۔ اور باکمال ایسا کہ فرشتے بھی اس کی شاگردی پر فخر کریں گے اور بارعب ایسا کہ شیطان بھی اس کے سایہ سے بھاگیں گے تھریں گے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ رب تعالیٰ نے تین چیزوں میں عقل و فہم و دلالت فرمائی۔

۱۔ نور میں شہرت کے ساتھ عداوت میں شہرت کے ساتھ عداوت اور خاک میں عمر کے ساتھ اس لیے جب بند و مالک اپنی ذات و صفات شاکر حق تعالیٰ کی ذات و صفات میں فنا ہو جاتا ہے تو حق تعالیٰ کی ذات و صفات سے قریب متصف ہو جاتا ہے اور خودی کے فنا کے بعد باقی الوجود ہو جاتا ہے (یہ مقام عبودیت پر اس حدیث پاک کا مظہر بن جاتا ہے کہ خود قوت النیر اُس کے کان آگئے ۔ ہاتھ زبان بن جاتا ہے اور بند اپنے مولیٰ کے قدموں سے چلتا ہے غرض کہ ہر لحاظ سے اُس کی صفات کا مظہر بن کر خلافت فی الارض کے کام کرتا ہے ۔ قِيَاذَ اسْوَبْتُمْ وَ تَفَخُّتُمْ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ يٰٰجِدِيْنَ فَتَجِدُ اِلَيْهِمْ اَجْمَعُوْنَ اِلَّا يٰٰنِيْسَ اَبٰى اَنْ يَكُوْنَ مَعَ السَّاجِدِيْنَ ۔ پھر جب اس جو حریر کا کو اہلیت و قابلیت کی برابری سے توازن دوں اس طرح کہ امانت الہی اور روح عرفانی کے لائق یہ مجسمہ ہو جائے اور اپنے دستِ جمال اور قوتِ کمال سے اُس قالب میں مکوٹ اعلیٰ کی قرب کمال والی روح پھونک دوں جو

خاص مقام قرب میں میری روح ہے۔ اور سوائے اس مخلوق انسانیت کے کسی اور دوسری مخلوق کو یہ روح نہ دی گئی۔ اسی روح کی سب شانیں اور قوتیں ہیں۔ یہی روح اعظم ہے منظر ذات الہی ہے۔ اسی پر ربوبیت الہی کا پورا ظہور ہے صوفیہ کی زبان میں اس کو قلب کہتے ہیں منطقی اس کو نفس ناظمہ کہتے ہیں علماء شریعت اسی روح کو عقل کہتے ہیں۔ یہ روح کائنات جسم میں ہر جگہ حاضر و ناظر ہے۔ یہی سلطانی روح ہے۔ ذات احدیت کے باطنی غیوب میں سے ہے جس طرح صفات الہیہ کا لہر پہلے ذات احدیت کے غیوب میں تھیں اسی طرح یہ روح تعین بدنی سے پہلے روح باطن تھی جو مقام نام کی قوت میں تھی۔ اس قوت کا نام عالم امر ہے وہیں تقدیر رازلی کا دفتر ہے۔ یہ روح عاشق صادق اس کا پہلا معشوق اللہ تعالیٰ ہے۔ دوسرا معشوق اپنا بدن ہے۔ امام غزالی کا نام رازیؒ نے فرمایا روح اپنی ملاقات بدن سے پہلے اثر مجرب ہے اور اس کی دو قوتیں ہیں۔ مگر روح سلطانی۔ مگر روح حیوانی۔ قوت سلطانی کا مقام جوہ قلب ہے۔ اور صفات ارجح بدن کے افعال و حرکات ہیں۔ حبیب اللہ کریم کل مجہد نے حواء منون سے بدن انسانی کو تخلیق فرمایا تو اس میں اپنے تین بھید معین فرمائے۔ مگر تعین حقیقی مگر تعین اسمی جس طرح جسم انسانی کی آنکھ فرشتوں کو جنات کو نہیں دیکھ سکتی اسی طرح فرشتوں کی اور جنات کی فوری و نامی آنکھ ان انسانی باطنی امیر الملیہ کو نہیں دیکھ سکتی۔ تعین حقیقی تہذیب الہیہ ہے اس کو کہ تَفَخَّتْ فِیْہِمْ رُوحُیْ کالْقَلْبِ ذی شان عطا ہوا۔ یہی ذات واحد کا منظر ہے اور یہی عرش اللہ تعین اسمی کا نام روح سلطانی ہے۔ یہ صفات واحد تعالیٰ کا منظر ہے۔ تعین اسمی کا نام روح حیوانی ہے یہ بندے کے افعال و اعمال کا منظر ہے اسی کو۔ اُمرِ مہجانی کا اعلیٰ لقب عطا ہوا۔ ان میں سے کسی پر جہاں قرب نہیں آسکا مگر جس پر جہالت نفس چھا جائے۔ اور غفلت شیطانی آجائے اگر کسی عبادی۔ مرشد برحق کے دستِ یَدِ اللہ سے یہ غفلت و جہالت کے پردے چھٹ جائیں تو اذیتِ تجلیاتِ الہیہ کا اسی طرح مشاہدہ قلب اور معانیہ چشم کرنے لگے جس طرح دوپہر میں سورج کو دیکھا جاتا ہے۔ اے میرے کریم رحیم رب میرے ان مجاہدات کو دور فرما۔ وسیلہ نبوت مصلحتی اور وسیلہ ولایت غوث الوری کے صدقے و فیض سے۔ صلی اللہ علیہ وسلم ان ہی یقیناتِ ملتہ کی طرف اشارہ ہے اسی حدیثِ مقدسہ میں آخِرُ فَلَکُمْ یَنْفَعُہُمْ اَعَدُّ فَلَکُمْ بِرِیْہِہِ اور دوسری حدیثِ پاک میں ہے مَنْ عَرَفَ ذَنْہُہُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّہُ بدن انسانی کے یہ بھید اتنے بڑے ہیں کہ ستر ہزار عالم اور زمین و آسمان عرش و کرسی لوح و قلم۔ درنام خزانہ و علوم اس کے گوشوں میں پڑے ہوئے ہیں۔ بدن انسانی فرشتوں کی گزر گاہ شاہ رام ہے۔ ان بھیدوں کی معرفت فقط اسی کو نصیب ہوتی ہے جو دریا و فکر میں متغرق ہو گیا جس خوش نصیب کو فکر کی دولت حاصل ہوئی اس کے لیے ساری کائنات مخلوقات منظر ہوگی ایسی ہی حسی صفات کو خلیفۃ اللہ فرمایا گیا۔ اسی کے لیے تمام ملکہ زمینی و آسمانی عرشی و کرسی۔ جبرائیل و میکائیل۔ ناری و نورانی کو سجدہ ریز ہونے کا حکم عطا فرمایا کہ اے ملائکہ۔ فَتَعْبُدُوْا اللّٰہَ سَجْدًا۔ اس کے لیے سجدے کرتے کرتے گرجاؤ یہ حکم اس لیے ہوا کہ یہ روح مہدی مرتبہ قرب کے اعلیٰ رتبے میں تھی نفخہ الہی سے اسفل قلوب کی طرف آئی۔ اور اس سے کونتی سے وہ روح سارے مقامات کو طے کرتی

ہوئی عبور کرتی ہوئی نور دار کے مقام سے گزرتی ہوئی شرافتِ خلافت سے مزین ہوئی اس لیے سب اس کو سجدہ کر دے۔
 بدنِ انسانی کبیرہ ملائکہ بنا اور روحِ انسانی آفتابِ ملائکہ ہوگی۔ اسی لیے تمام فرشتوں نے یکدم سجدہ طلب کیا۔ مگر ابلیس ناکی
 نے ساجدینِ عظمت میں شامل ہونے سے انکار کر دیا۔ کسی نے بھی اس بھید کو نہ جانا مگر ابلیس نے استحقاقِ سجدہ کو نہ
 سمجھا دوسرے ملکہ نے استحقاق کو جان لیا کہ تمام مخلوق کی شاہیں فضیلتیں قویں عظمتیں اسی ایک چھوٹے سے جسم خاکی میں
 روپوش ہیں۔ ابلیس نے اس رمز کو نہ پایا اور دشمنِ حاسد بن بیٹھا۔ اور بندے پر بشریتِ ظلمانی کا حجاب ڈال دیا۔ اسی لیے کوئی
 بندہ کسی حال میں شیطان سے محفوظ نہیں بجز حالتِ سجدہ کے کہ جب بندہ سجدہ کرتا ہے تو شیطان قریب نہیں آ سکتا۔
 (تفسیر روح البیان)

قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿۳۲﴾

فرمایا اے ابلیس کیا ہوا تجھ کو یہ کہ نہ ہوا تو ساتھ سجدہ کرنے والوں کے

فرمایا اے ابلیس تجھے کیا ہوا کہ سجدہ کرنے والوں سے

قَالَ لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدْ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ

بولا نہیں ہوا میں اس لیے کہ سجدہ کروں کو بشر جس کو پیدا کیا تو نے سے

اگ رہا بولا مجھے زیبا نہیں کہ بشر کو سجدہ کروں جسے تو نے بہت مٹی سے بنایا

صَلْصَالٍ مِّنْ حَمِئًا مَّسْنُونٍ ﴿۳۳﴾ قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا

مکڑھتی مٹی جو ہڈانے ہے گارے بدبودار سے فرمایا تو نکل جا سے اس جنت

جو سیاہ بودار گارے سے تھی۔ فرمایا تو جنت سے نکل جا کہ تو مردود ہے

فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴿۳۴﴾ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ

میں بیشک تو مردود ہے اور بیشک پر تجھ لعنت ہے تک دن

اور بیشک قیامت تک تجھ پر لعنت ہے۔ بولا اے میرے رب تو مجھے ملتے آسدا

الدِّينِ ۝۳۵ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۝۳۶

دین کے فیصلہ کے۔ بولا اے میرے رب میں مہلت سے مجھ کو تک اُس دن کہ اٹھائے جائیں گے۔
تک کہ وہ اٹھائے جائیں۔ فرمایا تو اُن میں ہے جن کو

قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۝۳۷ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ

فرمایا تو بیشک تو ہے سے مہلت دیے ہوؤں تک دن وقت
اس معلوم وقت کے دن تک مہلت۔ بولا اے رب میرے قسم اُس کی کہ تو نے مجھے

الْمَعْلُومِ ۝۳۸ قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَا أَزِيدَنَّ

مقرر۔ اس نے کہا اے میرے رب قسم اِس کی کہ گمراہ کیا تو نے مجھ کو
گمراہ کیا میں انہیں زمین میں بھلا دے دوں گا اور ضرور میں اُن سب کو

لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا أَغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ۝۳۹ إِلَّا

البتہ ضرور و غلاؤں گا میں اُن کو میں زمین اور البتہ ضرور گمراہ کروں گا میں اُن سب کو مگر
بے راہ کروں گا۔ مگر جو اُن میں تیرے پیسنے

عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ ۝۴۰

تیرے بندوں کو سے اُن خلوص والے

ہوئے بندے ہیں

تفصیل

ان آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں شیطان کی سرکشی کا ذکر ہوا اب ان آیات میں شیطان کے اُس مکالمے کا ذکر
ہوا جس میں اُس نے اپنی سرکشی کی وجہ بیان کی۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں انسانیت کی خوشنہی اور نشان کا ذکر ہوا کہ
سب فرشتوں نے اُس کو سجدہ کیا۔ اب ان آیات میں انسان کی اُس بدنہی کا ذکر ہوا ہے جس کی بنا پر انسان خود اپنے

رب کریم کے مجھ سے کام نہ ہوگا۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں بتایا گیا تھا کہ شیطان کو آگ سے پیدا کیا گیا۔ اب ان آیت میں اس کی جلی کٹی باتوں کا ذکر ہے جو آگ کی خاصیت ہے۔

تفسیر نحوی

قَالَ يَا آدَمُ مَا لَكَ اَلَّا تَكُونَ مَعَ الشَّٰجِدِينَ . قَالَ لَعَنَ اَكُنْ لَا مُجِدَّ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ . قَالَ فُل ماضی مطلق اس کا فاعل صَوْنِیر اس میں ہی پوشیدہ جن کا مرجع اللہ رب تعالیٰ ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا اگلی عبارت سَجَدَ تک اس کا مقولہ ہے۔ یا حرف تداق قریب کے لیے۔ اَلْبَشَرُ اسم مفرد معرفہ ثانی ہے اس لیے مثنیٰ ہے ضمیمہ پر غیر منصرف ہے غُفٰی غُفٰی ہے شیطان کا۔ ندا اپنے منادی سے مل کر متب ہوا اگلی عبارت سَبَبِ نَدَا۔ ما حرف استفہام یعنی سوال۔ لام جارۃ مفعولیت کا ک ضمیر واحد مذکر حاضر مجرور متصل کا مرجع اَلْبَشَرُ ہے پوشیدہ اسم فاعل مانع کے۔ یعنی کیا ہے منع کرنے والی چیز تجھ کو۔ اَلَّا۔ دُو حرف میں اَنْ ناصبہ مصدیہ لانافیہ مضارع کے ساتھ ہے لَا تَكُونُ۔ فعل مضارع منفی ناقصہ ہے اَنْتَ ضمیر حاضر مستتر اس کا اسم ہے۔ اگر تاتہ ہے تو ضمیر فاعل ہے اور مرجع اَلْبَشَرُ ہے منصوب ہے اَنْ ناصبہ سے منع اسم ظرف مکانی بحالت فتح ہے پہلی صورت خبر ہے لَا تَكُونُ کی اور دوسری یعنی تاتہ کی صورت میں مفعول معہ ہے لَا تَكُونُ۔ ساجدین جمع مذکر سالم ہے ساجد کی اسم فاعل ہے مراد ملکہ ہیں یہ جملہ فعلیہ ناقصہ مفعول بہ ہے مانع پوشیدہ کا۔ قَالَ فعل ماضی حرف مطلق۔ واحد مذکر غائب قَوْلُ اُخُوْفِ وادی سے مشتق ہے۔ صَوْنِیر مستتر کا مرجع اَلْبَشَرُ ہے۔ فعل فاعل مل کر قول ہوا۔ اَلَمْ اَكُنْ۔ فعل مضارع معروف نفی جہد لم صیغہ واحد متکلم ناقصہ ہے اَنَا ضمیر حکم اس میں پوشیدہ ہے اس کا اسم ہے۔ لام مجرور ہمیشہ مکسور ہوتا ہے اور فعل ناقصہ منفی کی خبر پر آتا ہے اس میں اَنْ ناصبہ پوشیدہ ہوتا ہے مضارع پر داخل ہوتا ہے اس کو نصب دیتا ہے۔ وضاحت پیدا کرتا ہے جیسے یہاں۔ اَنْجِدَ فعل مضارع معروف باب نصر سے صیغہ واحد متکلم مخاطب اَلْبَشَرُ ہے۔ منصوب اَنْ پوشیدہ ہے اَنَا ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے اَنْجِدَ سے نلہ ہے یعنی اصطلاحی سجدہ کرنا۔ لام جارۃ نفع کا ہے یا بمعنی الی ہے۔ بشر۔ اسم مفرد جاہد بمعنی ظاہر کمال والا یعنی انسان مجرور نکر ہے جار و مجرور متعلق ہے اَنْجِدَ کا موصوف ہے مابعدہ کا۔ خَلَقْتَ۔ فعل ماضی مطلق معروف واحد مذکر حاضر اَنْتَ ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع ہے رب تعالیٰ کا ضمیر منصوب متصل کا مرجع بشر ہے۔ مفعول بہ ہے خَلَقْتَ کا مِنْ جارۃ بیضیہ یا بمعنی ب سببہ علت مادی کے لیے صَلْصَالِ اسم مصدر یا مثنیٰ ہے بمعنی اسم مفعول مُصْلَل ہے مِنْ جارۃ بیانیہ صفت پر داخل ہوا ہے صَلْصَالِ نکرہ موصوف۔ قَاءِ اسم مفرد جاہد بمعنی کچھ گارا موصوف ہے۔ مَسْنُونِ اسم مفعول واحد مذکر نکرہ بحالت کسر و صفت ہے قَاءِ کی یہ مرکب توصیفی صفت ہے مجروری ہے صَلْصَالِ کی اور مرکب توصیفی جار و مجرور ہو کر متعلق ہے خَلَقْتَ کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے بشر کی وہ جار و مجرور متعلق ہے اَنْجِدَ کا اور وہ جملہ فعلیہ خبر ہے اَنْ اَنْ کی یاد جملہ ناقصہ مقولہ ہے قَوْلِ کا۔ قَالَ فَاحْزَنْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ . قَالَ رَبِّ مَا أَظُنُّ أَنِّي مِتُّ وَرَبِّ يَوْمِ يُبْعَثُونَ

قَالَ فُل ماضی مطلق اس کا فاعل حُوْضِیْر پوشیدہ ہے جس کا مرجع رب تعالیٰ . ف زائدہ بمعنی اب سبتہ برائے توجیہ یعنی لہذا
 آخرُف باب نصر کا امر ہے . صیغہ واحد حاضر اَنْتَ ضمیر اُس کا فاعل جس کا مرجع الیس ہے خَرْج سے بنا ہے بمعنی نکلنا .
 مِنْ ابتداء غایت کے لیے حاضِیْر واحد مؤنث کا مرجع . جنت ہے یا وہ جگہ جہاں وہ اُس وقت موجود تھا . ف تعلیلہ بمعنی
 کیونکہ اِنْ حرف تحقیق اَنْتَ ضمیر اُس کا اسم یہ منصوب متعلّق ہے مرجع الیس ہے . رَہِمٌ صفت مثبتہ کا صیغہ بروزن فیل
 اسم مفعول کے معنی میں یعنی مَرْحُومٌ . رَہِمٌ کیا ہوا . ملعون . مردود . دھکاوٹا ہوا . رَہِمٌ سے بنا ہے لغوی ترجمہ ہے پتھروں سے
 مارا ہوا . یہاں یہ مراد نہیں . بلکہ مجازی منقول معنی میں ہے . داؤد علقہ . عطف فَاَنْتَ پر . اِنْ حرف تحقیق . علی جائزہ برائے
 فوقیت اَنْتَ ضمیر کا مرجع الیس ہے . یہ جار و مجرور متعلّق ہے قَائِمٌ یا نَا قِیْمٌ یا نَابِتٌ پوشیدہ اسم فاعل کا اور وہ جملہ
 اسمیہ ہو کر خبر مقدم ہے اِنْ کی . الف لام عہدِ ذہنی . اَنْتَ . اسم مفرد حاصل مصدر . بمعنی رحمت سے بہت دور . انتہائی
 ذلت خواری . منصوب ہے کیونکہ اسم مؤخر ہے اِنْ کا . اِی حرف خبر انتہاء غایت کے لیے یَوْمَ اسم مفرد جامد بمعنی دن .
 یا زمانہ . مراد قیامت کا وقت ہے . الف لام جنسی . دین . اسم مفرد معرفہ جامد ہے . بمعنی . انسانوں پر جاری ہونے
 والا مذہبی قانون . یا بمعنی شریعت . مذہب . خواہ نچا . خواہ بُرا . یہاں مراد سچا ہے . مجرور ہے مضاف الیہ ہے یہ
 مرکب اضافی مضاف الیہ ہو کر مجرور اور جار مجرور متعلّق دوم ہے . قَائِمٌ پوچھ د کا . قَالَ فُل ماضی حُوْضِیْر پوشیدہ کا مرجع الیس
 ہے . دَلَّ واصل ہے یا نہائی . اے میرے رب . حرف ندا بوجہ قرینہ حذف ہوا تخفیف کے لیے اور یا د حکم حذف
 ہوئی علامت کسر کی بنا پر . لفظ لب مناد مجرور اپنے نداء پوشیدہ کے فعل اَدْعُوْا کا مفعول بہ ہوا . اور جملہ فعلیہ ہو کر سبب
 ہوا . ف حرف عطف لغو سبتہ ہے . اَنْظُرْ باب افعال کا امر حاضر معروف واحد مذکر . اَنْتَ ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے
 جس کا مرجع ہے رَب . مصدر ہے اِنْظَارٌ . بمعنی مہلت دینا وکیل دینا . اَنْظُرْ سے بنا ہے . ترجمہ لغوی دیکھا . غور کرنا .
 سوچنا . دیر کرنا . انتظار کرنا . یہاں باب افعال نے مہلت کے معنی پیدا کئے . فون وقایہ . یعنی . اِغْرِب کو بچانے والی نون .
 مِی ضمیر واحد متکلم . منصوب متعلّق . مفعول بہ ہے اَنْظُرْ کا . اِی جائزہ انتہاء غایت کے لیے یَوْمَ . اسم مفرد جامد بمعنی دن
 یا مُت . یُجْشِنُونَ . باب فتح مضارع مجہول بمعنی مستقبل صیغہ جمع مذکر غائب مضمّن ضمیر جمع مستتر کا مرجع تمام انسان ہیں .
 بَعَثٌ سے بنا ہے . بمعنی . اُٹھنا . اُٹھانا . لازم بھی ہوتا ہے . اور متعدی بھی . یہاں متعدی بھول ہے یعنی اُٹھا یا اجلا .
 یہ جملہ فعلیہ مضاف الیہ ہے یَوْمَ کا . اور یہ مرکب اضافی مجرور متعلّق ہے اَنْظُرْ کا . وہ جملہ فعلیہ سبب ہوا ندا کا سبب سبب
 مقولہ ہے قَالَ کَا قَالَ حَا تَنْکَ مِنَ الْعَنْظَرِ اِیْ اِیْ یَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُوْمِ قَالَ تَابَ بِمَا اَعْوَبَ یَحْیٰ
 لَا تَیَقِنَنَّ لَعْنٌ فِی الْاَرْضِ وَلَا اَعْوَبَ یَنْهَمُ اَجْمَعِیْنِ لَا اَعْبَادَ لَکَ مِنْهُمْ الْمُتَحَلِّصِیْنَ
 قَالَ ماضی مطلق اس کا فاعل حُوْضِیْر غائب مرجع رَب ہے . ف تعلیلیہ . یعنی اس کے بعد . اِنْ حرف مثبتہ اَنْتَ ضمیر اُس کا
 اسم منصوب متعلّق ہے . مرجع الیس ہے . مِنْ جَانِ بَیْضِیْنِ . الف لام استغراقی مُتَنَبِّرِیْنِ باب افعال کا اسم مفعول صیغہ جمع مذکر

بمعنی سہلت دیے ہوئے سے۔ اِنْطَافَا مصدر ہے۔ مجروح ہے۔ الی جارۃ استواء غایت کے لیے یَوْمِ اسم مفرد جابد مجروح
 بمعنی دن مَعْلُوم اسم مفعول واحد مذکر۔ باب یُضَع سے ہے عَلَّمَ یا عَلَّمَ سے بنا ہے۔ بمعنی جانا ہوا یا مقرر کیا ہوا۔ عَلَّمَ کے معنی
 جانا عَلَّمَ کے معنی میں نشان لگانا مقرر کرنا۔ مجروح ہے صفت تابع ہے یَوْمِ وقت کی۔ یہ مرکب توصیفی مضاف الیہ ہے یَوْمِ
 کا۔ وہ جار مجروح متعلق ہے مُشْطَرْنِ کا۔ وہ جلد اسمیہ ہو کر مجروح ہے اور متعلق ہے مَرِثِ فعل ناقصہ پوشیدہ کا۔ وہ جلد ناقصہ
 ضلیہ ہو کر خبر ہے اِنْ کی قَال۔ ماضی مطلق معرف قَوْل سے بنا ہے بمعنی کنا۔ بولنا۔ تَعْوِضِ اس میں پوشیدہ فاعل ہے۔
 مراد ایس ہے۔ رَب۔ واصل تھا یا زنی (اے میرے رب) اب جارہ سبب مَأْ اسم موصول۔ اَعْوِثْ باب افعال کا ماضی
 مطلق مثبت معرف صیغہ واحد حاضر۔ نون و قایہ ی ضمیر متکلم مفعول بہ ہے اَعْوِثْ کا۔ غَوِیْ لَفِیف مقول سے بنا ہے
 بمعنی گمراہ کرنا۔ پھسلانا۔ غلط راہ لے جانا۔ غلط راستہ پر بلالینا۔ ضَلُّ اور غَوِیْ میں تین طرح فرق ہے پہلا یہ کہ ضَلُّ کبھی
 لازم کبھی متعدی۔ غَوِیْ بہر حال متعدی ہوتا ہے۔ دوم فرق یہ کہ ضَلُّ غلط راستہ پر چلا دینا غلط راہ بتا دینا۔ مگر غَوِیْ۔ غلط
 راہ پر ساتھ لے کر چلنا۔ یا غلط راہ پر بلانا تیسرا یہ کہ ضَلُّ میں مبطل کا گمراہ ہونا یا غلط ہونا ضروری نہیں۔ غَوِیْ میں اغوا کرنا والا
 خود بھی غلط راہ پر ہوتا ہے۔ اس کا مصدر ہے اَغْوَا۔ لام مکملہ ی آخری ہمز سے بدل گیا۔ آسانی کے لیے۔ اَلْاَنْتِیْنِ۔ فعل
 لام تاکید بالون تاکید تفسیر صیغہ واحد متکلم۔ مخاطب ابیس ہے۔ باب تفعیل سے ہے مصدر ہے تَذِیْنِ۔ تَزِیْنِ۔ اور
 عِیْنِ سے بنا ہے۔ بمعنی خوبصورت کرنا۔ ملع کرنا۔ فیشن کرنا۔ لام جارہ نفع کا مُثْمِ ضمیر مجروح متعلق کا مرجع انسان ہیں
 اس کو ذہنی مرجع کہتے ہیں کیونکہ ظاہراً آیت میں لفظ انسان نہیں ہے۔ فی جارہ ظرفیہ مکانیہ۔ الف لام جنسی مَأْرُثِ اسم مفرد
 منصرف مؤنث لفظی۔ متعلق دوم ہے۔ وَاُوْ عاطفہ عطف ہے اَلْاَنْتِیْنِ پر اَلْاَنْتِیْنِ فعل لام تاکید بالون تاکید تفسیر
 واحد متکلم۔ باب افعال سے ہے اس کا مصدر ہے اَغْوَا۔ غَوِیْ سے بنا ہے بمعنی اغوا کرنا۔ مُثْمِ ضمیر جمع کا مرجع وہی
 ذہنی انسان ضمیر منصوب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے۔ اَلْجَعِیْنِ۔ اسم تاکید ی ہے۔ بحالت نصب ہے تاکید تابع ہے مُثْمِ ضمیر
 کا۔ الا حروف اشتغال کے لیے ہے کیونکہ مشتق عیاد۔ داخل ہے مُثْمِ مشتق منہ میں۔ عیاد اسم جمع مکتسرات کا واحد ہے
 عِبَاد۔ مفرد جابد بمعنی بندہ اَنْتِیْنِ مخاطب مجروح متعلق مرجع ہے رب تعالیٰ۔ بنی جارہ تبعیضیہ مُثْمِ ضمیر جمع مذکر غائب مجروح متعلق
 الف لام اسمی بمعنی اَلَّذِیْنَ اَفْطَحِیْبِیْنَ۔ اسم مفعول جمع مذکر بحالت فتح صفت ہے عیاد کی۔ باب افعال سے ہے مصدر
 ہے اَفْطَحِیْبِیْنَ بمعنی خالص کرنا۔ صاف کرنا۔ لک طرف کا ہورہنا۔ تَحْلِیْسِ کا ترجمہ ہے اپنے آپ کو صاف پاک
 خالص رکھتے ہوئے لوگ۔

تفسیر المانہ

قَالَ يَا بَنِي إِسْرٰءِيلَ مَا لَكُمْ اَلَّا تَكُونُوْا مَعَ الشَّٰحِدِیْنَ۔ قَالَ لَمَّا كُنْ اِلَّا سَجْدًا لِیَسْحَرَ خَلْقَهُ
 مِنْ صُلَٰصَالٍ مِنْ حَمًا مَسْنُوْنٍ۔ قَالَ فَاَخْرِجْ مِنْهَا فَاَنْتَ رَجِیْمٌ

تمام ملائکہ سجدے میں پڑے ہوئے اور ابیس ایک طرف در ہو کر پیٹھ پھیرے کھڑا۔ اس لیے خود رب تعالیٰ نے نبی کی واسطے

کے ابلیس سے فرمایا۔ یہ فرمان ابلیس کو ذلیل کرنے کے لیے تھا لہذا اس سوال و جواب کے مکالمے سے ابلیس کہیں اثر نہ ہوا۔ فرمایا اے ابلیس۔ یہ شیطان کا ذاتی اور پیدائشی نام ہے۔ بعض نے فرمایا کہ جب اس ابوالجن کو باس ملکیت پہنایا گیا تب اس کا نام ابلیس ہوا ایک قول ہے آج اس مکالمے اور سجدۂ آدم علیہ السلام سے انکار کے وقت پہلی دفعہ اس کو اس وقت اس نام سے خطاب کیا اس لیے کہ ابلیس بنس سے بننے سے اور ابلیس کا معنی ہے منکار۔ ڈاکٹر اعظم ڈرنوئل۔ اس کا اصل پیدائشی نام عزرا زیل بھی ہے۔ لیکن اب اس کا یہی نام مانجے ہے۔ اے ابلیس تجھ کو کیا ہوا کہ تو سجدہ کرنے والوں میں شامل نہ ہوا۔ جب کہ حکم سجدہ میں تو شامل تھا تجھ پر ہمارا اتنا کرم ہوا کہ تجھ کو ناریوں سے نکال کر نصیریوں میں شامل کر دیا گیا۔ اور جب عظمت میں تو شامل تو کم میں بھی تو شامل۔ یہاں تفسیر ابن کثیر نے۔ تفسیر ابن عباس سے عجیب روایت نقل کی۔ فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو پیدا فرمایا تو خبر دی کہ میں بشر کو پیدا کرنے والا ہوں تم سب اس کو سجدہ کرنا۔ تمام ملائکہ نے انکار کر دیا کہ ہم نہیں کریں گے۔ رب تعالیٰ نے ایک آگ بھیجی جس نے تمام فرشتوں کو جلا کر ہلاک کر دیا پھر دوسرے فرشتے پیدا کئے اور ان کو حکم سجدہ دیا تو سب نے فرشتوں نے سیمیناً و اطعناً کہا ہم نے اطاعت کی مگر ان نئے فرشتوں میں صرف ابلیس منکر ہوا تو یہ استفسار ہوا جو اب ابلیس نے کہا کہ میں ایسا کم عقل نہیں ہوں کہ ایسے بشر کو سجدہ کروں جس کو تو نے خیر سے گارے کی خیر مٹی سے پتلا بنایا ہے۔ تفسیر ابن عباس کی یہ روایت قطعاً غلط اور اسرائیلی لغویات سے ہے۔ یہی نہیں تفسیر ابن عباس ان خلافات سے بھری ہوئی ہے اسی لیے یہ تفسیر محققین کے نزدیک نامقبول ہے۔ لگاتار ابلیس نے حضرت آدم کے خالی ڈھلچے کو دیکھا اس میں معرفت والوار کے خزانوں کو نہ دیکھ سکا نیز اس نے حضرت آدم کے عنبر ظاہری یعنی فقط مٹی کو ملا۔ حالانکہ انسانیت ہی وہ مخلوق ہے جس میں کائنات عالم کی تمام مخلوق کے عناصر موجود ہیں۔ ابلیس صرف نہ ہے سہر زیل وغیرہ تمام ملائکہ صرف نور ہیں مگر انسان نار بھی ہے اور نور بھی۔ یہی وجہ ہے کہ رب تعالیٰ کو شیطان کا تکبر نہ اور اعتماد جواب پسند نہ آیا تو ارشاد باری تعالیٰ ہوا کہ تو نکل جا تو یہاں سے۔ یا مارد ہے جنت سے۔ یا مارد ہے آسمانوں سے۔ یا مارد ہے جا عت ملائکہ سے اور یہ تیسرا قول درست ہے۔ پہلا قول ان مفسرین کا ہے جو کہتے ہیں کہ سجدۂ آدم جنت میں ہوا۔ دوسرا قول ان کا ہے جو کہتے ہیں آسمانوں میں ہوا۔ مگر یہ بالکل ہی غلط ہے دودھ سے۔

۱۔ اس لیے کہ حضرت آدم یا زمین پر رہے یا جنت میں آسمانوں پر نہ ٹھہرائے گئے۔ ۲۔ ابلیس کو آسمانوں سے یا ولادت عیسیٰ علیہ السلام کے وقت روکا گیا یا پیار سے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کے عید میلاد کے وقت روکا گیا۔ حالانکہ یہ آیت بتا رہی ہے کہ سجدۂ آدم علیہ السلام کے وقت نکالا گیا۔ لہذا درست یہ ہے کہ یہ نکالا جانا اگر وہ ملائکہ سے ہے۔ اور مرد و دین میں شامل کرنا ہے فَإِنَّكَ رَجِيعٌ کیونکہ تو مردود ہے۔ رحمت اللہ العالمات سے آج کے بعد مرد و عطا یا ہوا ہے۔ یا اگر کبھی فرشتوں کے قریب آیا تو ان ہی فرشتوں کے ہاتھوں جو آج تیرا ادب احترام کر رہے ہیں تو جرم کیا ہوا ہوگا۔ اور در بدر ذلیل و خوار ہوتا پھرے گا۔ ذَرَاتٌ عَلَيْكَ الْقَعْنَتِ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ قَالَ نَمِيتْ فَأَنْتَ لِطَفْرِ لِي

إِلَىٰ يَوْمٍ يُبْعَثُونَ قَالُوا فَلَا نَحْمِلُ فِيهِمَا ذُنُوبَنَا وَلَا نَمْتَسِرُ خَشَعُوا لِذُنُوبِهِمْ قَالُوا قَدْ كُنَّا فِي الْغُلُوبِ ۚ
اور یہ ذلت و رسوائی رجم بالجہم اور لاحول انسانی کے کوڑے سے ہر طرف کی پھٹکار تجھ پر دین کے دن تک ہے یعنی قیامت کے شروع ہونے تک۔ اس لیے کہ تو نے تکبر کیا اور عاقبت بھی تکبر تو رہا کہ تو نے اپنی پیدائش باری کو لطافت کی بنا پر اٹلا سمجھا اور مٹی کو کثافت کی بنا پر ادنیٰ جلا۔ حالانکہ آگ مٹی کو فنا نہیں کر سکتی مگر مٹی آگ کو بجھا دیتی ہے اور عاقبت یہ کہ تو نے اپنی فضیلت و بندگی کو اپنے اعمال سابقہ کا نتیجہ سمجھا حالانکہ یہ تو رب تعالیٰ کا کرم و فضل ہے جس کو چاہے دیتے تو نے سجدہ آدم کو دیکھا رب تعالیٰ کے حکم کو نہ سمجھا نہ اتنی ذلت مٹنے کے باوجود بھی عاجزی کی توفیق نہ ملی بلکہ کہا اے میرے رب تو مجھ کو تو مملکت عطا فرما تاکہ کہی۔ مجھ کو موت نہ آئے۔ تو نے مجھ کو زچیم کیا ہے میں اولاد آدم کو زچیم کروں گا کیونکہ اسی کی وجہ سے میں مردود کیا گیا اُس دن تک مجھ کو زندگی دے جس دن یہ انسان دوبارہ اٹھائے جائیں گی اگر وہ قبول کرتے ہوئے اللہ فرمایا تم ایک ہے تو بدی پوری ملت دیا ہوا ہے لیکن قیامت تک نہیں بلکہ وقت معلوم تک جو پہلا مور پھینکے گا وقت ہے اُس وقت تجھ کو موت آئے گی اور پہلی سال تک تو مردہ پڑاؤں کو گا کہ دوسرے مور پھینکے پر سب کے ساتھ تجھ کو بھی اٹھایا جائے گا بدیاتوں میں ہے کہ چاقم کی مخلوق کو پہلے موز تک بہت دی گئی ہے۔

عَلَىٰ ۖ تِلْكَ آيَاتُ الْيَوْمِ الْقِيَامِ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِكُونَ ۚ
کی طرح پیدا ہوتے ہیں بچے جوان بوڑھے ہوتے ہیں اور مرتے ہیں کافر و مومن بھی ہیں۔ ایسے اور حضرت خضر علیہ السلام ہر ایک سو تیس سال کے بعد بوڑھے ہوتے ہیں تو اُن کو تیس سالہ جوان کر دیا جاتا ہے۔ ایسے کی سب اولاد مکرر ہوتی ہے اور ایسے خود مذکر بھی ہے صاۃ مؤنث بھی۔ ایسے بھی اگر چہ جن سے مگر کھانا پینا کسی ایسی کے لیے نہیں جب کہ دوسرے جنات کھاتے پیتے بھی ہیں۔ ہاں دیگر جنات کی عمر یہی ہوتی ہیں۔ اس عالم میں جتنی مخلوق کو مملکت ملی وہ خود رب تعالیٰ نے بغیر طلب عطا فرمائی صرف ایسے نے اپنی مملکت اور یہی زندگی کا مطالبہ کیا تو نفع دہ اولیٰ ایک منظور ہوا۔ جس کو مکرر بجائے شکر یہ ادا کرنے کے کتا ہے کہ اسے رب چونکہ تو نے مجھ کو مردود کیا اور راہ راست سے ہٹکا یا ہے اس لیے مجھ کو تیرے ہٹکانے کی قسم ہے میں مردہ۔ مردہ ان آدمیوں کے لیے زمین غرور و فریب میں ہر قسم کے فیشن خوب صورتیاں سجائیں گا۔ اور قلم انسانوں کو اُڑا کر دیں گا۔ اور تجھے دور کر دیں گا۔ میرے داؤد پہلے یا سپیلے مگر کسی بھی نیک و بد اچھے بُرے کو چھوڑ دیں گے۔ اِنَّ عِبَادَكَ لَا يُنْفَعُكَ الْمُخْلِصِينَ ہاں البتہ یہ میں بھی جانتا ہوں کہ تیرے خالص بندے میرے فریب میں نہیں آئیں گے۔ جنہوں نے اطاعت طہارت نفاست میں خلوص پیدا کیا اور علی و خفی برائیوں سے بچے۔ کہ سازی سے اور متاع بازی سے دور رہے۔ کعبِ انبار سے روایت کہ جب حضرت آدم کی وفات ہونے لگی تو عرض کرنے لگے مولیٰ تعالیٰ نبی سلطان کو تو لمبی عمر کی مملکت مل چکی ہے۔ اس لیے وہ میری موت پر غصے کا خوش ہو گا۔ تو ارشاد باری تعالیٰ ہوا کہ اے آدم تمہاری وفات اور تمہاری اب پھر جنت کو رہائی اس عظمت و شان فرشتوں کے جلوسوں

جنت کی خوشبودوں کے ساتھ ہوگی کہ شیطان اور اس کی اولاد حسرت سے منہ لوچیں سر پیٹے اور دانت کاٹیں گے سیدہ کوئی کریں گے بلکہ قیامت تک ہر ویسے کی وفات ہم خوشنما بنائیں گے جس کو دیکھ دیکھ کر ابلیس اور اس کی ذریت بیٹنے ہی پٹتی رہے گی۔ اور یہ مدت اس کو مفید نہیں بلکہ ہر موت کا غم اس کو دیا جائے گا اپنے کروڑ ہا ساتھیوں کی ذلت آمیز موت کا غم دیکھے گا اور پھر سب کی موت کی تکلیف اور ذلت ملا کر اس کو انتہائی ذلت سے مارا جائے گا چالیس سال تک اس کا جسم مرنارہے گا جس میں ستر ہزار جھنپی بد بوئیں پیدا ہوں گی اور ستر ہزار نہ ہر پلے سانپ پھو اس کو ڈتے رہیں گے۔ پوری رسوائی کے ساتھ اس کو عمر میں لایا جائے گا اور پھر تمام ذلتوں کے ساتھ انسانوں اور فرشتوں کی ٹھوکروں سے جھینم میں پینپایا جائے گا۔ (العیاذ باللہ تعالیٰ)

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ سوال صرف لاعلمی کی بنا پر نہیں ہوتا۔ یہ جو مجاہد دیوبند نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب کا صرف اس لیے انکار کر دیتے ہیں کہ آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے فلاں بات جبرائیل علیہ السلام سے پوچھی یا صحابہ سے پوچھی یا کسی سے پوچھی یہ دلیل وہاں بیانہ جاہلانہ ہے دیکھو یہاں رب تعالیٰ نے ابلیس سے پوچھا۔ تو کوئی ان سے پوچھے کیا رب تعالیٰ کے پوچھنے کی وجہ دہی ہے جو نبی کریم کے کسی سے پوچھنے پر شور و غوغا کرتے ہو۔ سوال کبھی اظہار علم کے لیے بھی ہوتا ہے۔ یہ فائدہ مَالِكُ الْاَعْلُوْنَ سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ کسی کی ظاہریت کو دیکھ کر اس کو معمولی سمجھنا یا کمزور جاننا شیطانی فکر ہے۔ ذی عقل وہ ہوتا ہے جو ہر ایک کے باطن پر نظر کرے اور حقیقت کو پہنچانے۔ دیکھو ابلیس نے حضرت آدم علیہ السلام کی بشریت پر نگاہ رکھی۔ روح قدسیہ کی عظمت کو نہ جانا۔ اور باطنی طاقت کو نہ سمجھ سکا۔ اب بھی جو روحانی آنکھوں قلبی بینائی سے محروم ہے وہ قوت نبوت کو نہیں جان سکتا۔ تیسرا فائدہ۔ ہر عقلمند کو چاہیے کہ جاصلوں سے دور رہے۔ جہل کی ہر بات کا جواب دینا علماء کو مناسب نہیں۔ یہ فائدہ قَالِ مَا تُرْجُو سے حاصل ہوا۔ کہ رب تعالیٰ نے ابلیس کی باتوں کا جواب نہ دیا بلکہ مردود کر دیا۔ گستاخانِ انبیاء عظام کو دور دھٹانا اور کازا سنتِ الہیہ ہے۔ چوتھا فائدہ۔ انسان کے ایمانی دشمن دو ہیں۔ مٹ نفسِ امّارہ مٹ ابلیس۔ جنات کا دشمن صرف نفسِ امّارہ اور جس پر امّارہ غالب آجائے وہ جنات خود شیطان بن جاتا ہے۔ انبیاء کرام کو شیطان در غلا نہیں سکتا۔ اور نفسِ امّارہ ان کا ہوتا ہی نہیں۔ اولیاء اللہ کو شیطان در غلا سکتا ہے مگر نفسِ امّارہ کے مردہ ہونے کی وجہ سے وہ محفوظ رہتے ہیں لہذا انبیاء کرام معصوم ہیں اولیاء اللہ محفوظ۔

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ نفسِ قرآنی کے مقابل اپنی عقل چلانا حرام ہے۔ یہ مسئلہ لَمْ اَكُنْ لَا سَجْدَ سے مستنبط ہوا کیونکہ ابلیس نے کم الہی کے مقابل اپنی رائے اپنی عقل کو زیادہ سمجھا۔ دوسرا مسئلہ تقیہ

حرام ہے۔ جو تفتیہ کرے وہ ابلیس سے بدتر ہے۔ ابلیس نے اپنے دل کے خیالات کا برملا اظہار کر دیا۔ تفتیہ نہ کیا۔ یہ مسئلہ بھی قَالَ لَمْ أَكُنْ سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ کوئی عالم کوئی قاضی۔ مفتی۔ اپنے ذاتی علم اور معلومات کے مطابق فیصلہ یا فتویٰ ناقد نہیں کر سکتا۔ نہ بذریعہ وحی یا عالم شرعی فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔ بلکہ ہر عدالت کو مدعی اور مدعی علیہ گواہان سے بیانات لینا اند ضروری بلکہ واجب الامم ہیں۔ یہ مسئلہ لَمْ أَكُنْ لَا مَسْجِدَ (الحج) کا حکم نافذ فرمانے سے مستنبط ہوا کہ دیکھو رب تعالیٰ سب کچھ جانتا ہے مگر جب تک شیطان کی بات اور وجہ گناہ نہ سن لی فیصلہ صادر نہ فرمایا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ قَالَ يَا بَلِيسُ مفسرین اس کی تفسیر یہ فرماتے ہیں کہ رب تعالیٰ بلا واسطہ ابلیس کلام فرمایا۔ یہ تو بہت بڑا اعزاز ہے اور عزت افزائی ہے۔ شیطان اس کا مستحق کیونکر ہوگا۔ جواب۔ کلام محبت عزت افزائی ہوتا ہے نہ کہ کلام حقارت۔ ابلیس سے یہ کلام فرنا اس کو رحیم اور مہود کرنے کے لیے تھا۔ اور یہ کلام بلا واسطہ اس لیے فرمایا گیا کہ سب ملائکہ سجدے میں پڑے ہوئے تھے۔ اور یہ کلام ضروری اس لیے تھا تاکہ اُس کے خلاف اُن کو مردودِ ابدی کرنے کے لیے جنت اور ربانی اقرار اور وجہ انکار کی گواہی عدالتِ الہیہ کے فیصلے کے لیے قائم ہو جائے۔ جوابات ابانت اور ذیل کرنے کے لیے ہودہ اعزاز نہیں ہوتا۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ ابلیس پر لعنت قیامت تک ہے اور جب جنس علیحدہ ہو تو غایت معیاری داخل نہیں ہوتی لہذا ثابت ہوا کہ ابلیس پر لعنت قیامت سے پہلے پہلے ہی قیامت شروع ہوتے ہی اُس پر لعنت بند ہو جائے۔ جواب۔ تفسیر رازی نے اس کے دو جواب دیئے ہیں۔ اولاً یہ کہ یہ جلد معاویہ عرب کے مطابق فرمایا گیا یعنی بہت ہی دراندازت ہم اپنی زبان میں کہتے ہیں کہ میں یہ چیز قیامت تک نہ دوں گا یا میں قیامت تم سے محبت کروں گا۔ دوم یہ کہ قیامت تک واقعی اس پر لعنت ہوگی مگر بعد قیامت لعنت بند ہو جائے گی مگر لعنت کا نتیجہ یعنی غلاب شروع ہو جائے گا تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ ابلیس کو وقت معلوم تک مہلت اور زندگی دی گئی۔ حالانکہ مکلفین کو اپنے وقت موت کا پتہ نہیں ہونا چاہیئے۔ تو شیطان کو کیوں بتایا گیا۔

جواب۔ شیطان کو ہرگز نہیں بتایا گیا۔ کیونکہ یہ تو فرمایا کہ تو قیامت تک زندہ رہے گا مگر قیامت کب آئے گی یہ شیطان کو بھی معلوم نہیں۔

تفسیر صوفیانہ

قَالَ يَا بَلِيسُ مَا لَكَ اَلَّا تَكُوْنَ مَعَ السَّاجِدِيْنَ قَالَ لَمْ أَكُنْ لَا مَسْجِدَ
بَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا فَاِنَّكَ مَاجِيْمٌ
وَرَانَ عَلَيْكَ اللَّعْنَةُ اِلَى يَوْمِ الدِّينِ قَالَ رَبِّ فَاَنْظِرْنِي اِلَى يَوْمِ يُبْعَثُوْنَ۔ جو کہ فرشتے نور

ہیں اور انسانیت منیر ہے اور اہمیت نادر ہے۔ اس لیے فرشتے وقارِ علم کی خاطر اور فضیلتِ عطا کی بنا پر ٹھیک گئے اور زمین پر سر رکھ دیا۔ لیکن ناریت میں غرور مرقہ ہے اور غرور میں جہالت ہے۔ اور جہالت میں غرور ہے اس لیے ازل کے بد نصیب نے رب کائنات کے حکم کو بھی نہ مانا۔ اور تجلیاتِ انوار و مکاشفاتِ اسرار سے خالی اور بے نصیب ہی رہا۔ تب الہامیت ربانیت نے سوال کیا کہ اسے مکروفسوں پھیلانے والے تیر کیا حال ہے اور تیری کیا حجت ہے کہ مقامِ قرب میں ہونے کے باوجود استادِ ملکوتِ مینی ہو کر پھر بھی تو سجدہ کرنے والوں میں شامل نہ ہوا ابیس نے جواباً کہا میری حجت یہ ہے کہ میں ناریہ سموم سے ہوں جو لطیف جو مضر ہے مخلوق اور جو ضروری کی مثل ہے اور جس کے سامنے مجھ کو جھکایا جا رہا ہے وہ کثیف ہے ظلمانی ہے اور انتہائی کمزور مٹی سے پیدا کیا ہوا ہے جو سب مخلوق میں اسفل ہے۔ یہ تقاضا انصاف کے خلاف ہے کہ اعلیٰ کو ادنیٰ کے سامنے جھکایا اور گرایا جائے۔ اور پھر میں پرانہ عبادت گزار آدم نے ابھی ایک سجدہ بھی نہ کیا۔ یہ سب منکرانہ گفتگو مضاعف اس لیے کی کہ جہالتِ نفسی نے اُس کی چشم بصیرت پر رذالت کا پردہ ڈال دیا اُس نے فقط قالبِ انسانیت کو دیکھا روجِ یزدانی کی چمک دمک اور جاہ و جلال کو نہ دیکھا ورنہ آنکھیں نور تابانی سے چند عیاں تھے اسے کیا خبر کہ اس کا مقام رضا ہے۔ اس کا مال تسلیم ہے اور اس کا دین سلامتی ہے اس کی حیات ایمان ہے اس کی موت بقا ہے۔ مگر اندھوں کو ایسی باتیں سمجھانے کی ضرورت نہیں ایسے مردودوں کا یہی جواب ہے کہ فائز نے فرمایا ہماری بانگاہِ محبت و درمناس سے نکل جا۔ اور پس بیشک تو آج سے ہی قہارتی جلال کے پتھروں سے رجم ہونے کے لائق ہے۔ ابیس نفس کو آدم روحانی کے سامنے سجدے کا حکم ملا لیکن چونکہ طبیعتِ نفس الشریعہ سے تکبر کرنا۔ اعلیٰ و اطاعت سے انکار اور سجدے سے دوری ہے اس لیے تاقیامت نفسِ انارہ کو انعاماتِ فطرت سے نکال دیا گیا۔ اور قربِ تمجیلات سے جیم کر دیا گیا اور صفاتِ قہر کے نتائج غضب سے ملعون مقبور اور دور کیا گیا۔ اُس دن چمک جب کہ ہمارے مشاہدات کا سورج روجِ مشرق سے طلوع ہو۔ اور نفوسِ قدسیہ کی زمینِ انوارِ مشاہدہ سے منور ہو۔ اور صفاتِ ذمیمہ حیوانیہ مظلمہ۔ اخلاقِ حیدرہ روحانیہ سے نورانی ہوں۔ نفسِ ابیسی نے کہا کہ اے میرے رب اُمی یومِ حال تک مجھ کو ملت دے۔ قَالَ يَا نَذَكِ مِنَ الْمُتَنَفِّلِينَ اِلٰی مَيِّمِ الْوَقْتِ الْمُتَمَكِّمِ قَالَ رَبِّ يَمَّا اَعْوَيْتَنِي لَا تُخَيِّتْنِي لَعَنَ فِي الْاَرْضِ مِنْ دَلَّخِي يَتَنَفَّعُ اَجْمَعِينَ اِلَّا عِبَادَكَ الْمُخْلَصِينَ الہامیتِ صمدی نے فرمایا پس بیشک تو عالمِ قالب میں ہر طرح کے دوساں و وحشیات کی مہلت دیا ہوا ہے مقدّر و نصیب کے معلوم اوقاتِ کثیف کے دن تک۔ نفسِ ابیس نے کہا اے میرے رب مجھ کو قسم ہے ان گنہگاروں کی جن کی جانب تو نے مجھ کو ڈالا البتہ یقیناً میں زمینِ قالب اور جہیم بشریت میں گناہوں کی زینت سجاؤں گا اُن تمام افرادِ ظاہری اور باطنی کے لیے اور مجھز قلب و روج کے مخلص ماریں کا ملین ساتھیوں کے یک دم دیک طریق سب کو گمراہ کروں گا کہ صبح دھور کی چمک چوند میں ان کی چشم دہوش و گوش کو مشاؤلوں کا۔

قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ۝۴۱ إِنَّ عِبَادِي

فرمایا یہ راستہ ہے طرف میری سیدھا - بیشک بندے میرے

فرمایا یہ راستہ سیدھا میری طرف آتا ہے بیشک میرے بندوں پر تیرا کچھ قابو

لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ

نہیں ہے تیرے پر اُن کچھ زور مگر وہ جو پیروی کریں تیری - سے

نہیں سوا اُن گمراہوں کے جو تیرا ساتھ دیں اور بیشک جہنم اُن

الْغَوِينَ ۝۴۲ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ۝۴۳

گمراہوں - اور بیشک دوزخ اللہ وعد کیا ہوا ہے اُن تمام سے

سب کا وعدہ ہے اُس کے سات دروازے ہیں ہر دروازے کے لیے ان میں سے

لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِّكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ

لیے اُس کے سات ہیں دروازے لیے ہر دروازے کے سے اُن گمراہوں حصہ

ایک حصہ بنا ہوا ہے - بیشک دُر دالے باغوں اور چشموں میں ہیں اُن میں

مَقْسُومٌ ۝۴۴ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۝۴۵

بانا ہوا ہے بیشک متقی ہیں میں باغوں اور چشموں

داخل ہو سلامتی کے ساتھ امان میں

أَدْخُلُوها بِسَلَامٍ أَمِينٍ ۝۴۶ وَنَزَعْنَا مَا فِي

داخل ہو جاؤ تم ان میں سے سلامتی امن دلے بن کر - اور مٹا دیا ہم نے وہ جو تھا

اور ہم نے - اُن کے سینوں میں جو کچھ کہتے تھے سب کھینچ لیے آپس میں

صَدُّوْهُمْ مِّنْ غَلِّ اِخْوَانًا عَلٰی سُرٍ مُّقْبِلِيْنَ ﴿۳۶﴾

میں سینو اُن کے سے کھوٹ بھائیوں کی طرح پر اپنے تختوں آنے سانے
بھائی تختوں پر رو برو بیٹھے ۔ نہ انہیں اس میں کچھ تکلیف پہنچے

لَا يَمَسُّهُمْ فِيْهَا نَصَبٌ وَّمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِيْنَ ﴿۳۷﴾

نہ پہنچے گی اُن کو میں اُس مشقت اور نہ وہ سے اس نکالے ہوؤں
نہ وہ اس میں سے نکالے جائیں

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق: پچھلی آیت میں شیطان کی طویل باتوں اور آئندہ ارادوں کا ذکر ہوا تھا اب ان آیت میں صبر کر کے ہدایت والے اقوال اور ہدایت یافتہ بندوں کی نشانیوں کا تذکرہ ہے۔ دوسرا تعلق: پچھلی آیت میں شیطان کی گمراہی اور گمراہ بندوں کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان آیتوں میں گمراہوں کے بُرے انجام اور ذلیل و دالمنی ٹھکانے کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق: پچھلی آیات میں رب تعالیٰ کے مخلص بندوں کا ذکر ہوا تھا اب ان آیات میں اُن کی اخروی شاندار زندگی کا ذکر ہے۔

شانِ نزول: حضرت ابو ثعلبی سے روایت ہے کہ ایک دفعہ آقاءِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ایک جگہ سے گزر رہے تھے کچھ لوگ بہت زور زور سے دنیوی باتیں کر رہے تھے اور محض رہے تھے نبی کریم کو یہ دنیوی ہنسی مذاق برا محسوس ہوا اور آپ نے منع فرمایا کہ آیت ۲۵ تا ۲۷ کے شریف میں مازل ہوئیں۔

تفسیر نحوی: قَالَ هٰذَا صِرَاطٌ عَلٰی مُسْتَقِيْمٍ اِنَّ عِبَادِيْ لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ اِلَّا مِّنْ اِثْبٰتِكَ مِنَ الْغٰوِيْنَ وَ اِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدٌ لّٰهُمْ اَجْمَعِيْنَ۔ قَالَ فُل مَّا مَعِيَ مُنِيرٌ

مسٹر کا مرتب رب تعالیٰ ہے یہ فعل فاعل مل کر ملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا اظہار اسم اشارہ قریب صراط اسم مفرد جلد مکہ مشار الیہ ہے دونوں مل کر مبتدا ہوا۔ علی حرف جر یعنی الی انتہائی جارہی منیر واحد متکلم مجرور متعلق مقدم ہے مستقیم کا اسم فاعل ہے باب استعمال کا مصدر استقامۃ اور استقاموا ہے۔ یمین قائم رہنا۔

استقامۃ اور استقاموا کا معنی ہے۔ سیدھا رہنا۔ سیدھا ہونا۔ درست رہنا۔ یا ہونا۔ ثابت قدم رہنا۔ مستقیم وہ کھلا اور سیدھا راستہ جس میں نہ موڑ ہونہ اوپر نہ نیچ ہو۔ بحالتِ رفخ ہے جلد اسمیہ ہو کر خبر ہے بنذاکی۔ ان حرف تحقیق

ابتداء کلام میں ہے عباد۔ اسم جمع مکسر ہے بند کی سی ضمیر واحد متعلق ہے مضاف الیہ ہے عباد کا۔ مرجع رب
 تعالیٰ۔ یہ مرکب اضافی اسمِ اِن ہے۔ لیس فعل ناقصہ ماضی مطلق غیر مشتق واحد مذکر غائب یہاں تامہ ہے لام جارہ زائد
 مفعولیت کا یعنی سمجھو کہ۔ کئے ضمیر مجرور۔ متعلق اول ہے لیس کا علی جارہ ضمیر مجرور متعلق متعلق دوم ہے۔ سلطان۔ اسم
 سابع مشتق ہے بروزنِ فُلانِ ثمان۔ الف لون زائد تان ہے منصرف ہے کیونکہ علم نہیں ہے۔ یعنی طاقت۔ غلبہ
 حکومت۔ سُلط سے بنا ہے۔ بمعنی حکومت کرنا۔ غلبہ پانا۔ یہاں مراد غلبہ طاقت ہے۔ بحالتِ رفع ہے فاعل ہے
 لیس تامہ کا۔ اور پورا جملہ فعلیہ خبر ہے اِن کی۔ لا۔ حرف استثنائو لکن ماطفہ کے معنی میں ہے۔ مَن اسم موصول واحد
 عقل والا۔ مَطْوَف ہے۔ عبادی پر مباح۔ فعل ماضی مطلق باب افعال سے ہے۔ معصم ہے اتباع۔ دراصل متع۔
 رَتَبَاءُ قَبْع سے بنا ہے۔ بمعنی پیچھے چلنا۔ تابع فرمان ہونا۔ نقش قدم پر چلنا۔ نحو ضمیر واحد مذکر غائب مستتر
 کا فاعل ہے جس کا مرجع ہے مَن۔ لٹ ضمیر واحد حاضر منصوب متعلق مفعول ہے مرجع ایس ہے مَن جارہ تعیضیہ
 الف لام استعراقی بمعنی تمام۔ غادیں۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ دراصل نادین۔ بقاعدہ نحو ایک جنسی دو حرف ایک جگہ جمع نہیں
 ہو سکتے اس لیے ایک کی حذف ہوگی۔ غوثی سے بنا ہے لب ضرب سے ہے۔ بمعنی اغوا ہونے بُری راہ چلنے والے
 کسی کے ساتھ لگ کر گمراہ ہونے والے مراد ہیں کفار یہ جار مجرور متعلق ہے اتبعوا کا۔ واو سر جملہ یا حالیہ۔ اِن مُتَّبِعُ بِالْفِعْلِ
 جنم۔ اسم مفرد جامد عربی لغت ہے۔ ایک قول میں ناری سے لیا گیا ہے۔ بحالتِ نصب ہے اسم ہے اِن کا۔ لام
 ابتدائیہ مفتوح ہے کیونکہ خبر اِن پر داخل ہوا۔ مؤید۔ اسم ظرف واحد کا صیغہ۔ مکانی ہے۔ بمعنی دوسرے کی جگہ۔ دُودُ
 سے شتی ہے بمعنی مقرر کرنا۔ فیصلہ کرنا بحالتِ رفع ہے۔ یہ سب جملہ اسمیہ ظرفیہ خبر ہے اِن کی۔ ثُمَّ۔ ضمیر جمع مذکر
 نائب مجرور متعلق۔ مفعول مضاف الیہ ہے مؤید کا۔ اور مؤید ہے مابعد کا۔ اَجْعَلْنِ۔ اسم جمع مذکر سالم۔ اسم تاکید کی
 اس کا واحد ہے اَجْعَلْ۔ جَعْل کا اسم تفضیل مذکر۔ بمعنی مل کر ایک دم ہونا۔ مجرور ہے کیونکہ تاکید ہے۔ ثُمَّ ضمیر ماقبل کی
 لَهَا سَبْعَةُ اَنْبَیَاءٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ۔ لام جارہ نسبتیہ جزئیہ۔ یا بمعنی ظرفیہ
 کا نید۔ حاضریہ واحد مؤنث غائب کا مرجع جَمْعَتُہُ سَبْعَةُ اسماء تعدادی میں سے ہے تنوین سے مانع مضاف
 ہونا ہے۔ نکر وہ ہے۔ تمیز مضاف ہے۔ اَلْاَوْبَابِ۔ اسم جمع مکسر واحد ہے باب بمعنی دروازہ۔ اسم جامد ہے۔ تمیز مضاف
 الیہ ہے۔ یہ مرکب اضافی ماقبل موجود پوشیدہ کا نائب فاعل ہے لَهَا جار مجرور اُس کے متعلق ہے۔ اور مابعد کا
 فاعل حال ہے۔ لیکل یہ سب عبارت حال ہے اَلْاَوْبَابِ کی۔ لام جارہ نسبتی اضافی کل اسم تاکید ہے نکر ہے کل مجرور
 لام سے تنوین سے مانع اضافت ہے۔ تمیز مضاف باب تمیز مضاف الیہ مرکب اضافی مجرور ہے اور متعلق ہے۔
 مِمَّا پوشیدہ اسم مفعول منصوب حال کا۔ مَن جارہ بعضیت کا ضمیر مجرور کا مرجع غادیں متعلق دوم ہے پوشیدہ کا۔ یہ جملہ
 ائمہ ہو کر مبتدا ہوا۔ جُزْءٌ۔ موصوف ہے مقسوم مفت ہے۔ مرکب تو صیغی خبر ہے اور جملہ اسمیہ حال ہے۔ جُزْءٌ اسم

جائید ہے۔ بمعنی حصّہ ٹکڑا۔ کل کا مقابل اس کی جمع مکتسر ہے اجزاء۔ مکتسوم۔ اسم مفعول باب سجع سے ہے۔ بقسم سے بنا ہے بمعنی بانٹنا۔ ٹکڑے کرنا۔ مقرر کرنا۔ حصّے کرنا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ اِنَّ الْمُتَّقِيْنَ فِيْ جَنَّتٍ وَعِيُوْنٌ اَدْخُلُوْهَا يَسْلَمُوْنَ اَمِيْنِيْنَ وَنَزَعْنَا مَا فِيْ صُدُوْرِهِمْ مِنْ غِلٍّ اِخْوَانًا عَلٰى سُرُرٍ مُّتَقَابِلِيْنَ لَا يَمَسُّهُمْ فِيْهَا نَصَبٌ وَّمَا هُمْ عَنْهَا مُخْرِجِيْنَ۔ اِنَّ حَرْفَ تَحْقِيْقِ۔ الف لام استفائی متیقین۔ جمع مذکر اسم فاعل میثد جمع باب انتقال سے اَلْقَاءُ مصدر ہے۔ وُتُّ سے بنا ہے۔ دراصل تھا۔ اَوْقِيَا اَوْ اَوْكُوْا سے بدلا بوجہ جنت اور آخر میں ی کو مہز سے بدلا۔ بمعنی ڈرنا۔ بچنا۔ بحالت فتح ہے اِمِنْ اِنْ ہے فی جارۃ ظرفیہ مکانی۔ متعلق ہے ساکنون پوشیدہ اسم فاعل جمع کا جنت اسم جمع مؤنث سالم واحد جنت ہے بمعنی پادشاہی میں چھپا ہوا باغ و عاظمہ۔ عطف ہے جنت پر عیون جمع مذکر سالم عین کی بمعنی پانی یا پتلی چیز بہتی ہوئی چیز کا چشمہ عطف مجرور ہوا اور ساکنون جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے اِنْ کی۔ اَدْخُلُوْا۔ فعل امر حاضر معلوف میثد جمع مذکر باب نصر سے ہے اَنْتُمْ ضمیر مرفوع مفصل پوشیدہ کا مرجع متیقین ہے ضمیر واحد مؤنث فاعل کا مرجع جنت ہے۔ منصوب مفصل ہے مفعول فیہ ہے ب جارۃ سبیۃ۔ یا بمعنی مٹے (ساتھ) سلام۔ بروزن فاعل مصدر تلاتی ہے۔ سلم سے بنا ہے بمعنی باقی رہنا۔ بچا رہنا۔ میثد۔ تہمت رہنا۔ آمینون اسم فاعل میثد جمع مذکر باب سجع سے ہے۔ اُمِّن سے بنا ہے بمعنی امن میں آنے خوف ہونا۔ بحالت نصب ہے یا بحالت کسر ہے۔ کیونکہ یا حال ہے اَدْخُلُوْا کے فاعل کا۔ یا بدل ہے سلام کا۔ بدل اُنکے سے یا بدل احتمال۔ اگر جنتیوں کا پورا سلام آئین ہے تو گل ہے درہن احتمال۔ یہ پورا جملہ فلیہ انشائیہ مقلوبہ ہے قل کا۔ داؤ سر جملہ۔ نَزَعْنَا۔ باب ضرب کا ماضی مطلق۔ میثد جمع متکلم مخاطب ہے اللہ تعالیٰ۔ نَزَع سے بنا ہے بمعنی دور کرنا۔ ہٹا دینا۔ بہر حال متعذی ہے۔ ما اسم موصول منصوب ہے مفعول یہ ہے۔ فی ظرفیہ مکانیہ مصدر۔ جمع مکتسر ہے صدر کی بمعنی سینہ۔ اسم جائید ہے۔ مصدر بھی ہوتا ہے۔ جس کا معنی ہے کسی چیز کا اندر سے بن کر نکلنا۔ صادر ہونا مجرور ہے فی جارۃ سے مضاف ہے جم ضمیر کا۔ یہ سب متعلق ہے موجود پوشیدہ کا۔ وہ جملہ اسمیہ ہو کر جملہ ہے موصول کا مبن جارۃ بیانیہ غل۔ اسم مفرد جائید متکلم محرب ٹکڑا ہے۔ کینہ (چھپی دشمنی) کدورت (پلی نفرت) ابانزہ۔ خیانت۔ کھوت۔ منافقت (کجی)۔ یہاں ہر معنی ہو سکتے ہیں۔ یہ جار مجرور متعلق دوم ہے پوشیدہ موجود کا۔ اِخْوَانًا باب افعال کا مصدر ہے۔ بمعنی بھائی بنا۔ اِخْوَان سے بنا ہے۔ منصوب ہے حال جم ضمیر کا یا متیقین کا۔ علی جارۃ بمعنی توفیق اس کا تعلق ہے فی جنت کے عامل ساکنون سے مکرر مجرور جمع مکتسر مذکر۔ اس کا واحد ہے نمبر بڑا۔ بروزن فعل۔ صفت مشبہ کو جائید بنایا گیا ہے۔ اس کا مؤنث ہے سریرۃ اور اُس کا جمع مؤنث ہے اَبْرَؤ۔ جائید کا ترجمہ ہے تخت اور مستن کا ترجمہ بہست خونیوں والا سرور سرور سے بنا ہے اسی سے ہے مَسْرُوْدٌ مُّتَقَابِلِيْنَ۔ باب تفاعل کا اسم فاعل جمع ہے۔ بمعنی آنے سے ملنے۔ قُل سے بنا ہے بمعنی آنا۔ سامنے ہونا۔ بحالت نصب ہے۔ حال ہے۔ ساکنون کا۔ یا

مجرور ہے صفت ہے مُرَبِّی کی۔ لَا یَمَسُّ بَابِ قَتَحَ کامضارع منفی معروف صیغہ واحد مذکر غائب۔ بمعنی مُسْتَقْبَل
 اس سے بنا ہے یعنی پھونکا۔ لکن اُنھم ضمیر جمع مذکر منصوب متعلق کا مرجع متعین ہے مفعول پہ ہے۔ منفی فعل کا۔ فی جازہ ظرف
 مکانی کے لیے۔ حَا ضمیر واحد مؤنث غائب کا مرجع جَنْت ہے۔ نَصَبُ۔ اسم مفعول جازہ مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے۔
 لَا یَمَسُّ کا نَصَبُ کا ترجمہ ہے۔ بیماری۔ سختی۔ برا انجمل۔ سخت پتھر کا بُت۔ تحکاک۔ مشتت۔ دکھ۔ تکلیف
 وہ قیام۔ یہاں سب معنی بن سکتے ہیں۔ واد۔ سر جبلہ۔ یا عالیہ اور حال ہے ساکنوں کا۔ پہلی صورت میں یہ جملہ علیحدہ عبارت
 ہے۔ ماحرف نفی مشبہ بلیس۔ اُنھم ضمیر مرفوع منفصل اسم ہے اِن کا۔ بن جازہ ابتداء غایت کے لیے۔ یہی اس کا اصلی
 معنی ہے۔ حَا ضمیر مجرور متعلق مرجع ہے۔ جَنْت۔ متعلق مقدم ہے۔ مُخَذَّجِین کے۔ ب جازہ زائد خبر پُر داخل
 ہوئی ہے مُخَذَّجِین اسم مفعول۔ صیغہ جمع مذکر۔ بحالت فتح ہے۔ خبر ہے ماکہ رباب افعال سے ہے مصدر ہے اِخْرَاجُ
 بمعنی نکالنا۔ خُرُج سے بنا ہے۔ بمعنی نکلنا یہ لازم ہے باب افعال میں متعدی ہے۔ مُخَذَّجِین۔ اُنھم ضمیر غائب فاعل مستر
 اور متعلق مقدم سے مل کر جملہ اسیمہ ہو کر خبر ہے۔ ایک قول میں مانا یہ کہ بعد یوں ناقصہ پوئیدہ ہے اُنھم اس کا اسم متخا
 متعلق اول مخرجین متعلق دوم۔ والشر اُنھم بالشراب۔

تفسیر عالمیہ

قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ اِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ
 اِذْ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ وَاِنْ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدٌ لَّهُمْ اَجْمَعِينَ لَهَا سَبْعَةُ
 اَبْوَابٍ يُخْرَجُ مِنْ كُلِّ ابْوَابٍ فَتَنْهَضُ جُزْءٌ مَّقْسُومَةٌ۔ اے ایس کے سوال و کلام کے بعد رب تعالیٰ نے اپنے
 غلص بندوں کی نشاندہی فرماتے ہوئے فرمایا میں ہے یعنی سجدہ آدم اور اہل انبیا اولیا۔ احترام حکم پروردگار کے عقائد
 حقائق پر قائم ہونا راستہ میری طرف یا میری حفاظت و محبت و رعایت میں یا میرے کرم پر واجب ہے اس راستے کی
 حفاظت کرنا۔ منہول ہے یا ہمیشہ قائم رہنے والا ہے یا سید عالم ہے جس وقت باری تعالیٰ نے ایس کو یہ جواب فرمایا اس
 وقت تمام ملائکہ سجدے میں پڑے ہوئے تھے اس لیے خدا کا اشارہ اسی سجدہ ریزی کی طرف ہوا کہ یہ ہے میرا راستہ
 جو اسی طرح عاجزی مسکینی اختیار کرے گا اور رب تعالیٰ کے ہر حکم کے سامنے بلا چون و چرا جھک جائے گا بیشک وہی
 میرے بندے ہیں۔ جن کی عظمت کردار اور غلوں بے ریا کا تو نے بھی اعتراف کیا ہے۔ صرف میری عبادت کا نام غلوں
 نہیں۔ وہ تو اے ایس تو بھی ہزاروں سال سے کہہ رہے۔ مگر تو بھی اپنے آپ کو غلص نہیں سمجھتا۔ غلص تو وہی بندے
 ہیں جو ان فرشتوں کی طرح انبیاء کرام کا ادب احترام عزت و شان مانتے ہوئے میری طرف آئیں ان بندوں پر واقعی تیرا کوئی
 زور نہیں چلے گا۔ بعض نے فرمایا خدا سے مراد غلوں ہے۔ مگر یہ دور کی بات ہے۔ اہل لغت نے یہاں علی کے تین معنی کئے
 ہیں۔ ۱۔ معنی الیٰ یعنی طرف ۲۔ بمعنی فی یعنی میری حفاظت میں ۳۔ اپنے ہی معنی میں۔ یعنی واجب ہے میرے کرم پر
 (مجھ پر) ان تین معنی کے لحاظ سے اس کی تین تفسیریں ہوئیں۔ مستقیم کے تین معنی کئے گئے ہیں۔ اور سید عالمی دین اسلام

بادیوں خوشخبروں کے ساتھ۔ یا السلام علیکم کہتے اور سنتے ہوئے۔ ہر طریقے کی امن والے ہو کر حدیث پاک میں ارشاد ہے کہ دخول جنت کے وقت رب تبارک و تعالیٰ جل جلالہ کی طرف سے چار بار چار خوشخبریاں سنائی جائیں گی۔

۱۔ ابد تک تندرست رہو گے کبھی بھی کسی بھی بیماری میں مبتلا نہ ہو گے ۲۔ ہمیشہ زمرہ رہو گے کبھی موت نہ آنے گی ۳۔ ہمیشہ جوان رہو گے کبھی بڑھاپا نہ آئے گا۔ ۴۔ ہمیشہ قائم اور سکونت میں رہو گے کبھی جنت سے نکالے نہ جاؤ گے یہ جنت اُن سب کے لیے آرام کا اعتبار سے مثل مہمان خانہ ہوگا اور رہائش کے اعتبار سے دائمی ملکیت ہوگی۔ اور ہم اُن جنتیوں کے سینوں سے یا اُن کے بالٹوں میں سے ہر قسم کی گندگی۔ میل کچیل دور پھینک دیں گے۔ اس طرح کہ نہ دماغ میں ایک دوسرے کے لیے تکبر نہ عقل میں فتور نہ طبیعت میں تکبر و نفرت نہ دل میں حسد و بغض۔ نہ پیٹ میں گندگی۔ نہ کیلیبے میں غصہ۔ تحقیق فرماتے ہیں جنتی جسموں میں چار عضو نہیں ہوں گے ۱۔ نفس امارہ ۲۔ پتہ ۳۔ دھڑری ۴۔ دُبر۔ یعنی نیچے کا سوراخ۔ ایک قول ہے کہ جب پُل صراط سے گزر کر باخیریت تمام منفی جنتی دروازہ جنت پر پہنچیں گے تو کچھ لوگوں کو اپنے دنیا کے مخالفین کو دیکھ کر غصہ یا حسد آئے گا تو رب تعالیٰ اپنی سبحی رحمت سے اس کو ختم کر کے رحمت سکون سے بھر دے گا۔ مولیٰ علیؑ نے فرمایا کہ میں اور عثمانؓ غنیؓ۔ طلحہؓ و زبیرؓ اُن میں سے ہی ہوں گے۔ اور ہماری آپس کی رنجیدگیاں وہاں ہی ختم ہوں گی۔ بعض نے فرمایا کہ چونکہ نَزْعًا فعل ماضی ہے اس لیے اس سے مراد اسلامی محبت اور بھائی بندی ہے اور وہ عداوتیں دور کرنا مراد ہیں جو دورِ جہالت کی صحابہ کرام میں تھیں پھر اسلام لانے سے ختم ہو گئیں۔ مگر یہ قول درست نہیں اس لیے کہ یہ آیت غومیت تا قیامت متقین کے لیے ہے مگر اس قول سے تخفیف ماضی پڑے گی۔ نیز فعل ماضی بمعنی مستقبل ہے۔ اور یعنی ہونے کی بنا پر فعل ماضی لایا گیا۔ گویا کہ ایسا ہو ہی گیا۔ دنیا میں بہت طریقوں سے مسلمان آپس میں حسد بغض رکھتے ہیں مگر دخول جنت کے وقت سب ختم کر دیا جائے گا۔ اور کسی کے دل میں کسی کا مقام و مرتبہ دیکھ کر یا نعمتوں کی کثرت دیکھ کر حسد یا رشک پیدا نہ ہوگا۔ بلکہ سب بھائیوں کی طرح محبت کریں گے۔ یہ بھائی ہونا صرف محبت کے اعتبار سے ہوگا۔ ورنہ چھوٹے بڑے کا ادب و احترام اور مدارج و رُجُل بھی ہوں گے اسی طرح اولاد و والدین کا بھی امتیاز ہوگا۔ نور کی طرح سنہری تختوں پر بیٹھا کریں گے اگرچہ بعض جنتی بعض سے بڑے ناصیل پر ہوں گے مگر کسی کی طرف کسی کی پیٹھ نہ ہوگی کیونکہ پیٹھ کرنا بے ادبی اور بے مروتی کی نشانی ہے۔ اگر کبھی کسی دُور والے سے ملنے کا ارادہ ہوگا تو تخت پر ہی بیٹھ کر خواہش کریں گے اور تخت مل پڑے گا اور کسی بھی وقت کسی طرح اُن کو کوئی مشقت۔ تکلیف نہ پہنچیں گی۔ اور سب سے زیادہ خوشگوار تو اُن کے لیے یہ سچی خوشخبری ہے کہ وہ تمام جنتی اس جنت اور اُس آرام و زندگی اور اُس راحت و بخش سکون سے کبھی بھی نکالے نہ جائیں گے۔ کیا کرم ہے میرے خالق مالک کاکہ اُس نے اپنے قرآن پاک کے ذریعے سب اچھے بروں کے تمام اُخروی حالات و مقامات صاف صاف بتا دیے کسی سے کچھ چھپا ہوا نہیں ہے۔ اور حدیث پاک نے آنکھوں و دیکھی جہنم کا حال سنایا اب بھی کوئی شیطان سے

نہ بھاگے اور دامن مصطفیٰ میں پناہ نہ لے تو کتنی بد نصیبی ہے

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ اولیاء کاملین منجانب اللہ محفوظین میں داخل ہیں جس طرح کہ تمام انبیاء کرام معصوم ہوتے ہیں یہ فائدہ تیس لک عَابِہُمْ سُنْطُنٌ سے حاصل ہوا۔ معصوم وہ ہے جو گناہ صغیر یا کبیرہ کو ہی نہ سکے اس میں گناہ کا مادہ ہی نہ پیدا کیا گیا ہو۔ جیسے ملائکہ۔ اسی لیے فرشتوں کو بھی معصوم کہا جاتا ہے۔ محفوظ وہ ہے جو گناہ کو نہ کر سکے۔ نیک وہ ہے جو گناہ کو بھی نہ کر سکے اور کر لیتا ہے مگر فوراً اپنی توبہ کر کے بخشوا لیتا ہے۔ فاسق وہ جو گناہ کر کے توبہ نہ کرے۔ بعض نادان لوگ اپنی نادانی سے یہ لکھ گئے کہ معاذ اللہ انبیاء جھوٹ بول سکتے ہیں۔ (الحق) اللہ ان کو ہدایت دے۔ دوسرا فائدہ۔ اعمال کتنے ہی خوبصورت کیوں نہ ہو عجب تک صراطِ مستقیم پر بندہ نہ آئے سب بیکار وہ اخلاص جو دامن مصطفیٰ سے ہٹا ہو وہ ریاکاری ہے۔ تیسرا فائدہ۔ شیطان کا دوسرا ہر ایک کو آسکتا ہے خواہ مخلص بندہ ہو یا غیر مخلص۔ یہاں تک کہ اولیاء اللہ اور انبیاء کرام کو بھی۔ مگر شیطان کا درغلانا۔ مام مخلص کو بھی نہیں آسکتا۔ یہ فائدہ سُنْطُنٌ فرمانے سے حاصل ہوا کیونکہ۔ درغلانا قابو پا رہا ہے اور یہی تَسْطُطٌ یا سُنْطُنٌ ہے مگر دوسرا صرف قریب ہونے اور خیال بدلنے کا نام ہے۔ بقا ارباب زیادہ ہوگا۔ شیطان آنا ہی بار بار قریب آکر ستائے گا۔

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل متنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ شریعت اسلامیہ کا یہ قانون اپنی جگہ بالکل اٹل اور کھیت ہے کہ کوئی کافر جہنم میں جا کر پھر اپنی طور پر نکل نہیں سکتا اور فاسقین کو بعد سزا نکال لیا جائے گا۔ قادیانیوں کا عقیدہ غلط ہے کہ کافر بھی زیادہ مدت بعد جہنم سے نکال کر جنت یا اعراف میں رکھے جائیں گے۔ یہ مسئلہ نمونہ شریعت کی تفسیر سے متنبط ہوا اسی طرح دیگر آیتوں میں بھی واضح ثبوت ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ مام متقی مام ملائکہ سے افضل ہیں کیونکہ ملائکہ زیارت کرنے آیا کریں گے اور سلام کیا کریں گے۔ اور زیارت کرنے والا اس کا افضل نہیں ہو سکتا جس کی زیارت کر رہا ہے (خداوندی) بحر الزائق جلد اول ص ۳۵ یہ مسئلہ پسلم آمینین کی ایک تفسیر اور دیگر آیت اعلیٰ جنت سے متنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ متقی باغوں اور جنتوں میں ہوں گے۔ تو کیا ہر متقی کا چہرہ علیحدہ علیحدہ ہوگا یا ایک ہی سب کے گھروں بنو دیں پہنچے گا۔ اگر ایک ہی پینے تو عیون فرمانا درست نہیں اور اگر سب کا چہرہ علیحدہ ہو تو وہ ہر کوئی نہ کر سکتا ہے کہ انہار بھی جنت میں ہی ہیں۔

جواب۔ دونوں صورتوں میں سے جو بھی صحت ہو قابل اعتراض نہیں کیونکہ جنت میں نہ حد بغض ہے نہ جینا جھٹی نہ قلت مدونت۔ لیکن بعض بزرگوں نے فرمایا کہ نہریں بھی ہوں گی اور ہر ایک کا علیحدہ چہرہ بھی ہوگا۔

دوسرا اعتراض - یہاں یہ لکھا گیا کہ جنت (الج) اور پھر فرمایا گیا اَدْخُلُوْهَا (الغ) تو داخلے سے پہلے جنت میں کیسے ہوں گے۔ جواب - انام لازمی نے اس کے دو جواب دیئے ہیں ایک یہ کہ یہ عبارت برعکس ہے۔ یعنی جس وقت سلامتی سے داخلے کا حکم مل جائے گا تب وہ معنی باغوں چشموں میں ہوں گے۔ دوسرا یہ کہ جنت میں ہر متقی کے لیے بہت سے باغات ہوں گے تو جب ایک باغ سے دوسرے میں داخل ہوں گے تب کہا جائے گا۔ اَدْخُلُوْهَا سِدًّا بِرِءَالِہِ اَصْرِہِ تَعْلِیْمِ وَتَکْرِیْمِ الْفَلَاحِ بَدَنِکَ ہوتے رہیں گے کچھ بزرگوں نے یہ بھی فرمایا کہ جب ایک جنتی دوسرے سے ملنے جایا کرے گا تب اسے ایسا ہی جیسے صاحب خانہ کی طرف سے ہوں گے اور اگلا کلام وَنُزَعْنَا (الغ) اسی سلام دعا کی وجہ بیان فرما رہا ہے وَاللّٰهُ وَرَسُولُہٗ اَعْلَمُ مگر پہلا جواب زیادہ درست ہے۔

تیسرا اعتراض - یہاں فرمایا گیا کہ میرے بندوں پر تیرا زور نہیں چلے گا۔ حالانکہ جنات اور بہت پریت قسم کے شیطان انسان کو اچھا خاصا قابو میں کر لیتے ہیں بلکہ احادیث سے ثابت ہے کہ جنات کئی انسانوں کو مار ڈالتے ہیں۔ جواب - یہاں سلطان سے مراد جبرائیلؑ کا گناہ کرنا ہے۔ یعنی دل پھیر دینا۔ رہا جمانیت پر قابو تو اس کا یہاں انکار نہیں اور یا عبادی سے مراد متقی بندے ہیں نہ کہ ہر ایک متقی بندوں پر کوئی جن کسی طرح قابو نہیں پاسکتا۔ بلکہ شقی نیک سے تمام مخلوق ڈرتی ہے۔

تفسیر صوفیانہ

قَالَ هٰذَا صِرَاطٌ عَلٰی مُسْتَقِیْمٍ اِنْ عِبَادِیْ لَیْسَ لَکَ عَلَیْہِمْ سُلْطٰنٌ اِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغٰوِیْنِ اِنْ جَعَلْتُمْ لِمَوْعِدٰہُمْ اَجْمَعِیْنَ قَلَمًا مَّسْبُوعًا اَبَیْکَ بِکُلِّ بَابٍ مِّنْہُمْ جُزْءٌ مَّقْشُوْرٌ اِنَّ الْمُتَّقِیْنَ فِیْ جَنَّتٍ وَّ عِیُوْنٌ نَّارِیْہِیْنَ سے ہر دشمن منیر کو فرمایا جاتا ہے کہ یہ ہی صدق و خلوص طالین صادقین کا راہ مثل شوق ہے جو صفات ذمیرہ کی گھاٹیوں سے دور ہے اور کدورت و غیرت کی بدراھیوں سے علیحدہ ہے۔ اور میری طرف سیدھا رہے بغیر کسی تخریب و تزلزل کے ہمیشہ رہنے والا ہے۔ بیشک میری عبادت ذکر و فکر و مجاہد سے میں ہمہ مشغول و مصروف رہنے والے میرے بندے اسے ایسے نفسانی و طغیانی تیرا ان پر کوئی فریب نہیں مل سکتا یہی وہ علم لدنی ہے علماء زاہدین ہیں۔ راشدین معین راہ سعادت ہیں۔ مگر وہ نہایت نفسی کے جُملہ۔ یا علم فروری کے علما جو یہاں کاری میں تیسری اتباع کریں تیسرے و سوسوں سے اغوا ہو جانے والے ہیں وہی عیار یوں کے جال میں پھنسنے والے ہیں پس اسے علم دالو دروہات سے اور بچو اس علم غیبت سے جس کا مرکز ایسیست ہے اور طلب کرو علم طیب کو جو دریا پاک مصطفیٰ سے ملتا ہے صلی اللہ علیہ وسلم اور بیشک ایسے بد نصیبوں کے لیے فراق نارادر دوری منزل کی جہنم ہے۔ اُس کے سات دروازے ہیں۔

ما حرم ما شرب ما غلب ما شہوت ما تکبر غرور ما فساد۔ جہنم تفاوت کا ہر دروازہ اسی غیسی بذخمتی والے کے لیے تقسیم کر دیا گیا ہے۔ صوفیاء کلام فرماتے ہیں کہ قالب بشریت میں ہر شقی و سعید کو سات اعصاب دیے گئے۔

عَصَا سَمَاعٍ عَصَا بَصَارٍ عَصَا لُحْمٍ عَصَا شَمُوتٍ عَصَا بَطْشٍ یعنی دو ہاتھ عَصَا عَصَا شَاہِدِ یعنی دو قدم۔ ان اعضاء سے سات قسم کے گناہ سرزد ہو سکتے ہیں اس لیے جہنم عتاب کی سات منزلیں تقسیم ہیں۔ لیکن وہ بندے جو اپنے ان اعضاء و ریسر کو جہنم کے ساتوں دروازوں سے بچائے وہ کامل متقی ہے اور بیشک متقی رضاد و محبت کے باغوں اور انوارِ قدس کے چشموں میں شادال و فرحال ہوں گے۔ جہنم کے سات دروازے اور جنت کے آٹھ دروازے اس لیے ہیں کہ رب تعالیٰ کی شانِ قہاری کا ظہور کم ہوتا ہے اور شانِ رحمت کا زیادہ۔ ملائین فرماتے ہیں کہہ اذان کے سات لفظ اور اقامت کے آٹھ لفظ جو نمازی سننے یا سننے میں ان کی پابندی کرے گا اس پر اذان سے سات باب جہنم بند اور اقامت سے صحت باب بہشت کھل جاتے ہیں اور فرمایا جاتا ہے۔ اَذْخُلُوْهَا بِسَلَامٍ اَمِيْنٌ وَ تَزَوَّجْنَا مَا فِي صُدُوْرِهِمْ مِنْ عَلِيٍّ اِخْوَانًا عَلٰی سُرُرٍ مُّتَقَابِلِيْنَ لَا يَسْمَعُوْنَ فِيْهَا نَصْبًا وَّ مَا هُمْ فِيْهَا بِمُخْرَجِيْنَ اسے پیار و داخل ہو جاؤ تم مقامِ قرب کی جنتوں میں۔ ثباتِ رفاقت قبض و بعد فراق و ہجر سے بالکل مطمئن ہو کر نہ قول کی ممانعت نہ خروج کا کھٹکا۔ ہم نے ان کے قلوب منور ہی کو تمام عیبوں کیوں سے صاف کر دیا اوصافِ نفیسہ کا تذکرہ فرمایا اور الفتِ ایمانی کے نورانی سمجھوتوں پر منزلِ شریعت کے بجائیوں کی نخلِ دامنِ نبوت میں بٹھا دیا انسان کو حمد و غضب کی تکلیفِ نفسی گئے نہ وہ میت تجلیات سے نکالے جائیں اور لذتِ عشقِ الہیہ کے پھولوں سے ابد الابد تک نوازتے جائیں۔ اہل معرفت کی غذا میں تسبیح و تحمید اور ذکر و فکر سبزی ہے۔



نَبِيِّ عِبَادِيْ اِنِّیْ اَنَا الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ ۝۴۹ وَاَنْ عَذَابِيْ

خبر دے دو میرے بندوں کو کہ بیشک میں ہی بخشے والا رحم کرنے والا ہوں۔ اور بیشک میرا عذاب ہی

خبر دو میرے بندوں کو کہ بیشک میں ہی ہوں بخشنے والا مہربان اور میرا ہی عذاب

هُوَ الْعَذَابُ الْاَلِيْمُ ۝۵۰ وَنَبِّئْهُمْ عَنْ ضَعْفِ

عذاب ہے دردناک - اور کہ ہر شے واقعاتِ سادہ ان لوگوں کو بات سے مہمانوں کی

دردناک عذاب ہے اور انہیں احولِ سناؤ ابراہیم کے مہمانوں کا جب

اِبْرٰهِيْمَ ۝۵۱ اِذْ دَخَلُوْا عَلَيْهِ فَقَالُوْا سَلٰمًا ۖ قَالَ اِنَّا

حضرت ابراہیم کے جب کہ حاضر ہوئے مانتے اُن کے تو بولے سلام علیکم۔ فرمایا ابراہیم نے بیشک ہم وہ اہل کے پاس آئے تو بولے سلام کیا ہیں تم سے ڈر معلوم ہوتا ہے

مِنْكُمْ وَجَلُوْنَ ۝۵۲ قَالُوْا لَا تَوْجَلْ اِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلٰمٍ

تم سے البتہ نکر مند ہیں عرض کیا سب نے: نکر مند ہوئے بیشک ہم خوشخبری دیتے ہیں تم کو سچا بیٹے۔ انہوں نے کہا ڈریئے نہیں ہم آپ کو ایک علم دلے لڑکے کی بشارت دیتے ہیں

عَلَيْهِمْ ۝۵۳ قَالَ اِبَشِّرْتُمُوْنِيْ عَلٰی اَنْ مَّسِّنِيَ الْكِبَرُ

کی۔ فرمایا کیا خوشخبری دیتے ہو تم مجھ کو پر اس حالت کے پہنچا مجھ کو بڑھاپا
کہا کیا پر مجھے بشارت دیتے ہو کہ مجھے بڑھاپا پہنچے گی

فَبِمَا تَبَشِّرُوْنَ ۝۵۴

تو کس لیے خوشخبری دیتے ہو تم
اب کا ہے پر بشارت دیتے ہو

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ شیطان کا فریب غلص بندوں پر نہیں چل سکتا اب ان آیات میں بتایا جا رہا ہے کہ اسے پیار سے حبیب آپ کی ایمان افروز باتوں کا اُن پر بہت جلدی اُتر ہوگا لہذا آپ کو میری شان بتا دو۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ اللہ کے غلص بندوں کے دلوں میں دیوی حمد کھوٹ وغیرہ برائیاں نہیں ہوتیں۔ اب ان آیات میں رب تعالیٰ اپنے کچھ غلص بندوں کا ذکر فرما رہا ہے جن کو نبوت کے تاج سے نوازا۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں رب کریم کی طرف سے بندوں کی اخروی زندگی کی لذت سامانیوں کا ذکر ہوا تھا اب ان آیت میں اُس کی وجہ بیان ہو رہی ہے کہ اللہ چونکہ غفور رحیم ہے۔ اس لیے یہ اُس کی کمال شفقت ہے کہ بندوں کے چھوٹے چھوٹے اعمال کی بھی بڑی بڑی جزا عطا فرماتا ہے۔

مشان نزول۔ ابن ابی حاتم اور علی بن حسین تالمی سے روایت ہے کہ جب سمت حجر کی وہ آیتیں نازل ہوئیں جن میں جہنم کا ذکر ہے تو حضرت سلمان فارسی اور دیگر صحابہ بہت گھبرائے تب غلط صحابہ کی تسلی کے لیے چھ آیتیں نازل ہوئیں از ۱۵ تا ۲۰ ایک روایت میں ہے کہ نَزَعْنَا دَالِیَ آيَتٍ ۙ اور ۱۵ یہ خلفاء راشدین کے بارے میں نازل ہوئیں۔ بعض مفسرین نے شان نزول اس طرح بیان کیا ہے کہ آقا و درمالم علی اللہ علیہ وسلم نے کچھ صحابہ کرام کو کسی بات پر غصے ہوئے دیکھا تو آپ نے فرمایا کہ کیوں غصے ہو تمہارا یہ غفلت کا کیا حال ہو گیا۔ صحابہ بہت ڈرے بنی کریم یہ فرما کر آگے بڑھ گئے اور پھر لوٹے اور ان صحابہ سے فرمایا کہ جبریل ابھی آئے تھے اور سب کا بیہوش کر دیا کہ اسے محمد میرے بندوں کو ناکامیت مت کرو۔ اور یہ آیت نازل ہوئی بنی عبادی والی (الخ) مگر قول طرز آیت کے خلاف ہے اس لیے کہ یہاں بھی تو غلب الیم کا ذکر ہے۔ نیز غصے سے روکنا ناامید کرنا نہیں۔ اور پھر دلی اس طرح کہیں نازل نہیں ہوتی تھی بلکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر غشی کی کیفیت محسوس ہوتی تھی۔ نیز صحابہ کرام مایوس نہ ہوتے تھے مایوسی تو گمراہی ہے اور قول دیگر احادیث اور تمام جمہور امت کے مطابق نہیں۔

تفسیر نحوی

يَتَّبِعُ عِبَادًا ۙ اَتَىٰ اَنَا الْغَنُورُ الرَّحِيْمُ ۚ اَنَّ عَذَابِيْ هُوَ الْعَذَابُ الْاَلِيْمُ ۚ وَ يَتَّبِعُ هُمُ عَذَابِيْ ضَيِّفَ اِيْوَاهِيْمَ ۚ نَبِيٌّ مُّبَلِّغٌ لِّمَا مَرَّ مَوْفٍ وَ اَحَدُ مَذَكِرٍ ۚ اَنْتَ ضَمِيرُ اِسْ كَا فَاعِلُ ہے اسی میں پوشیدہ ہے اس کا مصدر ہے تَتَّبِعُ اور تَتَّبِعُ ۙ نَفْسُ سے بنا ہے بمعنی خبر دینا۔ اگلا کرنا بتانا عباد اسم جمع مکتوم منصوب۔ تَتَّبِعُ کی بخفی بندہ۔ مِی ضَمِيرُ وَ اَحَدُ مَعْلَمُ مضاف الیہ کامر جمع رب تعالیٰ۔ یہ مرتب اضافی مفعول یہ اقل ہے۔ نَبِيٌّ مُّبَلِّغٌ ۙ اَنْتَ حَرْفُ تَحْقِيقِ مِی ضَمِيرُ اِسْ کَا اسم منصوب ہے متقبل ہے۔ اَنَا ضَمِيرُ وَ اَحَدُ مَعْلَمُ مضاف مفعول۔ مِی ضَمِيرُ مُتَقَلِّبُ کی تاکید کے لیے آیا۔ حصر کا فائدہ ہے بمعنی ہی۔ اَلْف لام اسی بمعنی اَلَّذِي جَعَلُوْهُ صِيغۃ مبالغہ بروزنِ فِعْلٍ قبول۔ صِفَتِ مُشَبَّہ ہے۔ بمعنی بہت بخشنے والا۔ پردہ پوشی کرنے والا۔ معرف بالام اسم متعلق معرب ہے اَلرَّحِيْمُ۔ اَلْف لام اسی بمعنی اَلَّذِي رَحِمَ صِفَتِ مُشَبَّہ بمعنی رحم کرنے والا بہت زیادہ۔ وہ غفور سے یہ رَحْمٌ سے مشتق ہے۔ بمعنی چھپانا۔ مٹانا۔ مہربانی کرنا۔ احسان کرنا۔ دونوں بحالت رفع ہیں۔ اَصْدَاقُ دُومُ جُزْأَنْتَ ہے۔ یہ جملہ اسمیہ ہو کر مفعول بہ دوم ہوا بنتی کا۔ اَنْتَ درمیان کلام ہے اس لیے مفتوح النہر ہے۔ واو عاطفہ۔ اَنْتَ مَعْلُوف ہے اَنْتَ مَا قَبْلُکَ پر۔ عَذَابُ اسم مفرد جادہ مضاف ہے مِی مُتَقَلِّبُ مضاف الیہ ہے عَذَابُ کَا کسروئی کی مناسبت میں ہے اعراب نہیں ہے بحالت فتح ہے اِسْمُ اَنْتَ ہے۔ مَعْلُوف ضَمِيرُ وَ اَحَدُ مَذَكِرُ مَوْفٍ مَفْعِل۔ اِسْ کَا رَفْعُ دُومِ جُزْأَنْتَ ہے اس لیے کہ خبر اَنْتَ ہے۔ اَلَا اس لیے کہ مبتدا ہے ما بعد کَا اِسْ مبتدا سے حصر کا فائدہ ہوا بمعنی ہی۔ اَلْف لام تعلیلی مدعی عَذَابُ اسم مفرد جادہ بمعنی سزا۔ اَلَا اِنَّمَا اَلْف لام اسی اَلَّذِي کے معنی میں اَلَّذِي مَعْلُوف۔ صِفَتِ مُشَبَّہ۔ اَلْمَوْفِ سے بنا ہے۔ بمعنی بہت درد والا۔ تکلیف والا۔ اَلْعَذَابُ موصوف ہے اَلَّذِي کَا یہ مرتب تو معنی خبر ہے مبتدا کی۔ واو ابتدائیہ۔ نَبِيٌّ مُّبَلِّغٌ

امرواحد مذکر خطاب دونوں جگہ نبیؐ ام میں۔ آقاؤ کا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے۔ ضم منیر جمع مذکر غائب کا مرجع۔ یا عباد ہے۔ منصوب ہے کیونکہ مفعول یہ ہے نبیؐ کا یا امام مسلمان۔ من جارہ بمعنی فی جارہ بمعنی باسے میں۔ ضیف۔ اسم مفرد جابد بمعنی معان۔ اسم جنسی ہے اس لیے جمع کے لیے بھی آجاتا ہے یہاں جمع کے لیے ہے۔ اسم جنسی حقیقتہً جمع نہیں ہو سکتا واحد ہی ہوتا ہے۔ مگر واحد جنس کے اعتبار سے اس میں زیادہ افراد شامل ہو جاتے ہیں یہ مجرور ہے من سے مصناف ہے۔ ابراہیم۔ اسم غیر منصرف ہے کیونکہ غبی اور علم ہے عربی لغت میں مستقل ہے۔ اسی لیے بحالت کسر بھی فتحہ آیا۔ مصناف الیہ ہے ضیف کا۔ یہ مرکب اضافی مجرور ہے اور متعلق ہے نبیؐ کا۔ اذ و حذو عینہ۔ فَعَالُوا اسْلَمًا۔ قَالَ اِنَّا مِنْكُمْ وَاجِلُونَ قَالُوا لَا تَنْوَجِدُ اِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَرَبِيٍّ۔ اذہ اسم ظرف نیانی برائے شرط مجازی۔ مابعد کا جملہ مضاف مجازی شرط ہے۔ و فَعَالُوا باب نصر کا ماضی مطلق معروف ضمیر جمع مذکر غائب۔ ضم منیر جمع مذکر مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع ہے۔ ضیف۔ علی جارہ بمعنی اِنْدَ ظرفیہ یعنی پاس۔ خیال رہے کہ جہاں کیں بھی ایک حرف اپنے اسی معنی پھوڑ کر دوسرے حرف کے معنی میں ہو تو وہاں ذیل دو گنا۔ دوسرا فائدہ لینا مقصود ہوتا ہے۔ ضمیر واحد مذکر غائب مجرور متعلق کا مرجع ابراہیم ہے۔ ف تحقیقیہ بلا تراخی۔ قَالُوا فَعَالُوا فعل ماضی جمع مذکر ضم منیر جمع مذکر کا مرجع ضیف ہے۔ فعل اپنے فاعل ضم منیر مستر سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر قول۔ سَلَامًا مَصْرُوعًا۔ بحالت بحال ہے کیونکہ مفعول مطلق ہے فعل پوشیدہ سَلَامًا کا۔ یہ لفظ مقلد ہے قَالُوا کا۔ قَال فعل ماضی مطلق ضمیر اس کا فاعل جس کا مرجع ابراہیم ہے۔ اِنَّا۔ دراصل ہے اِنَّا۔ اِن حرف تحقیق۔ قَال کا مقلد ہونے کی بنا پر استدعاء کلام میں ہے لہذا اِن ہے نا ضمیر جمع متکلم منصوب متقبل ہے۔ ام ہے اِن من جارہ بمعنی اِلٰی ظرف مکانی یعنی طرف سے۔ لَمْ ضمیر حاضر کا مرجع ضیف ہے جار مجرور متعلق مُقَدَّم و جِلْوَن صفت شبہ کا و جِلْوَن جمع ہے اس کا واحد مذکر و جِلْوَن مؤنث و جِلْوَن ہے۔ و جِلْوَن سے بنا ہے۔ بمعنی پریشانی والا ڈر ہونا۔ فکر مند ہونا یعنی تشویش کا۔ صفت شبہ متعلق مقدم سے مل کر خبر اِن ہو کر مقلد ہوا قَال کا۔ قَالُوا فعل ماضی جمع مذکر غائب ضم منیر مستر اس کا فاعل مرجع ہے ضیف۔ لَا تَنْوَجِدُ فعل نہی صیغہ واحد مذکر حاضر ان ضمیر اس کا فاعل مستر ہے۔ مرجع ابراہیم ہے۔ باب ضرب سے ہے و جِلْوَن سے بنا ہے۔ اِن حرف تحقیق۔ نا ضمیر جمع متکلم منصوب ہے کیونکہ اِم اِن ہے بَشَر۔ باب تفعیل کا فعل مضارع مثبت معروف صیغہ جمع متکلم مخاطب ضیف جنسی جمع ہے۔ اس کا مصدر ہے بَشَر۔ بَشَر سے بنا ہے بمعنی خوشخبری دینا پیشگوئی خبر سنانا۔ اسی سے بشارت ضم منیر کا مرجع ابراہیم ہے۔ منصوب متقبل ہے مفعول یہ ہے۔ ب جارہ مفعولیت کی زائد ہے عَلَام۔ اسم مفرد مذکر متکلم عرب ہے۔ بمعنی ایسا موصوف ہے اس کی تعین تکبیری ہے عَلِيم اسم صفت شبہ، علم سے بنا ہے بمعنی بہت جاننے والا۔ بحالت کسر مفت تابع ہے غلام کی۔ مرکب تو صیغی مجرور ہو کر متعلق ہے بَشَر کا۔ اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر اِن ہے۔ اور اِن ام خبر سے مل کر جملہ اسید ہو کر مفعول لہ ہے لَا تَنْوَجِدُ کا۔ اور وہ مقلد ہے۔

قَالَ أَبَشَّرْتُمُوهُ فَيَعْنِي أَنَّكَ شِئْتَ أَفَكَبَرُ فَبِمَا تَبَشَّرْتُمُوهُ وَتَ - قَالَ - ماضی مطلق باب نشر کا قول ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مشتق ہے معنی کہنا۔ اس کا فاعل اسی میں نحو ضمیر واحد مذکر غائب مستتر ہے جس کا مرجع ابراہیم علیہ السلام ہے۔ یہ فعل فاعل جملہ غییر میں۔ اگلی تمام عبادت اس کا مقولہ ہے۔ اہمزہ سوالیہ ہے۔ سوال ثقیب کے لیے ہے نہ کہ اقراری یا انکاری بَشَّرْتُ مَشْرُوع باب ثقیب کا ماضی مطلق ثَبَّتْ معروف میضہ جمع مذکر حاضر۔ اَنَّمْ ضمیر جمع مذکر اس کا فاعل جس کا مرجع ضعیف جنسی جمع ہے اس کا مصدر ہے بَشَّرْتُ مَشْرُوع یعنی خوشخبری دینا۔ واو مضارع فاعل پُری کے لیے ہے جس کو تعظیم اور ایشاء کہتے ہیں۔ یہ انفال کے لیے آتی ہے۔ نون وقایہ می ضمیر واحد متکلم منصوب ہے کیونکہ مفعول پر ہے اس فعل ماقبل کا علی جارہ معنی فی ظرفیہ زائیدہ۔ اَنْ منفذہ دراصل تھا اَنْ۔ اب مخفف ہو کر لغوی غیر عامل ہے۔ نش۔ باب نشر کا ماضی مطلق معروف ثَبَّتْ واحد مذکر غائب مُسْتَسْمَعٌ منافع ثلاثی سے بنا ہے معنی چھوٹا۔ پکڑنا۔ پہننا۔ یہاں یمنوں معنی مناسب میں۔ نون وقایہ می ضمیر متکلم اس کا مفعول پر ہے۔ الف لام جنسی زائدہ تعریفیہ۔ کبیر۔ اسم حاصل مصدر معنی بڑھایا۔ کبیر سے بنا ہے معنی بڑا ہونا۔ ف۔ ظرفیہ عالیہ معنی اب۔ اَلَا اَنْ کے معنی میں۔ ہم۔ دراصل تھا بنا۔ ب جارہ بینیہ معنی رہا (کیوں)۔ ما سوالیہ۔ آخر کا الف ب کے جڑنے کی وجہ گر گیا اور میم کا زیر بطور نشانی باقی رہا۔ ما استفہامیہ کا الف ما موصولہ کے التباس سے بچنے کے لیے گرایا۔ کیونکہ ما موصولہ کا الف ب کے جڑنے سے نہیں گر سکتا چونکہ اصلی اور مضبوط ہے مگر یہ گر سکتے کہ وصل ہے اس لیے باقی رکھنا مفید ہے۔ جار و مجرور متعلق مقدم ہے۔ تَبَشَّرْتُ وَتَ فعل مضارع ثَبَّتْ معروف میضہ جمع مذکر حاضر باب ثقیب سے ہے۔ مصدر ہے تَبَشَّرْتُ مَشْرُوع معنی خوشخبری سننا۔ بَشَّرْتُ سے بنا ہے۔ معنی خوشی سننا۔ بَشَّرْتُ مصدر مادہ کا ترجمہ کمال والا ہونا اور نشر مصدر کا ترجمہ ہے شروا ہونا تینوں لغت ملحقہ میں۔ بَشَّرْتُ۔ بَشَّرْتُ۔ بَشَّرْتُ یہ جملہ فعلیہ ملحقہ کلام ہے۔

تفسیر المائدہ

يَعْنِي عِبَادَتِي أَيْ أَنَا الْعَقُودُ الرَّحِيمُ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ وَنَبَشَّرْتُمُوهُ عَنْ ضَيْعَةٍ إِنْرَاهِيْهَا إِذْ دَخَلُوا عَلَيْه فَقَالُوا سَلَمًا قَالَ إِنَّمَا مِنْكُمْ دَخَلُوا - اے کریم رحم رحمت عالین نبی۔ میرے اُن بندوں کو تو قیامت خبر دیدو۔ جو اعمال صالحہ ریاضت و عبادت میں بڑے متقی نہیں کمزور و معرور ہیں۔ کہ بیشک میں واحد لا شریک ہی ہر بخشش مانگنے والے کو بخشے والا ہوں اور ہر مجبور و ذیوی دینی روحانی جسمانی ظاہری باطنی پر رحم فرمانے والا ہو۔ لیکن فاسق و بدکار ظالم متکبر مغرور کے لیے میرا عذاب بھی دردناک مذاہب ہے۔ مفسرین کلام فرماتے ہیں کہ پہلی آیت اِنَّ عِبَادِيْ كَانَتْ سَلَامًا میں عبادی سے مراد انتہائی متقی نیک پاکیزہ مخلص بندوں کا ذکر تھا۔ مگر یہاں اُن کو اپنا بندہ و فرما کر عزت بخشی جا رہی ہے جو اگرچہ عبادت میں مست ہیں لیکن عمر سے بخشش کی طلب کرتے رہتے ہیں۔ اس لیے کہ خدے سات قسم کے ہیں۔

۱۔ عید تشریفی یہ صرف شانِ جدیت نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ اس لیے فرمایا اِسْرٰی بَعْدَ بَعْدٍ تَقْبَلُ - جیسے کہ باری تعالیٰ نے تمام انبیاء کو اَمْرٌ عِبَادِي الصَّالِحِينَ یا عِبَادَنَا اِبْرَاهِیْمَ وَاِسْمَاعِیْلَ (الم) فرمایا۔ عید تکریمی۔ جیسے فرشتوں کو فرمایا گیا۔

گاہکہ جو رب اُس کو بیٹا اور مذکر انسان بنانے لگا وہی اللہ اس کو سکھائے گا۔ اور اتنا علم سکھائے گا کہ وہ بچہ نیک مادر سے ہی عظیم بن کر آغوشِ مادر میں آئے گا۔ اور عالمِ نہیں۔ علامتِ نہیں بلکہ عظیم ہوگا یعنی ہمیشہ تک عالم رہے گا اُس کا علم کبھی ختم نہ ہوگا یہ خوشخبری سن کر بے حد خوش ہو کر جولا فرمایا۔ اسے اللہ کی خوشخبری پہنچانے والو کیا تم مجھ کو یہ بشارتِ عظیم اُس وقت نہیں سنا رہے ہو جب مجھ کو بہت زیادہ بڑھاپا پہنچ گیا۔ اُس وقت آپ کی عمر ایک سو بیس یا ایک سو بارہ سال ہو چکی تھی جب یہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی ولادت باسعادت کی خوشخبری آپ نے سنی۔ تو فرمایا کس نوعیت کی تم سب مجھ کو بشارت سناتے ہو کیا میری نسل اور نطفے سے ہوگا یا میرے بیٹے اسماعیل کی نسل سے میرا پوتا ہوگا۔ یا مجھ کو جو ان کر دیا جائے گا۔ یا ایسے ہی قدرتِ الہی کی شانِ ظاہر ہوگی۔ عام طور پر تو اس عمر میں ابھی تک کسی کی اولاد نہیں ہوتی اور نہ ہی میں نے اپنے اب کسی بیٹے کے لیے دعا ہی مانگی ہے پہلے جب دعائیں مانگا کرتا تھا تو مجھ کو یہاں اسماعیل عطا کر دیا گیا تھا۔ اس عمر میں تو ہر بوڑھا اولاد سے مایوس ہی ہوتا ہے یہ کلام موجودہ کفار کہہ رہے ہیں کہ پہلے یہ سن لیا گیا کہ وہ اللہ اپنے عاجز بندوں کے لیے غفور رحیم اور سرکشوں کے لیے اس کا عذاب الیم ہے اس لیے ان فرشتوں کو اُس وقت دونوں کاموں کے لیے بھیجا گیا اور ان لوگوں کو بتایا گیا کہ ہم نے کس طرح اپنی غفارت اور رحمت حضرت ابراہیم داکل ابراہیم پر فرمائی اور سرکش قوم لوط کو کس طرح عذاب الیم سے ہلاک کر دیا۔ امامِ صادقؑ نے فرمایا کہ ابراہیم علیہ السلام کا وجہِ نجات اُن نے اپنے آپ کو ان معانوں میں جلالِ الہی اور رحمتِ ربانی دیکھ لی تھی۔ مگر میں کہتا ہوں کہ یہ اس لیے درست نہیں کہ اگر یہ بات ہوتی تو لاؤ قبل نہ کہا جاتا اور نہ آپ ان کو معان سمجھتے نہ کھانا پیش کرتے نہ ان کو لڑیوالا دشمن سمجھتے اس نے ان میں بلکہ آج بھی رواج ہے کہ دشمن اور زوروالا کھانا نہیں کھاتا۔

ان آیاتِ کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ کامل ایمان یہ ہے کہ بندے کو عذابِ الہی کا خوف بھی ہو اور رحمتِ باری تعالیٰ کی امید یعنی بھی اور ہر وہ چیز جو ان دونوں کے خلاف بندے کے عمل و قول سے ظاہر ہو وہ گناہ ہے یہ فائدہ بنی بنیادی اور ان آیات کے شانِ نزول سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ ملائکہ کو علمِ مبین اور وہ بھی جانتے ہیں کہ کائنات کیا ہوگا اسی لیے بشارتِ فرزندِ دیر ہے ہیں یہ فائدہ اَنَا نَبِیُّرَکَ یَعْلَمُ عَلَیْہِ سے حاصل ہوا۔ یعنی یہ پیغامِ یادی الہی نہیں نہ ہم اس وقت وحی لے کر آئے ہیں ہم اپنے سابقہ علم کے مطابق بشارت دیر ہے ہیں لیکن بعض بشارت دینے نہیں آئے نہ رب تعالیٰ نے اس وقت ہم کو بشارت دینے کے لیے حکم بھیجا ہے۔ وہ تو ہم اپنی خوشی سے در رہے ہیں۔ اسی سبب بت کو جانتے ہوئے حضرت ابراہیم نے پوچھا کہ اچھا پھر اے مُرسلوُن آئے کیوں ہو۔ اور جب فرشتوں کو علمِ غیب ہے تو انبیاء کلام کو بدرجہ اُعلیٰ ہے۔

تیسرا فائدہ۔ تقدیر الہی میں ازل سے سب کچھ لکھا جا چکا ہے یہاں تک مخلوق کے نام بھی صفات بھی شان بھی دیکھو فرشتے حضرت اسحق کا نام بھی اپنے غیبی علم کے ذریعے جانتے ہیں۔ علم ہونے کی شانِ نبوت بھی۔ ملائکہ ابھی عالمِ وجود میں

کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس کو غلام فرزند یا اسحق کہا جائے۔ کیونکہ صرف روح نہ اسحق ہے نہ کسی کا بیٹا نہ نبی۔

چوتھا فائدہ۔ نبی کا کسی وقت ملائکہ کو نہ پہچاننا یا کسی انسان کو نہ پہچاننا۔ علم غیب کے خلاف نہیں نہ شان نبوت میں اس سے کچھ فرق پڑتا ہے۔ اگر غیب دانی کا دار و درصہ ہر دولت پہنچانے پر ہو تو چاہیے کہ ملائکہ کا علم غیب مانو کیونکہ وہ ہر وقت ہر شخص کو جانتے ہیں۔ حضرت ملک الموت نے کبھی اپنی کارکردگی میں کبھی غلطی بھول نہیں کی۔ ہاں نبی کا ملائکہ کو اس وقت پہچانا ضروری لازمی ہے کہ جب کہ فرشتے وحی لے کر آئیں۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ ہر معان کی میزبانی ہر گھر والے پر واجب ہے خواہ اس کو پہچانا ہو یا نہ خواہ اس کو بلایا ہو یا نہ خواہ وہ با اجازت بروقت آیا ہو یا بے اجازت بے وقت یہ مسئلہ۔ عَنْ ضَعِيفٍ اَبُو اِهْنَمٍ میں لفظ ضعیف فرمانے اور سمجھنے سے مستنبط ہوا۔ اسی لیے حضرت ابراہیم نے سب سے پہلا کام ان کی خاطر تواضع کا اور کھانا کھلانے کا انتظام کیا۔ آنے سے ناراضگی نہ فرمانی بلکہ جب نہ کھایا تو کھانے کا افسوس اور تشویش فرمائی۔ دوسرا مسئلہ قانون شریعت کے مطابق آنے والے کو سلام کرنا چاہیے نہ کہ گھر والے یا پہلے سے کہیں بیٹھے ہوئے شخص کو۔ یہ مسئلہ فَقَالُوا سَلَامًا سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کی کسی چیز میں یا قول و کلام حکمت و نوعیت معلوم کرنے کے لیے سوالات کرنا گناہ نہیں۔ اسی طرح شاگرد کا استاد سے آیت قرآنیہ پر اعتراض اچھ پوچھنا صرف سمجھنے کے لیے بالکل جائز یہ مسئلہ حضرت ابراہیم کا۔ اَبَشْرًا مَّنُونٍ۔ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اسی سے ثابت ہوا کہ طلباء مدرسہ کا مصنوعی مناظرہ کرنا۔ اور دوسرے بن کر ایک گروہ باطل بن کر حق کے خلاف تیاری گنہ نہیں بشرطیکہ بچکنے کا خطرہ نہ ہو لیکن اگر کسی شاگرد کا باطل کی تیاری سے یا مناظرہ جیت کر باطل گمراہ ہونے کا خطرہ ہو تو ہرگز جائز نہیں یہی حکم اصلی نقلی مناظروں کے سامعین کا ہے۔ بلکہ بہتر یہ ہے کہ مدارس اسلامیہ کے ایسے مصنوعی مناظروں میں قابل اور بڑے اساتذہ ضرور موجود رہیں۔ اور باطل کے جیت جانے پر باطل کو غلط اور حق کو صحیح ثابت کر دیں تاکہ تمام کے سامنے خدشات ختم ہو جائیں۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ پہلے اِنَّا اَنْعَمْنَا لَكَ اِبْرٰهٖمَ کہ بیشک میں ہی تجھے والا رحم کرنے والا ہوں یہاں غفارت رحیمیت کو اپنی طرف نسب فرمایا۔ پھر فرمایا اِنَّ عَدَا اِیْمَ بیشک میرا عذاب دردناک ہے۔ یہاں عذاب کے متعلق یہ نہیں کہا گیا کہ میں عذاب دینے والا ہوں۔ یا تو دونوں جگہ اس طرح ہوتا۔ اِنَّا اَنْعَمْنَا لَكَ اِبْرٰهٖمَ اِنَّ عَدَا اِیْمَ یا دونوں جگہ اس طرح ہوتا۔ اِنَّا اَنْعَمْنَا لَكَ اِبْرٰهٖمَ اِنَّ عَدَا اِیْمَ دونوں جگہ کیوں نہیں آئے؟

جواب۔ چونکہ مغفرت اور رحم اعلیٰ اور معنیت جلال ہے اس میں پیار محبت شفقت کی شان ہے اس کو اپنی ذات کی طرف نسبت فاعلی سے بیان فرمایا کہ غفارت و رحم میں نے خود کرنا ہے۔ ذات باری تعالیٰ کی طرف اعلیٰ چیزیں ہی منسوب ہونی چاہیے

عذاب و عتاب۔ جلال و نفرت کا مظہر ہے۔ اس لیے اپنی ذات کو مغتذب نہ فرمایا۔ عذاب کسی دیگر طرف سے بھی آسکتا ہے لہذا دونوں فرمان اور طرزِ بیانی بالکل درست اور عین حکمت کے مطابق ہیں۔ ہمارے اس جواب پر سورۃ مائدہ کی آیت ۵۱ کے الفاظ **فَإِنِّي أَخَذْتُ بِرَبِّي** سے اعتراض نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ وہاں سیاق و سباق میں مغفرت سے تعالٰیٰ ذکر نہیں۔ نیز وہاں عذاب کی صرف مشروط و محکی ہے۔ جس کو اصطلاح میں تنبیہ کہا جاتا ہے۔ اور یہ کہ وہاں دنیوی عذاب عارضی کا ذکر ہے۔ لیکن یہاں عذاب اخروی دائمی کا ذکر ہے کیونکہ مغفرت کے ساتھ مذکور ہے۔ مغفرت کا تعلق و ظہور صرف آخرت میں ہی ہے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں **يَتَّبِعُ عِبَادُونَ** ائمہ کے بعد **يَتَّبِعُهُمُ عَنْ ضَعِيفٍ ابْنِ اِهْنِيَه** کیوں ارشاد ہوا دونوں میں کیا جوہر ہے جواب۔ چونکہ نبی ﷺ میں مغفرت و رحم۔ اور عذاب الیم کا تذکرہ تھا۔ اور دونوں کا مورد بندہ ہی تھا۔ لیکن وہاں یہ وضاحت نہ ہوئی تھی کہ کون لائق مغفرت و رحم ہے اور کون مستحق عذاب و قہر ہے۔ اس لیے بہت کم میں اب دونوں قسم کے بندوں کا ذکر فرمایا گیا تاکہ متقیوں کو تسلی و تسکین ہو اور بدکاروں کو اپنے انجام سے خوف ہو۔ **یسرے اعتراض۔** حضرت ابراہیم نے بشارت پر حیرانگی کیوں کی۔ حیرانگی انکار ہے اور انکار کفر ہے۔ جواب۔ یہ وضاحت تفسیر مالائے میں کر دی گئی کہ حیرانگی نہیں بلکہ استفسار نوعیت ہے۔ چونکہ اعتراض۔ تو پھر ملا کہ نے حضرت ابراہیم کو وضاحتی جواب کیوں نہیں دیا۔ اس استفسار سے روکا کیوں۔ جواب۔ روکا نہیں بلکہ علم نبوت کی طرف متوجہ کیا کہ اسے ابراہیم ان قسم کے جواب تو آپ کو خود ہی معلوم ہیں ہم کون ہیں آپ کے سامنے زبان کھولنے والے وضاحت کرنے والے۔ آپ ہم سے زیادہ علم لدنی والے ہیں۔ صرف اس وقت آپ ان مکاشفاتِ تلویح کی طرف متوجہ نہیں۔ بوجہ بشارتِ عظمیٰ کی خوشی کے۔

تفسیر صوفیانہ

يَتَّبِعُ عِبَادُونَ اِنَّا اَلْعَفْوُ الرَّحِيمُ **وَ اَنَّا عَذَابِيْ هُوَ الْعَذَابُ الْاَلِيمُ** **وَ نَنْتَفِعُهُمُ عَنْ ضَعِيفٍ ابْنِ اِهْنِيَه** **لَا دُخْلُكُمْ عَلَيْكُمْ فَقَالُوا سَلَامًا** **فَاَلَا تَأْتِيَنَّكُمْ** **وَجِلْدُونَ قَالُوا لَا تَوْجَلْ اِنَّا مُبَشِّرُونَ** **يَعْنِيهِ عَلِيمٌ**۔ اے حبیبِ کریم خبر دیدیجئے ان لوگوں کو جو صرف میرے ہی بندے ہیں حرص و ہوس کے بندے نہیں نہ دنیا کی خواہشات والے نہ عقبیٰ کی لالچ والے۔ بیشک میں ہی فقط واحد لا شریک تلویح مارنیں کی خطاؤں کو بخشے والا ہوں اور طالبینِ صادق کو ان کی سچی طلب کی طرف لانے والا ہوں۔ اور سائیکس راہ کے قوموں کو حظراتِ نفس سے بچانے والا ہوں اور بیشمار قسم قسم کے فیوضات سے ان پر رحم کرنے والا ہوں یہی رحیم ازلی ابدی ہوں اپنے بندگانِ عشق کو مکاشفاتِ اعلیٰ اور مشاہداتِ ارفع کی مخطوطوں میں پہنچانے والا۔ یہی امید کے قدمِ نہایت امن ہیں۔ بندہ وہی کامل ہے جس کا ایمان امید و خوف کے ساتھ ہو۔ نہ فقط امید ہو کہ عمرات میں گر پڑے اور ریاضت و عبادت سے مزہ موڑ بیٹھے۔ بلکہ ذاتِ الہیہ سے امید صادق تو یہ ہو کہ وہ غفور و رحیم ہے۔ لیکن یہ بھی بتا دیجئے کہ بیشک میرا عذاب حجاب اور دوری بابِ درکات جناب بھی بڑا ہی دردناک ہے۔ یہ مقام خوف ہے یہی ایمان و عقیدے کے دو باز ہیں۔ فقط امید بھی کفر ہے اور فقط خوف بھی کفر ہے۔ خوف سے مایوسی ہے اور امید سے غفلت اور بے پراہی ہے۔ اسبابِ مغفرت بھی بہت ہیں

اور اسباب مذاب بھی بہت ہیں۔ مغفرت کا سبب اعظم عشق الہی اور محبت مصطفائی ہے اسی کے ذریعہ معرفت و جذب حاصل ہوتا ہے۔ مذاب کا بڑا سبب ذات و صفات سے جاہل ہونا ہے۔ ابراہیم قلب پر نزولِ تجلیاتِ اجنبیہ کی خبر پہنچنے جب قُرب منازل کی سلامتی کی بشارتیں لے کر درودِ ظہور فرمایا تو عداوتِ نفسی کا اندیشہ بیدار ہوا اور اضطرابِ طبیعت غلبانی پریشانیِ صفات کو آشکارا فرمایا تب جمالِ تجلیات نے فرمایا اے قلب سلیم تو اہلِ بشارت ہے۔ بیشک ہم غالب صادق کو عشقِ مقبول و عقلِ باہر کی خوشخبری سنائے ولے ہیں۔ قَالَ ابَشِّرْهُمْ فِي عَمَلِي اَنْ مَسَّيْ اَنْ يَكْبُرُوْا فَيُحِبُّوْا تَبَشِّرْهُمْ ذَاتِ قَلْبٍ صَادِقٍ نَّهْ فَرَمَا عَشَقْ لَا ہوت کی کسی خوشخبری ہے میرے حواسِ ضعیف کو کیا خوش کن خبر سنائے ہو تم کیا میرے ضعیف نفس کو اس مشنِ تبارکی برداشت ہوگی میری آرزوئیں جہادِ نفس میں کمزوریں تو مجھ کو اس دولتِ بیدارِ عشقِ مصطفیٰ کی بشارت کس طریقے سے دیر ہے ہواس امانت کو سنبھالنا تو بڑی جوانمردی کا کام ہے میں اپنے اعضا ظاہری و باطنی کو مباشرتِ اعمال اور صحبتِ طامات میں کس طرح مشغول کر سکوں گا۔ نفسِ امارہ کے شر و فساد بڑھایا ان پر ظاہر و باطن ہو چکا ہے دلِ چشت جگر سُست ہے و سوائیِ خدیطانی نے اُن کو درجائتِ قرب کے شے سے بالوس کر دیا ہے۔ اس لیے کہ حصولِ کمال کے اسباب امتہ کو پہنچ چکے ہیں۔ دنیا کی لمبی امیدوں نے جوانی کو خراب کر دیا ہے صوفیا فرماتے ہیں دس چیزیں تزکیہٴ نفس اور مجاہداتِ طریقت میں شل بڑھایا کمزوری اور رکاوٹ بنتے ہیں۔ ۱۔ لذتِ دنیا ۲۔ حیرتِ فطرت ۳۔ رکابتِ ابلیس ۴۔ خطراتِ نفس ۵۔ فکرِ معاش ۶۔ ضعیفِ باطن ۷۔ بے نوریِ داغ ۸۔ لمبی امیدیں ۹۔ سختیِ دل ۱۰۔ بُرا ساتھی۔ اگر کسی کو یہ دس بڑھاپے مجاہدیں تو مکاشفات و مشاہدات کے اعلاناتِ ہدی میں اس کی حیرت بجا ہے۔ مگر اندھنِ مجد کے کرم بھی حیران کن ہیں اے میرے کریم عقل و فہم اور مجاہداتِ اعمال میں یہی سب سے زیادہ بڑھا ہوا ہے اپنے فضل و کرم سے مجھ کو بھی بشارتِ اعظم عطا فرما۔

قَالُوْا ابَشِّرْ نَّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِّنَ الْقَانِطِيْنَ ۝۵۵

بولے ممان خوشخبری دی ہم نے آپ کو ساتھ سچائی کے تو نہ ہو تم میں سے بالوس ہونے والوں کا ہم نے آپ کو بھی بشارت دی ہے آپ نا امید نہ ہوں

قَالَ وَ مَنُ يَّقْنَطُ مِّنْ رَّحْمَةِ رَبِّہٖ اِلَّا الضَّالُّوْنَ ۝۵۶

فرمایا اور نہیں بالوس ہوتا سے رحمت رب کی اپنے مگر گمراہ لوگ
کہ اپنے رب کی رحمت سے کون نا امید ہو مگر وہی جو گمراہ ہوئے

قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿۵۸﴾ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا

فرمایا تو کیا ارادہ ہے تمہارا اے بھیجے ہوؤ ۔ بولے سب بیشک ہم بھیجے گئے ہیں
کہا ہر تمہارا کیا کام ہے اے فرشتو ۔ بولے ہم ایک بھرم قوم کی طرف بھیجے گئے ہیں

إِلَىٰ قَوْمٍ مَّجْرُمِينَ ﴿۵۹﴾ إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمَنَجُّوهُمْ

طرف ایک قوم جرم کرنے والی کے ۔ فقط حضرت لوط کے گھر والوں کو بیشک ہم بچالیں گے اُن کو
مگر لوط کے گھر والے ان سب کو ہم بچا لیں گے ۔

أَجْمَعِينَ ﴿۶۰﴾ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْنَا إِنَّهَا لَمِنَ الْغَابِرِينَ ﴿۶۱﴾

سب کو سوائے نبوی کے اُن کی ۔ تقدیر جان لی ہم نے کہ بیشک وہ البتہ میں سے پیچھے رہنے والوں
گھر اُس کی عورت ہم ٹھیرا چکے ہیں کہ وہ پیچھے رہ جانے والوں میں ہے

تعلق ان آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق ۔ پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اے میرے نبی، اے میرے بندوں کو خبر دیدو۔ اب ان آیات میں اُن
ابھی خبروں کا ذکر ہے جو رب کریم جل مجدہ اپنے نبیاء عظام کو فرماتا رہا۔ دوسرا تعلق ۔ پہلی آیت میں بندوں کو اللہ تعالیٰ
کی غنائیت رحیمیت کا بخیر بخیر ہی گئی تھی۔ اب اس جگہ رحمت سے ناامید لوگوں کی نشاندہی کی جا رہی ہے۔
تیسرا تعلق ۔ پہلی آیت میں حضرت ابراہیم کے پاس ملائکہ کے آنے کا ذکر ہوا اور جو شجرہ فرزند کا ذکر ہوا۔ مگر چونکہ حضرت ابراہیم
نے اپنی نبوی ذہانت سے پتہ لگالیا تھا کہ صرف فرزند کی بشارت ان کا اصل مقصد نہیں اس لیے اب ان آیات میں اصل مقصد
پر چر رہے ہیں۔

قَالُوا ابْشُرْنَاكَ يَا نَحِيقُ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ﴿۶۲﴾ قَالُوا مَن مِّنَّا مَنِعُكَ مِّن رَّحْمَةِ رَبِّكَ
رَبِّهِ إِلَّا أَنْتَ نَحْنُ الْمُسْلِمُونَ ﴿۶۳﴾ قَالُوا خُطِّبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿۶۴﴾ قَالُوا مَن مِّنَّا مَنِعُكَ مِّن رَّحْمَةِ رَبِّكَ

ابھی خبروں کا ذکر ہے۔ اب تعلق کا مامنی مطلق صحیح منکم۔ فعل با فاعل ت منیر اس کا مفعول بہ ہے خطاب حضرت
ابراہیم سے ہے۔ ب جازہ مفعولیت کہہ ہے یا یعنی منع ہے۔ الف لام عمیدز صنی یا غار جی حق ۔ یہ لفظ عربی میں آٹھ معنی ہیں
ستل ہے رسال نبی پختی بات ہے۔ ن مافہ تعلیلہ یعنی لهذا۔ لا تکلن فعل منی معروف واحد کا میضہ انت منیر اس کا

فَاعِلٌ مَرْجِعُ اِبْرَاهِيمَ ہے فعل تام ہے من جارہ تبعیضیہ۔ الف لام تعریفی اسی بمعنی الَّذِیْنَ قَاتَیْطِیْنِ اسم فاعل جمع مذکر باب
نصر سے قَطَط سے بنا ہے بمعنی سخت مایوس ہونا بعض اہل لغت فرماتے ہیں یہ مادہ ہر باب میں مستقل ہے مطر کے آثار بابوں
میں سے۔ قرآن مجید میں باب فتح سے ہے۔ مثال فعل ماضی مبیہ واحد مذکر غائب صَوِّمِ واحد اس کا فاعل مستتر ہے۔ یہ فعل
فاعل مل کر قول ہوا اگلی سب عبارت مقولہ واو عاقلہ زائدہ من موصولہ نافیہ استفہام خبری ہے۔ یَقْطَطُ۔ باب فتح کا مضارع
معروف واحد مذکر غائب قَطَط سے بنا ہے۔ من بیانیر۔ یا بمعنی اب جارہ رفعیہ۔ اسم مفرد جاید بمعنی۔ مہربانی۔ کرم نوازی۔
خَشَش۔ مجرور ہے من جارہ سے۔ رُب۔ اسم مفرد جلد مضاف الیہ۔ اور مضاف ہے ماقبل اور مابعد کا ضمیر واحد مذکر غائب
مرجع ہے من۔ الا حرف استثنا بمعنی سوا۔ مفرغ ہے یعنی مشتق منہ مذکور نہیں۔ اس لیے مابعد الا یَقْطَطُ کے فاعل کا بدلہ لکل ل
لوم وقوع ہوا۔ اَنْصَلُوْنَ۔ الف لام اسی الَّذِیْنَ کے معنی میں ہے اَنْصَلُوْنَ۔ اسم فاعل جمع مذکر سالم واحد ہے خَالٌ۔ مثل سے
بنا ہے بمعنی گمراہ ہونا۔ مراد کا فرنا سق بدکردار لوگ سب ہیں۔ باب نصر سے ہے۔ بحالت دفعہ واو اور نون مفتوحہ آئی آخر
میں جمع مذکر سالم کا یہی اعراب ہوتا ہے۔ چونکہ مشتق مفرغ ہے اس لیے اس کا اعراب عمل کے مطابق آیا۔ فاعل کے مطابق۔
فَاعِلٌ فعل ماضی۔ قَوْلٌ باب نصر سے ہے۔ ف تفسیریہ ماحرب سوال۔ حُطِبَ۔ اسم مفرد جاید۔ بمعنی۔ حال۔ مہم رہا و گرم حقیقت
اہم معاملہ۔ رضیہ۔ سلوک۔ طریقہ۔ یہاں بمعنی مہم ہے۔ ثم ضمیر جمع مذکر حاضر کا مرجع۔ قَتِیفٌ ہیں۔ اَيْضًا۔ یہ دو لفظ ہیں۔ ۱۔
ایسی۔ حرف سوال یا حرف شرط۔ یہاں سوالیہ ہے ۲۔ خاصیت مجرور مشعل ہے۔ مگر یہاں مجرور نہیں۔ کیونکہ جر کا عامل کوئی نہیں۔
ایسی کے ساتھ منول عنہ کے مطابق ضمیر غائب یا حاضر لگائی جاتی ہے۔ جب منادی معرف باللام ہو تو حرف ندائی کو ناسطے
سے جوڑنے اور لکھ دھرت کو اپنی حالت پر رکھنے کے لیے یح میں اَيْضًا مذکر منادی میں اور اَيْتَحَا مَوْتُث منادی میں لگاتے
میں اور چونکہ یہ لفظ متقلہ فاعل ہے حرف نداسے اس قرینے کی وجہ سے کبھی حرف نہ حذف بھی کر دیا جاتا ہے۔ جیسا کہ یہاں
در اصل تھا یا اَيْضًا۔ الف لام۔ اسی بمعنی الَّذِی۔ خیال رہے کہ عربی میں الف لام بہت اہم چیز ہے اور اس کی آٹھ قسمیں ہیں
۱۔ الف لام زائدہ ۲۔ غیر زائدہ ۳۔ حرفی ۴۔ اسمی ۵۔ جنسی ۶۔ استقراتی مبدع خارجی مبدع یعنی یہ سب اسم عرب کے اول ہی
آسکتا ہے۔ مَرْسَلُوْنَ باب افعال کا اسم مفعول ہے میضہ جمع مذکر۔ رُسُلٌ سے بنا ہے بمعنی بھیجا۔ بہر حال متعذر ہوتا ہے۔
مَرْسَلُوْنَ کا ترجمہ ہے بھیجے ہوئے۔ بحالت دفعہ ہے۔ کیونکہ منادی مفرد ہے۔ مرکب نہیں۔ یہ ندائیہ جلد مبدع انوقر ہے اور
فَمَا خَطْبُکُمْ۔ خبر مقدم ہے مرکب انانی اور سوال جوڑ کر۔ قَالُوا اِنَّا ارْسَلْنَا اِلَیْکُمْ صَحْبًا مِّنْ اِنَّا اَل لَّوْطِ۔ قَالُوا۔
فعل ماضی جمع مذکر غائب یہ جلد جوابی ہے۔ قول ہے صیف کا۔ اِنْ حرف تحقیق۔ نا ضمیر اس کا اسم اثر یسند باب افعال کا۔ فعل
ماضی مطلق لمجول مثبت میضہ جمع مشکم سخن ضمیر اس کا نائب فاعل اِی جارہ انتہاء غایت کے لیے۔ قوم اسم مفرد جاید معنی جمع
سے۔ موصوف ہے ای لیے اس کی صفت جمع ہے۔ مجرور۔ اسم فاعل باب افعال کا میضہ جمع مشکم بحالت کسور ہے صفت تالیف
ہے۔ الا حرف استثنا۔ آئی اسم مفرد جاید بمعنی گھروالے بیوی بچے مضاف ہے۔ بحالت فتح ہے۔ مشتق مشعل غیر مفرغ ہے۔

در اصل تھا اَوَّلُ یعنی لوٹنا۔ تابع فرمان ہونا۔ واو کو الف سے بدلایا۔ اس کی تصغیر ہوتی ہے اَوَّلُ جن نحو یوں نے اس کی اصل اہل بتائی ہے وہ غلطی پر ہیں اس لیے کہ اہل عام ہے ہر چھوٹے بڑے۔ میر غریب ذوی العقول غیر عقول۔ انا غلام کا مضاف بن جاتا ہے۔ مگر آل صرف بڑے انسان کا مضاف ہوتا۔ بڑائی خواہ دینوی ہو یا دنی۔ آل کا مضاف ایہ کبھی آل میں شامل ہوتا ہے جب کہ مضاف ایہ علیحدہ مذکور نہ ہو اور کبھی شامل نہیں ہوتا جب کہ علیحدہ مذکور ہو۔ یہاں مضاف ایہ آل میں شامل ہے۔ کیونکہ علیحدہ پہلے ذکر نہیں لُوطِ اسم مفرد جلد مکہ سے۔ کلم ذاتی ہے۔ بحالت کسر ہے مضاف ایہ آل کا یہ مرکب مشقی ہے اس کا مشقی منہ قوم ہے۔ اور چونکہ قوم میں آل لوط شامل ہے۔ اس لیے مشقی ہے اِنَّا لَنَعْبُدُکَ ھُنَا اَجْمَعِیْنَ اِنَّا اِمْنًا ۚ فَذَرْنَا اِنَّا لَمُکْرِمَاتٍ لِّیَعْلَمَ الْغَیْبِیَّاتِ۔ دونوں الا حرف اشتنا درست ہیں (لغو نہیں ہے) اِنَّا۔ حرف مبتدئہ اور منیز جمع متکلم اسم ہے۔ لام جود ابتداء ثبوت برائے تاکید۔ مَبْنُو۔ باب تفعیل کا اسم فاعل منیز جمع مذکر۔ دراصل تھا مَبْنُوْنَ آخر کی نون اعرابی لام جود کے عل سے گر گئی۔ لام جود فتح دیتا ہے اور فتح سے نون اعرابی ر جاتی ہے۔ ی پر منہ ثقیل ہوا تو اُس کو ساکن کر دیا گیا۔ اب دو ساکن جمع ہو گئے۔ واو اس لیے نہیں گر سکتی کہ علامت جمع ہے لہذا ی گئی اور ما قبل کو واو کی مناسبت سے منہ دے دیا۔ اس کا مصدر ہے تَنْجِیْ شَجِی۔ سے مشتق ہے معنی بچانا۔ ترنہ ہے ہم بچانے والے ہیں۔ ایک قول ہے کہ مَبْنُو اسم فاعل مضاف ہے کلم منیز جمع مجرور مفعول ہے مفعول مضاف ایہ ہے اور اضافت کی وجہ سے نون اعرابی گری نہ کہ لام نہ کی کہ سے۔ پہلی ترکیب میں کلم منیز منصوب ہوگی اَجْمَعِیْنَ۔ اسم تاکید ی۔ جمع ہے۔ پہلی ترکیب سے بحالت فتح کیونکہ کلم کی تاکید تابع ہے وہ منصوب قویہ منصوب دوسری ترکیب سے مجرور ہے۔ کیونکہ اس کا مؤلف کلم مجرور مضاف ایہ ہے۔ ایک قول میں اَجْمَعِیْنَ حال ہے کلم کا لہذا بہر صورت مفتوح ہے۔ مَبْنُو پورا جملہ اسمیہ خبران ہے۔ اسی لیے مرفوع ہے۔ الا حرف اشتنا۔ اِمْرُئِہ اسم مفرد مؤنث اس کی مذکر ہے اِمْرُؤ۔ جمع کوئی نہیں ہوتی۔ یعنی عورت۔ اضافت کی صورت میں معنی ہوی۔ یہاں مراد ہیوی ہے۔ بحالت نصب ہے کیونکہ مشقی غیر مفرغ ہے متصل ہے۔ مشقی منہ کلم منیز ہے جس کا مرجع آل ہے۔ اور چونکہ آل میں ہیوی ماقبل ہوتی ہے اس لیے مشقی متصل ہوا۔ اگر مشقی منہ مذکور نہ ہو تو اُس کو مشقی مفرغ کہتے ہیں ہ منیز واحد مذکر کا مرجع لوط ہے۔ قَدَرْنَا۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق معرور منیز جمع متکلم مخاطب امر سلوک ملا کہ میں۔ اس کا مصدر ہے تَقْدِیْو۔ معنی۔ تقدیر بنانا۔ اندازہ لگانا۔ معلوم کر لینا۔ پہلے معنی تو نہیں بن سکتے کیونکہ وہ خاتمہ رب تعالیٰ ہے۔ آخری معنی درست ہیں۔ کیونکہ دوسرے معنی میں شک ہے۔ جو یہاں مناسب نہیں۔ یہ علیحدہ جملہ ہے۔ اِن حرف تحقیق۔ درمیان کلام میں ہے کیونکہ مفعول بہ ہے قَدَرْنَا۔ مگر کسور ہے۔ اس لیے کہ اس کی خبر پورا لام ابتداء ہے جس کی وجہ سے قَدَرْنَا حُکْمًا مطلق مانا گیا۔ اور معلق کا حکم ہوتا ہے۔ اور جب قَدَرْنَا کا لَعْدًا ۚ۔ ہوا تو اِنھا کما ابتدا میں آگیا اس لیے کسور الھمز ہوا مگر ظاہر ترکیب میں یہ جملہ اسمیہ مفعول بہ ہے قَدَرْنَا کا۔ ماضی واحد مؤنث غائب منصوب اس لیے کہ اسم ان ہے مشقی اس لیے کہ اپنے مال اِن سے جڑی ہوئی ہے۔ اس کا

مرجع ائمہ ہے۔ لام ابتدائیمہ زائدہ من جازہ تبغیضہ۔ الف لام اسی معنی الذین عکابرین۔ اسم فاعل باب ضرب سے ہے میضہ جمع مذکر۔ خبر سے بنا ہے معنی پیچھے رہنا۔ باقی پڑی رہنا۔ ترجمہ ہے۔ پیچھے رو جانے والوں سے۔ ہلاک ہونے والوں میں سے بحالت کسر ہے عن سے اور یہ جارد مجرور متعلق ہے پوشیدہ کائنۃ یا عاشرۃ کا۔ یا بحالت نصب ہے حال ہے پوشیدہ کی خبر کا۔ مگر یہ تکف ہے۔

تفسیر عالمائے
قَالُوا بَشِّرْنَا بِمَا نَحْبُو فَلَا تَكُنْ مِّنَ الْفَاعِلِينَ قَالُوا وَمَن يَقْطَعُ مِن رَّحْمَةِ رَبِّهِ إِذًا أَصْحَابُكَ قَالُوا فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ۝۱۰۰ تمام ملائکہ نے عرض کیا کہ اے اللہ کے فرشتے یہ ٹھیک ہے کہ اس آخری عمر میں بتا دیا جائے بشریت فطرت کے مشاهداتی تجربے کی بنیاد پر اولاد سے مایوس ہو جانا ایک نفسیاتی امر ہے۔ اور اگر عوام اولاد کی آس حاشیہ میں تو برائیاں لیکن آپ مایوسوں میں سے نہ ہو جائیے دُودھ سے ایک تو یہ کہ ہم نے آپ کو یہ خوشخبری بالکل سچی اور حق دی ہے۔ آپ اسی طرح بڑھتے ہی رہیں گے آپ کی بیوی محترمہ بھی اسی طرح اسی عمر میں رہیں گی اور آپ کی ہی اولاد میں سے آپ کی ذاتی بلا واسطہ نسل میں سے بیٹا ہوگا۔ دوسری وجہ یہ کہ آپ کی ذات نبوت کی شان والی ہے۔ اجسام انبیاء مظهر قدرت الہی ہوتے ہیں۔ رب کی بیخمار قدرتیں جسم نبی پر ظاہر ہوتی ہیں۔ اس لیے کہ یہ ابدان کمالات قدرت خداوندی کے اظہار و مکرز ہوتے ہیں۔ محققین فرماتے ہیں کہ کائنات مخلوق تین قسم کی ہے۔ ۱۔ اجسام انبیاء کرام ۲۔ اجسام اولیاء عظام ۳۔ اجسام باقی مخلوق۔ اجسام انبیاء علیہم السلام پر رب تعالیٰ اپنی قدرتیں اور کمالات و صفات ظاہر فرماتا ہے۔ اجسام عوام پر۔ قانون الہی ظاہر اور جاری ہوتا ہے۔ اجسام اولیاء اثر پر۔ معجزات انبیاء ظاہر ہوتے ہیں۔ گویا کہ انبیاء کرام اللہ کی قدرتیں اور کمالات ہیں۔ اولیاء اثر۔ انبیاء کرام کے معجزات ہیں۔ اور دیگر مخلوق اللہ تعالیٰ کے قانون ہیں۔ اسی لیے جسم نبوت بے مثل ہوتا ہے۔ کوئی بھی چیز نبی کی مثل نہیں ہو سکتی۔ نہ ذات و صفات نہ خیالات میں لہذا اے پیاسے فیل آپ کے خیالات عوام جیسے راجی نہیں ہونے چاہئیں۔ حضرت فیل علیہ السلام نے فوراً جواب ارشاد فرمایا۔ نہیں نہیں اے فرشتو میں ہرگز مایوس نہیں میں تو صرف نوعیت ولادت کا سوال کر رہا تھا نہ شاید اس بات دیے والے رب تدبیر نے کچھ اور بھی تم کو بتایا ہو کوئی نوعیت کچھ نشانی وغیرہ میں جانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کائنات کی رحمت سے کون مایوس ہو سکتا ہے بجز فساد ہی بے عقل نابصیح گمراہوں کے۔ علماء کرام فرماتے ہیں کہ گمراہ انسان کی چار نشانیاں ہیں۔

۱۔ وہ بھی گمراہ ہے جو اللہ تعالیٰ کو قادر نہ مانے ۲۔ وہ بھی گمراہ ہے جو باری تعالیٰ کو بندوں کے اعمال و افعال کا عالم و باخبر نہ جانے ۳۔ وہ بھی گمراہ ہے جو اللہ تعالیٰ کو زنجلی سے پاک نہ سمجھے ۴۔ وہ بھی گمراہ ہے جو رب تعالیٰ کے افعال قدرت و قانون کو مین حکمت اور درستی کے مطابق نہ جانے۔ اور جو گمراہ ہوتا ہے وہی فانیٹین اور مالوموں میں سے ہوتا ہے۔ (تفسیر کبیر رازی روح)

اس گفتگو اور سوال و جواب سے حضرت ابراہیم نے خود ہی اندازہ لگایا کہ یہ سب جو معانوں کی شکل میں آئے ہیں اور اپنے آپ کو کسی حکمت الہیہ کے تحت چھپا رہے ہیں اور آپ اپنے اجسام نوری اور لطیف کو بشریت کے لباس میں بچال کر کے لائے ہیں یہ اللہ کے بھیجے ہوئے فرشتے ہیں۔ اور عن خود بخبری سنانے کے لیے اس طرح راز داری سے آنا نہیں بلکہ اصل آمد کسی اور مقصد کے لیے ہے یہ سب اندازے اپنے علم بصیرت سے لگا کر ارشاد فرمایا تو اسے اللہ کے مرسلوں (بھیجے ہوئے) فرشتوں آپ لوگوں کا اصل اندازہ کیا ہے۔ سبب عرض کیا۔ بیشک ہم ایسی قوم کی طرف بھیجے گئے ہیں جو سب سب بدترین مجرم ہیں۔ حضرت ابراہیم کا انخلا اس لیے بھی ہوا کہ صرف خود بخبری کے لیے ایک فرشتہ بھی کافی تھا اور پھر اپنی اصلی شکل میں ہی آئے مسافر اور مہمان بن کر نہ آتے۔ اگرچہ ابھی تک کسی ایسی بخارت کا واقعہ گزرا نہیں تھا جس میں ایک فرشتے نے شدت دی ہو۔ حضرت ذکریا اور حضرت مریم رضی اللہ عنہما کے واقعات بعد میں ہوئے۔ نیز بشارت بھیجے علیہ السلام کے موقع پر بھی زیادہ فرشتے تھے جیسے کہ اُس آیت سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ فرمایا خُذَا نَتْنَا الْمَلَائِكَةُ۔ یعنی حضرت ذکریا علیہ السلام کو آواز دی فرشتوں نے۔ مَلِکُہُ جمع ہے اس پوچھنے پر ملکہ نے عرض کیا ہم سب مجرموں کو ہلاک کرنے آئے ہیں سِرَآطِ الْکُفْرِ اِنَّا لَمُنْتَجِعُوْهُمْ اَجْمَعِیْنَ اِلَّا مَرَاکِسًا کَذَّابًا اِنْتَهَا لَیْمَ الْغَیْرِ نِیۡتٍ۔ ہم اسی کام کے لیے بھیجے گئے سب قوم کی طرف سوائے حضرت لوط علیہ السلام کی آل یعنی اہل ایمان کے۔ اس تفسیری ترجمے کے مطابق اِلَّا سے اشتنا متصل بنے گا۔ دوسری تفسیر اس طرح ہے۔ ہم سب مجرموں کی طرف بھیجے گئے ہیں لیکن آل لوط کی طرف نہیں بھیجے گئے مگر میرے نزدیک پہلی تفسیر اس لیے مناسب ہے کہ یہ ملکہ سب کی طرف بھیجے گئے تھے فقط نوبت میں اور کیفیت عمل میں فرق تھا کہ مجرموں کی طرف بھیجے گئے ان کو تباہ و ہلاک کرنے کے لیے اور مؤمنین کی طرف بھیجے گئے اس لیے کہ اِنَّا لَمُنْتَجِعُوْهُمْ بیشک ہم البتہ ضرور در بچائیں گے اُن تمام نیک پاک لوگوں کو مگر اُن کی بیوی کو۔ یہاں بھی دُؤ قول ہیں ایک یہ کہ آل سے مراد صرف گھر والے ہیں تب یہ الّا منثنیٰ متصل کے لیے ہے کیونکہ بیوی یقیناً گھر والی ہوتی ہے بلکہ اصل اہل بیت تو بیوی ہی ہوتی ہے اسی سے گھر اور اولاد بنتی ہے۔ اولاد کو مجازاً اہل بیت کہنا صحابہؓ ہے۔ دوم یہ کہ آل کا معنی ہے تبع فرماں بردار ہے تب یہ منثنیٰ منقطع ہے کیونکہ بیوی کافرہ تھی تیج اور مومنہ نہ تھی۔ پس میں کہتا ہوں کہ ہر صورت یہ منثنیٰ متصل ہے اس لیے کہ حضرت لوط کی یہ بیوی جس کا نام داخلہ تھا اگرچہ کافرہ تھی مگر مجرمہ اور فاحشہ بدکارہ نہ تھی نبی کی بیوی فاحشہ ہو سکتی ہی نہیں۔ اور جب یہ مجرمہ نہ تھی تو مجرمین میں داخل نہ ہوتی اور جب اُن میں داخل نہیں ہوتی تو آل میں داخل ہوتی کیونکہ یہاں دُؤ قول کا ہی ذکر ہے۔ اور جب آل میں داخل ہو کر نکال لیا تو منثنیٰ متصل ہو گیا۔ بعض نے فرمایا کہ یہ پہلے مومنہ تھی مگر قوم سدوم ہی سے ہونے کی بنا پر قوی جنت نے اس کو حزاب کیا تھا اس نے ہی ان معانوں کی خفیہ جڑی تھی اور جب حضرت لوط اپنی آل کو لے کر جا رہے تھے تو یہ مُرْمُرُکِ بَدَا اپنی قوم کو دیکھتی تھی اور کہتی تھی ہائے میری قوم۔ حالانکہ تمام آل کے لیے ہم بتائی تھا کہ کوئی پیچھے مڑ کر نہ دیکھے جب مذاہب کے پتھر برسنے لگے تو یہ ہائے قوم

کہہ کر چپے کی طرف بھاگی کہ ایک پتھر اس کو بھی لگا اور وہیں قریب ہی مر گئی اسی تقدیری فیصلے کا یہاں ذکر ہے کہ ملائکہ نے چنگی خیز دیتے ہوئے حضرت ابراہیم سے عرض کیا کہ بیشک ہم نے تقدیر سن لی ہے یا ہم نے یہ سنا کر یا ہے۔ یا ہم کو اندازہ ہے یا ہماری یہ بھی ڈیوٹی ہے۔ یا اس کی تقدیر میں یہی ہے کہ یہ پیچھے رہ جانے والوں میں سے ہے یا پیچھے لوٹ جائیو لوں میں ہو گی۔ حضرت لوط علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بھتیجے تھے۔ آپ کی عمر اس وقت قریباً سال تھی جب کہ حضرت ابراہیم اس وقت ایک سو بیس سال کے تھے۔ آپ کا نام شریف لوط بن حاران بن تارخ تھا۔ آپ بھی بنی تھے اور ایک دوسری قوم جو آپ کی برادری سے نہ تھی جس کا نام قوم سدوم تھا وہ تقریباً چالیس ہزار افراد تھے۔ اور تین شہروں میں قریب قریب آباد تھے۔ اردن کے شام۔ اور زادی سدوم۔ ان تینوں شہروں کی طرف آپ مہوٹ تھے مگر شہر سدوم کے لوگ بدکار بھی ہو گئے تھے جب کہ دوسرے قوم واسے صرف کافر ہی تھے۔ حضرت لوط دین الہی اور شریعت خلیل علیہ السلام کے ہی مبلغ بنی تھے۔ اور جس وقت ملت الہی نافذ ہوئی اور ابراہیم علیہ السلام نے ملت کی تمام سنتوں پر عمل فرمایا اسی وقت حضرت لوط نے بھی ملت الہی پر عمل کیا۔

(تفسیر روح البیان - کبیر صاوی - مدارک معانی - ابن اثیر)

ان آیت کریمہ سے چند فوائد حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ - بعض الفاظ ایسے ہوتے ہیں کہ جن کے ظاہری معنی حقیقی معنی کے خلاف ہوتے ہیں ایسے موقعوں ظاہری معنی چھوڑ دینے چاہیئے بلکہ وہ مطلب لینا چاہیئے جو حقیقت کی مطابقت قائم رکھے مثلاً حضرت لقمان نے اپنے فرزند بے بند سے فرمایا - يَا بَنِيَّ لَا تَشْكُرْ كَيْ لَا يَأْخُذَكَ الشَّيْءُ اس کا ظاہری معنی ہے کہ اے میرے بیٹے بیٹے انڈے کا شرک نہ کر۔ حالانکہ کسی کام سے باز کرنا ہی درست ہے جب وہ اس کام میں مبتلا یا مشغول ہو لیکن حقیقت کے یہ بات قطعی خلاف ہے کیونکہ حضرت لقمان کا بیٹا ادیانہ کا ملین میں تھا تو اب اس کا معنی ایسا کیا جائے گا جو حقیقت سے نہ ٹکرائے وہ یہ کہ اے میرے بیٹے کبھی اُمید و شرک نہ کرنا کی اپنی اولاد میں سے شرک نہ کرنے دینا یا اپنے دوستوں کو شرک نہ کرنے دینا اور یہ بات ان کو سنا دینا کہ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ اسی طرح مِنَ الْعَاقِبَاتِ کا ترجمہ یہاں ظلی ظاہری نہیں کیا جاسکتا بلکہ اصلی ترجمہ یہ ہے کہ آپ ایسی بات نہ فرمائیں جو قائلین یعنی مایوس لوگوں کے مشابہ ہوتی ہے۔ یہ فائدہ دَمَنْ يَغْتَفِظْ (۱۱) کے جوابی جملے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ قرآن مجید احادیث پاک اور عربی لغت کے اعتبار سے آل کے اصلی معنی ہے بیٹے۔ فرماں بردار۔ اور ایمان قبول کرنے والا۔ ان ہی فرماں برداری کی وجہ سے اولاد نسل کو بھی آل کہہ دیتے ہیں لہذا شیوخ حضرات کا یہ کہنا کہ آل کا معنی صرف اولاد ہی ہے قطعاً غلط ہے۔ اگر یہ بات درست ہوتی تو یہاں لَمَّا نَجَّاهُ أَجْمَعِينَ۔ نہ فرمایا جاتا کیونکہ اَجْمَعِينَ کا لفظ بہر صورت بالاثفاق جمع ہے خالفین کو بھی تسلیم ہے حالانکہ حضرت لوط کی اولاد نسل صرف دویشیاں تھیں تو اَجْمَعِينَ جمع کیوں ارشاد ہوا ماننا پڑے گا کہ متبیین بھی شامل ہیں اور آل کا حقیقی معنی یعنی مومنین مراد ہیں۔ اور پھر نیکو

لوگ غور نہیں کرتے کہ آلِ نبویؐ اولاد کرنا ان کو نقصان دہ ہے وہ چاہتے ہیں کہ حضرت علیؑ کو آل میں شامل کیا جائے لیکن وہ اس ترجمہ سے نکل جاتے ہیں کیونکہ وہ اولاد نبی نہیں بلکہ داماد ہیں۔ اولاد میں ہوتے تو حضرت فاطمہؑ کے بھائی بنتے شوہر بنتے تیسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ افعال پاک کو کسی سبب کی طرف نسبت کرنا چاہیئے اور اس طرح کرنا ٹھیک ہے۔ یہ نامزدہ۔ اَنَا الْمَجْنُونُ ھُوَ فرمانے سے جاہل ہوا۔ لہذا اہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ اللہ رسول بھلا کرتے ہیں اللہ رسول عطا فرماتے ہیں۔ اللہ رسول کا فضل و کرم ہے۔ کیوں کہ یہاں بھی ملے گا کہ اللہ تعالیٰ کے کام کو اپنی طرف منسوب کیا جس کا ذکر رب تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا۔

احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کا کام بندے کا اپنی طرف نسبت کرنا شرعاً جائز ہے۔ یہ مسئلہ ملائکہ کے قدرنا فرمانے کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ صرف شہرت کی بنا پر کسی شخص پر عزم کنا اور سمجھنا شرعاً جائز ہے۔ اور جس شخص کا فعل بدکاری لوگوں میں مشہور ہو چکا ہو یا اسے شخص کے متعلق یہ کہنا کہ یہ مرد بایہ عورت بدکار۔ بد فعل ہے جائز ہے کہنے والے کو حد و قدر نہ لگے گی کیونکہ یہ ہمت نہیں رہی اگرچہ شرعی ثبوت نہ حاصل ہو۔ یہ مسئلہ اسی قدر عجیب و غریب فرمانے سے مستنبط ہوا۔ دیکھو ملائکہ نے تحقیق حال اور مشاہدہ ظاہری سے پہلے ہی ان کو تجزین فرما دیا۔ حالانکہ مذہب ابھی جائز نہ تھا اس کے لیے مشاہدہ محال ضروری تھا اور مشاہدہ سے کے لیے انہوں نے تسکین تبدیلی کی تھیں۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ ملائکہ زیادہ کیوں آئے۔ تیغ۔ سات۔ دس۔ یا بائہ۔ جبکہ بشارت تو ایک فرشتے سے بھی کافی تھی دیکھو بشارت یحییٰ ذکر یا علیہ السلام کو اور بشارت عیسیٰ حضرت مریم کو ایک ہی فرشتے جبریل علیہ السلام نے دی۔ یہاں اتنے بہت سے کیوں آئے۔ جواب۔ دودھ سے ایک یہ کہ بشارت کی عظمت و شان کے لیے یہ جلوس نکالا گیا۔ حضرت یحییٰ کی بشارت کے لیے بھی ایک فرشتہ نہیں تھا۔ جب تعالیٰ فرماتا ہے تَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ ترجمہ۔ ان کو بہت سے فرشتوں نے ندا کی۔ ملائکہ جمع ہے ننگ کی۔ لیکن حضرت مسیح علیہ السلام کے لیے ایک فرشتے کا آنا یہ بشارت فرزند نہ تھی بلکہ عطا فرزند تھی۔ ہر معظّم کے اظہار عظمت کے لیے جلوس مبارک نکالنا۔ اور نکالنا سُبْحَانَہ اور طریقہ ملائکہ ہے بعض مفسرین نے کہا ہے کہ بشارت یحییٰ میں صرف جبریل تھے مگر انہوں نے حضور پر کثرت کا انکار نہیں کیا۔ صرف تَادَتْہُ کا فاعل ایک فرشتہ کو بنایا ہے۔ اور مقصد یہ ہے کہ آئے بہت سے مگر سب کی طرف سے ندا ایک نے کی تھی وہی یہاں ہوا۔ دوم یہ کہ یہ صرف بشارت ہی نہ تھی بلکہ عداوت الیہ کے فیصلہ مذہب کو نافذ کرنے کے لیے گواہی کو تلاش اور حاصل کرنا تھی اس لیے زیادہ آئے اگر صرف زوہل مذہب ہی مقصود ہوتا تب بھی ایک فرشتہ کافی تھا جیسا کہ سابقہ قیوموں پر صرف بندہ جبریل ہی مذہب نازل ہوتا رہا۔ دوسرا اعتراض۔ ملائکہ نے قدرنا کیوں فرمایا۔ اس کا معنی ہے ہم نے تقدیر بنائی ہے۔ تقدیر کا فاعل تو رب تعالیٰ ہے۔ جواب۔ تفسیر روح البیان نے اس کا جواب اس طرح فرمایا ہے کہ قُرْبُہِ الٰہی اور

ہیں یقین والے قاضیوں میں سے، نیک والے مجرمین میں سے ہیں یقین والے موحنین میں سے۔ نیک والے ظالمین میں داخل یقین والے کُفَّار ہیں۔ اَجْمَعِیْنَ میں شامل اہل نیک کو ناپا ہے اہل یقین کو بقا۔ نفسِ امّارہ شکوک و حمیات کی وادیِ سہم میں متحرک ہوا ہے۔ لیکن نفسِ مطمئنہ یقین کے آلِ لوط میں منزہ ہے۔ اسی زمینِ بشریت پر خلاق کائنات کی صفاتِ غفور و رحیم کا بھی ظہور ہے اور عذابِ الیم کی بھی وجہِ شدیدہ کا اندیشہ ہے۔ نازل انسان کو اُس کا نفسِ مطمئنہ ہر وقت خطاب کرتا ہے کہ کاش تو پیدا ہی نہ کیا جاتا اور اگر تو پیدا کر دیا گیا ہے تو تجھ کو چاہیے کہ سوچے کہ تیری خلقتِ ناسوتی کا مقصد کیا ہے اسے جوابِ غفلت میں سونے والے بیدار ہوا اپنی نگاہِ قلبی کھول اور دیکھ دیدہٴ عبرت سے کہ تیرے سامنے کیا ہے اور عذابِ قبر کے کون سے قاصد تیری قضا کا پیغام قرآنِ قدرِ ناسنا نے آستانہٴ دمرِ کربخیاں پر پہنچا رکھے ہیں۔ یہ وہی پیغامبر ہیں جو کبھی تیری بشریت کے سامنے سجدہ ریز ہوئے تھے آج تجھے بیزار و متغیر ہو کر تجھ کو ہلاک کرنے چلے آئے کیا تجھ کو اپنے آپ پر کبھی بھی رنج و افسوس نہیں آتا تجھے نہیں معلوم کہ عذابِ شکر تیرے سامنے ہے بالکل قریب ہے پہنچنے والا ہے۔ تو زیادہ پاسِ مسرت و درخشاں آ رہا ہے اور خود ہی ہلاکت کے قریب تر ہو رہا ہے۔ تو اپنی بستی و محال پر غرور ہے حالانکہ تیرے ساتھ تیری یہ بستی بھی تباہ ہو جائیگی۔

لہذا

فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ ۖ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ

تو جب آئے حضرت لوط کے گھر والوں کے پاس وہی بھیجے ہوئے فرشتے فرمایا حضرت لوط نے بھگتم لوگ ہو جن بلائے
تو جب لوط کے گھر فرشتے آئے۔ کہا تم تو کچھ بیگانہ لوگ ہو

مُنْكَرُونَ ۖ قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ

بوئے ہاں بلکہ ہم خود آئے ہیں آپ کے پاس ایسی چیز کے ساتھ کہ تھے یہ کافر ہیں اُس نیک کرتے
کہ ہم تو آپ کے پاس وہ لائے ہیں جس میں یہ لوگ نیک کرتے تھے

يَمْتَرُونَ ۖ وَآتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ۖ

اور لائے ہیں ہم پاس آپ کے اہل فیصلے کو اور یقیناً ہم البتہ سچے ہیں۔
اور ہم آپ کے پاس سچا حکم لائے ہیں اور ہم بیشک سچے ہیں۔

فَاسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ

تو راتوں سے جائیے کو اہل اپنے کچھ حصے میں رات کے دو گھنٹوں اور پیچھے چلنا تم ان گھر والوں کے
تو اپنے گھر والوں کو کچھ رات رہنے کے باہر جائیے اور آپ ان کے پیچھے پیچھے

وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ ﴿۳۰﴾

اور نہ متوجہ ہو کوئی سے تم میں اور کروڑنا بالکل ایسا ہی جیسا حکم دیئے
اور تم میں کوئی پیچھے پھر کر نہ دیکھے ۔ اور جہاں کو حکم ہوا سیدھے

وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ

لگئے ہو ۔ اور فیصلہ کر دیا ہم نے طرف اُس کے اُس معاملے کی کہ بیشک جڑیں ان کی کٹی ہوئی ہوں گی
پٹے جائیے اور ہم نے اُسے اس حکم کا فیصلہ سنا دیا کہ جسے ہوتے ان کافروں کی

مَقْطُوعٌ مَّقْصِبٍ حِينَ ﴿۳۱﴾

صبح یا نینوالوں کے ساتھ

جوڑکٹ جائے گی

تعلق | ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح ہے ۔

پہلا تعلق ۔ پچھلی آیت میں فرشتوں کی حضرت ابراہیم سے بات چیت کا تذکرہ تھا ۔ اب یہاں ان ہی
ملائکہ کا حضرت لوط سے کلام کا ذکر ہے گویا پہلے نمائندہ تذکرہ تھا اب بالمشافہ گفتگو ۔ دوسرا تعلق ۔ پچھلی آیت میں یہ بتایا
گیا تھا کہ حضرت ابراہیم بھی ملائکہ کو نہ پہچانے تھے اور یہ نہ پہچانا ایک وجہ سے تھا ۔ اب بتایا جا رہا ہے کہ حضرت لوط
بھی ان کو نہ پہچانے ۔ اور اس میں رب تعالیٰ کی حکمت خاص تھی جو صرف اس خاص وقت کے لیے ہوئی ۔

تیسرا تعلق ۔ پچھلی آیت میں یہ بتایا گیا تھا کہ فرشتوں نے کہا کہ ہم آل لوط علیہ السلام کو مذاہب سچا لیں گے ۔ اب یہاں
یعنی کا طریقہ سکھایا جا رہا ہے

تفسیر نحوی | قَدْ جَاءَ آلَ لُوطٍ الْغَمُّ سَكُونٌ قَالَ إِنَّمَا خَوَّعْتُمْ مِّنْكُمْ وَنَ قَالَُوا بَلْ جِئْتَنَا كَ

بِمَا كَانُوا فِيهِ يَسْتَمِرُّونَ ۚ اَتَيْتُكَ بِالْحَقِّ ۚ اِنَّا لَصَادِقُونَ - ب حرف تعقیبہ - لٹا - اصل میں کما حرف جارم ثل
 لم کے اس کا ترجمہ ہوتا ہے - ابھی تک مضارع کو جزم دیتا ہے اور ماضی کے معنی میں کرتا ہے - اس کے علاوہ لٹا استعمال
 عربی میں نہیں طرح ہوتا ہے - لٹا شرطیہ اس کا ترجمہ ہوتا ہے جب معنی اذا - جب کہ - ماضی شرط و جزا پر داخل ہوتا ہے
 لٹا ظرفیہ زمانہ یعنی اذا - اس وقت اس کے شروع میں ف زائدہ یعنی تو ہوتی ہے لٹا حرف اشتنا یعنی الا - ترجمہ
 ہے مگر - اس کی بناوٹ میں بھی تین قول ہیں - لٹا دراصل لٹا تئیں سے تھا - مصدر بالخذ کے معنی میں ترجمہ ہے جمع کرنے
 والا - لٹا دراصل لٹا تئیں سے تھا - اور وہ کہتے ہیں کہ لٹا نافیہ ہوتا ہے - یہاں لٹا شرطیہ ہے - جاء
 فعل ماضی مطلق مثبت معروف باب ضرب سے ہے - جئنی اجوف یائی اور مہموز الہ سے بنا ہے معنی آنا - آل اسم
 مفرد جاہد مضاف ہے لوط اسم علم مضاف الیہ کی وجہ سے بحالت کسر ہے نکرے کی تنوین نہیں ہے - بلکہ تخصیصی ہے
 یہ مرکب اضافی منقول فیہ ہے - یہ لفظ تو جاہد ہے لیکن لفظ لوط یا لیط مادہ مصدر ہے اسی سے ہے لواطت بمعنی
 مردوں سے بد فعلی - لوط کے معنی لغوی ہیں خبری دینے والا لیکن لوط یا لیط کے لغوی لحاظ سے لوط معنی ہیں -

لگوشت میں سوار کرنا - اسی معنی سے لواطت ہے لٹا نظر بد لگانا - لٹا چیز چھپانا - حوض کا پانی گد لا کرنا - بہت
 پھرتیلا ہونا - لٹا پھار پھٹنا - لٹا دلچسپ کام کرنا - لٹا کسی چیز کا دلو بجا جانا - یہ بھی اتفاق ہی ہے کہ حضرت لوط
 کو اسی قوم کا نبی بنایا گیا جو لواطت کرتی تھی - بعض احمقوں نے لوط ہی سے لواطت کا اشتقاق کیا ہے الف لام عید خارجی
 بمعنی دہی - مُرْسَلُونَ اسم مفعول ہے بلب افعال کا میضہ جمع مذکر - بحالت رفع فاعل ہے جاء کا - تَمَالَ - فعل ماضی قول سے
 بنا ہے معنی لکنا - یہ جملہ فعلیہ قولیہ جزا ہے ماقبل شرط کی - مَوْصِفٌ مَسْرُومٌ کا مرجع لوط ہے - فعل فاعل ملکہ جملہ فعلیہ قول ہوا - اِنَّا
 حرف مثبتہ کم ضمیر اس کا اسم - قَوْمٌ اسم مفرد ہے - موصوف ہے - لفظاً واحد ہے حقیقۃً (مکھا) جمع ہے اسی لیے مُکْرَفُونَ اس
 کی صفت جمع ہے - اسم مفعول ہے میضہ جمع مذکر - مَوْصِفٌ مَسْرُومٌ اس کا نائب فاعل جملہ اسمیہ (خبرہ جملہ) ہو کر صفت ہوئی -
 مُرْكَبٌ توصیفی خبر ان ہے - بحر میں سب مقولہ ہے قول کا - باب افعال سے ہے انکار مصدر ہے - بمعنی - منع کرنا - روکنا -
 دمانا - ترجمہ ہے تم منع کئے ہوئے ہو - رد کے ہوئے ہو - ناپسندیدہ - قَالُوا - فعل ماضی جمع مذکر ضمیر جمع فاعل ہے -
 فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا - اگلی سب عبارت مقولہ ہے - بَلْ - حرف عطف کبھی اضراب کے لیے آتا ہے کبھی استہک
 کے لیے - یہاں استہک کے لیے ہے - اضراب کا مطلب ہے سابقہ کی نفی نہیں بلکہ اور زیادتی - جیسے کہا جاتا ہے یہ چور ہے
 بلکہ سیدہ زور ہے - یعنی مزید براں - استہک کا مطلب ہے سابقہ کی نفی مابعد کا ثبوت یعنی ایسا نہیں بلکہ ایسا ہے - مطلب ہے
 کہ ہم مُکْرَفُونَ نہیں بلکہ جَعْنَا - باب ضرب کا ماضی مطلق میضہ جمع مشکم - مَطْلَبٌ مُرْسَلُونَ ملائکہ ہیں - جئنی سے بنا ہے معنی -
 آنا - لٹا - لٹا ضمیر واحد حاضر منصوب متعین مرجع لوط ہے - ظرف عند مکانیہ یہاں پوشیدہ ہے اس کا اعراب نصب مطروف
 یعنی لٹا ضمیر کو یا گیا - معنی آپ کے پاس - ب جلدہ یعنی مجھ (ساتھ) اگر جئنا - آنے کے معنی میں ہو مگر لانے کے معنی میں

ہو تو ب جارہ مفعولیت کے معنی میں ہوگی بمعنی 'کو'۔ ماموصولہ مجرور ہے ب سے۔ مابعد کی پوری عبارت اس کا
 صلہ ہو کر مجرور متعلق ہے۔ جِئْنَا كَمَا كُنَّا فِيهِ يَمْتَرُونَ ماضی استمراری۔ صیغہ جمع مذکر غائب اس کے بیچ میں رفیعہ آیا
 کلام میں معنی اور حصر پیدا کرنے کے لیے دراصل فیہ بعد میں تھا۔ باپ اِنْفَعَال سے ہے اِنْفَعَال بمعنی تنگ کرنا۔ مَرَّج
 سے بنا ہے اس کا مصدر ہے اَمْتَرَاء۔ فی جارہ ظرفیہ مکانیہ بھی ہو سکتی ہے زمانہ بھی بعض نے کہا فی بیانہ ہے یعنی ہاں سے
 میں۔ ہ منیر کامرج نا ہے۔ واو عاطفہ عطف ہے مابعد کا جِئْنَا پر۔ آئینا۔ باپ اَفْعَال کا ماضی مطلق صیغہ جمع متکلم۔ مصدر
 ہے اَتَيْنَا۔ بمعنی لانا۔ انا۔ ک منیر واحد حاضر۔ دراصل تھا اَفْعَلْ ک۔ ترجمہ ہے۔ آپ کے پاس۔ ب جارہ میں دو
 احتمال ہیں اگر آئینا۔ بمعنی لانا ہے تو ب مفعولیت کی ہوگی بمعنی 'کو'۔ اور اگر آئینا کا معنی دوسرا ہو۔ یعنی آنا۔ تو ب
 بمعنی 'مع' (ساتھ) ہوگی۔ الف لام عسری ہے۔ حَقَّ۔ اسم مفرد جامد۔ بمعنی۔ نیسلہ۔ یا بمعنی سچائی۔ درستی۔ واو عاطفہ۔
 عطف ہے مابعد کا جِئْنَا پر۔ انا۔ دو لفظ ہیں۔ اِنْ حرفِ شبۃ تحقیق کے لیے۔ ماضیہ جمع متکلم اس کا اسم ہے
 منصوب ہے اسمیہ کی وجہ سے۔ متعلق ہے اپنے مائل سے۔ لام کے ابتدائیہ خبر اِنْ پر مفعول ہو کر آیا۔ اس کے علاوہ
 جرار نصب دونوں طرح آتا ہے۔ طَبَقُونَ۔ باپ اَفْعَال کا اسم فاعل ہے۔ صیغہ جمع مذکر۔ بحالتِ رفع ہے کیونکہ
 خبر ہے اِنْ کی ہمزہ کو اس لیے ہے کہ۔ عطف پورے جملہ کا ہے نہ کہ فقط اِنْ کا۔ لَمَّا اِنْ بزارت خود ابتداء
 کلام میں ہی ہے۔ درمیان کلام تب ہوتا ہے۔ جب مفعول یہ یا فاعل۔ یا مجرور یا تابع ہو کر آئے۔ عطف سے کلام
 علیحدہ ہی مقصور ہوتا۔ بعض نے کہا یہ واو عاطفہ نہیں ہے۔ اور اسی کو تریز جمع ہے۔ صِدْقُون صِدْق سے بنا ہے۔
 بمعنی سچ بولنا۔ سچا ہونا۔ یہاں دوسرے معنی زیادہ موزوں ہیں۔ کیونکہ مناسب حال ہیں۔ مگر پہلا معنی بھی درست
 ہے۔ فَاَسْرِ يَا هِلَالٌ يَتَخَلَّجُ مِنَ اللَّيْلِ وَالتَّيْغِ اَذْ بَارَ هُوَ وَلَا يَلْتَمِعُ مِنْكُمْ اَحَدٌ وَامْتَنُوا حَيْثُ
 كُنْتُمْ وَذَاتُ زَائِمُهُ اَمْرٌ۔ باپ اَفْعَال کا فعل امر صیغہ واحد مذکر حاضر اَنْتَ منیر واحد مذکر اس کا فاعل ہے
 جس کا مرجع ٹوٹا ہے۔ مصدر ہے اَمْرَاء۔ سُرِّج سے بنا ہے۔ بمعنی رات کو چلنا۔ ب جارہ بمعنی مع۔ اَصْل۔ اسم
 مفرد جامد۔ لغوی ترجمہ ہے۔ والا۔ مالک ہونا۔ ساتھی ہونا۔ تعلق جوڑنا۔ یہاں مراد ہے گھر والے بال بچے اگرچہ
 اس کی جمع ہے اٹھایا مگر یہ خود بھی معنی جمع میں مستقل ہوتی ہے ک منیر کامرج لوٹا ہے۔ ب۔ جارہ بمعنی فی جارہ
 ظرفیہ۔ قَلْع۔ اسم مفرد حاصل مصدر بمعنی ٹکڑا۔ حصہ۔ مِنْ بعیضیہ۔ الف لام عید خارجی یعنی آج رات۔ لیل اسم جنسی
 ہے مفرد جامد۔ اس کی جمع ہے لیلانی۔ ترجمہ ہے رات۔ اس کا موقت لفظی ہے لیلۃ۔ دراصل تھا۔ لیلۃ کیونکہ
 اس کی تصغیر ہوتی ہے لیلۃ۔ بحالتِ کسر وہ مجرور ہے متعلق سَوَّم ہے اَمْرٌ کا۔ واو عاطفہ۔ عطف ہے اَمْرٌ پر۔ اَتَّبَعُ
 باپ اَفْعَال کا امر حاضر مفرد صیغہ واحد مذکر۔ دراصل تھا اَتَّبَعُ۔ اَوَّل میں دَوَّات جمع ہوئیں۔ پہلی ماتے کی اصلی
 دوسری اَفْعَال کی لہذا دونوں کو مدغم کر دیا۔ اس کا فاعل اَنْتَ منیر ستر ہے جس کا مرجع ٹوٹا ہے مصدر اَتَّبَعُ سے

بنائے یعنی چھپنا۔ اُدْبَارُ۔ اسم جمع ہے واحد ہے دُبُو۔ بمعنی چھپنا۔ بحالت نصب کیونکہ ظرف مفعول فیر ہے ضم
ضمیر کا مرجع اصل ہے۔ واو عاطفہ۔ مابعد جملہ کا عطف ہے اُنْزِرْ پُر تَايُنْتَفِثْ۔ باب افعال کا فعل نہیں صیغہ واحد مذکر
غائب اس کا مصدر ہے اِنْتَفِثْ۔ لَفْث سے بنا ہے۔ بمعنی منہ پھیر کر دیکھنا۔ ادھر ادھر متوجہ ہونا۔ یہاں پہلے معنی
مناسب ہیں۔ مَن جازۃ تبغیضہ کم ضمیر جمع مذکر مجرور متعلق تَايُنْتَفِثْ کا۔ اَحَدُ اسم مفرد عدوی۔ اس کا استعمال عربی میں
دو طرح چار معنی میں ہوتا ہے ۱۔ نفی میں بمعنی کوئی۔ استغراق جنسی کی نفی مقصود ہوتی ہے اسی معنی میں یہاں ہے۔ ۲۔ اثبات
ایجاب میں۔ بمعنی دھائی سے اوپر پہلا نمبر ۳۔ مضاف کے معنی میں بھی ایک۔ ۴۔ اظہار وحدت کے لیے۔ بمعنی ایک
قَد کا مقابل اور جزو خیال رہے کہ مفرد واحد میں ایک فرق یہ بھی ہے کہ مفرد میں محض علیحدگی ہوتی ہے۔ اگرچہ تعداد زیادہ
ہی ہو اس لیے مفرد تین قسم کا ہے۔

۱۔ مفرد وہ جو دو میں سے علیحدہ ہو۔ دوم۔ مفرد وہ جو جملے سے علیحدہ ہو یعنی جملہ نہ ہو۔ بلکہ اُس کی جزو نہ سکے۔ سوم مفرد
وہ جو مرتب نہ ہو۔ مگر احد میں صرف وحدت ہوتی ہے اگرچہ کسی بڑے عدد سے جوڑ کر ہو جیسے اَحَدُ عَشَرَ۔ واو عاطفہ
مابعد جملہ کا عطف ہے اُنْزِرْ پُر۔ اُمْنُو۔ اُمْنُو۔ باب نصر یا ضرب کا فعل امر ہے جمع مذکر حاضر۔ اَنْتُمْ ضمیر جمع اس
کا فاعل ہے اعلیٰ مرجع۔ کیونکہ اصل بھی معنوی جمع ہے معنی سے بنے بمعنی گننا۔ حِثْثُ۔ اسم مفرد ظرفیہ مضاف ہے
مکان ابھامی کے لیے ہوتا ہے یعنی جگہ معین نہیں ہوتی۔ بمعنی جاں کہیں۔ ہمیشہ بنی ہوتا ہے ضمیر پر مگر بحالت نصب کے
کیونکہ ظرف ہے اُمْنُو کا کبھی کبھی تبسم کیفیت کے لیے آتا ہے بمعنی جس طرح۔ یا جس طریقہ سے یہاں اسی معنی میں ہے
جب اس کے بعد ناکاذ آجائے تو شرطیہ ہو جاتا ہے۔ نا اسم موصولہ مضاف الیہ ہے حِثْثُ کا تَوْمُرُوْنَ۔ باب نصر یا باب
افعال کا فعل مضارع مجھول صیغہ جمع مذکر حاضر اُنْزِرْ سے بنے۔ بمعنی حکم دیا جانا۔ وَتَقْنِيْنَا اِلَيْهِ ذٰلِكَ اَلَا مَرَّ اَنْ دَارِسَ
هُوَ لَا مَقْنُوْهُ مَضِيْحِيْنَ۔ واو مبر جملہ۔ ابتدائیہ نئے کلام کے لیے۔ قَنْيْنَا۔ باب ضرب کا ماضی مطلق صیغہ جمع متکلم
مخاطب اللہ تعالیٰ ہے۔ قَنْيْنَا سے بنا ہے۔ بمعنی فیصلہ کرنا۔ فیصلہ سننا یہاں دوسرے معنی میں ہے الی جازۃ انتہاکے
لیے ہ ضمیر واحد غائب کا مرجع ٹوٹا ہے جار مجرور متعلق ہے قَنْيْنَا کا۔ ذٰلِكَ اسم اشارہ بعدی مبسم بمعنی اُنْہے۔ بحالت نصب
ہے۔ مفعول ہے قَنْيْنَا کا یا بدل ہے اس کا یا عطف بیان ہے۔ اَلَا مَرَّ۔ الف لام عدوی۔ اَمْر۔ اسم مفرد حاصل مصدر جاہد
معنی کام۔ تب یہ مفعول ہے۔ اور اگلی عبارت اس کا عطف بیان یا بمعنی فیصلہ تب بدل ہے۔ یا عطف بیان۔ اور
اگلی عبارت اس کا حال ہے۔ بحالت نصب کیونکہ اشارہ الیہ ہے ذٰلِكَ مفعول کا۔ اَنْ حرف تحقیق اور یقین کے لیے دایم
اسم فاعل ہے باب نصر کا واحد مذکر بحالت نصب ہے کیونکہ اِیْم اُنْ ہے۔ دُپْر سے بنا ہے۔ بمعنی پیچھے آنا یا رہنا۔ اس
کی تین صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ زبانی ہو۔ دوم یہ کہ مکانی ہو۔ سوم یہ کہ زبانی ہو تا غیر مکانی کا معنی ہے پیٹھ۔ تاخیر زبانی یا
ربی کا معنی ہے نسل۔ مضاف ہے۔ هُوَ لَا۔ اسم اشارہ قہری۔ جمع مطلق کے لیے ہے۔ دُنْذَرْ مَوْثِقْ بحالت جر ہے

مضاف الیہ ہے۔ مقطوع۔ اسم مفعول واحد مذکر۔ قطع سے بنا ہے بمعنی۔ توڑنا۔ ٹوٹنا۔ پہلا شعر ہی ہے دوسرا معنی لازم۔ یہاں دونوں مناسب ہیں ترجمہ ہے۔ توڑا ہوا یا ٹوٹا ہوا بحالت رفع ہے کیونکہ یہ پورا جملہ اسم خبر ہے اُن کی۔ اور وہ اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر ملایا عطف بیان امر کا۔ اس لیے اُن درمیان کلام ہوا اُس کی جملہ مفتوحہ ہوئی مُصْبِحَاتِ باب افعال کا اسم فاعل۔ صیغہ جمع مذکر۔ مصدر ہے اِصْبَحَ بمعنی صبح کرنا۔ بحالت فتح ہے۔ کیونکہ یہ مفعول منہ ہے۔ ہمارا ترجمہ اسی ترکیب میں ہے۔ یا حال ہے۔ مقطوع کے نائب فاعل مَوْضِعِ مَسْتَرک۔ یا ظرفِ زمانی ہے مقطوع کا۔ اعظمت کا ترجمہ اسی ترکیب میں ہے۔

فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ قَوْمًا فَقَالُوا ابْنُ جُنَّةٍ
يَمَّا كَانُوا أَفِيئَةً يَمْتَرُونَ وَآتَيْنَكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَدِيقُونَ

سورۃ حود میں گزر چکا ہے یہاں مختصر اس طرح سمجھ لیا جائے کہ باری تعالیٰ غزاسہ کے یہ مقرب مرسلین ملائکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس آدھا دن ٹھیر کر بوقت دوپہر وہاں سے روانہ ہوئے اُس ہی خوبصورت نوجوان مہمانوں کی شکل میں۔ ایک قول ہے کہ حضرت خلیل کے پاس جس شکل میں آئے تھے اُس کو بدل کر دوسری شکل میں نہایت حسین جیل نوجوان لڑکوں کی طرح دادی خلیل سے چار کوس یعنی چھ میل دور وادی سدوم میں حضرت لوط علیہ السلام کے پاس آئے حضرت لوط نے ان کو مہمان ہی سمجھا مگر اُن کی عمر اور حسن جوانی کو دیکھ کر فرمایا بیشک تم منکر قوم ہو۔ مُنْكَرُونَ کا لفظی ترجمہ ہے انکار کئے ہوئے یعنی میری قوم نے مجھ کو مہمان رکھنے سے منع کیا ہوا ہے۔ اس مخالفت کے بد نظر تم ٹھہرنے جانے اور مہمان رکھے جانے سے یا پناہ دینے جانے سے انکار کئے ہوئے ہو۔ مُنْكَرُونَ کا اصطلاحی ترجمہ ہے اپنی لوگ کہ نہ مسافر معلوم ہوتے ہو نہ مقامی۔ نہ تم پر سفر کے آثار ہیں نہ کوئی تم کو یہاں پہچانتا ہے۔ میں اپنی قوم کی خباثتوں سے بہت پریشان ہوں تم جیسے بھولے بھالے پرستے انجان مہمانوں کو کس طرح ٹھہراؤں چند گھنٹیوں کے لیے تم کو چھپا تو سکتا ہوں۔ مگر زیادہ دیر حفاظتی ڈٹے داری نہیں لے سکتا۔ ملائکہ نے کہا۔ بَنِ جُنَّةٍ یہ کلام اس جگہ مقدم آیت میں مذکور ہوا مگر حقیقتاً قوم کے آجانے اور گھر کا گھیراؤ کرنے اور حضرت لوط علیہ السلام سے بات نہ کرنے کے بعد کا ہے۔ جیسا کہ سورۃ حود میں گزر گیا۔ حضرت لوط علیہ السلام نے ابھی تک قطعاً نہیں پہچانا تھا کہ یہ لڑکے اور مہمان نہیں ہیں اور اس میں حکمت الہی تھی اس لیے کہ رب تعالیٰ کا قانون ہے کہ کوئی فیصلہ بغیر مشاہدے اور گواہی کے نہ ہو۔ قوم مجرم تھی مگر چشم دید گواہی کوئی نہ تھی ملائکہ نے آج عذاب کا فیصلہ نافذ کرنا تھا۔ اور لواطت مثل زنا کے نہیں ہے کہ اس کے لیے چار عینی گواہ ہوں اس بنا پر ملائکہ نے لڑکوں کا روپ دھارنا تاکہ بدکار قابلِ سزا مجرمان کی طرف گناہ کے لڑا دے سے آئیں۔ اور کی قیامت میں یہ نہ کہہ سکیں کہ ہم کو عذابِ جاوید بغیر قصور دیا گیا ہم نے تو سچی توبہ کر لی تھی۔ یہی وجہ ہے کہ بدکار قوم کی ساری بحث گفتگو اور لوط علیہ السلام کے کافی پریشان ہونے کے بعد ملائکہ نے اپنا عارف کر لے ہوئے کہا۔ اسے نبی الشہم قوم نہیں۔ قوم تو مردوں عورتوں کی برادری کا نام ہے ہم

مرد ہیں نہ عورت نہ حقیقی مذکر نہ مؤنث۔ بلکہ ہم صرف اُسی عذاب الہی کو لے کر آپ کے پاس آئے ہیں جس کے واسطے میں یہ بدکار لوگ شلوک انکار کرتے تھے۔ آپ قوم کی ان موجودہ بیہودہ حکمتوں سے ذوق بھر پریشان نہ ہوں یہ ہمارا کچھ نہیں بگاڑ سکتے ابھی دیکھنا ان کا اپنا کیا حال ہوتا ہے اور ہم آپ کے پاس حق تعالیٰ کی طرف سے یاقین بات کے ساتھ آئے ہیں۔ اور اگرچہ اس وقت ہم انسانی شکل میں ہیں مگر ہم جو بات کر رہے ہیں اس میں بالکل سچے ہیں۔ خَاسِرٌ بِأَهْلِكَ بِقِطْعَةٍ مِّنَ الثَّقَلِ الْأَعْلَىٰ ذَبَّارُهُمْ وَلَا يَلْتَمِعُ لِمَنْ يُغْلَبُ قَامُوا حَيْثُ مَا تَأْمُرُوا لَكَ أَلَمٌ لَّئِنْ لَمْ يَنْتَهِبُوا يَدَهُمْ كَبَلْتَهُمُ الْفِتْنَةُ وَفَرَّقُوا بَيْنَ مَنْ عَدَا بَيْنَهُمْ وَلَوْ هُمْ كَانُوا فَاهِقِينَ۔ اَلَمْ تَرَ أَنَا جَاءُوكُم مِّنْ قَبْلُ فَكُنْتُمْ لَكَ كَافِرِينَ۔ اور صریحاً فرماتا ہے کہ سب سامعین وغیرہ میں چھوڑ کر پناہ مانہ جو صرف آپ کے پیچھے ہی تھے دو بیٹیاں اور آپ کی بیوی ہو یہی اکثر مفسرین کا قول ہے مگر بعض فرماتے ہیں کہ کچھ لوگ قوم سدوم میں مومن ہو گئے تھے اور ان کی دلیل سورۃ نمل کی وہ آیت ہے اَنَّا نَسِيكَ يٰٓأَيُّهَا الْقَوْمُ نَسِيْنَا وَنَسَاۤءُ نَسِيْنَا وَآهْلُكُم مَّن بَيْنِ يَدَيْكُم مَّن قَدْ كَانِ فِي هٰذَا الْقَرْيَةِ مِمَّنْ يَنْتَحِبُونَ۔ اور سورۃ شعرا آیت نَزَّالًا فَتَجَبَّبْنَاهُ لَآ أَهْلَكَ اٰجْمَعِينَ۔ اور صریحاً فرماتا ہے جو جمع پر دال ہے حالانکہ آپ کی اولاد صرف دو بیٹیاں تھیں۔ ان تمام کے ساتھ تہجد کے وقت یہاں سے ہجرت کر جاؤ اور آپ قائد بن کر ان کے پیچھے چلیں یا اس لیے کہ سب آپ کی گمراہی میں رہیں یا اس لیے کہ آپ کے پیچھے رہنے کی بنا پر کوئی بھی سست رفتار نہ ہو نہ جھوٹے نہ بھگے یا اس لیے کہ ان میں کوئی غلط قوم نہ اٹھائے اور آپ کے احکامات پر عمل کرتا ہے۔ یہ سب باتیں آپ کے ساتھ یا آگے رہنے میں حاصل نہ ہوں گی اور تم میں سے کوئی بھی کسی طرف توجہ نہ کرے نہ دائیں بائیں نہ پیچھے گھبرا کر خیال آئے نہ عذاب کی آوازیں آئیں نہ ہلاک ہونوالوں کی چیخ دیکر سنائی دے ایک قول میں لَا يَلْتَمِعُونَ کا جملہ محاورہ ہے یعنی تیز سرٹ چلتا ہے ایسا کہ پیچھے مڑ کر بھی نہیں دیکھتا۔ بہر کیف مقصود تیز چلانا ہے جو سیدھے چلنے سے حاصل ہوتا ہے اور دھڑلہ دیکھنے اور توجہ کرنے سے رفتار سست پڑ جاتی ہے۔ اور تیز چلنے کے دو مقصد یہ کہ تیز چلنے سے سوائے اگلی منزل کے اور کوئی خیال نہیں آتا۔ جہاں سے نکلا ہو وہاں سے جلدی دور اور جھڑک جانا ہو اس کے قریب جلدی ہو جاتا ہے۔ چونکہ سب کی روانگی تبدیل تھی اور عذاب آسمانی پھر ملے بارش کی طرح آنے والا تھا اس لیے حدود عذاب جلدی نکلنے کے لیے تیزی کا حکم دیے گئے ہو۔ ایک قول ہے کہ بہت سے حضرات لوط کو عذاب کی خبر اور آپ کے ہجرت کر جانے کی خبر اور مقام دشمن کی اطلاع رب تعالیٰ نے وحی فرمادی تھی۔ اب یہ ایسا کانکرہ ہے۔ وہ ملک شام کا علاقہ حمایا اردن شہر تھا جس میں کچھ دیگر قوم سدوم کی کے باشندے تھے مگر وہ بدکار نہ تھے نہ اس وقت ان پر عذاب آتا تھا۔ بعض نے کہا مصر کی طرف جانے کا حکم ہوا تھا واسطہ دُرِّ مِلْحٍ اَلَمْ يَكُنْ اَلَّذِي ذٰلِكَ اَلَا مَرَّ اَنَّا لَا يَدْرٰهُوْا لَا يَمْلِكُوْنَ مَصْرًا مِّنْ حَيْثُ۔ اور ان تمام حالات و مشاہدات بحث توحید کی گواہیوں کے بعد ہم نے اپنی عدالت الہیہ کا فیصلہ سمجھ دیا ان حضرات لوط کی طرف اس عذاب کے امر کا۔ کہ بیشک ان ذلیل بے غیرت بدکار لوگوں کی جڑیں کاٹ دی گئیں ہیں یا کاٹ دی جائیں گی صبح چوتے

ہوتے کہ اہل دینا تو گل صبح بہاراں کی لذتوں میں خوشیوں کے ساتھ بیدار ہوں گے مگر یہ بد نصیب خلی آفری سسکیاں اور نزع کی ہچکیاں بھرتے ہوں گے۔ کچھ مفسرین فرماتے ہیں کہ یہ قول بھی ملائکہ کا ہے۔ اور فرشتوں نے کہا کہ ہم نے اب قوم کی حالت بد دیکھ کر عذاب کا پکا فیصلہ کر لیا ہے اور عدالتی کاروائی اس جیسے جرم کے لیے مکمل ہو گئی ہے۔ بعض نے فرمایا کہ یہ جلد رب تعالیٰ کا کلام ہے جو پیائے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب ہے اور پہلی کسی وحی اور خبر کی طرف اشارہ ہے۔ یعنی اسے پیائے حبیب ہم نے حضرت لوط کو پیٹے ہی بہت دن گزرے اپنا فیصلہ سنایا تھا۔ اب یہ کاروائی کہ فرشتوں کو لوگوں کی شکل میں بھیجا گیا اُس بد قوم کی ذلیل حرکتیں دکھا کر عدالتی گواہی حاصل کرنا تھی۔ لہذا ان کی جڑیں یعنی آئندہ نسلیں بھی بخرم کر دی گئیں جب کہ عدالتی کام پورے ہو گئے اور یہ جرم اس ہی نوعیت کا تھا کہ اُس کے لیے ایسی ہی شہرت اور شہادت کی گواہی کافی تھی۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ جہاں کوئی نیک بندہ ہو یا کسی نیک بندے کی قبر ہو وہاں آسمانی عذاب نہیں آتا جس علاقے میں عذاب الہی آتا ہوتا ہے وہاں کسی نیک دلی انسان کو مرنے ہی نہیں دیا جاتا بلکہ زندہ نکال دیا جاتا ہے۔ یہ فائدہ فَاَنسِرَ بِاَهْلِكَ سے حاصل ہوا۔ اور اسی طرح تاریخی مشاہدہ بھی ہے۔ چونکہ عذاب الہی سے زمین بچٹ جاتی ہے اور ناقابل رہائش ہو جاتی ہے اور نیک بندوں کے مزارات کی توہین رب کو گوارا نہیں اس لیے ان بستیوں میں کسی نیک کی قبر بھی ثابت نہیں۔ آج بھی مالین اور نیک لوگوں کا علاقے سے نکل جانا علاقے کی بد نصیبی ہے۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ کا نبی ہر وقت ہر آن حیات اور بعد وفات ہر آن پائے کو پہنچا رہے ہیں۔ بحیرہ اس کے کہ خدا تعالیٰ کی مرضی اور حکمت چھپانا ہو۔ یہ فائدہ۔ قَوْمًا مِّنْكُمْ مَّوَدَّوْنَ۔ فرمانے کے بعد پھر فوراً نام بنام ملائکہ کا پہچان جانے سے حاصل ہوا کہ یہ جبریل ہیں یہ فلاں۔ جب کہ ان مسافر بننے والوں نے اپنا تعارف یا نام نہ بتایا بلکہ یہ بھی نہ کہا کہ ہم فرشتے ہیں۔ تیسرا فائدہ۔ ہر وہ چیز جس کے منکر لوگ چند طرح انکار کریں اس کو عربی میں منکر کہتے ہیں مثلاً کبھی کہیں کہ لے آؤ کبھی عذاب آنے کا صاف انکار کریں۔ کبھی کہیں اگر آیا تو ہم مقابلہ کر لیں گے کبھی کہیں ہم پہاڑ پر یا غاروں میں چھپ کر بچ جائیں گے یہ گویا سب گفتگو انکار ہی ہے اگرچہ اس کی کیفیت بیان اگر مگر سے ہے اسی لیے اس انکار کو منکر افرایا۔ یعنی ظاہر احمک حقیقتاً اور باطناً صاف انکار۔ اور انبیاء کرام کی کسی بھی بات میں شک کرنا بالکل اسی طرح کفر ہے جس طرح انکار کرنا کفر ہے۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ کسی بزرگ کی طرف بیٹھ کر صرف اُس صورت میں جائز ہے جب بزرگ خود فرمائیں اور اس میں کوئی خاص وجہ یا حکمت نہ ہو۔ یہ مسئلہ وَاتَّبِعُوا اٰذِیْنَآءَ خُلَآئِفَہٗ سے مستنبط ہوا کہ اہل لوط نے اس سفر میں حضرت لوط کی طرف بیٹھ کر جو ظاہر بے ادبی تھی مگر چونکہ پشت پناہی ضروری تھی اس لیے یہ کام جائز ہوا اسی طرح سیدنا حضرت

عبدالرحمن بن ابوجہر صدیق نے ایک دفعہ نبی کریم کے حکم سے امامت فرمائی اور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم پیچھے اقتدا میں کھڑے ہوئے۔ یونہی کوئی شیخ مرشد یا شاگرد نکلا جو نبی استاذ و نازیراہ میں آگے چلنے کا حکم دے تو خداوند نے اپنی مرضی سے بزرگوں کے آگے یا قرآن مجید حدیث پاک کی طرف پیٹھ کرنا گناہ ہے۔ مالمین کا ملین حضرات فرماتے ہیں کہ اگر کسی سخت مجہم میں سسر کرنا ہو تو رجال غیب کی طرف چند قدم پیٹھ کر کے چلنے سے مشکل حل ہو جاتی ہے خصوصاً باطل سے مناظرے یا کنارے جہاد کے لیے جاتے وقت۔ اس پیٹھ کرتے وقت رجال غیب کو پشت پناہ رکھے۔ رجال غیب کے مقامات مکہ کس تاریخ کس سمت ہوتے ہیں یہ تفسیر صوفیانہ میں بیان کیا جائے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔ دوسرا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کے کسی حکم پر عمل کرنے کی صورت میں یا عبادت یا تلاوت کی حالت میں کسی غیر طرف دائیں بائیں توجہ کرنا ناجائز ہے لہذا نمازیں ادا کرنا اور دیکھنا نماز کو توڑ دیتا ہے اور تلاوت قرآن پاک کرتے ہوئے بلاوجہ دائیں بائیں دیکھنا گناہ ہے کیونکہ اس سے توجہ ہٹ جاتی ہے اور خیالات بٹ جاتے ہیں۔ غلطی کا امکان بڑھ جاتا ہے۔ مقصد تلاوت فوت ہو جاتا ہے۔ اسی طرح بزرگوں اور مرشد کے روبرو بھی۔ بلکہ یہ تو دنیوی لحاظ سے بھی محبوب سمجھا جاتا ہے ہم عدالت کے جج کے سامنے ہمدن توجہ ہو کر کھڑے ہوتے ہیں یہ مستند دلائل سے مستند ہوا۔

ان آیت میں چند اعتراض کے جہاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں بتایا گیا ہے کہ حضرت لوط نے ملائکہ سے فرمایا اَنُکُم قَوْمٌ مُّشْکِرُونَ تم انکار کیے ہوئے ہو یعنی میں تم کو مہمان نہیں رکھتا۔ یہ بات تو اخلاقی نبوت کے خلاف آپ نے ایسا غیر اخلاقی جواب کیوں دیا۔ آپ گھر میں بٹھاتے کمانا پیش فرماتے پھر اپنی قوم کا حال بتا کر باعزت رخصت ہونے کا کہہ دیتے جواب۔ مُشْکِرُونَ کا ترجمہ مغبرین نے یہ بھی کیا ہے کہ بیشک تم اجنبی ہو اگر اس ترجمہ کو دیکھا جائے تو اعتراض پڑتا ہی نہیں۔ یہی مغبرین کے ترجمے کے اعتبار سے مطلب یہ ہے کہ تم کو میں زیادہ دیر ٹھیرا نہیں سکتا ایک وقت کی مہمانی ضرور کروں گا مگر زیادہ وقت تک پناہ نہیں دے سکتا۔ یا مطلب یہ ہے کہ تم میری قوم کی طرف سے۔ مُشْکِرُونَ ہو۔ انہوں نے مجھ کو منع کیا ہوا ہے۔ میری طرف سے انکار نہیں۔ نیز اگر حضرت لوط بھی انکار کر دیں تب بھی ان حالات کے تحت غیر اخلاقی نہیں بلکہ مہمانوں کی خیر خواہی ہے۔ نیز مہمان نوازی کے کچھ قواعد ہوتے ہیں اگر مہمان خود ہی پریشانیوں میں گھرا ہو تو مہمانی لازم نہیں ہوتی دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ ملائکہ نے کہا کہ بیشک ہم البتہ یقیناً سچے ہیں یہاں ان کی سچائی کا کس نے انکار کیا تھا جو ان کو اپنی سچائی پر ایسا قسموں جیسا کام بولنا پڑا

جواب: یہ کام کسی کے انکار کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ جلد از جلد اپنی پہچان کرانے کی وجہ سے تھا۔ اس لیے کہ قوم نے امتحانی سخت پریشان کن گھیرا دیا ہوا تھا بعض نے فرمایا کہ یہ بات لوط علیہ السلام کو نہیں سنائی گئی بلکہ جب قوم اندر داخل ہوئی ملائکہ نے آواز بلند حضرت لوط کو توجہ و مخاطب کرتے ہوئے قوم کو سنائی اور وہ واقعی شروع سے

تفسیر صوفیانہ

عذاب کے منکر تھے ان کے لیے یہ شاہد قسم جملہ ارشاد ہوا۔

فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُّنْكَرُونَ قَالُوا بَلْ جُنُنَا كَ
بَسًا كَانُوا فِيهِ يَسْتَمِرُّونَ وَآتَيْنَكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ
بِظُلْمِ مِنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُ وَاحِدٌ

تُوَمَّرُونَ۔ ہر بُرائی کا ایک وقت مقرر ہے جب وہ خدا تعالیٰ پر پہنچ جاتی ہے تو قضاء الہی کے رسولانِ حق اس عذابِ قہر کو لے کر آجاتے ہیں جس میں نفس پرست ہمیشہ شک اور تمسخر ہی کرتے چلے آئے ہیں۔ بارگاہِ قلبِ یزدانی سے نکل کر انعاماتِ قضا و قدر کے پینامِ رسانِ بارگاہِ روشن ضمیر کی طرف متاب الہی کا فیصلہ نفوذ کرنے آگئے۔ شواہدِ حق کے گواہ نے قالبِ بشریت کے معاینہ نگاہی کے لیے بھیس بدکر اس ناگمانی انداز میں درود فرمایا کہ پھر بہت معرفت بھی نہیں ہوئی ضمیر کی فکرِ صداقت نے پوچھا کہ تم اجنبی ہو۔ اس شان و حال سے کبھی نہ دلِ اسرار نہ ہوا۔ انعامِ قدر نے کہا بستیِ انسانی پر وہی حقانیت و صداقت لے کر آئے ہیں جس میں یہ شک کرتے ہیں۔ اسے روشن ضمیر تو اپنے چراغِ ہدایت کے ساتھ غلوتِ اسرار کی لیلِ معراج میں مصلوۃ عشق کے سجود و رکوع کے سفر میں مسافرِ راہِ معرفت بن جانا اور اعمالِ آخری کی حفاظت میں پشتِ پناہی کرنا اور سالکینِ طریقِ حق میں سے کوئی بھی ہرگز دیوبی نشوونما کی دائیں بائیں یا انجامِ نفسِ رذیل کی طرف توجہ نہ کرے کیونکہ سادگِ طریقت کو جائز نہیں کہ نگاہِ طلب سے بجز پروردگاری طرف بھی دیکھے۔ مقامِ علوٰ اور معراجِ قدیمِ نبوت اسی طالبِ مخلص کو نصیب ہوتی ہے جس کی نگاہِ شوق ان ہی راہوں پر سیدھی لگی رہے جن امتوں پر قدمِ مصطفیٰ کے نشانات ملے ہوں۔ اسے طالبانِ مولیٰ جبستجو عاقبتِ بارگاہ میں گھر بار وطن و دیس عزت و راحتِ سلمان و سرمایہ چھوڑ کر سستی و جود سے نکلنے والو۔ جامِ اُنت سے مست ہو کر ماسوا اللہ سے گزرتے چلے جاؤ اس طرف جو عالمِ قلبِ توسلِ صفات ہے اور جس جگہ کا محبت و شفقت کے تقاضوں سے تم حکمِ اُذنی دے گئے ہو۔ عاشقِ ذاتِ کا کوئی وطن نہیں اس کے ہر قدم پر تعینِ مقامِ ارتقا ہے۔ سالک کی پرواز لاہوتی کے شہر و شہرِ شمار راستے ہیں۔ سالک و مجذوب و ماجرین وادیِ عشق ہیں۔

وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَٰلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَٰؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مِّمَّ مُخْصِبٍ حَيِّينَ۔ ہاکتِ نفس و نفسانیات کا فیصلہ تقدیر ہو چکا ہے۔ صبحِ انوارِ ذکر و فکر اور آہِ محرکابی کے وقت ان تمام نقبہ آخری سے غافل شہرِ بندِ غما میرا بد کو خوف و عتاب کے زلزلوں پتھروں سے اکھیڑ کر رکھ دیا جائے گا۔ یہ امرِ ربی ہے جس کو روکنے موڑنے والا نہیں ہے۔ نفسِ آمارہ زوال پذیر ہے اور قلبِ منور کے اہلِ دال اور صاحبِ دل سفرِ کن کی طرف منتقل ہونے والے ہیں۔ بستیِ قالب میں کتنے ہی سال گزر گئے بچپنِ لوط و دناغ اور شبابِ خلیل

مغیر نے کتنی مرتبہ شرم و مار دلائی عذابِ حجاب سے بچانے کی کوشش فرمائی۔ مگر عیسٰی ایسیست کے نظارے کرنے والی آنکھوں نے کب چشم و گوش ہوش و لب کو بند کیا تھا۔ شرم کے آنچل کو کب کھولا تھا۔ عاقلین فرماتے ہیں اگر کوئی شخص کہیں جنگل وغیرہ میں راستہ بھول جائے تو چاروں طرف منہ پھیر کر چار دفعہ بآواز بلند پکارے اعدنوفی یا عباد اللہ المدد تو غیبی شخص اگر اس کی مدد فرما دیتے ہیں اور راستہ وغیرہ بنا کر شکل آسان کر دیتے ہیں۔

وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٦٤﴾

اور آئے شہر والے خوش ہوتے ہوئے

اور شہر والے خوشیاں مناتے ہوئے آئے۔

قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضِيفِي فَلَا تَفْضَحُونَّ ﴿٦٥﴾

فرمایا بے شک یہ میرے مہمان ہیں تو نہ بے عزت کرو تم مجھ کو

لوٹنے کا یہ میرے مہمان ہیں مجھے فحشیت نہ کرو

وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزَوْنَ ﴿٦٦﴾ قَالُوا أَوَلَمْ

اور ڈرو اللہ تعالیٰ سے اور نہ رسوا کرو تم مجھ کو۔ لوگ بولے کیا نہ

اور اللہ سے ڈرو اور مجھے رسوا نہ کرو۔ بولے کیا ہم نے

نَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٦٧﴾ قَالَ هَؤُلَاءِ

منع کیا تھا ہم نے تم کو سب جہانوں کی ذمہ داری سے فرمایا وہ

تمہیں منع نہ کیا تھا کہ ادوں کے معاملے میں دخل نہ دو۔ کہا یہ قوم کی

بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَعِلِينَ ﴿٦٨﴾ لَعَبْرَةٌ

میری ہی بیٹیاں ہیں اگر ہو تم پاک زندگی ادا کرنے والے چھاری عظیم و عمر کی قسم

مورتیں میری بیٹیاں ہیں اگر تمہیں گونا ہے۔ اے محبوب تمہاری جان کی قسم

إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿٤٠﴾

بے شک یہ کافر بھی البتہ اپنے سرکش کے نشے میں بھٹک رہے ہیں۔
بے شک وہ اپنے نشے میں بھٹک رہے ہیں۔

فَاَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ ﴿٤١﴾

ہاں تو پکڑ لیا اُنکو چنگھاڑنے جب کہ طلوع کا وقت ہانے والے تھے۔
تو دن نکلنے انہیں چنگھاڑنے آ لیا

فَجَعَلْنَاهَا عَلَيْهِمْ سَافِلَةً وَأَمْطَرْنَاهَا

پس بنا دیا ہم نے ان کے اوپر کوہِ ان کا نیچا اور برسائے بہنے
تو اس بستی کا اوپر کا حصہ اس کے نیچے کا حصہ کر دیا اور اپنر

عَلَيْهِمْ حَبَّارَةً مِّنْ سِجِّيلٍ ﴿٤٢﴾ إِنَّ فِي

پران بہت پتھر سے ہر ایک کے نام لکھے ہوئے لوگوں کے بیشک میں اس
کنکر پتھر برسائے بے شک اس میں

ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِيْنَ ﴿٤٣﴾

البتہ نشانِ قدرت ہیں صیغ دماغ والوں کے لیے

نشانیاں ہیں فراست والوں کے لیے

تعلق | ان آیات کریمہ کا تعلق پہلی آیات کریمہ سے چند طرح ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیت
میں حضرت لوط کے پاس ملائکہ کے آنے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیتوں میں حضرت لوط کے پاس
ان کی قوم کے آنے کا ذکر ہے دوسرا تعلق پہلی آیت میں حضرت لوط کا فرشتوں سے کلام کرنا

اور ان کو نہ پہچاننے کی وجہ سے دیکھ کر پریشان اور گھبرا جانے کا ذکر ہوا مہمانوں کی رسوائی کے خوف سے اب ان آیت میں حضرت لوط کا اپنی قوم کو دیکھ کر ان کے تیور پہچان کر گھبرانے اور پریشان ہونے سے گفتگو کرنے کا ذکر ہے۔ **تیسرا تعلق**۔ پچھلے آیتوں میں لوط کے خبر دینے کا تذکرہ ہوا کہ آپ کی اس قوم پر عذاب آنے والا ہے۔ اب ان آیتوں میں عذاب کے وار د کر دیئے کا ذکر ہوا۔

تفسیر نحوی

وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ . قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضِيفِي فَلَا تَقْضُحُوا
وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزَوْا . قَالُوا أَوَلَمْ نُنْهَكَ عَنِ الْعِلْمَيْنِ دَاوُدُ سِرْجُ مَلَكٍ

باب ضرب کا فعل ماضی مطلق معروف حی سے بنا ہے بمعنی آنا۔ لانا۔ لازم بھی ہوتا ہے۔ مستقید بھی۔ یہاں لازم ہے اصل ذ اسم مفرد جامد بمعنی واسے جمع کے لیے بھی یہی مستعمل ہوتا ہے اور واحد کے لیے بھی مذکر مؤنث سب کے لیے کیونکہ اسم جنسی ہے۔ یہاں جمع کے لیے ہے۔ اگلے فعل جمع کے قرینے سے (علامت سے) بجا امت رفع ہے کیونکہ فاعل ہے بجاء کا صغاف ہے۔ الف لام عہد خارجی بمعنی اس یعنی اس شہر واسے۔ مدینہ اسم مفرد جامد۔ مذکر ہے بمعنی لغوی مٹی کے ڈھیر۔ مٹی کے گھر۔ اصطلاحی معنی امام شہر بستی۔ یہاں مراد بستی سدوم ہے۔ یَسْتَبْشِرُونَ

باب استفعال کا فعل مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب مصدر ہے استبشار بمعنی خوشی منانا۔ خوش ہونا بشر سے بنا ہے۔ قَالَ فعل ماضی مطلق قول سے بنا ہے۔ اجوف واوی ہے۔ باب نصر سے ہے اس کا فاعل ہو ضمیر اس میں پوشیدہ ہے اس کا مرجع لوط ہے فعل فاعل ملکر قول ہوا۔ اگلی سب عبارت قَالُوا تک اس کا مفعول ہے۔ اِنَّ حرف ہے لیکن عمل اور معنی میں فعل سے مشبہ ہے اس لیے اس کے چھ ساتھیوں کو بھی حروف مشبہ

کہتے ہیں اسی عملی مشابہت کی بنا پر هُوَلَاءُ اسم اشارہ جمع کے لیے قریب بید و دونوں کے لیے مستعمل ہے یہاں بیدی نہیں بلکہ قریب اشارہ ہے کیونکہ مشار الیہ مہمان قریب تھے ہمیشہ مبنی ہوتا ہے کیونکہ مبنی اصل ہے ضعیفی ضیف کا اسم مفرد لفظی۔ جمع منوی کیونکہ اسم جنسی ہے۔ اور ہر اسم جنسی۔ واحد و کثرت پر بولا جاتا ہے اس کی لفظی جمع ہے اُنْشیاف مرکب اضافی ہے ی شکم اس کا مضاف الیہ ہے اسی لیے مجرور متصل ہے هُوَلَاءُ بجا امت نصب ہے اسم ہے اِنَّ کا اور ضعیفی بجا امت رفع ہے خبر ہے اِنَّ کی تفسیر یہ بمعنی لہذا یعنی اسلئے لَا تَقْضُحُوا فعل

نہی معروف صیغہ جمع مذکر حاضر باب فتح سے ہے فتح سے بنا ہے بمعنی شرمندہ کرنا۔ رسوا کرنا۔ نون و قاف یعنی اعراب بجا بنوالی نون اس کا گروہی ضمیر واحد شکم محذوفہ کی نشانی ہے دراصل تھا۔ فی۔ مریاہ سے بچنے کے لیے جی کو حذف کیا اور تخفیف پیدا کی گئی۔ دَاوُدُ عالف عطف ہے مابعد جملے کا ماقبل نہیں پر و اتقوا

باب افعال کا مہم حاضر معروف صیغہ جمع مذکر حاضر مصدر ہے اتقوا بمعنی ڈرنا۔ بچنا۔ شرم کرنا حیا رکھنا یہاں پہلے یا آخری معنی مراد ہیں اتقوا سے بنا ہے دراصل ہے انتقاء ماوہ ہے کث اور افعال کی کث

شد مدغم کر دیا۔ اس کا فاعل انتم ضمیر جمع مذکر حاضر ہے۔ جس کا مرجع اہل مدینہ ہیں اللہ بحالت فتح مفعول ہے
 ہے واتقوا کا داؤد عطف ہے مابعد فعل نہیں کا ماقبل اتقوا پر لا تحذرون فعل نہیں باب افعال سے
 ہے صیغہ جمع مذکر حاضر مصدر ہے اخذوا بمعنی رسوا کرنا ذلیل کرنا۔ دور کرنا ہلاک کرنا۔ متعدی ہے باب
 افعال میں خذئی سے بنا ہے۔ بمعنی ذلیل و رسوا وغیرہ ہونا لازم ہے۔ لن۔ لون دقایہ۔ یا متکلم منصوب متکلم مفعول
 ہے متوئی مفعول پر ہے اپنے اسی فعل نہیں کا۔ قالوا۔ فعل ماضی مطلق۔ ضم ضمیر اسم مستتر اس کا فاعل ہے جس
 کا مرجع اہل مدینہ ہیں۔ او۔ حرف عطف ہے۔ مگر یہاں استفہام اقراری کے لیے ہے۔ اسی لیے داؤد مفتوح
 ہوئی واصل تھا او بمعنی یا اب بمعنی کیا ہے۔ کم نہضہ۔ فعل مضارع نفی جہد کم بمعنی ماضی بعید۔ صیغہ جمع متکلم باب
 فتح سے ہے نفی تھائی پر فتح بھاری تھا ساکن کر دیا نہضی ہو گیا۔ اب کم نے آخر کی نفی لام کلمہ جزم کے بدلے گرا
 دیا نہضی ہو گیا۔ نحن ضمیر اس کا فاعل ہے۔ مخاطب اہل مدینہ ہیں کہ ضمیر مذکر حاضر مرجع لفظ لوٹ ہے۔ عن حرف
 جر مجاوزہ قند والیہ کے لیے کسی سے دور ہٹنا فقط۔ یہ ہی اس کا اصل معنی مقصدی ہے اس کا اصلی دوسرا مقصد
 مجاوزتہ مھولی ہے یعنی ایک سے ملکر دوسرے سے گٹا الف لام استفہاتی۔ یا عید خارجی۔ عالمین اسم جمع اسم
 مذکر سالم واحد ہے عالم بمعنی جہان مراد ہے جہان والے یہاں محاورے کے درجہ میں متعل یعنی سب۔ یہ
 محاورہ کی وجہ سے ہوا۔ عن کے بغیر استفہاتی معنی مراد ہوں گے۔ قال هو کہو الباقی ان کنتم فعیدین قل ماضی
 مطلق ہو کنتم کا مرجع لوٹ ہیں یہ جہد فعید قول ہوا۔ انکی عبارت مقولہ ہے رسول اسم اشارہ یہاں بعیدی معنی ہیں
 بمعنی وہ بحالت رفع ہے کیونکہ مبتدا ہے۔ اس کا اشارہ الیہ البناء نقلی پوشیدہ کلمہ موجود کیونکہ انگلی کا اشارہ
 بھی ہے۔ اس کو اشارہ الیہ سکوتی کہتے ہیں بنائی مرکب اضافی بحالت رفع خبر ہے مبتدا کی بناٹ اسم جمع سے
 ثبت کی یا اثبتہ کی معنی بیٹی۔ مضاف ہے۔ مئی متکلم مجرور متصل مضاف الیہ ہے یہ مبتدا و خبر شبہ جملہ اسمیہ جزاء مؤخر
 ہے۔ ان حرف شرط کنتم فعل ماضی مطلق کان تائم سے جمع حاضر کا صیغہ انتم پوشیدہ اس کا فاعل فاعلین اسم
 فاعل جمع مذکر بحالت نصب اس کا مفعول پر سب مگر شرط مؤخر ہے۔ لکم مولا انکم لئی سکوتیم یفعلھون لام
 جائزہ قسیمہ بمعنی رقام مقام انتم کے ہوتا ہے۔ لام کی تین حالتوں میں دو حرکتیں ہوتی ہیں عطف جب یا متکلم پر
 یا اسم ظاہر یا ضمیر پر داخل ہوتا ہے بغیر قسیمہ تہ مجرور ہوتا ہے۔ ہمزہ جب بغیر قسیمہ ضمیر پر آئے واحد متکلم کے
 علاوہ تو مفتوح ہوتا ہے ہمزہ جب قسیمہ ہو تو بھی مفتوح ہوتا ہے۔ یہاں قسیمہ ہے اس لیے مفتوح ہے عمر
 اسم مفرد جامد بمعنی زمانہ دنیوی زندگی۔ یعنی قیامت اور عالم برزخ سے پہلی زندگی خواہ لسمانی مخلوق
 ہو یا زمینی بحری یا فضائی۔ لہذا اس وقت ملائکہ کی زندگی بھی حیات دنیوی ہے عمر بحالت رفع ہے
 لفظ مگر بحالت نصب ہے ٹکڑا۔ کیونکہ جب لام قسیمہ انتم کی جگہ ہے تو یہ مفعول پر کی جگہ ہوا مضاف

ہے۔ لے ضمیر واحد مذکر مجرور متصل کا ضمیر کا لفظی رفع اس لیے ہے کہ یہ مرکب ابتداء ہے اور اس کی خبر قسمی ہے۔ ترجمہ ہے قسم ارشاد فرماتا ہوں میں تیسری عمر کی قسم۔ لفظ عمر مشہور لغت میں عمر ہے۔ عین میم کے ہمزہ دوسری لغت میں عمر ہے لفتح العین یہی متصل ہے تیسری لغت ہے عمر عین کا ضمیر میم کا زبر جن طرح لفظ محبت اور محبت میم کے ضمیر اور فتح سے دونوں طرح درست اور متصل ہے۔ بعض نے کہا کہ لفظ عمر حب قسم کے لئے ہو تو بالفتح ہوتا ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر قسم ہوا۔ دوسری ترکیب اس طرح ہے لَعَنَكَ اَلْقِسْمُ لَعَنَکَ مبتدا اَلْقِسْمُ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے مبتدا کی یہ ترکیب آسان ہے مبتدا خبر ہے۔ مگر جملہ قسمیہ ہوا۔ اور اگلی سب عبارت جملہ شہ اسمیہ ہو کر جواب قسم ہوا۔ اِنَّ حَرْفِ مُشَبَّہٌ ضمیر اس کا اسم۔ لام کے ابتدائیہ زائدہ فی جبارہ ظرفیہ کیفیت جالی اس کو مجازی ظرف کئے ہیں سکریت اسم مفرد حاصل مصدر جابہ معنی نشہ مدہوشی یہوشی مضاف ہے ضمیر جمع مذکر غائب اس کا مضاف الیہ اور اس کا مرجع کی کفار ہیں۔ یعنی لفظی مرجع محذوف منوی ہے۔ یہ جابر مجرور متعلق مقدم ہے یَعْمَهُوْنَ فعل مضارع مثبت معروف کا صیغہ جمع مذکر غائب باب سبغ سے ہے۔ نداء سے بنا ہے یعنی بھگنا۔ حیران پھرنا۔ ضمیر جمع مستتر اس کا فاعل ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ان ہوئی۔

فَاَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ ۚ فَعَلَّعْنَا عَلَيْهِمْ اَسْدَافًا وَاصْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حَبَابًا ۗ
فَمَنْ يَسْتَعِیْلُ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰیٰتٍ لِّلْمُتَوَكِّلِیْنَ ۚ حَرْفِ تَقْسِیْمِہٖ۔ اَخَذَتْ بَابِ نَصَرٍ کَا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ واحد مؤنث غائب اَخَذَتْ سے بنا ہے بمعنی پکڑنا۔ لینا یاں پکڑنا مراد ہے اور پکڑ مجازی ہے ضمیر جمع مذکر غائب مرجع بستی والے۔ الف لام متحد ذہنی ہے یا غار جی صیغہ۔ اسم مفرد مؤنث لفظی بمعنی کرک چنگھاڑ بیخ یاں ہر معنی مناسب ہے کرک جمادات کی سخت بند آواز کو کہتے ہیں اور چنگھاڑ حیوانات کی سخت آواز کو اور چیخ انسانی سخت آواز کو کہتے ہیں مگر مجازاً و معنی کیفیت کی مطابقت و شبابت کی وجہ سے دوسری جگہ بھی متصل ہیں۔ یہاں بھی مجازی معنی مراد ہیں بحالت رفع فاعل ہے اَخَذَتْ کا مُشْرِقِیْنَ بَابِ اَفْعَالِ کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر بحالت نصب حال ہے ضمیر کا یا ظرف زمانی ہے مصدر ہے اِشْرَاقٌ بمعنی چمکنا۔ طلوع ہونا۔ ظاہر ہونا۔ وقت اِشْرَاقِ ہونا۔ یہاں آخری معنی مراد ہیں۔ فَعَلَّعْنَا تَقْسِیْمِہٖ جَعَلْنَا۔ بَابِ فَعَّ جَا ماضی مطلق صیغہ جمع متکلم۔ فَاَلْهَبَ رَبُّ تَعَالٰی ہے جَعَلَ سے بنا ہے بمعنی بنانا۔ کرنا۔ تَعَالٰی بَابِ قُرْبِ کا اسم فاعل ہے تَعَالٰی سے بنا ہے بمعنی بلند ہونا۔ اونچا ہونا۔ اوپر کی چیز مضاف ہے منصوب سے مفعول بہ اول ہے حَآءِ ضمیر واحد مؤنث غائب مجرور متصل مضاف الیہ ہے مرجع مدینہ بستی سووم۔ سَاقِلٌ۔ بَابِ قُرْبِ کا اسم فاعل واحد مذکر سُقِلَ سے بنا ہے بمعنی نچا ہونا۔ پست ہونا۔ بحالت فتح مفعول بہ دوم جَعَلْنَا متعدي بدو مفعول کا ضمیر کا مرجع بستی ہے واو عاطفہ۔ عطف ہے مابعد جملہ فعلیہ تَقِیْلٌ جَعَلْنَا پَر۔ اَمْطَرْنَا۔ بَابِ اَفْعَالِ کا فاعل ماضی مطلق مثبت معروف۔ صیغہ جمع متکلم۔ رَبُّ رَبُّ تَعَالٰی ہے۔ مَطَرٌ سے بنا یعنی

برسا۔ لازم ہے۔ باب افعال نے متدی بنایا مصدر ہے اُطْلَا۔ یعنی برسا۔ بارش کرنا۔ علی جائزہ معنی فوقیت حم ضمیر جمع مذکر نائب مجرور ہے علی سے متعلق ہے اُطْلَا کا حجازہ اسم مفرد جامد ہے بمعنی پتھر اس کا جمع مکثر اُجَارَہ ہے بنی جائزہ بمعنی بنجارہ۔ بتجیل اسم مفرد جامد و عرب اسم ہے یعنی فارسی قدیم زمانہ سے یہ لفظ بدل کر لفظی تغیر کی شکل میں عربی بنا۔ اصل تھا سگ گلی بمعنی مٹی پتھر یعنی کنگر۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ یہ جار و مجرور متعلق ہے اُطْلَا کے پوشیدہ اسم مفعول بَجَوْلًا کے اور صفت ہے حجازہ کی اِن حرف تحقیق بنی جائزہ طرفہ مجازیہ ذَالِکَ اسم اشارہ بعید ی مشار الیہ مفرد منوی۔ بحالت کسرہ ہے بنی غیر متمکن ہے۔ جار و مجرور متعلق ہے پوشیدہ مَوْجُودًا اسم مفعول کا اور جملہ اسمیہ ہو کر خبر مقدم ہے اِن کی لایت۔ لام ابتدائیہ ہے آیت اسم جمع مؤنث سالم واحد ہے آیۃ بمعنی نشانی علامت۔ کثرہ حضرت مختصر کلام چھوٹی جماعت۔ یہاں مراد ہے۔ نشان قدرت بحالت فتح ہے۔ اسم مؤخر ہے اِن کا۔ لام جائزہ نفع کا۔ اِن کی لایت۔ اسم فاعل جمع مذکر باب تفعیل سے ہے مصدر ہے تَوَسَّمْ نشان اشیاء دیکھنا پہچان کر لینا۔ عقل سے پرکھنا۔ جانچنا۔ عبرت لینا۔ قیافہ لینا۔ یہاں معنی عبرت ہے۔ وَتَوَسَّمْ سے بنا ہے بمعنی نشان والا ہونا۔ مادہ لازم ہے۔ مگر مصدر متدی ہے۔ جار و مجرور متعلق ہے مَوْجُودًا پوشیدہ خبر مقدم کا لایت درمیان میں اسم اِن ہے۔

تفسیر عالمانہ

وَجَاءَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي فَلَا تَفْضَحُونِ
وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْرُؤْنَ قَالُوا أَوَلَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ قَالَ هَؤُلَاءِ بَنِي
إِن كُنْتُمْ فِعْلِينَ ابھی فرشتوں کو مہمان بگھتے ہوئے پناہ دینے اور چھپانے کی ہی سوچ رہے تھے اور سخت پریشان تھے۔ سب سے زیادہ پریشانی اپنی غیث بیوی نافرمان۔ قوم پرست اور لاپلی زوجہ کی طرف سے تھی جو لالچ میں اگر حضرت لوط کے ہر مہمان کی خبری کر دیتی تھی اور باوجود منع کرنے کے ابھی ابھی پیشاب کے بسانے علی گئی تھی ابھی تک آپ نے ان ملائکہ کو پہچانا نہیں تھا۔ بعض غیث اور برہان لوگ اس ناپہچان سے انبیاء کرام کے علم غیب کی حقیقت کا انکار کر دیتے ہیں اور کور عقل کی بنا پر اسی طرف مہیاں نہیں دیتے کہ یہ توجہ نبوت سے مارضی پوشیدگی تو حکمت ربانی کے عین مطابق تھی حضرت لوط تو پریشانی میں گھر میں ادھر ادھر مھر مھر رہے تھے اور مہمانوں کو کچھ کمرے میں بٹھایا ہوا تھا اورھر آپ کی بیوی واسطہ بازار سے تیز گزرتی جاتی اور ہر شخص و کاندہ کو بتاتی جاتی تھی کہ آج تو ہمارے گھر بہت ہی خوبصورت لڑکے آئے ہیں۔ قوم تو پیسے ہی جیسے منظر میٹھی تھی اُن اُن نادکانوں کو چھوڑ چھا حضرت لوط کے مکان کی طرف دوڑ پڑے اور ایک دوسرے کو خوشخبریاں سناتے یا خوشیاں مناتے۔ ان کی بھاگ دوڑ کو تماشہ بناتے ہوئے عورتیں اور لڑکیاں۔ بچے بھی ساتھ آگئے۔ بلکہ یہ عورتیں ان تماشوں اور بدکار یوں کو دیکھنے کی عادی ہو چکی تھیں اور اپنے بدکار خاوندوں سے تعاون کرتی تھیں کہ یہ بدکار لوگ جس مسافر کو یا مہمان کو پکڑ کر لاتا تو وہ بھاگنے جان پہچانے کی کوشش کرتا تو عورت اس کو سراور بالوں سے پکڑ کر قابو کئے رکھتی

اور خاوند بدکاری کرتا رہتا۔ اس کا معاوضہ عورت کو یہ ملتا کہ وہ ہی مہمان عورت کی خواہش کے مطابق اس کے خاوند کے سامنے زنا کر لیتا۔ اس طرح تینوں کی خوشی پوری ہو جاتی۔ لیکن یہ سب غیر قیاسی نام نہان تھی بعض عورتیں باعزت بھی تھیں اور حضرت لوط سے اپنے مردوں کی شکایت کرتی تھیں۔ اور بعض عورتیں خاوندوں کی بے نیازی کی بناء پر دوسری بستیوں میں جا کر حرام کراتی تھیں غرض کہ شیطانیت عروج پر تھی۔ آئے دن بستی بستی رسدوم کے بازار میں اس طرح شور مچ رہے تھے۔ آج پھر جب شور اٹھا تو حضرت لوط فوراً سمجھ گئے کہ میرے ہی گھر کی طرف یمنافہ ہے۔ مردودہ نے مجھ ہی کو دی ہوگی آپ فوراً گھر کا دروازہ بند کر کے باہر دروازے کے ساتھ لگ کر کھڑے ہو گئے اور فرمایا اسے بدکار خاوند میرے یہ مہمان بیٹھے ہیں۔ لہذا تم آج مجھ کو رسوانہ کرو۔ اور اللہ کا خوف کرو۔ اور میرے مہمانوں سے دست درازی کر کے میری عزت خراب نہ کرو کیونکہ مہمان کی حفاظت میرا ان کا فرض ہے اور مہمان کو ذلیل کرنا میرا ان کی ذلت ہے۔ سب بے عزت ایک دم یا چند سر کر رہے۔ سب کی طرف سے بولے کہ اسے لوط ہم نے تجھ کو بارہا منع نہیں کیا کہ سارے جہان کی ٹھیکداری مت اٹھا۔ اور اجنبیوں کو پناہ مت دیا کر۔ آپ نے انتہائی غصے میں آکر اور ارد گرد جمع شور تماشا دیکھنے والی عورتوں کو دیکھ کر فرمایا کہ وہ تمہاری بیویاں جو میری بیٹیوں کی طرح ہیں۔ کیونکہ سب امت قوم انبی کی بیٹی بیٹی کے درجے میں ہوتی ہے۔ تم اپنی شہوت رانی ان سے کرو اگر تم کرنا چاہتے ہو۔ بعض بے علم اور کم فہم حضروں نے کہا کہ حضرت لوط نے اپنی نسلی بیٹیوں کو ان بد معاشرلوں کے حملے پیش کیا کہ ان سے نکاح کر کے بچتیں کرو (معاذ اللہ) کسی اعتقادات ہے۔ سب مانتے ہیں کہ حضرت لوط کی طرف دُور بیٹیاں تھیں۔ یہ بھی حکمت شافی کریمی جل جلالہ ہے کہ آپ کو دوسری بیٹیاں دی گئیں اور کوئی اولاد نہ ہوئی۔ اور آپ فرماتے ہیں بناتی۔ یہ لفظ جمع ہے جو کم از کم تین پر بولا جاتا ہے اگر اپنی بھلی بیٹیاں مراد ہوں تو بتائی ہوتا۔ بس تفسیر کرنے کا شوق ہے۔ خواہ عقل اندھی ہی کیوں نہ ہو لوط علیہ السلام کے سمجھانے کے باوجود وہ آگے بڑھتے ہی رہے یہاں تک کہ دروازہ توڑ دیا یا دیوار پھانسنے لگے۔ تب ٹانگوں نے اپنا پورا تعارف کرایا۔ اور حضرت لوط کو اپنے پاس بلایا اور رب تعالیٰ کی اجازت سے اس بڑھتے ہوئے اجتماع کی طرف انگلی اُٹھادی اچانک سب نیم اندھے ہو گئے اور تن بدن میں جلن سی پڑ گئی۔ بس پھر کیا تھا ساری شہوت فنا ہو گئی اور پیچھے چلتے پیچھے بھاگے کہ ہائے مر گئے اسے یہ مہمان تو جادو گویں۔ یہ قریب مغرب عصر کا وقت تھا۔ رات کو صبح تک پھر جو ہوا سو ہوا۔ اس ذکر کے بعد رب تعالیٰ نے سارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب فرمایا۔ لَعَنُوكَ اِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ فَاخَذَهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ۔ فَجَعَلْنَا عَلَيْهِمْ سَافِلًا وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حَجَارَةً مِّنْ سِجِّيلٍ۔ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّلْمُتَوَسِّمِينَ۔ اسے نبی تمہاری جان اور روج کی قسم ہے مجھ کو۔ البتہ بے شک وہ قوم لوط والے بد معاشر اس وقت البتہ۔

اپنے شعوانی نشے میں اپنے دوڑتے آرہے تھے کہ ایک دوسرے پر گرے پڑتے تھے۔ اور بری طرح بھٹکے ٹھوکر کھاتے گرتے پڑتے تھے۔ یا یہ موجودہ کفار اپنے کفریہ خرمیتوں کے نشہ میں بھٹکے پھر رہے ہیں اور کچھ کسی واقعے سے عبرت نہیں پکڑتے۔ بعض نے کہا کہ یہ کام بھی اُن مہمان فرشتوں کا ہے۔ مگر یہ غلط ہے۔ دو وجہ سے ایک یہ کہ کسی مخلوق کو اللہ کے سوا کسی کی قسم بولنا حرام اور شرک کے مترادف ہے اس لیے کوئی فرشتہ لغزش نہیں کہہ سکتا۔ ہاں اللہ تعالیٰ ہر شی کی قسم فرما سکتا ہے۔ روایتوں میں ہے کہ بجز روح محمدی کے رب تعالیٰ نے کسی لوح کی قسم نہ فرمائی اس کی وجہ یہ کہ نبی پاک کی جان ساری کائنات سے افضل ہے۔ دوم یہ کہ اگلی عبارت رب تعالیٰ کی ہے۔ لہذا اُس کی مطابقت میں یہ قسم بھی اس کی کلام کی روش سے ہی ثابت ہے کہ یہ خطاب باری تعالیٰ کا ہے۔ رات بھر یہ لوگ درد اور اندھے پن سے چیختے چلاتے تڑپتے رہے۔ فیصلہ کے مطابق بوقت فجر پہلے پنج اور انتہائی ڈر اور کڑک آئی جس سے مردوں کے پتے پھٹ گئے اور سچے جانور عورتیں ہلاک ہو گئیں۔ کیونکہ بدکاری کا عذاب صرف مردوں کو ملتا تھا اور کفر کا عذاب عورتوں کو بھی اور جڑ کٹنے اور نسل ختم ہونے کا عذاب بچوں کو۔ اس وقت مشرق سے فجر طلوع ہو رہی تھی اور یہ سب لوگ مشرقین یعنی مشرق پانے والے تھے۔ یا ابتداء عذاب فجر صادق کے وقت اور انتہاء عذاب اشراق کے وقت ہوا پھر بنا دیا ہم نے اس پوری بستی کی آبادی کے اوپر کو اس کا نیچا یا اسکی چیخ کے ذریعے کہ چیخ کی ہولناکی سے زلزلے کی شکل ہوئی زمین کانپنی پھٹی اور تمام عمارات بڑی بڑی مضبوط پختہ پتھر ٹی آں داخل زمین ہو گئیں۔ یا چیخ کے بعد قدرتی زلزلہ آیا۔ یا حضرت جبریل نے اتنی زمین کو اٹھا کر الٹا کر دے مارا۔ مگر پہاڑوں زیادہ درست ہے اس لیے کہ ان لوگوں کے تین جرم تھے عدا کفر و گستاخی نبی پر اور بد فعلی اس لیے علی الترتیب ان پر تین عذاب آئے ہزار دہشت ناک چنگھاڑ نمبر ۲ زلزلہ لیکن ابھی مرے نہیں نمبر ۳ پھر۔ اَصْطَوْنَا عَلَيْهِمْ بارش کر دی ہم نے اُن پر پتھروں کی جو بجلی تھی یعنی ہر ایک کا اس پر نام لکھا ہوا تھا جس پر جس کا نام تھا اُسی کو لگا اور ایک ایک پتھر سے ہی ہلاکت ہو گئی یا وہ پتھر بجلی سے بنے ہوئے یعنی مٹی سے بن کر پکالیے گئے تھے۔ اور یہ سب کچھ قدرتی تھا۔ یہ بارش بھی قدرتی تھی فرشتوں کے ہاتھوں سے نہیں تھی اگر حضرت جبریل بستی کو اٹھا کر اٹلاتے تو پھر پتھر برسنے سے پہلے ہی سب مرجاتے اور پتھر بیکار ہو جاتا۔ اور یہ پتھر ٹی بارش عام تھی۔ یہاں تک کہ جو چاہا تھا بستی یا باہر یا جنگل میں یا سفر میں وہیں جا کر پتھر اس کو لگا۔ جس پتھر پر زوجہ لوط کا نام لکھا تھا وہ وہیں اس کو آکر لگا اور ہلاک کر دیا چیخ سے بچے بوڑھے اور عورتیں مریں زلزلے سے گھر ٹوٹے اور پتھر ٹی بارش سے بدکار مرے اور مٹوں میں تباہی نے نام و نشان مٹا کر قیامت تک کے لیے عبرت کی آیتیں قائم فرمادیں۔ مگر اس سے عبرت بھی صرف بھدار اور صمیم دماغ اور پناہ گاہ مصطفیٰ میں آنے والے

ہی لیتے ہیں۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فائدے۔ ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ مہمان کی عزت میزبان کی عزت ہے مہمان کی کو بے عزت کرنا یا ستانا پریشان کرنا میزبان کی رسوائی ہے اور گھرواے پر ظلم ہے ایسے ظلم سے ہر مسلمان کو بچنا چاہئے یہ فائدہ لَا تَفْضَحُوْنَ اَدْرَدًا تَخْزُوْنَ سے حاصل ہوا **دوسرا فائدہ**۔ منظر بے کسوں مجبوروں پریشان حالوں کی مدد کرنا اور بچانا حمایت کرنا پناہ دینا سنتِ انبیاء کرام ہے۔ اسی طرح نیکی کی حمایت کرنا بھی طریقہ رسولانِ پاک ہے ہر مسلمان کو ہر حال میں اس کو اپنا ناچا، یہ فائدہ قَالُوا اَوَلَمْ نَمْنُكَ سے حاصل ہوا **تیسرا فائدہ**۔ قوم کا بزرگ یا استاد۔ مرشد۔ اور عالم دین اپنے چھوٹوں کو اپنا بیٹا بیٹی کہہ سکتا ہے۔ اگرچہ دین مختلف ہو۔ یہ فائدہ هُوَ اَوْلٰی بِنَاتِي سے حاصل ہوا۔

چوتھا فائدہ۔ ساری مخلوق میں جسم پاک مصطفیٰ اور آپ کی روح مقدسہ سب سے اعلیٰ افضل اور رب تعالیٰ کو ساری ہے اسی لیے رب نے صرف آپ کی جان کو قسم (شرعاً و فرامی) اور کسی کی جان کی قسم نہ فرمائی۔ یہ فائدہ لَعَزُوتَ سے حاصل ہوا۔ **احکام القرآن**۔ ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ **پہلا مسئلہ**۔ ناواقفی میں کوئی بات حقیقت کے خلاف کہہ دینا گناہ نہیں اگرچہ اس پر قسم بھی بولوے۔ شریعت میں گرفت نہیں میں سو گھوٹا کہہ دینا۔ فرمانے سے مستنبط ہوا، دیکھو حضرت لوط نے ملائکہ کو مہمان فرمایا حالانکہ وہ مہمان نہ تھے تو اس کو جھوٹ نہ کہا جائے گا۔ کیونکہ آپ نے ابھی تک ملائکہ کو پہچانا نہ تھا۔ **دوسرا مسئلہ**۔ فقہ حنفی میں لوطی یعنی لڑکوں سے بد فعلی کرنے والے کو شرعی حد کی سزا مقرر نہیں ہے بلکہ اس کو تعزیراً سزا دی جائے گی جو حاکم اسلام خود مقرر کرے گا۔ یہ مسئلہ اس سزا آسمانی کے طور طریقوں سے مستنبط ہوا کہ عذاب میں طریقے سے آیا۔ یحییٰ۔ زلزہ۔ اور تھراؤ۔ جب کہ حد صرف ایک مقرر ہوتی ہے۔

اعترافات | اس جگہ چند اعتراف کئے جاسکتے ہیں۔ **پہلا اعتراف**۔ حضرت لوط نے پہلے فرمایا لَا تَفْضَحُوْنَ مجھے بے عزت نہ کرو پھر فرمایا لَا تَخْزُوْنَ مجھے رسوا نہ کرو۔ بات تو ایک ہی ہے پھر دو لفظ کیوں فرمائے یا ایک ہی دفعہ کہہ دیا جاتا۔ کافی تھا۔ یا پھر دونوں دفعہ ایک ہی لفظ استعمال کر دیا جاتا جواب۔ ان فعلوں کے مادے ہیں فُضِّحْ اور خِزِّيْ۔ اور دونوں کا ترجمہ ہے بے عزت اور رسوا ہونا۔ یا کرنا۔ لیکن فرق یہ ہے۔ اپنے کام سے خود رسوا ہونا۔ فُضِّحْ ہے جس کو نام و شہرہ ہونا کہتے ہیں۔ دوسرے کی وجہ سے ذلت اٹھانا۔ خِزِّيْ ہے۔ تو چونکہ قوم نے ذوبائیں کی تھیں ایک یہ کہ تم اپنے مہمانوں کو اپنے گھر سے نکال دو۔ اس کے جواب میں لَا تَفْضَحُوْنَ فرمایا کہ اسے بد بخو۔ مجھے ایسا کام نہ کرو اور جو بد اخلاقی ہے مروتی والا ہوا اخلاق اور شریعت النفس مہمانوں کو گھر سے دھکے نہیں دے سکتے۔ کتنے شرم کی بات ہے کہ میں اتنے بڑے گھر میں اجنبی مہمانوں کو کچھ دیر نہ رکھ سکوں یہ گھروں میں جا کر میری غیر اخلاقی حرکتوں کا ذکر کر۔ چنگ تو میری شرمندگی ہوگی۔ دوسری بات قوم

نے یہ کی تھی تم ان کو ہمارے حوالے کر دینا کہ ہم بدفعی کریں یہ ذلت آمیز رسوائی تھی جو قوم کے ہاتھوں ہوتی اس لیے
 پہلے صیغہ کے ساتھ ھُوْا لِاَوْصِیَّیْ فِیْ فَرِیَا اِوْرُودِ سِرے صیغے لَا تَخْزُوْنَ کے ساتھ وَاتَّقُوا اللّٰهَ فَرِیَا۔ لَمَّا دَعَوْنَ
 فَعَلَ نہایت موزوں و مناسب ہیں دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا لَعَمْرُکَ فرشتوں نے کہا اسے لو علیہ السلام
 آپ کی عمر کی قسم۔ غیر اللہ کی قسم کھانی تو شرک ہے پھر مانگنے نے یہ قسم کیوں کھائی۔ جواب۔ اس کے چند جواب
 دئے گئے ہیں مگر مضبوط جواب وہ ہے جو ہم نے تفسیر مالمائے میں وضاحت کرتے ہوئے دیا کہ یہ قول فرشتوں کا ہو
 ہی نہیں سکتا اس لیے کہ فرشتوں کو قوم کی حالت لو علیہ السلام کو بتانے کی کیا ضرورت تھی وہ تو لو علیہ السلام خود ہی
 دیکھ رہے تھے بلکہ فرشتے تو اندر تھے حضرت لوط باہر تھے۔ اس لیے فرشتوں سے زیادہ مشاہدہ فرما رہے تھے پس
 درست یہ ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا قول پاک ہے وہ قسم فرما سکتا ہے جس کی چاہے بلکہ اس کی قسم فرمانا اس شے کی عظمت
 کی دلیل ہے جب کہ بندوں کی قسم اللہ کے غیر کی شرک کے ہم معنی ہے۔ ہماری قسم کا مطلب یہ ہوگا کہ ہم نے اس چیز کو
 اللہ کے برابر عظمت والا سمجھ لیا۔ اور یہی شرک ہے۔ اور اس عبارت کا معنی یہ ہے کہ اللہ کریم اپنے حبیب کو اس
 قوم لوط کی یا اس قوم قریش کی حالت بیان فرما رہا ہے۔ تیسرا اعتراض۔ رب نے قسم کیوں فرمائی قسم تو اعتبار دلانے
 کیلئے ہوتی ہے۔ اہل ایمان کو تو پہلے ہی اعتبار ہے کفار کو قسم دنیا مفید نہیں ان کو تو اعتبار آئے گا ہی نہیں جواب اتنا
 کے لیے نہیں بلکہ اظہار عظمت کے لیے ہے نیز قرآن مجید عربی میں نازل ہوا اہل عرب تاکید کے لیے قسم بول دیتے ہیں
 اسی رواج کا لحاظ رکھا گیا ہے۔ چوتھا اعتراض مذہب آسمانی سے بچنا اور بگناہ انسانوں حیوانوں کو کیوں ہلاک کیا گیا یہ تو امر عظیم
 ہے کیا مسلمانوں کا خدا یہ ظلم کرتا ہے (اگر یہ ہندو) جواب۔ ہلاکت سے موت ہوتی ہے و موت ظلم نہیں۔ نیز پہلے درجیوں چنیے سے ہلاکت نہ تھری
 نہ اسے مزاحفہ فاسقین میں و دروہوں کو ملی لڑائی جواب یہ ہے کہ تم کو ان کے دنیا میں تھائی ظالمانہ جنگیں کر کے بیشمار انسانی جانوں کو تباہ و
 ہلاک کیا اور کروایا کیا ظلم نہیں تھا جبکہ یہ لوگ تمہاری مخلوق و ملکیت تھے کہ اللہ تعالیٰ کی تو یہ سب مخلوق ہے جس طرح چاہے جب چاہے موت کے
 اوجاء اهل المدینة یستبشرون قال ان ھو لایو ضیغی فلا تفضحون و اتقوا اللہ
تفسیر صوفیانہ وَلَا تَخْزُوْنَ قَالُوا اَوَلَمْ نُنْهَکَ عَنِ الْعِلْمِیْنَ قَالَ ھُوْا لایو بَنِیْ اِنْ کُنْتُمْ فَعِلْمُکَ لَعَمْرُکَ
 اَنْتُمْ یَعْنِیْ سَکْرَتِمْ یَعْنُوْنَ مَدِیْنَتِھِمْ بَشَرِیَّتِھِمْ کے حواس باطنہ مکہ شیطانی اور شر نفسانی پر غرور کرتے ہوئے دماغ غرور
 کی خوشخبریاں لیتے ہوئے راہ فساد میں آتے ہیں تو ضمیر روشن حیا و خرو باطن سے ہی آواز دیتی ہے کہ نفسانیت
 شہوانی کے بندو یہ قلب و جگر یہ نورِ نظریہ سمیع بصیر قول و فکر یہ پکڑ و دھکڑ۔ یہ سیر و سفر یہ عضو عمل سب میرے پاس
 چند دن کے مہمان ہیں اللہ کی عارضی امانتیں ہیں ان سے اعمال جنہی کر اگر کل قیامت میں بارگاہِ جلال میں مجھ کو ذلیل و
 بے عزت نہ کرو اسے خواہشاتِ نفسانیہ اللہ سے ڈرو اور نگاہِ قلب میں مجھ کو شرمندہ نہ کرو تمہارے کانوں میں
 میری ایک بات بھی نہیں پہنچتی تمہیں معلوم ہے کہ اس عالمِ ناسوتی میں درست قضائے کئے ہی مفرد و مفردوں

اکڑ والوں شہوت پسندوں کو فنا کا زہر ملا دیا ارے تم کن قدموں سے دوڑے آتے ہو یہ قدم اس طرح استعمال کے لیے نہیں یہ تو بارگاہِ محبوب تک پہنچنے کے لیے پیدا کئے گئے ہیں۔ دروازہ خدا تک پہنچنے کے لیے صرف دو ہی قدم ہیں ایک قدمِ نفس ہے دوسرا قدمِ خلق اسے غافلِ طالبِ شیطان نہ بنو طالبِ رحمن بنو اگر ان دو قدموں پر قابو پایا تو میری صادق کے لیے دریا تک رسائی آسان ہے۔ نفوسِ خنثائی نے جواب دیا اسے واعظِ قصہ گو ہم کبھی سے تجھ کو منع کر رہے تھے کہ جہانِ نظر و فکر اور اندیشہ بہرہ و فنا اور ذمہ داری اعضا سے دور ہو جا۔ دلیل۔ سبزی اور برہانِ عقلی نے فرمایا یہ میری شریعت کی پابندیاں ہیں اگر تم تکمیلِ خواہشاتِ شہوانیہ کرنا ہی چاہتے ہو تو اے ذلیلِ نفس مارہ والو شریعت کی آغوشِ فطرت میں رو کر کرنے والے بنو اسے محبوبِ یسریٰ اولیٰ از ظاہر و باطن ابدی بقا کی قسم۔ بیشک یہ جسمِ بشریت کے امارہ شیلین البتہ اپنی خمرستی میں خود ہی بھٹکتے رہیں گے غالبِ مومن کا کچھ نہ بگاڑ سکیں گے۔ فَاتَّخَذَ لَهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ فَمَجَّلْنَا عَالِيَهَا سَابِقَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمَنْ تَوَسَّعَ بَصِيرَتُهُ اپنا ہی بگاڑ جنسِ تمہیں اعمالِ سیاہ سے سینے کو بھرا قبرِ جناب کی کوک نے ان ہی کو ہلاکتِ غیر سختی سے پکڑا۔ جب عارفین کا آفتابِ مروجِ عظمتِ بارگاہی کا سورج چڑھتا ہے تو نفس پر زوالِ عذاب شروع ہو جاتا ہے اور خود پرستوں کے دنیوی اپنے اعمال کو ریاکاری کے جھٹکوں سے ذلت و نامقبولی کے آئینہ میں دیکھ دیا جاتا ہے قبض و قہرِ دوری۔ درکاری کے غضبناک پتھروں سے سنگِ باری کر کے تسلطِ نفس کا نشان بھی مٹا دیا جاتا ہے۔ بیشک جسم و جودِ ہی میں قضا و قدر کے یہ فیصلے قدرتِ کمال کی بڑی نشانیاں ہیں جن کو عارفین کے کانِ نطقِ حق سے سنتے ہیں۔ اور قلبِ ایمانی سے۔ جانتے ہیں فراستِ ظاہر و باطن مومن عارف کے اسرار میں آیاتِ اسرار کو عرفِ عارفین ہی سمجھتے ہیں وہی زبانِ صدق کے متوسلین ہیں۔ گھاہِ مومن کے لیے ہی نشانیاں آتی ہیں۔

وَأَنَّهَا لِبَسَبِيلٍ مُّقِيمٍ ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ

اور بے شک وہ بستی لوط البتہ راہِ مسافران میں موجود ہے بیشک میں اس اور بیشک وہ بستی اس راہ پر ہے جو اب تک چلتی ہے بیشک اس میں

لَا يَتَّخِذُ اللَّهُ مَبِئَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ ۖ وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ

البتہ نشانِ عبرت ہے یہ قوموں کے اور بیشک تھے رہنے والے مشکل

نشانیاں ہیں ایمان والوں کے لیے اور بے شک ابھاری

الْأَيْكَةِ لَظْلِمِينَ ۖ فَانْتَقِمْنَا مِنْهُمْ وَ

کے البتہ ظالم تھے۔ تو ظلم کا بدلہ یا ہم نے سے ان اور

داسے ضرور ظالم تھے تو ہم نے ان سے بدلہ لیا اور

إِنَّهُمَا لَبِئْسَ مَا مِمَّنْ مُبِينٌ ﴿٤٩﴾ وَلَقَدْ كَذَّبَ

جے شک دونوں بستیاں البتہ ہیں سامنے میں ظاہر طور۔ اور البتہ جھٹلایا ہے

بے شک یہ دونوں بستیاں کھلے راستے پر پڑی ہیں اور بے شک حجر

أَصْحَابُ الْحَجَرِ الْمَرْسَلِينَ ﴿١٠﴾ وَاتَّيْنَاهُمْ

پتھر کے مکان والوں نے رسولوں کو - حالانکہ دی تھیں ہم نے ان

والوں نے رسولوں کو بھٹلایا اور ہم نے ان کو ایسی۔

اٰیٰتِنَا فَكَانُوْا عَنْهَا مُعْرِضِيْنَ ﴿٨١﴾ وَ

رسولوں کو نشانیاں اپنی تو رہے وہ سب کافروں سے انکسٹے والے اور

نشانیں دیں تو ان سے منہ پھڑکے۔

كَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا

مجر دے رشتے تھے سے بیٹھوں مضبوط گھوڑوں کو

وہ پہاڑوں میں گھر تراشتے تھے۔

بِجَارَةٍ مَعْنٰی فِی ظَرْفِہِ مِکَانَہِ حَقِیقَہِ سَبِیْلِ۔ اسم مفرد مشق صفت مشبہ بروزن قلیل سَبِیْلٌ سے بنا ہے۔ بمعنی کھلا راستہ
 شارِع عام۔ شاہ راہ۔ مجرور ہے بِجَارَةٍ سے موصوف تعظیم صفت ہے باب افعال کا اسم فاعل واحد مذکر مصدر ہے
 اَقَامَہُ اَوْرَاقًا مَّا۔ قَوْمٌ یَّاقِمٌ سے بنا ہے بمعنی قائم رہنا جاری رہنا۔ سبب بولکر سبب مراد لیا ہے کہ راستہ پر لوگ چلتے ہیں
 ذکر راستہ۔ یہ مرکب توصیفی مجرور ہو کر متعلق ہے پوشیدہ موجود اسم مشغول کا اور وہ شبر جملہ ہو کر خبر اِن ہے اِن حرف تحقیق
 فِی جَارَہِ ظرف مجازی کیونکہ منظوم ذالک ہے جس کا اشار الیہ واقعہ ہے اور واقعات خود نہ زمان ہوتا ہے نہ
 مکان ہے اگر اشار الیہ بستی ہے تو یہ ظرف مکانی ہے حقیقی ہے۔ لام کے زائدہ برائے تاکید آیت اسم نکرہ مفرد
 معرف صحیح ہے اس لئے بحالت نصب ظاہر نصب آیاتہن عظیم کی ہے معنی بڑی آیت۔ فِی ذالک جار مجرور متعلق ہے
 موجود پوشیدہ کا اور وہ شبر جملہ اسم ہو کر خبر مقدم ہے اِن اور لَا آیت اسم مؤخر ہے اِن کا۔ اس تقدم و تاخر نے شدت
 احساس کا فائدہ دیا۔ لام جَارَہِ نفع کا متحد نہیں اسم جمع مذکر سالم مجرور ہے لام سے اس کا واحد ہے نمون مراد ہیں۔
 مسلمان یہ جار مجرور متعلق ہے دوم موجود پوشیدہ کا۔ واو سر جملہ۔ اِن مخفف دراصل تھا اِنہ عمل لنو ہے معنی یقین
 کے دیر ہے کائن فعل ناقص معنی ماضی بعید صیغہ واحد مذکر نائب اَصْحٰبُ۔ اسم جمع مکثر واحد ہے صاحب معنی۔
 والا۔ مالک۔ ساتھی۔ رہائشی یہاں معنی والا اور رہائشی مراد ہے۔ ایک اسم جمع مکثر جامع مشلی ہے جامد ہے۔
 وَاَعْدَاؤِکُمْ معنی گھنے درخت۔ جُھنڈ۔ درختوں کا جھل۔ ایک کے معنی ہوتے ہیں ایک گھنا درخت ایک گھٹ گھنے
 درخت مراد جھل سرسبز ایک قرئت میں ہے لیکہ۔ معنی جھل علاقہ۔ مراد ہے ایک سے شہر اور لیکہ سے وہ سب
 علاقہ مگر مشہور قرئت ایک۔ بحالت کسرہ مضاف الیہ ہے اَصْحٰبُ کا اور مرکب اضافی کان کا اسم ہے۔ لام زائدہ۔
 ابتدائہ۔ لَمَّا لَمِیْنُ جمع مذکر سالم ہے ظالم کی بحالت نصب ہے خبر ہے کان کی معنی ظلم کرنے والے یعنی کفر کرنے
 والے ف سببیہ معنی لَمَّا لَمِیْنُ شَقِیْنَا۔ باب افعال کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع تکلم مصدر ہے اِنْقِیَامُ
 نعم سے بنا ہے بمعنی جرم کے برابر سزا دینی بدل لینا خواہ اپنا خواہ اپنے دوست کا۔ مین جارہ بیانہ ضم ضمیر جمع کا
 مرجع اَصْحٰبُ ایک ہیں جار مجرور متعلق ہے اَنْتَقَمْنَا۔ کا واو سر جملہ اِن حرف معتبہ تھا ضمیر میضی مونث نائب
 اس کا مرجع ہے سستی دوم اور سستی ایک منصوب متصل ہے کیونکہ اسم اِن اور اپنے مال اِن سے جڑی ہوئی ہے
 لام ابتدائہ ب جَارَہِ مَعْنٰی فِی جَارَہِ ظَرْفِہِ حَقِیقَہِ اِمَامِ اسم مفرد مذکر بروزن فعال اَم سے بنا ہے معنی ارادہ کرنا۔
 پسند کرنا۔ کسی کی ضرورت محسوس کرنا۔ امام بمعنی عاموم اسم مشغول ہے۔ ترجمہ ہے چاہا ہوا۔ جس کو چاہا جائے
 انسان چاہا جائے تو ہوتا ہے پیشوا۔ رہنما۔ مقتدا۔ یہاں بمعنی راستہ ہے۔ بہت آہد وقت والے راستے
 کو امام کہا جاتا ہے۔ مجرور ہے ب سے موصوف ہے مبین اسم فاعل باب افعال کا صیغہ واحد مذکر دراصل تھا
 مبین ف پر کسرہ ثقیل تھا لَمَّا اَنْقَلَ کر کے مائل کر دے دیا۔ اس کا مصدر ہے اَبَانَ اور اَبَانٌ بمعنی کھلا کرنا۔

ترجمہ ہے۔ رکھنا راستہ یہاں جاہد کی شکل میں ہے بَيْنٌ سے بنا ہے بمعنی ظاہر ہونا سیدھا ہونا۔ مشہور ہونا۔
 بحالت کسر وہ صفت ہے امام کی مرکب تو صیغی مجرد ہے ب سے متعلق ہے موجود پوشیدہ اسم مفعول کا۔ اور
 جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے ان کی ان اپنے اسم خبر سے ملکر ملامت ہو۔ وَ لَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحَجَرِ الْمُرْسَلِينَ
 وَ آيَاتِنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ۔ وَ كَانُوا يُخَيِّتُونَ مِنَ الْجِبَالِ يَبُوتًا اِذْ هُمْ لَا يَشْعُرُونَ فَآخَذَهُمْ لَصِيقَةٌ مِّنْ رَبِّهِمْ وَ اُولَٰئِكَ
 ساءلہ۔ بعض کے نزدیک لام قسم ہے اور قسم پوشیدہ ہے دراصل تھا۔ تَاٰلِذِہٖ لَقَدْ مگر ترجیح پہلے تولہ کو ہے
 قد حرف تحقیق۔ کذب۔ باب تفضیل کا ماضی مطلق صیغہ واحد مذکر غائب مصدر ہے تکذیب بمعنی جھٹلانا۔ اصحاب
 اسم جمع کسب بحالت رفع کیونکہ نازل ہے کذب کا مضاف ہے۔ الف لام مصدر فارچی۔ حجر اسم مفرد جاہد بمعنی پتھر
 ترجمہ ہے پتھر والے اسم جنسی ہے اس لیے جمع بھی ہو سکتا ہے بعض پتھروں والے پتھر ترجمہ ہے روکنا اسی معنی میں
 پتھر کو حجر یا حجر کہا جاتا ہے۔ مجرد رہے مضاف الیہ الف لام مصدر فارچی یا استفراقی ہے حکماء مرسلین۔ جمع مذکر سالم
 بحالت فتم مفعول بہ ہے کذب کا اس کا واحد مرسئل اسم مفعول رُسُل سے بنا ہے باب افعال سے ہے ارسال
 مصدر رہے بمعنی بھیجا۔ اس کا ترجمہ ہے بھیجے ہوئے۔ انبیاء کرام کا الہامی لقب ہے داؤد علیہ اور اگلی عبارت
 حال ہے اصحاب کا یا کذب کا آئیناً۔ باب افعال کا ماضی مطلق جمع متکلم مصدر ہے اِثْبَاتٌ بمعنی دینا۔ یا لانا امتدائی
 بدو مفعول ہے مُم ضمیر جمع غائب کا مرجع اصحاب حجر ہے مفعول بہ اول ہے اس لیے منصوب ہے آیت۔
 جمع مؤنث سالم ہے آیت کی مضاف ہے نا ضمیر جمع متکلم کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے مجرد متصل ہے مضاف الیہ ہے۔ یہ
 مرکب اضافی مفعول بہ دوم ہے۔ ف حرف تعقیب بیان ماقبت کے لیے کاؤا۔ فعل ناقص ماضی مطلق صیغہ جمع
 مذکر غائب مُم ضمیر مستر اس کا اسم ہے عَن۔ جائزہ حرف مجازات زوال۔ حاتمیر واحد مؤنث غائب اس کا
 مرجع ہے آیت۔ بار و مجرد و متعلق ہے۔ کاؤا کے مضرعین۔ باب افعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر مصدر ہے
 اعراض بمعنی منہ پھیرنا۔ نفرت کرنا نہ ماننا پرہیز کرنا اگر اعراض کے مشتقات کے ساتھ لام جائزہ آئے تو معنی ہیں
 اس کی طرف منہ پھیرنا اگر عَن جائزہ آئے تو معنی ہوتے ہیں اس سے منہ پھیرنا۔ یعنی دور ہونا۔ دومن طرف ہونا۔ منصوب
 ہے خبر ہے کاؤا کی جمع مذکر سالم کا اعراب بحالت جزو فتحی اور نون مفتوحہ ہوتی ہے۔ بیسے یہاں ہوا۔ واؤ سر جملہ کاؤا اِنْخَسَوْنَ
 باب ضرب کا ماضی استمراری صیغہ جمع مذکر غائب۔ نَحْتُ سے بنا ہے۔ بمعنی عادت یا پیشہ یا فن کے مطابق کام
 کرنا۔ یا بمعنی جٹ جانا کسی کام میں۔ یہاں پیشہ اور فن مراد ہے مِن جائزہ بمعنی فی جائزہ ظرفیہ مکانیہ۔ الف لام جہتی
 یا زائدہ جہالی جمع کسب منصرف ہے۔ جَلَّ کی بار مجرد و متعلق ہے ماقبل فعل کا بُوُتًا۔ جمع کسب منصرف ہے نہایت
 بمعنی کمرہ لغوی ترجمہ ہے رات گزارنے کی جگہ محاورے میں اس گھر کو بیت کہتے ہیں جس کے سارے کمروں پر ایک
 ہی چھت پڑی چھون نہ ہو جیسے آج کل کوٹھی نامکانات بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے آمینین۔ اسم فاعل صیغہ جمع

مذکر بحالت نصب ہے یا مفعول لڑ ہے فعل کا یا حال ہے ضم ضمیر کا یا ان کے اس فعل کا حال ہے اعلیٰ حضرت کا ترجمہ اعلیٰ طرف راغب اس میں وسعت ہے اور یہ بہترین تفسیری ترجمہ ہے اس میں اظہار فن کاری ہے ہمارے ترجمہ میں اظہار مقصد خانہ سازی ہے اَمَّا سے بنا ہے یعنی بے خوف ہونا۔ امن میں ہونا۔ حفاظت کرنا۔ آرام کرنا ذات حرف تفسیر یعنی اذمنا جائزہ داپاک ہم اَخَذْتُ فعل ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ واحد مؤنث غائب اَخَذَ سے بنا ہے یعنی پکڑنا لینا۔ گھیرنا۔ آمادہ کرنا اصلی یعنی لغوی ترجمہ ہے پکڑنا وہی یہاں مراد ہے یا گھیرنا مراد ہے ضم ضمیر جمع مذکر غائب مقبوض متصل ہے مفعول ہے اَخَذْتُ کا۔ اس کا مرجع اصحاب حجرہ ہے۔ الف لام عہد خارجہ فیضیہ اسم مفرد جامد یعنی چیخ دھاڑ۔ دھماکہ چنگھاڑ۔ یہاں ہر معنی درست ہے مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے۔ مضمین۔ باب افعال کا۔ اسم۔ فاعل صیغہ جمع مذکر اس کا مصدر ہے اضمار یعنی صبح کرنا یا پانا یا دیکھنا۔ ترجمہ ہے صبح پانے والے بحالت نصب ہے حال ہے ضم ضمیر کا فَا اَغْنٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ حرف تفسیر ماضی اَغْنٰ۔ باب افعال کا فعل ماضی مطلق منفی معروف صیغہ واحد مذکر غائب مصدر ہے اِغْنَا بِمَعْنٰی كَامَ اَنَابَے پردہ کرنا۔ امیر کرنا دولت مند کرنا، صابر کرنا یا بنانا۔ یہاں پہلے دو معنی بن سکتے ہیں۔ عَن جابرہ یعنی بے تَعَدٰی (مفعولیت) ضم ضمیر کا مرجع۔ اصحاب حجرہ ہیں یہ جابرہ و مجرور متعلق ہے ماغنی کا تا اسم موصول مرفوع ہے کیونکہ اپنے صلت سے مکر فاعل ہے ماغنی کا مراد ہے پیشہ دار یا گھر پتھر کے مضبوط کافؤا یُکْسِبُونَ فعل ماضی استمراری مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب باب ضرب سے ہے۔ کَسَبَ سے بنا ہے یعنی کمائی کرنا۔ حاصل کرنا۔ کام کرنا یعنی کاریگری۔ یہاں ہر معنی بن سکتا ہے۔

تفسیر عالماتہ | وَإِنَّهَا لَنَسْبِيلٌ حَقِيقٌ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّلْمُؤْمِنِيْنَ اِنْ كَانَ اَصْحٰبُ الْاَبْكَةِ لَظٰلِمِيْنَ فَاسْتَقَمْنَا اَمْنَهُمْ وَارْتَمٰ سَاكِبًا مِّمَّنْ يُّفْتِنُوْنَ فَلَقَدْ كَذَّبَ اَصْحٰبُ الْمُزْسِلِيْنَ اُوْرِيْشِكْ وَهَ قَوْمٌ لُّوْطِيْ بَسْتِي سُوْدُمُ الْبَلَدِ مَسَا فِرُوْنَ كَے بالکل سیدھے اور آسانی راستے پر ہے یہاں تک کہ ہر حاجی ہر تاجر اور خانہ مکریہ کفار مکہ توجب بھی شام کی طرف سفر کرتے ہیں یا مصر کی طرف دوسرے راستے سے جاتے ہیں تو آتے جاتے یہ اجڑی بستی کھنڈر ان کو نظر آتے ہیں وہاں ٹھہرتے ہیں ان کا تذکرہ اپنی باتوں اپنی تالیخوں اپنے شعروں میں کرتے ہیں۔ مگر نادانی سے اس تباہی کو اتفاقی حادثہ موسمی طوفان یا آتش فشاں پہاڑوں کا سانحاتی زلزلہ کہہ کر مطمئن ہو جاتے ہیں لیکن اصل حقیقت کی طرف توجہ نہیں دیتے کہ یہ انبیاء کرام کے گستاخوں پر رب تعالیٰ کا آسمانی عذاب تھا۔ نہ یہاں کوئی آتش فشاں پہاڑ ہے نہ کوئی طوفان آٹھتے ہیں۔ اگر ایسا ہوا ہوتا تو اب کیوں نہیں ہوتا۔ اب آتش فشاں پہاڑ کہاں گم ہو گئے بات دراصل یہ ہے کہ ان عبرت ناک واقعات میں البتہ نشانیاں فقط ایمان والوں کے لیے ہیں جن کے دل ازل سے ہی نور ایمانی کے لیے چمک رہے تھے۔ جب ان کو ان واقعات سے عبرت دلائی گئی تو فوراً حقیقت کی تہ تک پہنچ گئے اور اللہ رسول پر ایمان لے آئے۔ اور اچھا وہ تو کچھ دور زمانے اور دور علاقے کا واقعہ ہے۔ بیشک حضرت شعیب علیہ السلام

کی دونوں قومیں۔ ایک اور مدین تو ابھی قریبی زمانے میں گزری ہیں اور ان کی یہ دونوں بستیاں بھی مدینہ منورہ سے فلسطین کے راستے پر قریب ہی ہیں بیشک ان ایک یعنی بھاڑیوں والوں نے شرک و کفر اور کم تولنے والی خیانتوں بے ایمانیوں کے کیے ظلم کئے۔ حضرت شعیب نے کس کس طریقے سے سمجھایا انیک پاکباز دیانت داروں نے بننے کو کہا بجز چند افراد کے سب ہی ظالم بنے رہے تو پھر ہم نے ان سے بھی سخت انتقام لیا۔ ان لوگوں نے گستاخیاں بے ادبیاں انبیاء کرام کی کیں مگر چن چن کر بدلہ ہم نے لیا۔ **وَإِنَّمَا إِلَهُ الْبَاطِنِ**۔ اس عبارت کی تفسیر میں تین قول ہیں مبرا اور بیشک وہ دونوں یعنی حضرت لوط اور حضرت شعیب البتہ بت پرست قوم تھے اللہ کے قانون کھلے کھلے بیان فرمانے والے۔ اگرچہ ہر نبی ہی قوم کا امام اور قابل تنظیم حکیم اتباع اقتداء ہوتا ہے مگر خصوصیت سے ان دو کا ذکر اس لیے کیا گیا کہ یہ غیر قوموں کی طرف مبعوث ہوئے تھے اپنی برادری میں نہ تھے حضرت لوط کی برادری قوم عمامہ تھی یہی ابراہیم علیہ السلام کی برادری تھی اور حضرت شعیب علیہ السلام کی برادری بنی اسرائیل مدین مبرا اور بیشک یہ دونوں یعنی دونوں بستیاں۔ بستی لوط اور بستی ایک دونوں کھلے صاف سیدھے آسان راستوں پر ہیں۔ راستے کو امام اس لیے کہ دیا جاتا ہے کہ منزل مقصود پر پہنچنے کا۔ خواہش مند مسافر راستے کی اقتداء اور اتباع تقریباً اسی طرح کرتا ہے جس طرح نمازی امام صاحب کی یا پیچھے چلنے والا آگے چلنے والے کی نمونہ یہ دونوں یعنی حضرت شعیب کی تبلیغ کا مرکز اور علاقہ بخت و نبوت و ولایت تھیں ایک بستی ایک دوسری بستی مدین۔ دونوں قریب قریب آمنے سامنے ایک ہی راستے پر تھیں یہاں صرف بستی ایک کا ذکر ہوا۔ دو وجہ سے اول یہ کہ عذاب کی ابتداء یہاں سے ہوئی بعد میں بطور اعتقاد مدین پر عذاب آیا۔ دوم یہ کہ ظلم میں پیش پیش یہ ایک دلے تھے مدین والے صرف مشرک تھے بد دیانت خائن اور دھوکہ باز نہ تھے۔ نہ وہ تجارتی لوگ تھے بلکہ کھیتی باڑی اور باغات والے تھے۔ یا چرواہے۔ ان تمام قوموں سے پہلے حضرت صالح علیہ السلام کی قوم۔ اصحاب جبر۔ یعنی پتھر بنانوالی قوم تو بہت ہی طاقتور اور کارگر تھے۔ انہوں نے بھی ہمارے ایک رسول حضرت صالح کو جھٹلایا انکار اور سیے ادبی کی تو گویا تمام مرسلین انبیاء اور رسولوں کی ہی تکذیب کی کیونکہ ایک کا انکار سب کا انکار ہے اس لیے کہ سناغ اور دعوت اور تبلیغ توحید و رسالت و قانون الہی ایک ہی ہے۔ **وَإِنِّي أَنبَأْتُكُمُ الْفُلُوكَ عَنْهُمْ مُعْرِضِينَ وَكَانُوا يَنْخَسِعُونَ مِنَ الْجِبَالِ يَوْتُونَ أَهْنِينَ فَأَخَذَهُمُ الصَّيْحَةُ مُضْغِينَ فَاغْنَىٰ عَنْهُمْ كَذُوبُهُمْ وَلَٰكِنَّ الْغَايِبِينَ**۔ ان لوگوں کی نبی قدرت کی آیتیں یا اس طرح کہ چوکلن کو اپنی پتھر کی ناز تھا کہ پتھر سے بڑے بڑے مکان پھاڑوں کے اندر ہی اندر کھودتے بناتے چلے جاتے تھے۔ اور دیگر بڑے بڑے جانور تراشتے تھے تو ہم نے صالح علیہ السلام کو پتھر ہی کا مخروط عطا فرمایا کہ اس سے ایک اونٹنی بجائے دوڑی نکل آئی جس میں ہماری قدرت کی پانچ نشانیاں تھیں مبرا بہت بڑی کہ آج تک اور قیامت اتنا بڑا کوئی جانور پیدا نہ ہوا نہ ہو گا مبرا اور ٹٹنی نے نکلتے ہی بہت بڑا بچہ جنا اور وہ دو دن بعد پھاڑوں میں رو پھنس ہو گیا۔ روایتوں میں ہے

کریماست کے قریب وہ ذابۃ الارض کے نام سے نکلے گا۔ ہنر پہاڑ سے نکلن کہ بہت بڑی پٹان پٹی اس میں اذنی چھٹی چلتی تھی آئی چٹان پھر کافی دیر کے بعد اسی طرح بند ہو گئی ہنر وہ اذنی بستی کا سارا پانی پی جاتی تھی اور ایک دن چھوڑ کر ایک دن پانی پیتی تھی۔ اور کھاتی کچھ نہ تھی ہنر ہر روز دودھ انا دیتی تھی کہ بستی کے ہزاروں انسانوں کو کافی سے زیادہ ہوتا تھا۔ یا آیتوں سے مراد صالح علیہ السلام کے دیگر معجزات میں جن کا ذکر نہ ہوا یا آیتوں سے قدرت کے عجائبات زمینی و آسمانی ہیں یا آیتوں سے مراد وحی الہی کا وہ معجزہ ہے جو حضرت صالح پر نازل ہوا تھا۔ لیکن ان تمام آیتوں کے باوجود وہ اپنی شیطان پرستی اور ضد سے ہر چیز کا انکار کرتے ہوئے ایمان سے علیحدہ ہی رہے اور ان کی صنعت کاری اتنی ترقی اور کمال پر تھی کہ پہاڑوں کی چٹانیں کھود کر بڑے بڑے اور خوبصورت نقش و نگار والے گھر بناتے تھے۔ آمین۔ امن حاصل کرنے کے لیے یا چور ڈاکوؤں سے یا سردی گرمی سے کیونکہ پہاڑ کی اندرونی جگہ غار وغیرہ اور زمین کے تہہ خانے سردی میں گرم اور گرمی میں ٹھنڈے ہوتے ہیں۔ یا عذاب الہی سے بچنے کے لیے۔ کتنے بے وقوف تھے کہ عذاب سے بچنے کے لیے اتنی محنت مشقت کرتے تھے حالانکہ بغیر مشقت صرف نبی کے دامن میں چھپ جاتے تو بچ جاتے نبی کا آستانہ ٹوٹا چھڑوا لاجرم جو حفاظت رکھتا ہے وہ پہاڑوں کی غاریں چٹانیں نہیں کر سکتیں اور ایسا ہی ہوا کہ جب اس قوم صالح کی تباہ کاریاں ظلم و شر اور نبوت کی گستاخی حد سے بڑھی تو بس جبریل امین کی یا قدرتی ایک ہی دھماکے سے وہ بچ پھٹکھارنے ان کو کچل لیا علی البقیع فجر کے وقت یا طلوع آفتاب کے وقت اور جس فن پر وہ مغرور تھے وہ ان کے کسی کام نہ آیا۔ ان کو یہ تو یقین تھا کہ ہماری یہ سرکشی ضرور ہم کو مروا سکی مگر ان کا خیال تھا کہ شاید قوم نوح علیہ السلام کی طرح طوفان آئے یا قوم عاد کی طرح زلزلہ آجائے اور زمین الٹی ہو جائے یا بارش کی طرح پتھر برسے۔ ان تمام سابقہ مذاہلوں سے بچنے کی تدبیر میں انہوں نے پہاڑوں کے اندر غار بنا کر بنائے مگر ان پر وحی کا عذاب آیا۔ اور سب پہاڑ کے سامان بشیاری فن کاری موٹی چٹانوں کو ٹھیاں دھری کی دھری رہ گئیں۔ تب تک کو جاتے ہوئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام بگاڑا آسمان بستی سے ہوا تھا۔ نبی پاک نے فرمایا کہ ان گھروں سے روتے اور استغفار کرتے عاجز ہوتے گزرو ہرگز تماشہ یا آثار قدیمہ سمجھ کر نہ دیکھنا میں تم پر عذاب نہ آجائے اس کو ٹھیں کا پانی بھی پینے نہ دیا بلکہ آگوندھا ہوا نوروں کو کھلوا دیا اذنی والے کو نہیں سے پانی لینے کی اجازت دی اور خود آپا کاشات منہ ڈھانپ کے نفرت کرتے ہوئے ایخو سواری جگہ کر گزر گئے۔ اور بستی سے باہر سب نے مقام فرمایا مسلمانوں کا سیاح اعظم ابن بطوطہ آٹھویں صدی ہجری میں اپنی سیاحت کے دوران اس بستی حجر سے گزرے تھے اور وہ لکھتے ہیں اس وقت تک قوم حجر کے ڈھانچے ٹہریاں بکھری پڑی تھیں اور مکان و نقش و نگار بالکل تازہ معلوم ہوتے تھے۔ خیال رہے کہ جب سے دنیا بنی ہے اس وقت سے آج تک پندرہویں صدی ہجری تک صرف سات قوموں پر آسمانی اور خدائی قہر الہی کے عذاب آئے۔ پہلا عذاب قوم نوح پر۔ ان کی بستی دمشق میں سیداب میں غرق کرنے سے آیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے تقریباً تین ہزار

ایک سو سال پہلے آپ کی قوم پانچ قبیلوں پر مشتمل تھی، بنو ارقم و دوسرا قوم سواع و تیسرا قوم یثرب و چوتھا قوم قحطان و پانچواں قوم عدنان۔ ان کے نام ان کے خاندانی باپ دادا سے اور بزرگ تھے۔ دینی بزرگی والے ان کے مرنے کے بعد ان کے بت بنا کر پوجنے لگ گئے یہ لوگ غالباً حضرت ادریس کے زمانے میں ہوئے۔ دوسرا عذاب قوم عاد پر آیا حضرت یسح سے دو تہزار پانچ سو سال پہلے ان کے بنی سعود علیہ السلام تھے۔ یہ مشرک کافر تھے بت اور ستارہ پرست ان کی بستی کو آسمان تک اٹھا کر اٹلی پھینکا گیا۔ یا ان پر ضرر سوا کا طوفان آٹھ دن تک جاری رہا اور ہلاک ہوئے انکا علاقہ خلیج فارس سے حضرموت تک تھا بت و سحر و جادو پر قوم ثمود پر میرا عذاب آیا ان کے بنی صالح علیہ السلام تھے حضرت عیسیٰ سے چوبیس سو سال پہلے ان کی بستی وادی قریٰ مکہ پاک سے شام جاتے ہوئے راستے میں ہے یہ بھی بت پرست اور قیامت اور سزا جزا کے منکر تھے اونٹنی کے قتل کے عین دن بعد خلیج سے ہلاک ہوئے بنو قوم سدوم پر بھی بیخ اور زلزلہ اور پھر عذاب آیا۔ یہ قوم حضرت یسح سے اکیس سو سال پہلے ان کے بنی لوط علیہ السلام ابراہیم علیہ السلام جیسے حجاز کے بیٹھے تھے ان کی بستی دریا و لوط و جمیل مزار کے کنارے شام کے جنوب میں حجاز کے راستے میں ہے بنو قوم ایبرہہ بنو قوم مذہب یہ دونوں بستیوں دریا و قوم کے مشرقی کنارے۔ اہم تھیں۔ قوم مدین سے حضرت ثعلبہ بن غنم ان تھے اور قوم مکہ و دوسرا غنم ان تھے یہ کم تو تھے بدویانہ جھوٹ و نابازی اور کفر مشرک بت پرستی میں مبتلا تھے حضرت یسح سے سولہ سو سال پہلے ان دونوں بستیوں پر ایک ہی وقت میں چٹخ کوڑک گری اور آگ کی بارش کا عذاب آیا اس کو عذاب یوم النذر بھی کہتے ہیں بنو قوم قحطان فرعون کو خدا مانتے تھے اور بت پرستی بھی کرتے تھے ان کی طرف حضرت موسیٰ صوبت ہوئے تھے حضرت عیسیٰ سے چودہ سو سال پہلے اس قوم کو دریا نیل میں غرق کر دیا گیا۔

فائدے ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ ہم چیزیں اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی نعمتیں ہیں ملاحظہ فرمائیے علم ہنر ایمان۔ جس کے پاس یہ تینوں نعمتیں ہیں وہ خوش قسمت ترین انسان ہے۔ یہ فائدہ آیت لِّلْمُؤْمِنِينَ اور آیت لِّلْمُؤْمِنَاتِ سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ جو شخص دنیا کے واقعات کو اتفاقی حادثہ سمجھے وہ گمراہ ہے کیونکہ یہ نظریہ کفار کا ہے۔ یہ فائدہ بھی لِّلْمُؤْمِنِينَ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ ایک نبی کی مخالفت سب انبیاء عظام علیہم السلام کی مخالفت ہے کیونکہ سب کا پیغام اور تبلیغ ایک ہے۔ اسی طرح ایک صحابی کا انکار گویا سب کا انکار ہے اس لیے کہ سب کے دامن میں ایک ہی آقا کا نور علیہ السلام ہے۔ یہ فائدہ کذاب اصحاب لِّلْمُؤْمِنِينَ سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ بزرگان دین کے برکات فیض رسان ہیں ان کا ادب کرنا ان کی دیکھ بھال کرنی ہر مسلمان پر فرض ہے یہ مسئلہ فکروا عَنْهَا مَعْرِضِينَ سے مستنبط ہوا کہ اونٹنی رب کا کرم اور حضرت صالح کا تبرک و معجزہ تھا اس کا

دو دوسرے بھی بترک تھا۔ اس کا ادب اور عزت نہ کرنے سے عذاب آگیا۔ دوسرا مسئلہ۔ ہر مسلمان کو تمام نمازوں کی پابندی چاہئے مگر غاص کر تہجد اور فجر کی نماز کا بہت ذوق شوق سے خیال رکھنا چاہئے کیونکہ اس وقت اکثر عذاب الہی آتے رہے۔ اُس کی پناہ اور استغاثہ اس وقت زیادہ کرنی چاہئے۔ یہ مسئلہ مجتہدین راجع افراتے سے مستنبط ہوا۔ یہ عذاب احوال کے دن صبح سے شروع ہوا اور بدھ کی صبح کو ختم ہوا۔ پہلے سب کے چہرے زرد ہوئے دوسرے دن سرخ ہوئے تیسرے دن سیاہ ہوئے چوتھے دن ہلکے ہو گئے (روح ایمان)

اعترافات

ان آیت پر چند اعتراف کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراف۔ یہاں فرمایا گیا۔ وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْبُحَيْرِ الْمُرْسَلِينَ یعنی حجر والوں نے تمام رسولوں کو جھٹلایا۔ حالانکہ وادی حجر ایک شہر ایک مختصر پہاڑی علاقے کا نام تھا۔ اور اس قوم میں صرف حضرت صالح علیہ السلام ہی مبعوث ہوئے تھے۔ کوئی اور نبی کسی وقت بھی تشریف نہیں لائے اور حضرت صالح علیہ السلام کو ہی اس قوم نے جھٹلایا تھا تو پھر مرسلیں جمع کیوں فرمایا گیا۔ جواب۔ اس قوم سے پہلے دیگر قوموں میں بہت سے انبیاء کرام تشریف لے چکے تھے اور ان کے جھٹلانے کا انجام بھی مشہور ہو چکا تھا کہ کس طرح ان پر عذاب آیا اور انہوں نے اپنے اپنے نبیوں کی کس طرح گستاخیاں کیں اور توحید و رسالت دعوت حق کی کس طرح مخالفت کی یہ قوم حجر سب کچھ جانتی تھی مگر حضرت صالح علیہ السلام کے سب کچھ یاد دلانے بڑا انجام سمجھانے کے باوجود اس نے اپنے بڑے باپ دادوں کا ہی طریقہ اختیار کیا۔ اسی کو قابل تائید اور اچھا سمجھا۔ اسی بناء پر حضرت صالح کی تکذیب کرتے رہے۔ لہذا فرمایا گیا کہ ان لوگوں نے بھی سب مرسلیں کی ہی تکذیب کی کیونکہ بڑے کی تائید اور بڑے شخص کو اپنا پیشوا سمجھنا اُسی کی مثل ہوتا ہے۔ آج کے دور میں بھی جن بد بختوں نے پارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی گستاخیاں لکھنے والوں کو اپنا امام۔ پیشوا اور پیر مرشد مانا وہ بالکل اسی طرح گستاخ کا فر ہے۔ جس طرح وہ خود لکھنے والے۔ اگرچہ کہتے پھر یہی کہ بھائی صیب ہم نے تو نہیں لکھیں نیز ایک نبی کا انکار گویا۔ جس کا ہی انکار ہے کیونکہ دین سب کا ایک ہی ہے اگرچہ نام اور شریعت مختلف رہی ہے۔ دوسرا اعتراف۔ یہاں بستی لوط کے لئے فرمایا گیا۔ لَيْلًا مَّامُتَيْنِ۔ بیشک وہ بستی راستے پر موجود ہے۔ اور عمر دو بستیوں کے لئے فرمایا گیا بَسْبِيلٍ مُّقِيمٍ اس کا ترجمہ بھی وہی ہے۔ تو یہ دو طرح کے الفاظ کیوں استعمال ہوئے۔ جواب۔ تفسیر عالمانہ میں مفسرین کے بیان کردہ تمام تفسیری احتمالات بیان کر دئے گئے۔ ایک یہ تفسیر بھی کہ گئی ہے کہ لَيْلًا مَّامُتَيْنِ۔ سے مراد حضرت لوط اور حضرت صالح علیہما السلام ہیں۔ اور وہی اپنی اپنی قوم کی طرف تاج نبوت کے ساتھ امام مہین بنا کر بھیجے گئے تھے۔ لیکن اگر اس سے وہ علاقے اور بستیاں ہی مراد ہوں جیسا کہ عام مفسرین بیان فرماتے ہیں تو جغرافیائی محل وقوع اور موجودہ حالتوں کے اعتبار سے یہ مختلف الفاظ ارشاد فرمائے گئے۔ اور فرق ان دونوں عبارتوں میں نسبی اعتبار سے اس طرح ہے کہ سبیل مفہیم کا معنی ہے آباد راستہ۔ یعنی راستہ پر اب بھی لوگ رہتے ہیں جو آتے جاتے مسافروں کو ان گھنڈرات

کے عبرت ناک تاریخی حال بتاتے رہتے ہیں۔ کہ اپنے وقوف میں یہ کتنی گنجان دین اور علاقے کی بڑی مندیاں تھیں۔ اور ایک گنناؤں نے جرم کے بدلے آج کیسی گورنریلانی ہوئی ہیں۔ اور امام مبین کا معنی ہے کہ ان بستیوں کے آس پاس اگر چہ دور دور تک کوئی آبادی نہیں رہی۔ مگر یہ ایسی کھلی شاہ راہ ہے کہ تقریباً ہر علاقہ لوگ یہاں سے گزرتے ہیں۔ اور اس کی موجودہ حالت ایسی ظاہر ہے کہ کسی سے پوچھنے کی ضرورت نہیں یہ خود ہی اپنی حالت زار سے سب پر اپنی تاریخ بیان کر رہی ہے۔ پہلی بستی کو زلزلے سے گھٹسہ بنا دیا گیا تھا اس لیے وہ سبیل مقیم ہوئی اس بستی مدین اور ایک کو دیران ہے آباد کر دیا گیا بستی قائم رہی اس لیے یہ خود اپنی کہانی بیان کرنے والی ہیں ہے۔ اور ہر مسافر اسی راہ سے منزل پر پہنچتا ہے اس لیے امام ہوئی۔ ان فرقوں کی وجہ سے دونوں جگہ باتیں مختلف فرمائی گئیں۔ تیسرا عمر ارض۔ حضرت صالح کو تو ایک اونٹنی کا ہی معجزہ دیا گیا تھا تو پھر ساں آیت کیوں فرمایا گیا۔ یعنی ہم نے ان کو بہت سی آیتیں عطا فرمائیں۔ جواب۔ اس کے تین جواب ہیں۔ ایک یہ کہ ایک اونٹنی ہی بہت سے معجزوں کا مجموعہ تھی جیسا کہ تفسیر میں تفصیل بیان کی گئی۔ دوم یہ کہ اونٹنی کے علاوہ بھی معجزے تھے مگر ان کا ذکر نہیں ہوا یا مراد ہے۔ کلام الہی کی آیتیں۔ اور یا لفظ آیتاں سب کو شامل ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ ان آیت کی تفسیر موفیادہ اگلی آیت ہفتم کے ساتھ کی جائے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا

اور نہ بنایا ہم نے آسمانوں اور زمین کو اور اس کو جو درمیان ہے ان دونوں کے اور ہم نے آسمانوں اور زمین اور جو کچھ ان کے درمیان ہے

إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأْتِيَةٌ فَاصْفَحْ

مگر حکمت کے لیے اور بیشک قیامت البتہ آنے والی ہے لہذا صاف ہی بٹ نہ بنایا۔ اور بے شک قیامت آنے والی ہے

الصَّفْحَةُ الْجَمِيلُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ

دہو ان کو اچھی صافی۔ بیشک رب آپ کا بنانے والا ہے ہمیشہ سے پیدا کرنے والا ہے تو تم اچھی طرح درگزر کرو۔ بیشک تمہارا رب ہی بہت بڑھا کر بنوالہ

الْعَلِيمُ ﴿۸۷﴾ وَلَقَدْ أَتَيْتُكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي

جاننے والا ہے اور بیشک ہم نے تمکو سات آیتیں جو دہرائی جاتی ہیں دیں
جاننے والا ہے۔ اور البتہ بیشک میں نے تمکو آیتیں بار بار پڑھی جانوالیاں

وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ﴿۸۸﴾ لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا

اور عظمت والا قرآن۔ اپنی آنکھ اٹھا کر اس چیز کو نہ دیکھو جو
اور قرآن پاک بہت عظمت والا۔ نہ حیرت سے کھولو آنکھوں کو اپنی طرف اس کے جو

مَتَّعْنَاهُ أَنرُوا أَجَا مِّنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ

ہم نے نفع دیا جس کا غافلانوں کو ان کافروں کے اور نہ غمگین ہوئے پر ان سرکشوں
نفع دیا جو ڈر کو برتنے کو دی اور ان کا کچھ غم نہ کھاؤ اور

وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿۸۹﴾ وَقُلْ

اور ہچما لیجیے رمت کے پروں میں اپنے سب مومنوں کو۔ اور فرما دیجئے
مسلمانوں کو اپنی رمت کے پروں میں سے نہ۔ اور فرماؤ کہ

إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ ﴿۹۰﴾

بیشک اب میں ہی ہوں ظاہر ظہور ڈرانے والا۔

میں ہی ہوں صاف ڈر سنانے والا اس عذاب سے۔

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پہلی آیت میں چند قوموں پر عذاب
الہی آنے کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان آیتوں میں بتایا جا رہا ہے کہ انہوں نے ہماری خالیت مالیت

اور معبودیت کو نہ مانا اور اپنی زندگی کو گنہگار دیا تھا۔ اس وجہ سے ان پر عذاب آیا تو اسے موجودہ قوموں پر عبرت
حاصل کرو۔ دوسرا تعلق پہلی آیتوں میں گزشتہ قوموں کی صفت کاری اور دنیوی عقل و شعور کا تذکرہ ہوا۔

اب ان آیات میں منعت باری تعالیٰ کا ذکر ہے۔ یہ عیسٰی التعلیق ہے۔ پھر آیت میں بتایا گیا تھا کہ گزشتہ قوم واسے بہت فن کار کا رنگ اور بڑے بڑے دولت مند ہوئے مگر ان فرما بی پر جب مذاب آیا تو بجز دامن بنی کے کوئی ان کو نہ بچا سکا وہی بچا جو بنی کے غلاموں میں شامل ہوا۔ اب یہاں فرمایا جا رہا ہے کہ آپ اپنی نظر رحمت و کرم اور خواہش ایمان کی نگاہ اس طرف نہ فرمائیے کہ شاید وہ اپنی دولت و قوت سے اسلام کو فائدہ پہنچائیں گے اور نہ ان کے ذہن رہنے پر ہم فرمائیے۔ کیونکہ ناجائز اور حرام کی دولت و قوت حرام طرف ہی جاتی ہے۔

شان نزول

ایک مرتبہ یوہنٰی قرظہ اور بنی نضر عیسائیوں کا بہت مال تجارت وغیرہ کے نفع سے آیا جس میں جو اہرات خوشنویس اور غنے تھے مساکین صحابہ نے دیکھ کر صرف بارگاہ نبوت میں کچھ حسرت کی باتیں کیں اور عرض کیا کاش اتنا مال ہم کو ملے تو ہم دین کی خوب خدمت کریں اور ثواب کمائیں بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کچھ افروہ ہوئے اور خیال کیا یہ حسرت ان کو کیوں ہوئی تب یہ آیت منبرہ ۸ تا ۱۸ نازل ہوئی تفسیر صادقہ روح البیان فرمایا کہ سامان اور دولت سردارین مکہ کے پاس آیا تھا۔ جس کی غریب مسلمانوں نے شکایت کی تھی یہ قول زیادہ صحیح لگتا ہے کیونکہ یہ ساری سورۃ مکی ہے جنہوں نے پہلا قول تسلیم کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ چار آیتیں مدنی ہیں جیسا کہ پہلے بیان کیا گیا۔

تفسیر نحوی

وَمَا خَلَقْنَا فَعْلًا مَّا ضَىٰ مَطْلَقٌ مِثْلُ جَمْعِ مُكَلِّمٍ فَالْبَلَدُ اللّٰهُ تَعَالٰی ہے۔ باب نفع سے ہے خلق سے بنا ہے۔ بہر حال متعدی ہوتا ہے۔ یعنی پیدا کرنا۔ الف لام استفہاتی مکتوب اسم مع مونث سالم نمائندگی اس لیے بحالت فتح کچھ ہے۔ مقول ہے خَلَقْنَا کا واو عاطفہ الف لام استفہاتی اَرْضُ اسم مفرد منصرف صحیح ہے معطوف تابع ہے مموات کا اس لیے یہ بھی مفتوح ہے واو عاطفہ مامومولہ بنی اسم مصدر ثلثی اتخوف یا ئی ہے۔ مفرد منصرف صحیح ہے اسم متکثر بنی ہے تینوں۔ اعراب سے آجاتا ہے۔ بنی بنی بنی۔ لغوی ترجمہ ہے دریاں۔ اس کے ذریعے چھ فائدے حاصل کیے جاتے ہیں۔ بمنزاجہ لائی کا نبرہ وصل کا نبرہ ظاہر کرنے کا نبرہ و غیرہ کو ایک کرنے کا (وصدت کا) نبرہ سامنے ہونے کا۔ نبرہ فاعل بتانے کا۔ اصل مصدر مادہ ہے۔ لیکن کبھی یہ ہم جابدر حاصل مصدر ہوتا ہے کبھی اسم ظرف ہوتا ہے۔ یہاں یہی آخری معنی ہے۔ ضمّا۔ ضمیر تینہ مونث غائب مجرور متصل کیونکہ مضاف الیہ ہے بنی مضاف ظرف مکانی کا مرجع ہے زمین آسمان و سموات والارض الا حرف استثناء متصل نے سابقہ فعلی مطلقہ کو قوڑا۔ ب جارہ یعنی ہے یا ب سببہ۔ الف لام زائدہ تقریبی تخصیصی حق۔ اسم مفرد جابدر معنی مضبوط۔ سچا۔ درست۔ صحیح۔ حکمت۔ مدبر۔ ضروری۔ مفید۔ حقیقت کے مطابق۔ واقع کے مطابق ہونا۔ واجب ہونا۔ فرض ہونا۔ جائز ہونا۔ یہاں معنی حکمت یا مفید یا مضبوط۔ یہ جار مجرور متعلق ہے خَلَقْنَا۔ پوشیدہ فعل کا اور مجہول ہو کر۔ شش ہوا جب کہ مَا خَلَقْنَا جملہ فعلیہ مستثنیٰ ہوتا ہے واو سر جملہ ان حرف

تحقیق بمعنی یقیناً۔ الف لام تعدی ساۃ اسم مفرد مؤنث۔ بمعنی وقت کا کچھ حصہ۔ زمانے کا کچھ حصہ۔ قیامت۔ یہاں یہ آخری معنی ہی مراد ہیں منصوب کیونکہ اسم ان ہے۔ لام کے بمعنی البتہ تاکید یقین کے لیے۔ آیتۃ اسم فاعل واحد مؤنث اٹی سے بنا ہے بمعنی آنا ترجمہ ہے آنے والی ہے مرفوع ہے کیونکہ خبر ہے ان کی۔ ف سبب بمعنی لهذا۔ اصفح باب فتح کا فعل امر صیغہ واحد مذکر حاضر متکلم پڑا جس کا فاعل مرجع آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم۔ تنہا سے بنا ہے بمعنی معاف کرنا درگزر کرنا۔ یہاں دوسرے معنی میں ہے الف لام جہتی یا زائدہ صفتح اسم مصدر منصوب ہے کیونکہ مفعول مطلق ہے اصفح کا۔ موصوف ہے۔ الف لام اسمی بمعنی الذی جنس بر وزن فعل صفت مشبہ قبل سے مشتق ہے بمعنی نحو لبورت۔ اچھا حسن سلوک بحالت فتح ہے کیونکہ صفت ہے صفتح کی۔ ان حرف تحقیق۔ رب اسم مفرد جامد صفاتی نام ہے باری تعالیٰ کا مضاف ہے رب بنیبر واحد مذکر حاضر مجرور متقبل مضاف الیہ مرجع نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک ہے مرکب اضافی منصوب ہے کیونکہ اسم ان ہے نحو۔ صمیر واحد مذکر مرفوع ہے دو درجہ سے ما قبل ان کی خبر ہے ملا با بعد کتبہ ہے۔ الف لام اسمی بمعنی الذی نحو صمیر منفصل نے اگر حصر کا فائدہ دیا۔ خلق اسم مبالغہ بر وزن فعال جواد باب ث سے ہوتا ہے خلق سے بنا بمعنی پیدا کرنا صحیح اندازہ لگانا۔ ٹھیک بنانا۔ ترجمہ ہے بست پیدا کرنے والا۔ بار بار پیدا کرنے والا ہمیشہ تک پیدا کرتے رہنے والا۔ الف لام اسمی عظیم صفت مشبہ ہے بر وزن کریم فہم سے بنا ہے بمعنی جاننا ہے۔ خبر وار ہونا خبر رکھنا۔ ترجمہ ہے بست جاننے والا یعنی ہر وقت ہر ایک کو ہر طرح جاننے والا۔ خبر رکھنے والا۔ بحالت رفع ہے صفت ہے خلق کی یہ مرکب تو صمیر خبر ہے بندہ کی بندہ خبر مکرر عبد اسم ہو کر خبر ہے ان کی اور وہ اپنے اسم و خبر سے مل کر عبد اسم ہو گیا یہ خیال رہے کہ لفظ فلاق اور فلاق صفت خصوصی ہے اللہ تعالیٰ کی کسی اور کو کنا حرام دلقد آتینک سبعا من المشائی وانقر ان العظیم لا تمقدن عینیک الی ما متعنا بہ اذ احابہم ولا تحزن علیہم واخفص جناحک لعلو فہین ولور حلا لم کیرا قد آتینا فعل ماضی قریب صیغہ جمع متکلم مخاطب اللہ تعالیٰ ہے۔ باب افعال سے ہے۔ اٹی سے بنا ہے بمعنی دینا۔ مصدر ہے اٹیہا کہ صمیر کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مفعول بہ اول ہے سبعا۔ اسم مفرد مدوی ہے کمرہ متکین ہے۔ مؤنث کے لیے ہوتا ہے غلاف قیاس ہے یعنی اس کے مذکر میں ت تائنت ہوتی ہے۔ مؤنث میں نہیں ہوتی ترجمہ ہے ساق۔ من جائزہ بیانہ یا بعضیہ۔ اگر بیانہ ہو تو سبنا من المشائی۔ ایک نام ہے۔ اگر تبعہ فہم ہو تو دو نام ہیں الف لام استغراقی مشائی اسم معدولہ جمع ہے واحد ہے ثنی۔ ثنی سے بنا ہے بمعنی دو ہونا۔ دو کرنا اسی سے ہے اٹنا۔ مشائی اور ثنی کا ترجمہ ہوا۔ دو ہر کرنا۔ بار بار کرنا۔ چھانٹ کرنا۔ دو دو کرنا۔ بعض ثنی زبان دانوں کا خیال ہے کہ ثنی عبرانی لفظ ہے جو عربی میں منتقل ہوا مگر یہ غلط ہے کیونکہ اس کے بست سے مشتقات عربی لغت اور نحو صرف میں مشتمل ہے۔ بحالت کسرہ ہے۔ مجرور ہے بن سے جامد مجرور متعلق ہے۔ آتینا کا واؤ ماضی۔ القرآن۔ الف لام۔ استغراقی یعنی تمام قرآن۔ بر وزن فعلان۔ صیغہ مبالغہ ہے الف فون نائم تان ہے قرئت سے بنا ہے بمعنی بہت پڑھا ہوا ہونا قرآن بمعنی

مقدور ہے۔ بحالت نصب ہے سب سے پہلے موصوف ہے العظیم صفت کا الف لام اسمی یعنی اللہ عظیم برون
 فعل صفت مشبہ عظیم سے بنا ہے۔ معنی بہت مضبوط۔ بہت بڑائی والا صفت ہے اس لیے منصوب ہے لَا تَسْتَدْنٰ
 فعل نہیں بانوں ثقیلہ خیال رہے کہ نون تاکید اپنی حالت سے کلام کی حالت کو بدلتی ہے اسی لیے نون تاکید ثقیلہ شدت اور
 وجوب تاکید کا اظہار کرتی ہے جب کہ نون خفیضہ جواز کا۔ نہی معروف صیغہ واحد مذکر حاضر۔ مد باب نصر سے بنا ہے۔
 یعنی کھینچنا آنکھیں پھاڑ کر دیکھنا۔ لپٹائی نظروں سے دیکھنا۔ دھاڑ کرنا۔ بار بار دیکھنا۔ پھیرنا پھرنا۔ یہاں یہ دو آخری
 معنی درست ہیں۔ اس میں اَنْتَ ضمیر ستر ہے۔ اس کا فاعل مخاطب ہے۔ جس کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عِیْنُی
 دراصل تھا عِیْنُی تشبیہ ہے عِیْنُی کا معنی آنکھ یہ بہت معنی میں مشترک ہوتا ہے۔ مفتوح ہے کیونکہ مفعول بہ ہے نہی کلفاف
 ہے نون تشبہ اضافت کی وجہ سے گر گئی کہ ضمیر واحد حاضر مضاف الیہ ہے مجرور ہے متصل ہے الی بارہ انما کے لیے ہے معنی
 طرف مامورہ مَتَّعْنَا باب تفعل کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع شکم مصدر ہے تَمَتَّعٌ مَتَّعٌ سے بنا
 ہے معنی دینی نعم دینا۔ لینا۔ پانا۔ یہاں پہلے معنی ہیں فاعل باری تعالیٰ ہے ب جارہ مفعولیت کی ضمیر واحد غائب کا
 مرجع کا ہے اَنْزَلْنَا۔ اسم جمع مکثر۔ واحد ہے زَوَّجٌ۔ مراد ہیں نازند بیوی۔ یعنی ایک گھر پر فائدان مع اولاد لفظ ازدواج
 جب مضاف نہ ہو تو معنی جوڑا ہے۔ یعنی نازند بیوی۔ جب مضاف ضمیر مذکر ہو تو معنی یو یاں اور جب مضاف ضمیر مؤنث
 کی طرف ہو تو معنی نازند ہوتا ہے۔ بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے مَتَّعْنَا کا مین جارہ تبعیضہ ضمیر جمع کا اَنْزَلْنَا ہے
 جار مجرور متعلق دوم ہے اَوَّلُ ابْنِ اِسْمٰعٰلَہ تَحْزَنُ فعل نہی معروف صیغہ واحد مذکر حاضر۔ بنا ہے معنی نکلن ہونا علی جارہ
 فوقیت کے لیے ضمیر کار مرجع اَنْزَلْنَا۔ اَوَّلُ سربہ۔ اخفض فعل امر حاضر معروف صیغہ واحد مذکر حاضر۔ باب غلب سے
 ہے اخفض کے معنی۔ نرم ہونا۔ نرم کرنا۔ پناہ دینا یعنی مشکل کشا حاجت روا بنانا۔ بَنَّاخ۔ اسم مفرد جامد معنی پر بازو۔ اَنْزَلْنَا
 وامن غنفت۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ کہ ضمیر واحد مذکر کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ بحالت نصب ہے
 کیونکہ مفعول بہ اخفض کا۔ لام جارہ فعل کا مؤنثین۔ اسم جمع مذکر سالم ہے اس کا واحد مؤنث۔ باب افعال کا اسم فاعل
 اَنْزَلْنَا۔ مصدر ہے۔ اَنْزَلْنَا سے بنا ہے ترجمہ ہے سلمان لوگ۔ جار مجرور متعلق ہے۔ اخفض کا وَقَدْ اِنِّیْ اَنْتَذِرُ
 اَوَّلُ سربہ جملہ قل فعل امر حاضر معروف اَنْتَ ضمیر ستر اس کا فاعل۔ فعل فاعل ملکہ جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ اگلی سب عبارت
 اس کا مفعول ہے۔ اِنَّ حرف تحقیق می ضمیر واحد شکم منصوب متصل اس کا اسم ہے اَنَا ضمیر واحد شکم منصوب متصل اس کی
 تاکید ہے اَنْتَذِرُ۔ الف لام اسمی یعنی اَنْتَذِرُ۔ باب کرم کا اسم فاعل صفت مشبہ ہے نذرت سے بنا ہے معنی
 ڈرانا۔ خوف دلانا۔ بچانا الف لام اسمی۔ مَبِیْنٌ۔ اسم فاعل ہے باب افعال کا۔ صیغہ واحد مذکر۔ یہ دونوں موصوف صفت
 خبر ہیں۔ اِنَّ کی مبین اسم کا ترجمہ ہے کھول کر بیان کرنے والا اَبْیَانٌ اور اَبَانٌ۔ اس کا مصدر ہے۔ بَیِّنٌ سے
 بنا ہے۔ معنی ظاہر ہونا۔ ظاہر کرنا۔ بیان کرنا۔ روشن ہونا کرنا۔

تفسیر عالمیانہ

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ
 أَتَيْتُكَ سَبْعًا مِنْ الْمَثَرَاتِ وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ اے تاقیامت دینا بھر کے مافرا نو بے دینو کا فرد تم نے
 دیکھ سن ہی لیا کہ سابقہ مافرا ن مغرور گستاخ قوموں سے ہم نے کیا سلوک فرمایا آسمان وزمین کے یکے یکے عذاب
 ان پر وارد ہوئے تباہ و برباد ہو کر فنا ہو گئے باطل کو زمین و آسمان کی کسی چیز نے بھی پناہ نہیں دی نہ پہاڑ انکو بچا سکے نہ پہاڑ
 گھروں غاروں میں چھپنا انکے کام آیا یکفرا اپنے ہر گمان میں غلط ثابت ہوئے ہمارے انبیاء کرام نے جس جس عذاب
 عذاب کی جزوی تھی وہ ہو کر رہی اسکی وجہ یہ نہیں کہ ہم رحیم اور مغفور نہیں ہیں بلکہ وجہ یہ ہے کہ ہم نے آسمان اور زمین اور
 جو کچھ ان ساتوں آسمانوں زمینوں کے درمیان ہے وہ صرف حق کے لیے پیدا کیا ہے۔ مگر یہ حق پرست ہوتے تو کبھی
 فناء ہوتے بلکہ آسمان اور زمین چاند سورج پہاڑ دریا بحر جہاں کے لیے سخر ہو جاتے اور پھر ان کو سلام کرتے کسی پتھر کی
 کیا جرات تھی کہ انکو لگتا یا ہلاک کرتا کوئی پانی انکو ڈبوئے سکتا بلکہ بحر ظلمات میں گھوڑے دوڑا دیتے۔ دریاؤں پر مینے
 بچھالے ہواؤں پر کھڑاؤں اڑا دیتے اس عالم کائنات میں ابدی امن صرف ان کو ہے جو انبیاء کرام کے لئے ہوئے
 سینام حق کی حمایت کرتے ہیں انکو کبھی تباہی ببادی اور فناء نہیں وہ تو قبریں جاگ رہے ہیں۔ عذاب دنیوی صرف ان پر
 آتا ہے جو حق تعالیٰ کے منکر ہوئے اور اپنے پرایوں پر ظلم کرتے رہے۔ شرک۔ بددیانتی۔ بدکاری گستاخی۔ غرور
 اور کفر و بد غیرتی میں زندگی گزارتے رہے اور یہ دنیوی آسمانی مذکورہ عذاب کوئی ان کے جرموں کا بدلہ نہیں تھا بلکہ
 یہ ظلم کو روکنے اور آئندہ کے لیے عبرت تھا پورا بدلہ تو قیامت میں ہی ہوگا۔ اور بیشک قیامت یقیناً آنے والی ہے۔ تو
 اسے پیار سے نبی ان موجودہ کفار مکہ کی گستاخیوں اور حق سے روگردانیوں پر طلال نہ فرمائیے۔ اور طلال نبوت کا اہمار
 فراتے ہوئے ان پر قوت خدا داد نہ آزمائیے بلکہ اخلاق کی پیمانہ اور خلق عظیم کے جلال سے نوازیئے اور فی الحال درگزر
 کرتے ہوئے غضب الہی و عذاب آسمانی سے بچائیے۔ بیشک آپ کا رب تعالیٰ ہی ان کو اور تمام کائنات کو پیدا کرنے
 والا ہے جو عطا بھی سکتا ہے بنا بھی سکتا ہے اور جو کچھ خالق ہے اس لیے مخلوق کے ہر حال ہر عمل کو ہر وقت جانتا ہے۔
 ان کفار پر حسب سابق دنیا میں آسمانی عذاب نہیں آئے گا کیونکہ سابقہ عذاب آئندہ دیگر انبیاء کی مافرا ن امتوں کیلئے
 عبرت بنایا جاتا تھا مگر اب نہ کوئی نبی آئے گا نہ کوئی دوسری امت ہوگی۔ ان کو امیری سرداری اور دولت عیش و
 عشرت منا ہماری رضا کی دلیل نہیں ان دولتوں اور سرمایہ داری کو دیکھ کر نہ ان دنیا پرستوں کو مغرور ہونا چاہئے نہ
 اے ہمارے پیارے مسلمانو تم کو منوم ہونا چاہئے کیونکہ یہ دنیا تو گندگی حرام ناپاک ہے اور فانی ٹھکڑے ہیں۔ حالانکہ
 بیشک ہم نے اے حبیب کریم نبی رحیم آپ کو اور آپ کے ذریعے وسیعے لعین سے تاقیامت ہر مسلمان کو اتنے
 بڑے خزانے ابدی دین دنیا کو سبجانے والے موتی عطا فرمائے ہیں جو سبع مثانی اور پورے قرآن مجید کی شکل

میں پیش بہار کا آخری دائمی تحفہ عظیم ہے۔ لہذا لَاقَدْ اَتَيْنَاكَ عَيْنِيكَ اِلٰی مَا مَعْنَاهُ اَزْوَاجًا مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ
 وَ اخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ قُلْ اِنِّ اَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ قطعاً تو مجھے فرمائیے اپنی آنکھوں سے اس ساز و سامان
 کی طرف جس کا ماضی نفع دیا ہم نے اُن مختلف کافر قائدوں کو۔ آپ کا یہ توجہ کرنا نہ قہر سے ہو کہ سرکشوں کو یہ دولت کیوں
 مل گئی نہ اس فحمت سے ہو کہ کہیں یہ دشمن اسلام اپنی اس دولت سے مسلمانوں کو نقصان نہ پہنچائیں یہ کسی کا کچھ نہیں بگاڑ سکتے
 مسلمانوں کی حالت مزید دیکھ کر طال کروادرنہ ہی کفار کی خرمستی دیکھ کر اسلام نہ لانے پر غم فرماؤ بلکہ مسلمانوں کی قسمت
 پر خوشی فرمائیے کہ آپ ہی کی برکت و فیصل سے قیامت ہر مومن کو کونین کی دولت سبع مثانی اور قرآن عظیم مل گیا
 مفسرین فرماتے ہیں کہ یہاں لَاقَدْ اَتَيْنَاكَ کی یہی پیار سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو ہے اور یہ تسلی اور غم دور کرنے کے لیے
 ہے اس لیے کہ نبی کریم کو تو دنیا کی رغبت ابتدا ہی سے نہ تھی متعدد احادیث میں دنیا سے بے رغبتی کی تلقین نبی پاک
 اپنی امت کو فرماتے ہی رہتے تھے اور خود آپ ہمہ وقت دریاؤں ہواؤں بارشوں سے زیادہ سخاوت فرماتے ہی
 رہتے تھے۔ یہ نہی صرف امت کی خاطر رنجیدگی دور کرنے کے لیے ہے۔ اور اس لیے ہے کہ اسے پیارے غمخوار
 دلگسار نبی کفار کے بندہ دہننے کی حسرت دفرمائیے بلکہ اپنے جان نثار غصہ سیدھے سادے مجھوے بھالے مظلوم مومنین
 کو اپنے رحمت کرم محبت شفقت کے مالگیر پیروں میں پناہ دیکھئے تاکہ دنیا و آخرت کی مصیبت۔ تکلیف بے اطمینانی
 حسرت بغیر رشک تمام افکروں سے آزاد ہو جائیں۔ کیسی خوش بختی ہے ہم امتیوں کی کے سینے میں سبع مثانی ہے اور
 ہاتھوں میں قرآن عظیم اور رحمت مائیں کے دامن میں پناہ ہے پیاروں کو تو اپنے دامن میں چھپائیے اور محروں
 سے فرما دیجئے کہ اب قیامت تک تمام اقوام عالم کے لیے فقط میں ہی نافرمانی حق تعالیٰ کے وبال سے ڈرانے والا۔
 ہوں۔ سبع مثانی کی تفسیر میں دو قول ہیں ایک یہ کہ اس سے مراد سورۃ فاتحہ شریف ہے دوم یہ کہ اس سے مراد قرآن پاک
 ہے۔ پہلے قول میں آٹھ وجہ سے سورۃ فاتحہ کیلئے سبع مثانی کہا گیا ملا یہ کہ حدیث پاک میں اس پہلی سورت کے سات نام۔
 ارشاد فرمائے جن میں اس کا ایک نام سبع مثانی ہے۔ دوسرا نام فاتحہ تیسرا نام۔ اُمّ الکتاب۔ چوتھا نام اُمّ القرآن۔
 پانچواں۔ سورۃ حمد۔ چھٹا۔ سورۃ رحمت۔ ساتواں نام۔ سورۃ آمین۔ دوسری وجہ یہ سات آیتیں ہیں اور بعض قراء
 حضرات نے پہلی آیت بسم اللہ کو بنایا ہے۔ اور صِرَاطُ الَّذِينَ سے الْقَصْدِ بَيْنَ تک ایک آیت بنائی ہے۔ لیکن
 اگر مشہور قراء نے بسم اللہ کو شامل نہیں کیا۔ اور اَنْصُرْتُ عَلَيْهِمْ پر چھٹی آیت بنائی۔ تیسری وجہ یہ کہ یہ سورۃ فاتحہ
 دو دفعہ نازل ہوئی پہلے مکہ پاک میں پھر مدینہ پاک میں اور ہر دفعہ شہر ہر فرشتے لے کر آئے چوتھی وجہ ہر نماز میں بار
 بار یعنی ہر دو رکعت میں دوبار پڑھی جاتی ہے۔ پانچویں وجہ اس کے الفاظ دو دو بار آئے ہیں مثلاً اگر بسم اللہ
 کو پہلی آیت بنایا جائے تو لفظ رَحْمٰن لفظ رَحِیْم دو دفعہ اور ایک دو بار صِرَاطُ دو بار عَلَيْهِمْ دو بار۔ جب
 کہ ثانی کا معنی ہے دو دو بار پڑھی وجہ یہ کہ یہ سورت آدمی رب کے لیے ہے آدمی بندے کے لیے اس طرح

کہ پہلی آدمی میں جسے دوسری آدمی میں دعا ہے۔ اس لیے دو جہدیں ہیں لہذا یہ شانی ہوئی۔ ساتویں وجہ یہ کہ یہ صرف سکنوں کو ملتی ہے پہلے کسی امت کو نہیں ملی۔ اس لیے یہ خصوصیت اور امتیاز بنانے والی ہے۔ اور شانی کا لفظ امتیاز سے بھی معقول ہو سکتا ہے۔ آٹھویں وجہ یہ کہ یہ شتا سے مشتق ہے اور اس میں نیک بندوں کی تعریف ہے دوسرے قول میں چھ وجہ سے پورے قرآن کریم کو سبع شانی فرمایا گیا۔ پہلی وجہ یہ کہ حدیث پاک میں ہے۔ آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ کو اللہ تعالیٰ نے تورات کے بدلے سبع احوال عطا فرمایا۔ یعنی بڑی سات سورتیں۔ بڑی اور طوال سورت وہ ہے جس میں دو سو آیتیں یا زیادہ ہوں۔ اور فرمایا مجھ کو انجیل کے بدلے تیس سورتیں عطا ہوئیں اور مجھ کو زبور کے بدلے شانی عطا ہوئیں اور مفصل سورتیں مجھ کو زیادہ عطا ہوئیں۔ معلوم ہوا کہ پورے قرآن مجید کا نام مع فاتحہ سبع شانی ہے۔ اور داؤد ماطنہ نہیں تفسیر یہ ہے دوسری وجہ یہ کہ قرآن مجید میں سات قسم کا کلام ہے عرافت میراث وغیرہ اور معروضی و دبیات و حدود و تعزیرات و تشبیہات و تمثیلات و خیر اور نیکیاں اور نیک لوگوں کا اجر و ثواب و شرک و بدبختی اور شر پسند لوگوں کا ذکر اور برائیوں کی نشاندہی اس کا وبال و عذاب و عبرت کی باتیں و قصص خبریں۔ تیسری وجہ یہ کہ بہت سے واقعات و احکامات بار بار مذکور ہوئے چوتھی وجہ یہ کہ اس میں بڑی سورتیں سات ہیں و البقرہ و آل عمران و سادہ و مائدہ و النعام و اعراف و اس میں اختلاف ہے ایک قول میں ساتویں سورت یونس ہے۔ اور یہی صحیح ہے دوسرے قول میں سورۃ انفال اور توبہ کو ایک سورۃ شمار کرتے ہیں اس لیے کہ درمیان میں بسم اللہ شریعت نہیں آئی۔ پانچویں وجہ یہ کہ پورے قرآن مجید کی سات منزلیں ہیں۔ ۹ چھٹی وجہ یہ کہ پورا قرآن کریم سات قزوتوں پر نازل ہوا۔ اور لوح محفوظ پر بھی سات حصوں میں لکھا ہوا ہے اگرچہ دو طرفہ اپنے دلائل ہیں مگر قوی دلائل پہلے قول میں ہیں۔ دوسرا قول اولیٰ تو اس لیے کمزور ہے کہ اس کا مدار داؤد تفسیر پر ہے حالانکہ داؤد تفسیری کہتا بھی نہ دین ہے صحیح تر یہ ہے کہ حروف تفسیری میں غمات کے نزدیک داؤد تفسیری کوئی چیز نہیں۔ دوم اس لیے کہ سات سورتیں وغیرہ ہونا جُز ہے جب کہ قرآن عظیم کل ہے جُز کو کل نہیں کہا جاسکتا۔ بعض نے اس کا جواب سورۃ یوسف کی ابتدائی آیت میں کیا کہ دیکھو سورۃ یوسف کو قرآن کہا گیا۔ مگر یہ غلط ہے وہاں بھی پورا قرآن مجید مراد ہے نہ کہ فقط سورۃ یوسف۔ وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَعْلَمُ بِالْقَصْوَابِ۔

فائدے ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ۔ رب تعالیٰ کی ہر چیز حکمت اور فائدہ اور منشاء باری تعالیٰ کے عین مطابق ہے کوئی چیز باطل اور بیکار نہیں خواہ وہ شی اچھی ہو یا بُری پاک ہو یا ناپاک یہ فائدہ الا بالحق کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ رب تعالیٰ کو۔ حق سچ اور سچا کھرا بندہ پسند ہے کیونکہ تمام آسمان و زمین اسی کے لیے پیدا کئے گئے ہیں یہ فائدہ الا بالحق کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ آقا و دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی آغوش رحمت قیامت تک کیلئے

ہر مجبور کیس بے یار مددگار مسلمان کے لیے کھلی پناہ گاہ ہے یہ فائدہ دہا خفیض جتنا حدت الخ سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن

ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ قرآن مجید کی طرف پلٹ کرنا۔ پاؤں کرنا۔ اس کو بے وضو چھونا بے غسل پڑھنا حرام ہے۔ یہ مسئلہ القرآن العظیم

قرآن سے حاصل ہوا۔ اسی طرح حافظ۔ عالم۔ قاری۔ شیخ۔ مفسر۔ مفسر پر طریقت کی طرف پیر کر کے لینا بلا مضر منع ہے۔ مکہ وہاں کاغذ پر قرآن پاک ہے اور یہاں سینے دل دماغ اور زبان پر قرآن مجید ہے۔ مرشد کے سینے میں اسرار قرآن مجید ہیں۔

دوسرا مسئلہ۔ ہر مسلمان کو ہر مسلمان متقی نیک عابد زاہد کی فاضل کھیت کی عزت احترام واجب ہے۔ اگرچہ خیف سکین ہو۔ یہ مسئلہ دَاخِفُض کی دوسری تفسیر سے مستنبط ہوا جب کہ یہ امر تمام مسلمانوں کو ہو۔ تیسرا مسئلہ۔ مال و دولت بذات خود پاک ہے۔ مگر گندہ یا حرام نہیں۔ ہاں اس کی نسبت اور اضافت اس کو حرام اور عید بنا دیتی ہے۔ لہذا سود و رشوت ظلم اور کافر کا مال نجس ہے اس کی طرف رغبت کرنا مسلمان کو حرام ہے۔ یہ مسئلہ لَا تَمْتَدَنَّ الخ سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ سبع مثانی سے مراد سورۃ فاتحہ شریف ہے اور بعض کہتے ہیں پورا قرآن مجید مراد ہے۔ جیسا کہ آپ نے بھی تفسیر

عالمانہ میں لکھا ہے۔ فرمایا جائے کہ یہ اختلاف کیوں ہے اور درست کون سی بات ہے۔ جواب۔ درست بات پہلی ہے۔ مگر انسانی اختلافات اپنے اپنے فکر کا نتیجہ ہوتا ہے۔ فقہ سے دلائل اور دلائل سے اختلاف ظاہر ہوتے ہیں ان ہی دلائل کی روشنی میں یہ کتاب صحیح ہے کہ سبع مثانی فاتحہ شریف ہی کا نام ہے۔ کچھ دلائل تو تفسیر میں عرض کئے گئے مزید اس طرح ہے کہ آیت پاک میں داؤد مالمظہ قوی دلیل ہے کیونکہ مظلون عید مظلون کا غیر ہوتا ہے۔ دوم یہ کہ یہی وہ سورت ہے جس کی سات آیتیں ہیں اور ہر آیت کے اعتبار سے اس کے تین نام ہیں ماسورۃ حمد اسلئے کہ پہلا لفظ الحمد ہے ماسورۃ شکر اس لیے کہ حمد شکر ہے ماسورۃ کثر اسلئے کہ یہ عرش سے نازل ہوئی ہے جو عالمین سے بڑا بھی ہے اور۔۔۔ اسے اپر بھی ماسورۃ رحمت اسلئے اس میں صفات رحمت کے دوام ہیں ماسورۃ دردا اسلئے کہ رحمن و رحیم کا ذمہ پڑھا جاتا ہے ماسورۃ رقیہ اسلئے کہ ان دونوں کی ابجدی تعداد کے برابر اس سورت کے تین لکھے جاتے ہیں۔۔۔ ماسورۃ وفاء اسلئے کہ اس کی دو دفعہ تلاوت سے پورے قرآن پاک کی تلاوت بقائے ثواب ملتا ہے ماسورۃ کافرا اسلئے کہ اسکی تلاوت کا ثواب نیا بھر کر ہے ماسورۃ شافیر اسلئے کہ حدیث پاک میں فرمایا گیا۔ سورۃ فاتحہ تجلجلی داوے شفاء یہ تینوں نام مَالِکِ یَوْمَ الدِّینِ کی وجہ سے ہوتے ماسورۃ مناجات۔ اسلئے کہ اس میں التَّائِبِینَ دُعَائِیْنِ ہیں ماسورۃ تعلیم اسلئے کہ اس میں رب کریم نے بندے کو مانگنے کا طریقہ سکھایا ہے ماسورۃ تلوین اسلئے بندہ آیاتِ نَسْتَعِیْنُ کہ برحق کہ رب تعالیٰ کے سپرد کر دیتا ہے ماسورۃ ناس لے کہ اٹھنا عرض کر کے بندہ ہدایت کا دروازہ کھولتا ہے یا یہ قرآن مجید کا دروازہ ہے۔۔۔ سورۃ أم القرآن اسلئے کہ تمام قرآن مجید کا خلاصہ اس میں ہے ماسورۃ اُم الکتاب اسلئے کہ کسی کی تلاوت اس کے بغیر نازیہ نہیں ہو سکتی نہ کسی آیت کی۔ ماسورۃ قرآن اسلئے کہ یہ لَا تَمْتَدَنَّ الخ تک ترتیب قرآن مجید سے باہر ہے ماسورۃ سورۃ اسلئے کہ حدیث پاک

میں ہے لاصلوٰۃ الا بقائتہ الکتاب وایسے ثباتی۔ اسے گریہ سات آیتیں ہر نماز میں یعنی دو رکعت میں دوبار پڑھی جاتی ہے۔ سورۃ
 اساس۔ اسے گریہ ہر نماز کی بنیاد ہے سورۃ دین اسے گریہ اس میں مَالِکِ یَوْمَ الدِّیْنِ ہے سورۃ آمین اسے گریہ صرف ایک سورت
 کے آخر میں۔ آمین کہا جاتا ہے۔ سوم یہ گریہ وہ سورت ہے جس میں بندہ سات مرتبہ اپنے رب تعالیٰ سے کلام کرتا ہے۔ بقولہ
 حدیث پاک جب بندہ اسکی تلاوت کرتا ہے تو باری تعالیٰ ہر آیت پر اپنے فرشتوں سے اپنے اس بندے کا ذکر فرماتا ہے چہارم
 اسے گریہ اس میں وہ سات حرف ہیں جو مختلف سورتوں میں عذاب کیلئے استعمال ہوئے سات ثبوت یعنی طاقت کے لیے سورۃ
 جہنم اور جہیم کے لیے سورۃ جزئی یعنی ذلت و نقصان کے لیے سورۃ شنیق جہنم کی جہنم کی جہنم کے لیے سورۃ
 کے رونے کے لیے فیہا زخیر و شہیق اور زقوم جہنم کی خوراک کے لیے سورۃ نطفی۔ جہنم کا ایک طبقہ و فراق
 فراق کیلئے ہر روز غمی جدا بندھا ہوگا پنجم یہ کہ دنیا میں بندے سات قسم کے ہیں۔ جیسا کہ پہلی عبادی کی تفسیر عالماتہ میں بیان کیا گیا۔ ہر
 بندے کے حال کے اعتبار سے ایک آیت ہے ششم یہ کہ اسکی تلاوت سے سات بیماریوں اور مصیبتوں سے نجات ملتی ہے۔ سورۃ
 شہوت سورۃ حرص سورۃ غضب سورۃ عزت سورۃ محک بیماری اور جہنم کے سات دروازے اس کی تلاوت کرنے والے
 پر بند ہو جاتے ہیں سورۃ سات حرفوں والے مندرجہ بالا اذکاروں سے نجات ملتی ہے ہفتم یہ کہ قرب الہی کے سات راستے ہیں ان سب
 کی چابی یہ سورت ہے اکی طرح جنت کے سات دروازے اسکو پکارینگے کہ ہم سے گزر کر جنت میں داخل ہو جا واللہ اعلم بالصواب
 دوسرا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا فَاصْفَحْ صَفْحًا نَجِیًّا پھر فرمایا گیا اِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلْقُ الْعَلِیْمُ مَسْ تَرِیْب اور
 صَفْحٌ جِل کے بعد خلق العیلم کی صفت کا تذکرہ کیوں کیا گیا نظر اترنا مناسب نہیں لگتا۔ جواب۔ بالکل مناسب اور بہت طرح مناسب
 ہے۔ بڑی وجہ یہ کہ فَاصْفَحْ میں چھوڑنے کا تذکرہ ہے اور خلق العیلم میں پکڑنے اور قابو میں ہونے کا تذکرہ ہے اور مخلوق
 کو سمجھایا گیا کہ ہمارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کا کام ہے مجرموں گستاخوں کو معاف کرنا چھوڑنا ہمارا کام ہے مجرموں کو پکڑنا سزا
 دینا کیونکہ وہ رحمت عالمین ہیں۔ ہم رب العالمین ہیں۔ لیکن ان کا چھوڑنا اور چھڑانا ہماری اجازت ہمارے حکم سے ہے ورنہ
 پکڑنے میں کمزور نہیں۔ اور ہماری پکڑ کی شان وقوت یہ ہے کہ ہم نے اپنے دست قدرت سے سب کو بنایا ہے اور کسی سے
 کبھی بھی بے خبر نہیں تو جو بنا سکتا ہے اور جانتا بھی ہے وہ نافرمانوں کو پکڑ کر فنا بھی کر سکتا ہے اس لیے یہاں دونوں آیتیں۔
 نہایت مناسب ہیں تیسرا اعتراض۔ یہاں اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سُلَیْمٰنٍ کے بعد فرمایا گیا وَ قَدْ اِنِّیْ اَنَا الَّذِیْ یُرِی الْمُنِیْنِ کیا نبی کریم کا منیر
 ہونا مومنوں کے لیے ہے۔ کیونکہ دوسروں سے تو دور اور علیحدہ ہونے کا حکم یعنی ان کو بلانے کا بھی کوئی فائدہ
 نہیں ان کو چھوڑ دو فَاصْفَحْ۔ جواب۔ وَ قَدْ اِنِّیْ (الخ) میں مومنوں کے لیے حکم نہیں دیا جا رہا بلکہ
 اَزْدًا جَا مَعْنٰہُمْ۔ کفار سے خطاب ہے اور فَاصْفَحْ سے مراد تبلیغ بند کرنا نہیں بلکہ بددعا اور قلبی۔ بخندگی سے
 روکا گیا تھا۔ اسی لیے مفسرین اس آیت کو آیت جہاد سے منسوخ مانتے ہیں۔ ناسخ منسوخ کا پورا
 تفصیلی بیان ہمارے فتاویٰ العطا جلد دوم میں مطالعہ فرمائیے۔

فَمِنْهُمْ أَتَيْنَاهُمُ الْمَسِيلَ مُخْفِينَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمُؤْمِنِينَ وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ ظَالِمِينَ
فَأَسْتَفْنَا مِنْهُمْ وَإِنَّمَا لِبَاسُهُمْ فِيهِمْ وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسِلِينَ
أَتَيْنَهُمْ آيَاتِنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ۚ

آیت نمبر ۱۱ اور بے شک حکاماتِ ممل کی بستیاں نگاہِ عبرت کی سیہی صاف راہوں پر ہیں لیکن ہر شے نفس سے نہیں دیکھی جاسکتی بے شک ان مشاہداتِ بحر و بر میں اور واقعاتِ مہر و زمیں میں اسرارِ غیب پر ایمان عقیدت لانے والوں کے لینے سینہ صفا کو روشن کرنے والی قدرتِ صالح کی عظیم آیت ہے۔ اور بے شک شعیب بصیرت سرمدی کی بستی حکاماتِ ولے بھی دیانتِ افعال و امانتِ مباداتِ غفلت و کدورت کی خیانتوں کا ظلم کرنے والے تھے تو سامانِ عبرت پیدا کرنے کے لیے مومنوں کو بچالیا اور کافروں کو ہلاک مظلوموں کو نجات دی ہم نے اور ظالموں سے بدلہ لیا۔ اس فیصلہ قدرت میں کسی کو خوابِ غفلت سے جگانا ہے کسی کو متنبہ کرنا ہے کسی کے لیے وعدہ ہے کسی کے لیے وعید ہے کسی کی تائید ہے کسی کی تادیب ہے۔ تاکہ نفسِ آمارہ کے افعال سے بچا جائے اور حالات سے عبرت پکڑی جائے۔ یہی صدورِ آدمیت کہیں بقعہ نور ہے کہیں عذابِ یومِ النشور کہیں دیاِ ظلم دھور ہے۔ دنیا ستم قاتل ہے۔ نفس مگنا ہے لیکن بندہ غافل ہے۔ اے ابنا آدم ہر عبرت ظاہر و باطن میں ہے۔ بستی قلب بستی نفس۔ نامحج ضمیر اور نامحج دماغ سب روشن ضمیری والے پیشوا ہیں تیری آنکھ مطلق آزاد ہے حرام میں اور تیری زبان مطلق ہے کلام میں اور تیرا جسم سست ہے کسبِ اعمال میں تیری عمر تیری سے گزرتی جا رہی ہے اور تو غفلت میں ہے۔ بے شک پتھر دل والوں نے مکاشفاتِ ذاتِ البلیہ والوں کو جھٹلایا۔ انبیاء و مرسلین کے پاس ہمارے اصولِ شریعت متفق ہیں اور اولیاءِ مقربین کے پاس ہمارے اصولِ حقائق متفق ہیں۔ ایک کا انکار سب کا ہی انکار ہے۔ انسان کی بستی قابلِ حجب میں ہم نے کتنی ہی سچائی کی نشانیاں پیدا فرمائی ہیں۔ مگر سختی کثرتِ عقل مثلِ پتھر ہے کہ نہ عبرت ہے نہ شکر ہے نہ بصیرت ہے نہ حقیقت سے تکبر کی نافرمانی ہے۔ آیاتِ کافرہ اور طبیعتِ خباثت کا مقتدر ہے اور ضلالتِ لازوالی ہے۔ ہم نے ہی اس انسان کو اس کی شیر خوارگی میں آغوشِ پدر اور پستانِ مادر کی شفقتانہ آیتیں ۱۱ فرمائی ہیں۔ مگر جوشِ جوانی کے وقت ہمارے ان ہی آیت سے منہ موڑنے والا ہے۔ ہر پیدا ہونے والے کو سینہ ۱۱ ارہ کی شکل میں ناقہ صالح کی عظیم نشانِ قدرت ہم نے ہی دی ہے۔ مگر سب اعراضِ کفران کرنے والے ہیں۔ اے نادانی سے اعراض کرنے والے غافلِ عیسٰی عقل سے ٹکڑا کر عقلِ قلب میں حاضر باش ہو اور محفل کی سچی صفت میں بیٹھنے کی کوشش کر عقہ و عفو کا خیر دار بن۔ ابابہ بن اسلم تیرے لیے تیرے دو قوم میں ایک قدم دنیا ہے دوسرا قدم آخرت تک رسائی ہے۔ پتھر کی طرح کھل مند نہ ہو جس نے اپنے قدموں کو ختم کر دیا اور طیر نے اس پر قبضہ کر لیا قلبِ صلح کی زبان و دعوت پر کان لگا کیونکہ قلبِ انسانی ہی رب کریم کا پیغامِ برصداقت ہے۔ جس کی ہر دم پکار رہے کہ اے توبہ کے طلبگاروں! آگے آ جاؤ

۱۔ اے قلوب کے جو یارِ آیت البر کے قریب آجائے بغلِ قلب مقامِ ولایت ہے۔ مدارج کی جگہ ہے
 وَكَأَنَّهُمْ يُخَجِّلُونَ مِنَ الْجِبَالِ مِثْلًا مِثْلًا فَآخَذَهُمْ الصَّبْعَةُ مُضْبِعِينَ فَأَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ
 آیت نمبر ۸۴ دنیا مہرت کی جگہ ہے بشرت کی نہیں فکرت کی جگہ ہے غفلت کی نہیں مہدیت کا مقام ہے نظارتِ صنعت
 کا نہیں دنیا سازی میں لحاظِ حیاتِ فناغ نہ کر ویر دنیا تم کو امنِ دعا فیت نہیں دے سکتی تم سے پہلے کتنے ہی ظہورِ کاری گر
 آئے جو ہماروں میں گھر تراشتے تھے۔ مگر قہرِ جہاں سے امن نہیں بکرا کر کیا ہوا۔ صبحِ عارفین کے وقت جبکہ محبوبین پر رحمت
 و کرم نازل ہوتا ہے نافرمانوں پر غضب کی کوڑک نازل ہوتی اور امن کی نما آکاری گری۔ کئی صنعت و حرفت مضبوط گھر بار
 اللہ تبارک و تعالیٰ کے غضب سے امن کو کچھ بھی نہ بچا سکا۔ سو فیو کلام فرماتے ہیں کہ اہلِ قلب کے لیے جائز نہیں کہ ریاکاری
 کے دیوان گھروں میں نفس کی اسٹری بستیوں میں مبادت و ریاضت یا عبادتِ لکھنات میں مصروف و مشغول ہو کر
 پیار سے رب کی رضا حاصل کر لے تو حجرہ قلب ہی تیری آباد ہوتی ہے۔ جس طرح عالمِ دہر میں موسم اور زمانے مختلف
 ہوتے آتے جاتے رہتے ہیں۔ اسی طرح دنیا کے ملائے گھر اور قانون مختلف ہوتے ہیں اور سالکین کی دنیا ان کے
 اپنے ہی اندر ہے۔ قالبِ بشریت کے حالات کیفیات مہیات۔ عادات مختلف ذی شالی تقویٰ کبھی عزیمت میں ہے
 کبھی رخصت میں ہے۔ اے بند و اگر تم اپنے اعضاءِ ظاہری کو مطلق چھوڑ دے گے تو تہا رسا مضام باطنی بھی مطلق
 آزاد ہو جائیں گے۔ اعضاءِ ظاہری کو حکمِ قلبی پر لگائے رکھو طبعیتِ نفسانی چاہے یا نہ چاہے تاکہ تم معرضین میں داخل نہ ہو
 جاؤ۔ عارف وہ ہے جو ماسوا اللہ کی طرف متوجہ نہ ہو۔ عالم وہ ہے جو تقویٰ کے پانی سے شرمگاہِ نفسِ امارہ کا استنجا
 اور انوارِ تمہیلات کے پانی سے قلبِ غلب کا وضو تازہ رکھے۔ جس کی یہ عادت نہیں وہ نہ عالم ہے نہ زاہد ہے نہ عارف
 ہے بلکہ وہ دیوانہ مجنون ہے۔ سالکین کا قول ہے کہ جب بندہ استنجا کرتا ہے تو زہر بنتا ہے جب وضو کرتا ہے
 تو عالم بنتا ہے اور جب متوجہ کعبہ ہو کر نمازِ مشق میں گھر اہوتا ہے تو عارف بن جاتا ہے۔ یہی وہ آیت الہیہ ہیں جو توسیع
 معرفت کے لیے نشانِ منزل مراد ہیں اور مومنین مشاہداتِ غیب کے لیے نشانِ قدرتِ جلال ہیں لیکن ان ہی آیاتِ ظاہرہ
 سے دنیا کے دیوانے دولت کے متوالے اور حقیقتِ آخرت سے بیگانے اعراض کرتے ہیں۔ حالانکہ دنیا میں زحمت ہے دین
 میں رحمت ہے دنیا میں شقت ہے کہ یخسبون مِنَ الْجِبَالِ ہے اور دین میں راحت و رافت ہے کہ انوشِ نبوت میں
 نازِ عافیت ہے۔ اس میں مصطفیٰ سے دور بھاگنے والے دیوانے تو جس امن کو اپنی ہنرمندی۔ حکومت و ثروت و دولت
 میں تلاش کرتا پھر رہا ہے وہ تو اسلام کے عالمگیر لہجہ تے چن سدا بار میں ہے۔ ملا قہر کی وادی گناہ میں قدم نہ رکھ دال
 تو نفسانیت سے چھوڑ دیا رہے مصیبتوں کی چگھاڑ و دھاڑ ہے۔ آخرت تو کچھ دور ہے دنیا و آہ و فغاں میں بھی یہ کایلی کا
 نہیں آئی، ہر سونا افنا کا روٹا ہے اور ہر زبان و صا کا نو آیکسبون کا آواز ہے ان آوازوں سے زاہدین کے دل دہنے ہیں عارفین
 کے جگر گڑنے ہیں اور عارفین کے سینے شق ہوتے ہیں۔ قالبِ بشریت پر نفس کی دیدہ دہری فساد پرستی اور دوسواں شیطانی

مخالف قلب مقابلہ حق صرف چند دن کا ماضی ہے۔ نتیجہ آخری یہ ہے کہ وَصَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ فَأَصْغِرِ الصَّفْعَ الْجَبِيلَ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْمُخَلِّقُ الْعَلِيمُ۔ اور نہیں پیدا فرمایا ہم نے بعیرت انسانی کے آسمانوں کو اور بعیرت بشریت کی زمین کو اور جو ان کے درمیان بعیرت شعوری سے مکاشفات باطنی ہیں اور جو کچھ بعیرت نظری سے نظارہ آیات ظاہری ہے مگر ان حق والوں کیلئے جو شعور کشفی حاصل کر کے صفات حق سے موصوف ہو جاتے ہیں فقط انسان کا بل اور بندہ و مائل ہی کیلئے تمام کائنات مادی و فاضلی پیدا کی گئی کیونکہ وہی اپنے انعام فطرت سے فائدہ لینے والا ہے۔ اور وہی مظہر کائنات الہی ہے۔ اولی الالباب کیلئے ہی دنیا و مافیہا ہے۔ اخلاق الہیہ کا خزانہ مخفی وجود انسانی ہے۔ لبادۃ الانیث کے چمکے ہیں صفات الہیہ کا مغز ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ ارواح جسم آسمان اعلیٰ ہے اور جسم کا چھانچہ زمین بشری ہے اور ان کے درمیان نفوس اور قلوب اسرار و خفیات ہیں۔ اور اس تمام کی مقصد خلقت۔ حق یعنی مظہر و منفذ و مصدر ہے۔ اور رب تعالیٰ کی صفات کا یہ عالمیہ کارگزاری میدان انسان ہے۔ رب تعالیٰ کے تمام قانون۔ قسمیں اور تمام صفات فعلی انسان پر ہی ظاہر ہوتے ہیں باقی مخلوق پر انسان کے تابع ہو کر۔ گویا کہ انسان مبانیہ باطنی اور معانیہ ظاہری بیٹھے رب کا بنایا ہوا آئینہ ہے اسی کے باطن میں تذکرہ ہے اسی میں تصفیہ ہے یہیں نبوت یہیں نبوت اسی میں انا اسی میں فنا اسی جگہ شہود و حقیقت ہے اور اسی جگہ حقیقی ربوبیت ہے اسی قالب سے انا الحق کا نعرہ مستند بلند ہوتا ہے اور یہیں سے سُبْحَانِی مَا عَظُمَ شَانِی کے آواز لے آتے ہیں۔ اور بیشک ان تمام کائنات بشریت پر قیامت مشق آنے والی ہے طالب صادق کے نفس آثارہ کیلئے اور مغرب ذکر و خفی کے گردش سانس سے سورہ ٹپکنے والا ہے اور ریاضت عبادت والوں کے مجاہدات کے زلزلوں سے نفس کے کچھ پھٹنے والے ہیں اور غفلت و نکر کے سگر میں پڑے ہوئے اپنی قبور غفلت گاہ سے ٹپکنے والے ہیں اور طلب و صدق و اجتماع و ادراغ احی کے نتیجہ قلب سننے کے لیے محشر مشق و محبت کے میدان میں جمع ہونے والے ہیں۔ اور بہت جلدی نفوس ہمیشہ کو کثرت اجتماع اور شدت ریاضات کی موت آنے والی ہے اور موت نفس ہی اس کی قیامت صغریٰ ہے۔ لہذا اسے طالب صادق اپنے نفس آثارہ سے درگزر فرما اور عشق الہی کا ہوجہ اس پر ڈالنے کی کوشش کرو وہ ذلت و کوار کا پیر کا نام اس نعمت مطلق کا بوجھ نہ اٹھا سکے گا۔ اس کو دریں عبرت کا کوئی فائدہ نہیں۔ مغرب قیامت عشق میں تذکرہ عشق سے آن واحد میں وہ کچھ حاصل ہو جائے گا جو کوئی سالو کی مشقت مجاہدہ سے حاصل نہیں ہوتا۔ اس لیے کہ عشق بذاتہ الحق ہے۔ حدیث میں مذکور ہے کہ تعلیم کے اعمال کل ایک میزان میں کا در واحد عشق الہی اور محبت مصطفائی دوسرے پلے میں تو وزن عشق کا زیادہ ہو گا۔ سرتی علی نے فرمایا کہ صغیر جمیل یہ ہے کہ گناہوں سے روگردانی کو خطاؤں سے معافی دینا نہ مجرم کہ ہر نہ شرم نہ کرنا۔ اس پیار و شفقت سے سمجھا ابد ستور ہو۔ احسان کر کے بھولنا اور تکلیف پاکر بھلا کر صغیر جمیل ہے۔ بیشک تیرا رب ہی صورت معنوی و حقیقی کا پیدا کرنے والا ہے۔ ہر شخص کی بدعتی

بد عملی اسی کا گناہ ہے اور وہ ازل سے ابد تک ہر شے کو جاننے والا ہے۔ اور عظیم ہے مظہر صفات کا خلاق ہے مظہر
 ذات کا وہی اللہ پیدا کر نیوالا ہے حقائق کا جاننے والا ہے خلاق کا خالق ہے شعورِ قلب کا عالم ہے فتورِ نفس کا۔
 خلاق ہے مومن و کافر کا عظیم ہے حکمت فہم کا۔ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سُبُحَاتِ الْمَشَارِقِ وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ لَا تَمُدَّنْ
 عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَاهُمْ أَزْوَاجًا فَهُمْ يَدْرَأُونَ عَلَيْهِمْ وَأَخْفَضَ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَكَلَّلَنِي أَنَا وَاللَّذِذِ الْأُمِينُ
 اور اے پیارے نبی کتنا کرم ہے آپ پر اور آپ کے وسیلے سے تاقیامت آپ کی امت کے اولیاءِ عظام پر کہ بیشک ہم
 نے آپ کو اپنی صفات میں سے سات صفتیں عطا فرمادی جو بار بار آپ پر وارد اور نازل ہوتی ہیں عرجیات ابدی
 و علم و قدرت و ارادہ و بصیرت و سمع و کلام۔ یہ صفات اصولیہ وجودِ قلب پر بھی ہیں اور وجودِ حقانی
 کے تمام تقابیر بھی ہیں۔ اور یہی صفات ذاتِ باری تعالیٰ کی بھی ہے اور عبدِ ربانی کی بھی یہ صفات سبھی مشافی بھی ہیں۔
 اس لیے کہ مظہر ذات بھی ہیں مظہر صفات بھی۔ اور ہم نے عطا کیا سینہ پاکِ مصطفیٰ میں خلقِ عظیم کا قرآن کریم صدرِ منور جامع جمیع
 صفاتِ کما ہے تمام کائناتِ رطب و یابس اسی کتابِ مبیین میں ہے اس کے اخلاق ایک حقیقت قائم ہیں اور جب
 ہم نے اپنے بندہ مخلص کو ان لازوال نعمتوں سے بطورِ عوض نوازا ہے تو اسے بندے اس کا شکر پر افسانہ مندی یہ ہے
 کہ اپنی چشمِ جمالی کو ان بد نصیبوں اور جنابِ محرمی میں پڑے ہوؤں کی طرف نہ پھیر دے اور نہ ہی اپنی عینِ رومانی نگاہ
 ایسانی سے ان کے باطن کی غلو غلوئی طرف توجہ کرے عارضی چند گھریلوئی خانہ سازی ساز و سامانی مشق و مستی ہے اس دنیا
 و دین میں ہر باطل کو کچھ مدت دی جاتی ہے یہاں نہرود کی حکمرانی۔ فرعون کی ہدربانی کے روحِ سوزِ نظار سے ہوتے ہی
 رستے ہیں۔ یہاں باطل کو پیش حق کو پیش متا ہی رہتا ہے یہاں کا شہرِ نعیم۔ تجلیاتِ انوارِ حسین کے سینے پر سوار ہوتا ہے
 لَا تَخْذَرْنَ تَوَانِ مَالَاتٍ سَے ظلمین نہ ہو نفس و نفسانیات کی حالتِ زار پر رنج نہ کر ہاں اپنے ذکر و آذکار سے دل لگا
 رکھ کر ملنے والے حق پرستوں کو دامنِ مبادت کے پروں میں لے آ۔ اور ہر ماسوا اللہ سے اٹکھ موٹھے۔ یا اے نبی شاکرین
 کو مقامِ شکر کے پروں میں پناہ دے اگر مومنین حاضر ہو جائیں اور ہم نعمتیں اسرار کی دیں کہ حقیقی نعمتِ توفیقِ غیر ہے نہ کہ دنیوی ساز و
 سامان اے قلبِ سعید جب مقامِ محبوبتِ کبریٰ میں پہنچ جائے تو اپنے انوار کے پردوں کو اعضاءِ ظاہری و باطنی سے بچھا دے
 تاکہ انکو بھی اپنی ہمتِ عالیہ سے مقامِ محبوبیت تک پہنچا دے اس لیے کہ تیرے باطن میں انوارِ مصطفیٰ کی جلوہ گری ہے پس
 جو تیری اتباع کریگا وہی محبتِ ربانی حاصل کر سکتا ہے جو بد نصیب ہوا اس کو فرما دے کہ بیشک میں اشتیاق کو منزل کی دودی عجب
 کی بے نوری قبرِ ناری سے ڈانچا ہوں۔ اے نادان عقلِ فتور اور نفسِ نعیم کا ساتھ نہ دے بلکہ نذیرِ نبیین کے دامنِ عافیت
 میں پناہ حاصل کر لے۔ اے میرے رب کریم محتجبِ نفسِ قیامت سے تو ہی بچانے والا ہے۔

كَمَا أَنْزَلْنَاهُ عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ ۝۹۰ الَّذِينَ

جس طرح پہلے کبھی نازل کیا تھا مذاہب پہنے کلام الہی کو تقسیم کرنے والوں پر یہی ہیں وہ
جیسا ہم نے اپنے ہاتھ والوں پر اتارا جنہوں نے

جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ۝۹۱ فَوَسَّوْا

جنہوں نے سہا قرآن مجید کو بھی دانت کاٹے ٹکڑے۔ تو قسم رب کا
کلام الہی کو بچتے بوٹی کر لیا تو تمہارے درمیان کس قسم

لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ۝۹۲ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝۹۳

آپ کے آلبتہ ضرور پوچھیں ان تمام سے بارے اُنکے جو کرتے تھے
ہم فرد ان سب سے پوچھیں گے جو کچھ وہ کرتے تھے تو بلائیہ

فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ۝۹۴

تو بلا جھک سب سامو وہ جس کا حکم دیتے گئے ہو تم پر پھر لو تمام مشرکوں سے
کہہ دو جس بات کا تمہیں حکم ہے اور مشرکوں سے منہ پھیر لو

إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ۝۹۵ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ

بیشک ہم نے کافی ہیں آپ کو مذاق اُڑانے والوں کے مقابلے میں وہ جو ہنا لیتے ہیں
بیشک ان ہنسنے والوں پر ہم تمہیں کھات کرتے ہیں جو اللہ کے ساتھ

مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۝۹۶ وَلَقَدْ

ساتھ اللہ کے مہبود دوسرا تو عنقریب جان لیں گے اور البتہ بیشک
دوسرا مہبود ٹھہرتے ہیں تو اب عنقریب جان جائیگے اور بیشک

نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ﴿٩٤﴾

جانتے ہیں ہم کہ بیشک آپ ہیں کہ انگین پریشان ہوتا ہے سینہ آپ کا اس کی وجہ سے جو وہ کافر کہتے رہتے ہیں معلوم ہے کہ انکی باتوں سے تم دل تنگ ہوتے ہو

فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴿٩٥﴾

لہذا آپ مشغول رہیے تسبیح میں کی حمد و رکعت اپنے اور رہو سجدہ کرنے والوں میں تو اپنے رب کو سراہتے ہوئے اس کی پاکی بولو اور سجدہ والوں میں ہو

وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ﴿٩٦﴾

اور عبادت میں رہو اپنے ربکی یہاں تک کہ آجائے یاس آپکی یقین فیصلہ اور مرتے دم تک اپنے رب کی عبادت میں رہو۔

تعلق ان آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پہلی آیات میں کافروں کی چند بری حرکتوں کا ذکر فرمایا گیا تھا۔ اب یہاں انکی ایک اور سخت بری حرکت کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔ یہی حرکتیں ایمان لانے کے بغیر کفر کی تھیں مگر ان کفار کی یہ حرکتیں ہیں کہ ایمان لا کر پھر کفر میں پلے گئے۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیتوں میں قرآن کریم کی عظیم شان و سورت کا ذکر فرمایا گیا تھا۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ قرآن مجید جس کی سمتیں بہت عظمت والی ہیں ان کافروں نے اسکی بھی قدر نہ جانی اور ٹکڑے کریشی کوشش کی۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیتوں میں مومنوں پر نظر کریم کرنے اور قریب رکھنے کا تذکرہ ہوا۔ اب ان آیات میں مشرکین سے دور رہنے کا ذکر ہے۔ نزول حضرت تنہا در سفرت ابن سائب تاہی سے روایت یہ ہے کہ آیت مثلاً اور آیت مثلاً کفار قریش کے متعلق نازل ہوتی ہوئی مدنی ہے۔ اور حالت کچھ والوں کی بیان کی جا رہی ہے۔ بعض نے کہا یہ منافقین کے بارے میں نازل ہوتی جو سہولت کے حکم مان لیتے تھے مگر سخت حکم سے جان چراتے اور لگا دھرتے تھے۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔

نبی کریم خانہ کعبہ میں عبادت کیلئے تشریف لے گئے تو یہ بھی اُگے اور سخت بدتمیزیاں کرنے اور گالیاں دینے لگے نبی کریم نے ان میں سے ایک کیلئے اندھا ہونے کی بددعا فرمائی تو حضرت جبرائیل نے اُس سب کو انگلی لگائی جس سے ایک کی آنکھیں ایک کا پاؤں ایک کا ہاتھ کمر اور پیٹ بہت خراب ہو گیا اور اسی بیماری میں تڑپ تڑپ کر مر گئے تب یہ آیتیں ۱۲، ۱۳، ۱۴ نازل ہوئیں۔

تفسیر نحوی

کَمَا أُنزِلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ قَوْلِكَ لَنَسْتَلْتَهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ کَمَا اسم متعلقہ ہے۔ دُو لفظ ہیں مل جڑہ حرف تشبیہ و تیس۔ ابی سب کا اتفاق ہے مَ ما اسم۔ اس میں اختلاف چھ اُقوال سے پہلا یہ ماکافہ ہے دوسرا ماسوئلہ ہے تیسرا مصدر ہے۔ چوتھا مازائدہ۔ ترجیح پہلے کو ہے۔ ماکافہ جس کے ساتھ آئے اُس کا مل ختم کر دیا ہے اُنزِلْنَا۔ فعل۔ ماضی مطلق۔ معہ و فیض جمع متکلم مخاطب اللہ تعالیٰ ہے۔ باب افعال سے ہے۔ مصدر ہے اُنزَلْ۔ یعنی نازل کرنا۔ امارنا نَزَلْ سے بنا ہے یعنی اُنزَلْنَا۔ مل جڑہ فوقیت کیلئے۔ الف لام۔ اسمی تثنیہ۔ باب افعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ مصدر۔ اِقْتَام۔ یعنی بانٹنے والے۔ قسین لینے والے۔ کالت بجر ہے متعلق ہے اُنزِلْنَا۔ کے۔ موصوف ہے۔ اَلَّذِينَ۔ اسم موصول جمع مذکر۔ صفت ہے ماقبل کی۔ جَعَلُوا فعل ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر فاعل ہم ضمیر جمع اس کا مرجع مَقْتَسِمِينَ ہے۔ باب فَعْل سے ہے۔ جَعْل سے بنا ہے۔ یعنی بناؤ اِنَّا۔ سمجھ لیا۔ الف لام عہدی قرآن۔ اسم مفرد معول الف نون زائد تان ہے۔ بروزن فعل کن قرآن سے بنا ہے یعنی پڑھا ہوا ہوا منصوب ہے کیونکہ مفعول ہے۔ جہنیز۔ اسم جمع مذکر سالم واحد ہے۔ حَضَّۃً یعنی ٹھوکر۔ حنفہ۔ دانوں سے بھری ہوئی ہوا منصوب ہے۔ مفعول بہ دوم ہے جَعَلُوا کا۔ ف تفعیل ہے یعنی یازائدہ۔ واو حرف تہنید (ہمیشہ تیسرے ہوتا ہے) قائم مقام ہے اقیم کے رُت۔ اسم مفرد بامد۔ ک۔ اسی کا مضاف الیہ ضمیر ماضی مجرور متصل ہے۔ رب مجرور ہے واو بارہ سے لام تاکید جواب قسم کیلئے سگڑہ ملکہ نہیں۔ لَنَسْتَلْتَنَ۔ فعل لام تاکید بانون۔ تاکید تہنید ہے مفارح جمع متکلم یعنی مستقبل ہے باب فَعْل سے بنا ہے۔ یعنی پوچھنا۔ تفتیش کرنا۔ حساب لینا۔ باز پرس کرنا۔ ظم ضمیر جمع کا مرجع تَعْتَسِمِينَ ہے۔ منصوب متصل ہے مفعول بہ ہے۔ اسم جمع مذکر سالم تاکید ہے بحالت فتوح ہے صفت تاکید ہے۔ مل جڑہ نامزدہ یا نذرہ یعنی بارے میں۔ ما اسم موصول کَانُوا یَعْمَلُونَ فعل ماضی استمراری۔ باب مع سے ہے۔ صیغہ جمع مذکر فاعل ہم ضمیر اس کا فاعل ہے مرجع تَعْتَسِمِينَ ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا کا اور مجرور ہے متعلق ہے لَنَسْتَلْتَنَ سے اور وہ جملہ فعلیہ تاکید ہو کر جواب قسم ہے۔ قَاصِدٌ غَرِبًا تَوَعَّرُوا وَاعْرِضْ عَنِ الْمُسْرِكَيْنِ۔ اِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ۔ ف حرف تہنید بمعنی لَہٰذَا۔ اَصْدَعْ باب فَعْل کا فعل ماضی مفرد صیغہ واحد مذکر مصدر سے بنا ہے لغوی ترجمہ کسی محسوس چیز میں سوراخ کرنا جس سے وہ ٹوٹ جائے یا مل جائے

اور باطنی حصہ ظاہر ہو جائے۔ اصطلاحی ترجمہ محل کربات سنا دینی خواہ رنج و غم سے دل بچٹ جائے یا خوشی سے
مکمل جائے۔ ب جارۃ زائدہ مفعولیت کی ہے اسم موصول ضمیر باب نصر کامل مضارع مجبول بمعنی ماضی قریب یا حال
میضہ واحد مذکر حاضر انت فیہ واحد حاضر شتر اسکا نائب فاعل جس کا مروج بنی پاک علی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ واو سر جملہ ماضی
ہے عطائے ہے مابعد اعراس کا ماضی پر سر پہلے قول کو ترجیح ہے اعراس باب افعال کا امر حاضر انت ضمیر
اس پر مشیدہ اس کا فاعل ہے مروج بنی کریم ہدف درجیم علی اللہ علیہ وسلم ہیں

الف لام استفائی۔ بشرکین باب افعال کا اسم فاعل میضہ جمع مذکر واحد مشرک مصدر اشراک سے بنا ہے۔ بہر حال تشرک
ہے۔ بمعنی شرک کرنا۔ انا و لفظ ہیں۔ ان حرف تحقیق بتائیں مروج شکم منصوب قبل اس اسم ہے جس کا مروج اللہ
تعالیٰ ہے یقیناً۔ باب ضرب کا ماضی مطلق ہے۔ میضہ جمع شکم۔ مروج اللہ تعالیٰ کئی سے بنا ہے۔ یعنی کافی ہونا
ضروری ہے۔ نا ضمیر جمع شکم مفعول ہے الف لام اسی یعنی آلہین مستتر ہیں۔ باب استعمال کا اسم فاعل میضہ جمع مذکر
بمالت نصب آلہین یجعلون مع اللہ الہا اخر۔ فسوف یعلمون۔ ولقد نعلم انک یضیق
صدرا کما یقولون فیسبح بحمد ربک وکن من الساجدین۔ واعبد ربک حتیٰ یاتیک
الیقین۔ آلہ بن اسم موصول جمع یہ صفت ہے مستتر ہیں کی یجعلون۔ فعل مضارع معروف مثبت
باب فتح سے ہے۔ اس کا فاعل ضم ضمیر فاعل اس میں متر ہے۔ صل سے بنا ہے بمعنی بنانا۔ عقیدہ رکنا۔ سمجھنا
مع اسم ظرف مکانی یہاں بمعنی بار ہے۔ (سواء) مضاف ہے۔ اللہ اسم مفرد جامد بلکہ اسم اعظم ہے۔ علم ذاتی
جامع صفات ہے۔ بمالت کسر مضاف ہے۔ الخاء اسم مفرد نکرہ مشتق میضہ بالغہ بروزن فاعل بمعنی مانوہ اسم مفعول
انکھ سے بنا ہے۔ بمعنی عبادت کرنا۔ معبود مجہر کا اطاعت کرنا ترجمہ ہے عبادت کے لائق سمجھا ہوا موصوف
ہے آخر اس کی صفت ہے بمالت نصب ہے کیونکہ مفعول ہے یجعلون کا۔ آخر اسم تفضیل مذکر۔ اس کا موزن
ہے آخری بمعنی بہت پیچھے رہنے والا ہر لحاظ سے پیچھے والا۔ دوسرا ہونیوالا یا الخاء مع ہے۔ الخاء کا آخر سے بنا ہے
بمعنی پیچھے ہونا تاخر ہونا۔ ف تحقیق بمعنی تم سوف حرف قریب۔ اکثر وعید اور مجہر کے موقر پڑتا ہے۔ مضارع سے
پہلے ہوتا ہے اور مضارع کو مستقبل کیلئے معین کر دیتا ہے زمانہ حال کا معنی ختم کر دیتا ہے۔ یعلمون۔ فعل مضارع میضہ
جمع مذکر غائب باب منع میضہ سے ہے عم۔ بنا ہے بمعنی جاننا یہاں مستقبل کے معنی میں ہے۔ اس کا فاعل ضم ضمیر
جمع مذکر غائب پر مشیدہ کا مروج مستتر ہیں۔ واو سر جملہ۔ لام ابتدایہ مفتوحہ۔ قد نفکم۔ فعل ماضی قریب میضہ جمع شکم۔
فاعل اللہ ہے۔ ان حرف تحقیق مشبہ اہل ضمیر واحد مذکر اس کا اسم منصوب۔ بقادۃ بخواتم ضمیر یہی ہوتی ہیں انکا
اعراب محلی ہوتا ہے۔ یضیق۔ فعل مضارع معروف مثبت باب ضرب سے ہے ضیق زوجت یا بنی بنا ہے۔ بمعنی
تنگ ہونا دلکا۔ اٹھو کا۔ جگہ کا۔ طبیعت کا عقیدہ کا۔ نظر کا۔ یہاں سراد ہے دل کی تنگی یعنی رنج طال غم۔ پریشانی صدر اسم

معروف باد اس کی جمع ہے صدور بمعنی اسید۔ لغوی ترجمہ ہے: نکلتا کسی چیز کا۔ ہر شے نکلنے کا مخزن قلب ہے اور قلب
 سینے میں اس وجہ سے سینہ کو صدر کہا جاتا ہے۔ گویا مغز و ف کا ظرف کو نام دیا گیا۔ بسمالت رفع فاعل ہے یضیق
 لا کہ ضمیر اس کا مضاف الیہ ہے بسمالت سببہ۔ نام موصول یضیق فاعل۔ فعل مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر
 غائب نعر سے ہے قول اجوف وادی سے بنا ہے بمعنی کہنا۔ مضارع بمعنی مال ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر صطل ہوا۔ موصول
 صلہ مکر مجرور متعلق ہوا۔ یضیق لا۔ ف حرف دائمہ ہیبتیہ بمعنی لہذا سبب۔ فعل امر ماضی معروف صیغہ واحد مذکر ماضی انت
 ضمیر واحد مذکر ماضی مرفوع۔ اس میں متر ہے اس کا فاعل ہے۔ باب تفعیل سے ہے مصدر ہے تبسج ہے
 تبسج سے بنا ہے بمعنی پاکیزگی بیان کرنا۔ یہ ذکر فاعل ہے اللہ کے لیے اس کی تسبیح ہوتی ہے۔ مطلب ہے۔
 مخلوق تمام عبادات و خصائل سے پاک ہونا۔ بسمالت بمعنی مفعولیت جملہ۔ اسم مفرد ماضی معروف صیغہ ذاتی تعریف اور خوبیاں
 بیان کرنا۔ مضاف ہے رب اسم مفرد۔ مضاف الیہ ہے۔ ماقبل لہذا مجرور ہے اور مضاف ہے مابعد ضمیر واحد مذکر کا
 واو عاطفہ کن۔ فعل امر کان فعل ناقص کہ یہاں تائید ہے انت ضمیر واحد مذکر اس کا فاعل ہے۔ من بآء تبعیضیہ۔ الف لام
 جنسی۔ تاجیدین۔ اسم فاعل جمع مذکر باب نعر سے ہے۔ مجرور ہے من جمع مذکر سالم بسمالت جزئی توکن مفتوحہ سے ہی
 اعراب قیاس ہے۔ متعلق کن اس کے کوئوں سے بنا ہے۔ یعنی ہونا۔ واو عاطفہ اُعْبُد۔ فعل امر ماضی معروف صیغہ واحد مذکر۔
 باب نعر سے ہے عُد سے بنا ہے بمعنی عبادت کرنا۔ رب اسم مفرد مفتوح ہے مفعول ہے ہے اُعْبُد امر کا مضاف
 ہے۔ ک ضمیر واحد مذکر ماضی مرفوع الیہ ہے۔ ان تمام فعل امر اور ک ذکر ماضی کا مزج نبی کریم کی ذات پاک ہے سلی
 اللہ علیہ وسلم اور سبحان انت کو مقصود ہے حتی حرف جر۔ اختصار غایت کیلئے ہوتا ہے۔ مگر الی کی طرح یہاں کسی ابتدا سے
 متعلق نہیں۔ بلکہ سابقہ حالت کا اختتام مقصود ہوتا ہے حتی کا اصل تعلق یضیق سے ہے نہ کہ اُعْبُد سے۔ کیونکہ حتی کے مابعد اختتام جہاد
 سجود۔ تسبیح کا نہیں بلکہ تنگی دل کا ہے۔ یعنی یہ مطلب نہیں کہ جب یقین آجائے تو عبادت ختم ہو جائے۔ بلکہ معنی یہ ہے
 کہ جب یقین آجائے تو تنگی دل ختم ہو جائے حتی میں ان مصدر پر پوشیدہ ہوتا ہے۔ یا تہی فعل مضارع مثبت معروف باب
 ضرب سے ہے اُن سے بنا ہے بمعنی انا منصوب ہے اُن نامبر پر شیدہ کی وجہ سے۔ ک ضمیر واحد مذکر ماضی منصوب
 متعلق مفعول مو۔ ترجمہ ہے تمہارے ساتھ یا اس کا مفعول یہ ہے الف لام عیدی ہے یضیق اسم ماضی معروف صیغہ
 برون فعل
 یمن سے بنا ہے۔ یہاں جاہد ہے بمعنی دل لمانا۔ خیال۔ و تم۔ گمان۔ معرفت۔ امداد اکمل علم مشاہدہ۔ تمام ہی ماننے کے
 اسباب اور فعل ہیں۔ مگر یقین کا درجہ رب سے اونچا ہے۔ اور مشاہدہ کی پہلی شری اور علم کی آخری سیر می ہے۔ بسمالت رفع
 ہے فاعل ہے یا تہی کا۔

کَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ فَوَرَّيْكَ لَنَسْفَطْنَهُمْ
 تفسیر عالمائے اجماعین عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ اے پیارے حبیب ان بد نصیب مذاق

مانا۔ اللہ کے مددگار اور نائب معبود۔ بتوں وغیرہ کو سمجھنا کہ بتوں کے بغیر خدا کی خدا کی ہستی اللہ کا خدا ہے اور بت چھوٹے خدا۔ یہود و نصاریٰ کا ابنیت والا عقیدہ اسی کفر کی شاخ ہے۔ یہ بتوں کو خدا کے ساتھ برابر شریک اور معبود سمجھنا۔ یہاں اسی کفر کا ذکر ہے۔ اور تمام کفریات کا ذکر قرآن مجید کی مختلف آیات میں موجود ہے۔ تفصیل کے لیے دیکھئے والد محترم قبلہ علیہ الرحمۃ کی کتاب علم القرآن۔ مگر میں پانچ کافر سردار ایسے تھے جنہوں نے آقا و دو عالم سردار کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو مسلمانوں کو بہت ہی ستایا تھا۔ یہی لوگ مختلف موقعوں پر جگہ جگہ کھڑے ہو کر اجنبی مسافروں کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف باتیں بتا کر تے تھے۔ اگرچہ اس کا اثر اکثر اٹا ہوتا تھا کہ جن لوگوں کو نبی کریم کا پتہ نہ تھا وہ بھی دشمنی امتیر باتیں سن کر دیکھتے ملاقات کرنے کیلئے چلا آتا اور چہرہ انور دیکھتے ہی دلیس ایمان آجاتا۔ ان سرداران مکہ کا سرغنہ اور شیر اعلیٰ ولید بن مغیرہ تھا۔ لیکن گستاخی اہل شرارتوں میں سب سے زیادہ اسود بن مطلب بن عدلث تھا۔ یہ ہمدی النسل تھا۔ باقی تین ساتھیوں کے نام ۱۔ عامر بن داغل ۲۔ اسود بن عبد یغوث ۳۔ عوی بن قیس اسود بن مطلب کی گستاخوں شرارتوں اور مسلمان دشمنی کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ حجۃ مالمین بیسے رحیم کریم اقامتی اللہ علیہ وسلم جنہوں نے کسی کو بددعا نہیں دی اس کو بدعادی کہ مولیٰ اس کو اندھا کر دے لا والد کر دے۔ ماموم کو نے صمائی کو ستایا ہو گا جس سے دل برداشتہ ہو کا قاضی اللہ علیہ وسلم نے یہ بددعا دی۔ روایت ہے کہ ایک دن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کہیں تشریف لے جا رہے تھے۔ جبرائیل امین ساتھ تھے کہ یہ پانچوں اُدھر آئے اور اسی طرح مذاق بازی اور گستاخی کرنے لگے۔ جبرائیل امین نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ کیسے لوگ ہیں اپنے فرمایا کہ یہ زمین بدترین لوگ ہیں تب جبرائیل علیہ السلام نے کہا کہ ان پر غضاب الہی آیا ہے۔ چنانچہ چند دن بعد ولید بن مغیرہ اپنے پیر میں ایک زہریلے تیغ چھنے سے ترپ ترپ کر مڑا۔ اسود بن مطلب آنکھوں میں زہر باد کی وجہ سے اندھا ہوا سر پٹک پٹک کر مڑا۔ عامر بن داغل پیر میں کانٹا چھنے سے مڑا۔ پیر سوچ کر اونٹ کی گردن کی طرح مڑا ہو گیا تھا اسود بن عبد یغوث۔ پاگل اور دیوانہ ہو گیا اور خود کو کانٹے چھو جھوک مڑا۔ عوی بن قیس۔ چار دن تک اپنے دعائی پھوٹے کے بدبو دار پپ کے ناک کے ذریعے بہنے سے مڑا۔ یہ ہے گستاخان رسول پر رب تعالیٰ کا تہر۔ اَلْحَيَاذُ بِاللّٰهِ وَ لَقَدْ نَعَلْنَا اَنْتَكَ يَضِيْقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُوْنُوْنَ فَسَيَتَعْرِ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَ كُنْ مِنَ السَّاجِدِيْنَ وَ اَعْبُدْ رَبَّكَ حَتّٰى يَاْتِيَنَّكَ الْيَقِيْنُ لَے جیب مٹرم انتہائیک ہم بانٹے ہیں کہ کفار کے ظلم اور مسلمانوں کی مظلومیت دیکھ کر بچ و غم اور فوسس سے یقیناً آپ کا سینہ تنگ ہوتا ہے اور دل مبارک انتہائی ملال کی کڑھن محسوس کرتا ہے کفار کی زبان درازیوں اور غریب یتیم مسلمانوں کی بارگاہ نبوت میں شکوہ شکایت فرلاد و التجا ہے۔ تو اسے حبیب رحیم فی الحال اس کا بہترین علاج صرف یہ ہے کہ آپ اور آپ کے متبعین اپنی زندگی کے ہر لمحہ میں تسبیح کیجئے اپنے رب کی حمد کے ساتھ یا اس طرح کہ نبوت و نبوت میں سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم۔ پڑھتے رہتے۔ یا اس طرح کہ اللہ

تعالیٰ کے انعامات کو یاد دلاتے رہے۔ اور ان پر شکر کی تلقین فرمائیے یا اس طرح کر لی الا اعلان اللہ کی صفات حمیدہ کا چرچہ و تبلیغ فرمائیے اور سجدہ بنی سلاکین مسلمانوں کے ساتھ رہے اور اکثر انکو اپنے قریب رکھئے یا اس طرح کہ پریشانی میں سجدے زیادہ کیجئے کہ سجدہ ہی ہمہ وقتی معراجِ مومن ہے۔ اور یہ سب کام بلکہ آپ کا تو ہر کام ہی عبادت ہے لہذا اپنے ان معمولات میں لگے رہئے یا مسلمانوں کو لگاتے رکھئے۔ یا اس طرح گناہِ فرائض کے علاوہ نوافل بھی زیادہ ادا فرمائیے۔ کہ یہ نوافل ہی مسلمانوں کیلئے قربِ اہمی کا بہترین ذریعہ ہے۔ یا اس طرح کہ اپنے دین دنیا کے ہر کام میں یہاں تک کہ اپنی خوشی غمی میں دین خرید و فروخت اور زندگی کے ہر شے اپنے موٹے پر احکام خداوندی اور شریعت اسلامیہ کے ماتحت ہو جائیے اپنی تعلیمات و تفکرات دنیا چلانے کی طرف مت لگاؤ بلکہ قرآن و حدیث شریعت طریقت سمجھنے کی طرف لگاؤ تمہاری دنیا شریعت پاک نے چلائی ہے۔ یہاں رب تعالیٰ نے پارہ حکم عطا فرمائے ایک یہ کہ تسبیح کرو۔ سجدہ تمجید (حمد) کرو۔ سجدہ عبادت کرو۔ علماء کرام فرماتے ہیں کہ ظاہر اور علانیہ عبادت و افعال میں مسکراہٹ سب تہمت ہیں اپنے ماقبل کا کیونکر تسبیح۔ مگر ہوتی ہے حمد سے اور حمد کا اعلیٰ مقام اور خالص وقت سجدہ ہے اس لئے کہ نماز کے ہر رکن میں آنکھیں کھلی ہوں تو اغیار نظر آتے ہیں اگرچہ درود دیواری ہو مگر سجدے میں اغیار سے آنکھیں بند ہو جاتی ہیں کھلی بھی ہوں تو قرب کی بنا پر نظر نہیں آتا ہماری آنکھ کی یہ حالت فطری ہے کہ کثرت قرب میں بھی بیکار اور کثرت تسبیح اور سجدے میں کثرت قرب ہے۔ اس لئے یہ عبادت کا تہمتہ اور مکمل عبادت سجدہ ہی ہے اے حبیبِ کریم کفار کی یہ گستاخیاں مذاق بازیوں نقطہ اس وقت ہیں جب تک کہ آپ کے پاس جہاد کا یقینی حکم نہیں آتا یا جب تک یہ پتہ نہ ملے کہ رواد اور سکتے کے گستاخ سرکش کامر باک نہیں ہوتے یا کفار کا اپنے کفر کو انچا سمجھنا اور اسلام و قرآن کو معاذ اللہ برا سمجھنا اس وقت تک ہے جب تک قیامت یقینی نہیں آجاتی۔ یا آپ کی تسبیح تمجید سجدے عبادت اس وقت تک جاری رہنی چاہئے اور یہ محنتِ عبودیت اس وقت تک قائم رہے جب تک کہ ہر عابد و ساجد کو وفات نہ آجائے خیال رہے کہ ویسے تو یقینی علم کا انتہائی اور آخری نتیجہ ہے مگر قرآن و حدیث میں پارہ چیزوں کو یقین فرمایا گیا ع قیامت کو ع موت کو ع ہلاکت کفر کو ع نجات مومنین کو۔

فائدہ۔ ان آیتِ کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ کسی مسلمان کو کسی حالت میں پریشان نہیں ہونا چاہیئے۔ مولا تعالیٰ کا شروع سے ہی یہ طریقہ مبارک رہا ہے کہ اپنے پیاروں کو دشمنوں میں پاتا ہے۔ دیکھو موسیٰ علیہ السلام کو رب نے آغوشِ فرعون کی پرورش میں رکھا جو آپ کا دشمن اور خون کا پیاسا تھا غارِ کعبہ کو کفار بت پرستوں کی حکمرانی میں قائم رکھا۔ آج گنبدِ خضریٰ مقدسہ کی پرورش فرما رہا ہے مجذوبوں و مایوسی خیزوں اور دندناقی سلطنت میں مالا محکہ لوگ گنبدوں اور مزاروں کے بدترین دشمن ہیں۔ مگر کیا مہال جو اللہ تعالیٰ کی حفاظت میں آئے ہوئے اس مقدس متبرک گنبد پاک کی طرف بری آنکھ اٹھا کر بھی

دیکھ سکیں خدا تعالیٰ اس مرتبہ پر اپنے گنہگاروں کو ہمیشہ شاد رکھے یہ گنہگار تو عیش و فراہ میں بسر کرتے ہیں کہ ان کی غنڈہ کی گنڈہ (انج) سے مال ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ کوئی شخص تا قیامت قرآن مجید کے الفاظ و حروف نہیں بدل سکتا اور نہ ہی نعت مصطفیٰ علیہ التحیۃ و الصلوٰۃ و السلام کو قرآن مجید سے خارج کر سکتا ہے اگرچہ نعت پاک کے دشمنوں اور شان احمد مجتبیٰ کے گستاخوں نے اپنا داؤں نزہتوں تفسیروں تشریحوں میں چلا ڈالا۔ اور جگہ جگہ نعت و شان کی آیتوں میں غلط توہر کر کے اپنی خیانت باطنی کا اظہار کر دیا مگر الفاظ میں یہ خیانت کوئی ذکر نہ کیا۔ حالانکہ ان کا دل چاہتا ہے کہ لفظوں کو بھی مٹا دیں اور ذکر کرنے پر دل کو مضامین و کتاب کھاتا ہے۔ یہ فائدہ مشہور نہیں کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ بروں سے برائی کا بدلہ لینا سنت الہیہ ہے غاصک گستاخان رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے گستاخی کا بدلہ لے کر اور ہر گستاخی کی شکل میں لینا یہ فائدہ بھی مشہور نہیں کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ دراصل یہ آیت سلاطین اسلام اور اسلامی حکومت کے ذمے داروں کو بتیغ ہے کہ اے لوگو! اپنے نان و نخت اور سلطنت و کرسی بچانے کے لئے چہزاروں قانون بنا لیتے ہو۔ سب سے پہلے گستاخی نبوت کی ہمت نہ کرو۔ گستاخانہ قانون بناؤ جس سے یہ شیطانیات جڑوں سے اکھڑ جائیں چوتھا فائدہ۔ ذکر الہی عبادت مجدد و ربی سے مصطفیٰ پریشانیوں دور ہوتی ہیں۔ دل میں بہادری پیدا ہوتی ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم اس لیے بھی کثرتِ فاضل فرماتے تھے سہارنوی کی طرح اپنا ناپاچھے یہ فائدہ بھی کی ف تبتعیہ سیدیہ سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن | ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ۔ تبتعیہ حرام ہے۔ کیونکہ حکم ہے فائدہ ج یعنی چوپ کر تبلیغ نہ فرماؤ مخوف پریشانی دل سے نکال کر تبلیغ فرماؤ ہر مومن مسلمان ہر ملک میں ہر جگہ اپنی صورت سیرت کردار سے اسلام ظاہر کرتا ہے۔ کیونکہ ہر دین والا اپنے دین کا فیروں کیلئے نونہ جوتا ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری تبلیغ فرمادی جو کہیں کہیں احکام نہیں پہنچاؤ گوارا دینا ہے۔ یہ مسئلہ بھی فائدہ ج کے حکم سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ عبادت وہ کامل ہے جس میں تبلیغ تہمید اور سجدہ ہو۔ یہ مسئلہ بھی فقہ ربک (انج) سے مستنبط ہوا۔ چوتھا مسئلہ۔ نماز ایسی عبادت ہے جو کسی حالت میں معاف نہیں ہو سکتی۔ مسلمانوں پر مرنے تک فرض ہے۔ یہ مسئلہ حتیٰ کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات | یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا ہے کہ انزلنا۔ یہ کفار و مشرکین کے لیے ہے تشبیہ ہے تشبیہ کیلئے مشبہ بہ کی ضرورت ہے اور نحوی قاعدے کے مطابق ان دونوں میں اصنی کا فاصلہ منع ہے مگر آپ کی تفسیر کے مطابق مشبہ مع ثانی ہے اور مشبہ بہ انزلنا ہے درمیان میں لا تدنٰ منہ فیک۔ جملہ معترضہ کا فاصلہ ہے ایسا کیوں ہے

جواب۔ یہ اصنی کا فاصلہ نہیں بلکہ معناً منہب ہے۔ چونکہ ان آیت سے آثار کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی مقصود ہے اور تسلی کا پہلا سبب یہ ہے کہ کفار کی چیزوں پر توجہ اور نگاہ نہ کی جائے بلکہ ان کو حقارت سے نظر انداز کیا جائے گویا کہ

یہ جملہ تکمیل تلی ہے نہ کہ اجنبی۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اِنْسُلَّمْتُمْ۔ ہم ان کفار سے ضرور پوچھیں گے اور دوسری بگڑا شاد باری تعالیٰ ہے فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ۔ کسی سے گناہ کے بارے میں نہیں پوچھا جائیگا یہ تعارض کیوں؟

جواب۔ اس کے تین طرح جواب دیتے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ سوال کی نفی جن انسان سے ہے اور یہاں سوال کا ہونا متعین سے ہے لہذا التعارض نہ ہوا۔ دوم یہ کہ سوال کی نفی میں مسلمات البیہ کی طرف اشارہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ کو کسی جن وانس سے پوچھنے کی ضرورت نہیں اور یہاں سوال کا ہونا کفار کو ذیل و الاجواب کر نیکیٹے ہے سوم یہ کہ حشر کے پہلے حصے میں سوال کی نفی ہے۔ اور یہاں بعد کا ذکر ہے یعنی پہلے سوالات نہ ہونگے بعد میں ہونگے۔ مگر پہلا جواب مضبوط ہے دوسرا کمزور اور تیسرا غلط ہے کیونکہ وہاں آیت میں یَوْمَئِذٍ پورے یوم حشر کو شامل ہے اور پورے وقت کی نفی ہے۔ تیسرا اعتراض۔ لفظ عَصِیْنُ کی ایک تفسیر سے ثابت ہو رہا ہے کہ کفار معاذ اللہ قرآن مجید کو بھی مغلوط اور حوتے ٹوٹے کر دینگے حالانکہ رب تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم اس کے محافظ ہیں۔

جواب۔ اس کا جواب فوائد میں بتا دیا گیا کہ عَصِیْنُ کا معنی ہے اپنے عقیدے اور بناؤٹی ترنموں اور اپنی مصنوعی چھانٹ سے صرف اپنی اپنی پسند و مطلب بنا کر ٹھکے کر سکتے ہیں نہ کہ الفاظ و حروف کو یعنی کسی نے آدمی سے قرآن مجید کو مانا کسی نے پوچھا کسی نے نرم آیت مان لی سختی والی نہ مانی یا اپنے مطلب کی مان لی مخالفت کی نہ مانی لہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔

تفسیر صوفیانہ کَمَا أُنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِصْمًا فَوَرَّيْنَاكَ لِنَسْلَمَنَّ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ اے نور احمدی سے متور قلب ہم نے تیرے فیوض کو نافذ کر نیکیٹے قالب جہدی کو سنجی مثانی عطا فرمایا جیسا کہ پہلے انسانی مقتسمین کو نعمتیں دیں مگر انہوں نے بد بختی سے ٹکڑے کر دیں جو بصیرت و لایذہ حق و باطل کو ہدایت کر نیوالی تھی جو وصل کا نور تھا اسی کو وہ جو دفانی سے نوح کر بیدار کر دیا۔ تیرے رب کی قسم ہم ان لوگوں سے فرد حساب لینگے جنہوں نے ہمارے قرآن مجید کو دانت کاٹی روٹی سمجھا۔ اور قاری حافظ عالم پیر بے عرف روٹی کا نیکیٹے عزت و شہرت حاصل کر نیکیٹے نہ کہ ہماری رضا کیلئے جو کچھ کرتے رہے ایک فردے کا حساب ہوگا۔ یہ تو ہمارا کلام قانون احکام تھا۔ مگر تفسیر اپنی راستے سے کرتے رہے۔ الفاظ پر بس نہ پلانا تو مطلب معانی کو توڑ مروڑ کر بدلتے رہے۔ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعِزْضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ مَاشِقْ بَانِزَ تَوَاطِئِ خَصْلَتِمْ ظَاهِرِ كَرْدِ عِلَاسِ غَالِمْ دِیْنِ چوڑو دہی چڑو بٹا ہے اسی چہرہ حیات کو ظلمت شرک سے علیحدہ کرے غذا طیب و ملال ہو کیونکہ وادی قلب کی روشنی اسی سے ہے مگر مدتی نیت سے اعمال ہوں یہ عیش کی پہلی معراج ہے۔ تو اپنا قدم ارادی سنبھال۔ نفس و

نہایت کی ان ریا کاریوں سے تجھ کو بچاؤ لے ہم کافی ہیں۔ لیکن جنہوں نے ممال کے ساتھ حرام۔ نور کے ساتھ ظلمت۔ عدل کے ساتھ ظلم۔ صبح کے ساتھ جھوٹ کا تعلق جوڑا وہ اپنے ان کمزور سہاروں کی اصل حقیقت کو عنقریب جان بیٹھے۔ یہ لوگ منکرین ہیں یعنی قرآن و شریعت کے احکام کا مذاق کر لے رہے ہیں۔ انہوں نے ہی خالق کے ساتھ خلق کو شریعت کے ساتھ طبعیت کو دیکھنا دیکھا کر اپنا دوسرا اللہ و معبود سمجھ لیا۔ عنقریب جب نشہ دولت اثر کا غبار دینا چھڑیگا۔ تب مذہب فراقی بھری سب جان جائیگے۔ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَبْتِئَنَّ لَكَ الْمَقِيُّنَ شَيْكُ هَم جانتے ہیں اسے ہماری محبت کی دلدلی میں قدم عشق رکھنے والے تیرے سینہ منہاں بشریت کی کمزوری اور تنگی و رفتاری کی رنجیدگی کو۔ اور ہم جانتے ہیں شفقت کی انتہا اور غیرت کے کمال کو۔ اور جب مسافرانِ راہ منزلِ مطلوب کے آگے خواہشاتِ دنیوی کے کانٹے بکھیر دیئے جاتے ہیں تو اس ظلم کی طرقات کو بھی ہم جانتے ہیں۔ اس کا علاج یہی ہے کہ اقوالِ اشرار (جو کچھ وہ کہیں) اور اعمالِ اغیار (جو کچھ وہ کریں) ان کے مقابلے آئینہ جمال کی تسبیحیں کر دے۔ شکر کی حمد اور قرب کے سجدہ و کھواپنی معرفت کی ڈھال بنا لے اور ان خاص کی عبادت میں اس وقت تک مشغول رہے تاکہ جمالِ یارِ کاشِ الیقین بلکہ یقین حاصل ہو جائے موفیٰ واکرم فرماتے ہیں کہ مولیٰ تعالیٰ نے بندہ کو چار چیزیں عطا فرمائی۔ ۱۔ قالب ۲۔ قلب ۳۔ زبان ۴۔ اعضا و فہرہ باطنی۔ زبان پامتی ہے کہ میں بولتی رہوں اس لیے اس کو کم دیا گیا کہ ذکرِ اغیار جو ذکرِ یاد یعنی تسبیح میں مشغول ہو جا۔ قلب چاہتا ہے کہ میں کسی سے عشق و محبت کر دوں اس لیے اس میں حمد کی تلقین فرمائی کیونکہ حمد ہی طالب و مطلوب میں عشق پیدا کرتا ہے اور حبیب و محبوب کے دل کا ذریعہ ہے۔ اعضا چاہتے ہیں کہ ہم کسی کی فرماں برداری میں جُستِ جانیں تو ان کو پابندیِ بھروسہ میں بکربانِ طریقت بتایا۔ قالب یعنی جسم انسانی چاہتا ہے کہ میں کسی کے کام میں لگ جاؤں تو اس کو سراپا عبادت کا طریقہ سنجایا۔ جب بندہ ہر تن ذوق سے رب تعالیٰ کے ان فرمانوں پر عمل کرتا ہے۔ تو شاہدِ جمال سے سرفراز ہوتا ہے۔ پھر ہزار مصیبتیں آباہیں مصائب کے پہاڑ بھی ٹوٹ پڑیں بندے کو یہ بھی نہیں پتہ کہ کھٹکھٹ خوف و حزن۔ رنج و غم ضیقِ صدی اس وقت تک ہے جب تک نگاہیں دنیا کی طرف لگی ہوئی ہیں لا تُدْرِكُ الْبَیِّنَاتِ کی منزل پر نہیں آئیں۔ محجبِ رات کی تسبیح دن کی حمد۔ آہِ صحرایہ کے سجدوں۔ خضوعِ عبادت۔ خضوعِ ریاضت سے قلبِ مسلم جلا آتا ہے تو آئینہ معرفت میں شاہد و تہنیت ہوتا ہے۔ فائزِ دنیا و آخرت کی غلوار لیکر اٹھتا ہے اور طوفانِ نفسانی سے محفوظ رہتا ہے۔ یہ پاروں میں عظیم نعمتِ یزوانی و دولتِ عرفانی ہے۔ جب تک مجاہد ہے اس وقت تک غم دنیا و پریشانی ناسوتی ہے۔ ان پارِ سمواروں سے مجاہدِ فطرت کو چھڑو دھچکو کیا بہار آتی ہے۔ ملین فرماتے ہیں کہ بندے کی پار ستریں ہیں۔

پہلی منزل۔ عبادت۔ دوسری منزل۔ جب بندے کی عبادت خالص برقی ہے تو عالمِ ربوبیت کی روشنیاں نکلتی ہیں۔

ابھی تیسری منزل۔ مختصر دنیا۔ اس انکشاف روشنی سے دنیا خیر لگتی ہے۔ جب اس منزل پر بندہ پہنچتا ہے تو چوتھی منزل عدم مٹی سے کہ دنیا کا ہونا نہ ہونا دنیا کی راحت و تکلیف سب کا عدم ہو جاتا ہے اجباب دنیا کی محبت و تعین اور اغیار دنیا کے طعن و تشنیع اس کی نظریں کوئی حیثیت نہیں رکھتے۔ حمد یہ جتنی ہے کہ باری تعالیٰ کو ہر عیب سے پاک مانا جائے اور ہر صفت کا جامع مانا جائے۔ جو اس حمد میں مشغول ہو جاتا ہے وہ دونوں بہانوں سے روگردان ہو گیا۔ یہ وہ مقام ہے جس کی انتہا یقین ہے یقین کے پانچ درجے ہیں۔ ۱۔ اتم یقین یہ عوام کی منزل ہے ۲۔ رسم یقین۔ یہ مافظین نفس کی منزل ہے ۳۔ علم یقین یہ علماء کی منزل ہے ۴۔ مین یقین یہ اویاء اللہ کی منزل ہے ۵۔ حق یقین یہ انبیاء کرام علیہم السلام کی منزل ہے ان تمام کی حقیقت مرکزی منزل مصطفیٰ ہے وہ بارگاہ قدس ہے وہیں تک سب کی دور ہے۔ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلٰی حَبِیْبِہٖ مُحَمَّدٍ وَّ عَلٰی حَمِیْعِہٖ الْاَنْبِیَآءِ وَ الْمَحْبُوْبِیْنَ دَآئِمًا اَبَدًا۔ سورۃ حجر کے کچھ فضائل اور وظائف حضرت حکیم الامت قبلہ والدہ محترمہ نعیمی بدایونی کے وظائف میں یہ سورۃ شامل ہے۔ خواص یہ ہیں کہ جو روزانہ بعد نماز عصر باجماعت پڑھ کر چٹل کی طرف چاہائے اور با وضو ایک دفعہ جاتے ہوئے در در کے ایک دفعہ آتے ہوئے۔ اول آخر تین تین دفعہ در و تاج۔ یہاں یہ سورت مع در و تاج ختم ہو جائے وہاں سے ہی واپس لوٹے اور اسی طرح مسجد تک پڑھنا ملا آئے یا گھر تک بشرطیکہ در و تاج در بات ذکر سے تو اتنا شعور ہو گا کہ انشاء اللہ تعالیٰ پتھر و ٹی تبسج سن لیگا۔ دوم۔ جب کوئی شخص کوئی چیز خریدے یا نیچے تو خریدنے کے بعد یا بیچنے سے پہلے اس مندرجہ ذیل طریقے سے ایک دفعہ یہ سورت پڑھ کر اس چیز پر دم کرے حیرت انگیز فیضی برکت ہوگی۔ طریقہ یہ ہے کہ چیز سامنے رکھ کر ایک جگہ با وضو بیٹھ کر پڑھے اول آخر در و تاج تین دفعہ سوم۔ زعفران ناص اور گلاب ناص سے کاغذ پر کچھ کر مالہ عورت کو یا نیچے والی عورت کو پلاتے دو دو زیادہ جو مالہ اور نیچے والے حال جانور کو بھی پلانا مفید ہے۔ چہارم۔ اگر اس کا تعویذ کسی مال سے لکھو اگر اپنے گریہ و گان پر رکھے تو بچہ رہی اور آگ سے محفوظ رہے۔ غرضیکہ سحر و جادو غرق کیئے۔

مفید ہے۔ اس کے کل عدد بحساب الجحدہ ۶۷۷۹۷۷۹ ہیں اس میں خیر نہیں ہے۔ سورۃ حجر چھ رکوعوں کی

مختصر مضمونی وضاحت تفسیر کا خلاصہ اور بیان

۵۸۹۰۴	۵۸۸۹۹	۵۸۹۰۶
۵۸۹۰۵	۵۸۹۰۳	۵۸۹۰۱
۵۸۹۰۰	۵۸۹۰۷	۵۸۹۰۲

پہلا رکوع اس میں باری تعالیٰ نے آسمان زمین چاند سورج اور دریا پہاڑ پھول پھل اور موسیقی حیران کن تخلیق کا ذکر فرماتے ہوئے حیات انزوی کا استدلال اور قیامت شتر نشتر کی دلیل اور اپنی ذاتی حکمت و علم کا ثبوت پیش فرمایا ہے چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ آج یہ مغرور کافر اپنے مسلمان ہونے کو اچھا نہیں سمجھتے اور نہ قرآن مجید کو کلام الہی سمجھتے مانتے ہیں مالاٹھو یہ سچے قرآن کی آیتیں ہیں۔ بہت جلد دنیا میں ہی فتوحات اسلامیہ دیکھ کر انکفار و

موت یا قبر اور قیامت میں حسرت کر چکے کہ کاش ہم بھی بلال بوزداد مسلمان فارسی کی طرح مخلص مسلمان بن گئے ہوتے لیکن آپ اُن کی پرواہ نہ فرمائیے چند دن ہنس کھیل لینے دو۔ ازل سے ابد تک ہر امت ہر گروہ کی موت کا ایک وقت مقرر ہے جس کو کوئی کافر ذرہ بھر آگے پیچھے نہیں کر سکتا یہ قانون الہی ہے مگر اللہ کے پیارے بندے قدرت الہی کے منظر ہوتے ہیں۔ وہ تقدیر معلق کو آگے پیچھے کر سکتے ہیں اسی لیے کَلْبُ ثَنَايُزْنَ میں صرف کفار کا ذکر ہے۔ اسے بنی کریم آپ کی بے مثل باتوں کو سن کر اور حیران کن اعمال دیکھ کر یہ فندی لوگ آپ کو بخون کہتے ہیں اور کیے غلط یہودہ مطالبے کرتے ہیں کہ سمجھانے بتانے کیلئے دین سکھانے کیلئے فرشتے آئیں۔ مگر خود انسان ہیں انسانی طرز پر زندگی گوارتے ہیں مگر فرشتے انسانی زندگی کا طریقہ کیا سکھا سکتے ہیں۔ مگر وہی زندگی فرشتے کب سکھا سکتے ہیں۔ ہمارے ملائکہ تو عام لوگوں کے پاس موت یا عذاب ہی لے کر آتے ہیں پھر مہلت نہیں دیتی۔ نیز یہ کافر بد طینت سمجھتے ہیں کہ شاید توریت زبور۔ انجیل کی طرح قرآن مجید میں بھی ملاوٹ کی خیانت کی جاسکتی ہے۔ یا شاید یہ قرآن کریم بھی کچھ عرصے بعد منسوخ کر دیا جائیگا حالانکہ ایسا نہیں ہو گا کیونکہ اس کی حفاظت کی ذمہ داری کا ہم نے اعلان فرمادیا ہے۔ یہی کفار کی مذلق باری خدستی اور اصل اللہ کی گستاخی تو یہ انکی پرانی عادت ہے ایسے بد نصیبوں کو ہم ہا اچھائی کی توفیق دیتے ہی نہیں۔ یہ تاریخ میں منت الہیہ کا پُرانا مشاہدہ جس کی قسمت میں ایمان نہ ہو اس پر تو اگر دنیوی دہر میں بھی آسمان کے دروازے کھل جاتے فرشتوں کو پڑھتے اترتے دیکھ لیں پھر بھی کہہ دیجئے کہ یہ سب جادو کا کھیل ہے۔ دوسرا رکوع۔ اس میں فرمایا گیا کہ یہ کفار کیا اللہ تعالیٰ کے آسمان میں خدایت تارے اور بارہ برسوں کی مترلیں اپنے علم حیثیت علم نجوم فلسفے سائنس کے ذریعے مشاہدہ نہیں کرتے۔ یہ سب کچھ ہم نے ہی پیدا فرمایا ہے۔ اور کیا یہ کفار آسمان سے شہاب ثاقب اُڑتے اور ستارہ ٹوٹتے نہیں دیکھتے اور ان کے کابھوں کے پاس ان کے جنات فرشتوں کی باتیں پوری چھپے سن کر لیکر نہیں آتے؟ کیا یہ سب چیزیں اللہ رسول پر ایمان لانے کیلئے کافی دلیلیں نہیں۔ وہ جنات اگر اُن کو نہیں بتاتے کہ آسمان پر فرشتے اللہ کی اور بنی کریم کی باتیں کر رہے تھے اب کوئی سا مطالبہ باقی رہا۔ کیا یہ فرشتوں کی گواہی نہیں ہے؟ مقصود تو کلام کی تصدیق سننا ہے خواہ فرشتے خود اگر کہیں یا تمہارے پیچھے ہر نئے جنات سن کر تم کو بتا دیں۔ تمہارے کائنات کو ملائحت نبوت سے پہلے ہی امیر مصلحتی کا برہنہ پہلی گواہی تھا وہ ہی جنات کے ذریعے ہی تو تھا۔ ہمارے یہ جی آخر اتنا زمان کوئی فراموشی نہیں فرماتے وہی بات وہی دلائل قدرت سناتے سمجھاتے ہیں جو ہم نے نبی زمین میدانی اور کوہ بیا بانی شجر و حجر میں پیدا دئے ہیں جیسا کہ اسے سیاحت و سفر کرنا تو تم اپنے سفر منزل میں دیکھتے مشاہدہ کرتے رہتے ہو۔ اداس سا گن و جاہد زمین پر ہر چیز کی موزونیت وقت پر ہونا مشکل نے تلے انداز سے ہونا وجود باری تعالیٰ وعدہ لا شریک پر ایسی دلیل ہے جس کا کوئی قس واللہ انکار نہیں کر سکتا مگر تم پھر بھی نہیں مانتے یہ تمہاری ناشکری بلکہ بد قسمتی ہے مگر ہم اپنا کرم رحم پھر بھی جاری رکھتے ہیں کہ تم کو بھی اور تمہارے نوکر غلام گھر پر غلام اور بال بچوں جلدور و نوح کتنے نمانوں سے ہر طرح

کارزق و آرام و آسائش عطا فرما رہے ہیں کبھی کی ہوتی ہے نہ کاوٹ اس لیے کہ ہمارے خزانے بھرے پڑے ہیں جن میں سے اندازے سے آمارا جاتا ہے ہمارا آسمان بھی خزانہ ہے زمین بھی ہوائیں بھی بادل بھی۔ اور اس کے پانی بھی جس شکل میں چاہتے ہیں ہمارے خزانے نازل ہوتے رہتے ہیں تمہارے پاس قاپے کھانے کیلئے بھی کچھ نہیں ہے کسی کو کیا دو گے جب تم نہ تھے تو بھی ہم وارث تھے جب تم کو ہم نے زندہ کیا تو بھی اور اور پھر جب تم کو ہم مار ڈینگے تو بھی تمہارے اور کائنات کی ہر چیز کے ہم ہی رازق وارث اور مرنے والے اس لیے ہم تمہارے اگلوں کو بھی جانتے ہیں اور پھلکوں کو بھی تمہارے بروں کو بھی اور تمہارے اچھوٹوں کو بھی۔ تمہارے باپ دادا کو بھی ان کے اچھے برے عقیدوں کو بھی۔ یہی کچھ ہمارے نبی تم کو ہم بتا رہے ہیں۔ لہذا تمہارے بھلے کی بات تو یہی ہے کہ آج دنیا میں ہی اپنا ایمان لے آؤ لیکن اگر آج نہیں مانتے تو کل میدان محشر میں تمہارا رب سب کو جمع کر دیگا یقیناً وہ حکمت والا بھی اور علم والا بھی۔ قیصر اور کوع۔ اس میں فرمایا گیا کہ اے کافر و دنیا میں آخر کس چیز پر تم ہنس رہے اور مغرور بنے پھرتے ہو خدا اپنی پیدائشی ابتدا تو دیکھو۔ بیشک ہم نے پیدا کیا انسان کو خیری کالی بادی کچھڑ والی سٹی سے جو مخلوق۔ جمادات میں سب سے زیادہ کمزور ہے اور تم سے پہلے جنات کو شعلے والی گرم آگ سے ہم نے پیدا کیا اب تم انبیاء اکرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے پیش کردہ سچے دین کے مقابل اپنے باپ دادا کا بناؤ دین پیش کرتے ہو ہر وقت کہتے پھرتے ہو ہمارے باپ دادا سے ہمارے بڑے۔ تم کو اپنے کن باپ دادا دل پر ناز ہے۔ کیا ان پر ہی جو ذرہ پر سجدہ کرتے پھرتے تھے ذیل تجوں چاند سورج اور لکڑیوں درختوں کے سامنے ماتھا ٹیکتے تھے۔ ارے بدقسمتوں اگر ناز کرنا ہے تو اپنے جدِ اعلیٰ حضرت آدم علیہ السلام پر کر دین کو ہم نے اپنے دستِ اقدس سے خلیفہ فی الارض کا زلی ابدی شاہی تاج پہنایا جن کیلئے اپنی جنت کو بسایا۔ اور تمام ملک کو ان کے سامنے سجدے میں جھکایا اور جس امیس نے ان کو سجدہ نہ کیا اُس کو تمہاری عزت و شان بربط کرنے کیلئے ذلیل و مردود بنایا۔ تمہارے جدِ اعلیٰ حضرت آدم تو نہایت مقرب بارگاہِ الہیہ تھے اپنے اللہ سمود کو سجدہ کر نواہے تھے۔ تم لوگوں کو انکا اور انکے دین و اعمال کا خیال نہیں ان کا احترام نہیں۔ اور بعد ازلے گمراہ باپ دادا کا بڑا خیال ہے ملائکہ وہ تمہارے بڑے ہی ابیس شیطان کے ساتھی بن گئے جس نے تم سب کو بے دین کر کے جہنم میں ڈالنے مارنے بجلائے کا عہد کر رکھا ہے تم ابیس کے پھندے میں پھنس گئے محب کہ ہمارے غصے بندوں پر اس کا زور نہیں مل سکتا اور یہ بات وہ بھی سمجھتا ہے۔ کھلتے پیٹے ہمارا ہو۔ کتنا شیطان کا مانتے ہو جہنم سے نہیں ڈرتے جس کے سات دھشت ناک دروازے ہیں اور وہ ابیس امیسوں کیلئے ہی تیار کئے گئے ہیں۔ اور بزدلی کمزوری کی حالت یہ ہے کہ دنیوی مولیٰ آگ و تکلیف بھی برداشت نہیں اے یہ قورقویوں شیطان کے ساتھ لگ کر دائمی جہنم کے اندر جاتے ہو۔ چوتھا رکوع۔ اس میں فرمایا گیا کہ ہمارے پیارے نبی رحمت کے دامن میں آؤ جو جنت قدس کی طرف بلا رہے ہیں۔ اُستاد مصطفیٰ سے کروڑوں نعمتوں کے ساتھ

ساتھ نفوس کی غیرت بھی تاقیامت بٹ رہا ہے۔ بارگاہ ربوبیت کے لائق تو صرف متقی ہیں اور بیشک متقی ہی جنتوں اور جنوں میں تابدعا کئے ہیں جہاں داخلے کے وقت کتنی ہی محبت اور ہزار پیاروں کے کہا جائیگا داخل ہو جاؤ تم ان جنوں میں دائمی سلامتی کے ساتھ اور ہر دکھ سے امن میں ہو کر متقی ہی وہ لوگ ہیں جن کے سینوں سے وہ تمام برائیاں ہم نے دور فرما دیں اور کچھ بقیہ دخول جنت کے وقت ہم دور فرما دیں گے جو کچھ ان کے اندر ایک دوسرے کے طرف سے کچھ کدورت یا غفہ ناراضگی ہوگی وہاں تو سب ہی بھائی بھائی کی طرح پیار و محبت سے رہیں گے قدرت الہی کے منتوں پر شان کریں گے اُن سے اُن سے سانسے رہا کریں گے ایسے پاک باز و نکلیئے جنت ہی وہ مقام ہے کہ اس میں کوئی تکلیف ہے نہ وہ غلامان نبی ولی وہاں سے کبھی نکالے جائیں۔ اسے حبیب یکووفؑ یمیم میرے تمام بند و کھوٹو خبریں سنا دیجئے ایک یہ کہ میں ہر بخشش مانگنے والے کو بخش دینے والا ہوں اور ہر مجبور پر رحم فرمانے والا ہوں بشرطیکہ سیدھا بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازے سے میری طرف آئے۔ دوسری خبر یہ ہے اگر استاد نبوت کو چھوڑ دیا تو خواہ کتنی ہی زہد و رصانیت کرے بیشک اس کیلئے میرا عذاب ہے اور دردناک سزا اگر تم کو اسے دنیا والا میرے مذاہب کی خبر شناسخت نہیں یا تم میری قدرت کی بخششوں اور کرم و عفو سے ناواقف ہو تو ہمارے نبی کی زبانی سنو۔ اہے حبیب کریم انکو حضرت ابراہیم کے مہانوں کا واقعہ سنا دیجئے موجب وہ سلام کرتے ہوئے بغیر اطلاع بے وقت اپنا تک پہنچ گئے تھے اور ان کا پیش کردہ کھانا بھی نہ چھو اتار دیا۔ زمانہ کے مطابق حضرت ابراہیم نے شکر ہو کر فرمایا تھا کہ ہم تمہارے بارے میں فکر مند ہیں تب مہانوں نے عرض کیا تھا کہ فکر مند نہ ہوں بنئے ہم تو رب یمیم کی بخششوں کے ساتھ آپ کو بڑے دائمی علم والے بیٹے کی خوشخبری سنانے آئے ہیں۔ پھر منیلون مالی مقام حضرت فیصل نے اپنے مہانوں کو مکمل پہپانتے ہوئے فرمایا کہ مجھ کو بڑھاپے کی انتہائی حالت میں کس قسم کی بشارت سنا رہے ہو۔ مہمان بولے ہماری بشارت بالکل حق صح ہے لہذا آپ اس کی چھان بین کرتے ہوئے اپنے بڑھاپے سے مایوس نہ ہو جائیے۔ کیونکہ ذات نبوت مظہر قدرت الہیہ ہوتی ہے۔ دیگر مخلوق منفذ قانون الہی ہوتی ہے نبی کی طفلگی جوانی اور بڑھاپا بھی قدرت کا عظیم شائبہ ہوتا ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا تھا کہ میں جانتا ہوں کہ رب تعالیٰ کی رحمت سے صرف گمراہ اور بد قسمت لوگ ہی مایوس ہوتے ہیں۔ اچھا اسے فرشتو۔ یہ بتاؤ کہ تم اس طرح بشری شکل میں اس عجیب مرتبے پر اپنا تک کیوں بھیجے گئے ہو کہ میں نبی ہو کر بھی تم کو پہچان نہیں سکا تو انہوں نے اس راز سے پردہ اٹھاتے ہوئے عرض کیا کہ ہم صوم کی بحر قوم کیلئے بھیجے گئے ہیں اُن پر عذاب ڈالیئے سوائے اُن کے نبی حضرت لوط کی آل کے اُن کو عذاب نہ ہوگا اُن کو پہچاننا یا نہ پہچاننا لاپچی اور ٹافران کثرت پرستی جیوی کے کہ اُس کی تقدیر کو ہم جانتے ہیں بیشک وہ عورت بھی عذاب پانے والی قوم کی محبت اور رشتے داری کی اذیت میں پیچھے رہ جانے والوں میں سے ہے وہ طاقت سے نہ

نہج کیلکی ۔ پانچواں رکوع ۔ اس میں فرمایا گیا کہ یہ بشارتیں تو اس کی غفارت و رحیمیت کی قدرتیں اور قیامات ہیں لیکن جب مہر مونی عبرت انگیز سزا کا وقت آیا تو کون اس کے ہاتھ روک سکا جسے دشمن کا مظاہرہ فرما کر بیٹھ ہوئے فرشتے جب آل پینہ حضرت لوط علیہ السلام کی بارگاہ میں اسی طرح خفیہ لباس بشری میں عدالت الہیہ سے فیصلہ عذاب لیکر بطور گواہ موقوفہ حالات کا مشاہدہ کر نیکیئے ۔ اے لوط علیہ السلام نے ان کو اجنبی مسافر مہمان سمجھ کر نہایت پریشانی سے فرمایا کہ اے مہمان لوگوں تک ٹھہرائیگی پھر پابندی لگی ہوئی ہے اور تم ٹھہرائیگی پابندی لگاؤ ہوئے ہو قوم سدوم کے بد حصلت ذلیل لوگوں نے مجھ کو مہمان رکھنے سے منع کیا ہوا ہے ۔ تو اس وقت جوا با ملائکہ نے بتایا کہ ہم مسافر مہمان قوم نہیں بلکہ ہم اس عذاب کو لیکر آئے ہیں جس سے روزانہ آپ ان کو ڈراتے تھے مگر یہ مذہبی لوگ آپ کی ہر بات کو شک میں مال دیتے تھے آج ہم آپ کے پاس اسی حق کے ساتھ آگئے ہیں اور ابھی ان کو پتہ چل باغیگا کہ بیشک ہم سچے ہیں ہاں آپ رات کے آخری حصے میں اپنے اہل خانہ اور تمام ساتھیوں کو لیکر اس بستی سے نکل جائیں ۔ یہ بھی قائد بن کر چلے تاکہ تم لوگوں میں ۔ سے کوئی پیچھے نہ رہے نہ دائیں بائیں دیکھے تاکہ سفر میں سستی اور دیر نہ ہو نہ عذاب الہی پر نظر پڑے اور اسی طرف جائے جدھر کا حکم ہندو دی انہی دسٹے گئے ہوا اور ہم نے رب تعالیٰ سے فیصلہ لے لیا ہے کہ جمع ہوتے ہوئے ان سب سر دودنی اگلی پھل جڑ و ٹخنہ کر دیا گیا اس لئے کہ اے اللہ تعالیٰ کے مکتوم نبی معظم رسول ہم نے فیصلہ الہیہ کیلئے وہ مطلوب گواہی ابھی انہی آنکھوں دیکھے واقعے سے حاصل کر لی ہے جو اس شہر کے ان ہذات و ذلیل و بے غیرت شہریوں نے ہماری آمد پر مظاہرہ کیا اور آپ کی باتیں بھی سن لیں اور آپ کی تبلیغ احکام الہیہ بھی جان لی ہم تو آپ کی حقانیت کے بھی گواہ بن چکے ہیں اور ان کی بدکاری کی عادت کے بھی اپنے کس شان سے حق نبوت ادا فرمایا اور کس پیار سے انکو سمجھایا کہ بیشک یہ میرے مہمان ہیں مجھ کو مردودیت دکھا کر اپنی شہرت کو مزید گندا کر کے ان مہمانوں کے سامنے رسوا اور بے عزت نہ کر دیوئے تم انکی نظر نہیں میری قوم کہلاتے ہو مجھ کو دنیا تم میں سے سمجھتی ہے ۔ لہذا شریعت کا خیال رکھو اللہ سے ڈرو اور میرے مہمانوں پر درست درازی کر کے مجھ کو ندامت و شرمندگی میں مبتلا نہ کرو ۔ اس لیے کہ ہر میزبان کا فرض ہے مہمان کی عزت کرنی حفاظت رکھنی ۔ مہمان کی کوئی شخص تو سین کرے تو گھر والے کی ذلت ہے ۔ آپ نے نہایت اچھے طریقے سے پورے پورے احکام شریعت ۔ دین کی باتیں اپنی اس قوم کو پہنچا دیں ۔ پھر قوم کا دلچسپی جواب مشکوٰۃ کلام بھی ہمارے کانوں نے سن لیا جو انہوں نے دیا کہ کیا ہم نے تجھ کو پہلے سے منع نہیں کر رکھا کہ دنیا بھر کی حفاظت کی ذمہ داری مت لے لیا کرو ۔ پھر جو آپ نے ایک سخی سیدھی صاف پاکیزہ باعزت راہ ان کو دکھائی کہ یہ تمہاری بیویاں جو میری بیٹیوں کی مثل ہیں موجود دکھڑی ہیں ان کے ساتھ اصول شریعت والا معاملہ کیوں نہیں کرتے ۔ اگر تم میں ذمہ داری شرافت ہے تو ان کے حقوق زوجیت ادا کرو ۔ اے ہمارے آخری نبی محبوب و مکتوم ہم کو تمہاری پاکیزہ اور مخلوق سے

اعلیٰ اشرف جاہی قوم اہلچہلچہلہ کے نشے میں مبتلا تھی پھر رہی ہے۔ آپ ان کو تباہی کے قہر میں لوط کے ان بد بختوں کی بد بختی کا آزمی نتیجہ۔ جو کہ صبح طلوع ہوتے ہیں ان کو پہلے دہشت ناک قحط نے ہلا کر رکھ دیا پھر سخت زلزلے نے ان کے گھروں دیواروں کو آٹ پٹ کر رکھ دیا اور گھاؤ پھینکا اور اس کے ساتھ ہی ہم نے ان پر اپنی قدرت سے اینٹوں پتھروں کی بارش کر دی یہ سب کچھ آج کیوں سنایا جا رہا ہے؟ صرف اس لیے کہ بیشک ان واقعات میں نیک باطن پاکیزہ روح اور عقل والے خوش نصیبوں کیلئے عبرت کی بہت نشانیاں ہیں۔ مگر یہ ان کا فر بھی ان تاریخی واقعات سے بے خبر نہیں۔ پڑھنے سننے کے علاوہ اپنے مغروں کے دوران اس بستی لوط کے کھنڈرات دیکھتے رہتے ہیں یہ بستی کسی خفیہ طائفے میں نہیں تھی یہ تو بیشک ان کے سید سے کھلے راستے پر واقع ہے آتے جاتے دیکھتے گزرتے ہیں اور تذکرے بھی کرتے ہیں لیکن ان کو دیکھ کر بھی اپنی بُری کفریہ حرکتوں سے باز نہیں آتے اس لیے کہ ان علاقوں کھنڈروں میں بھی بیشک صرف روشن ضمیر اہل سعادت قابل ایمان لوگوں کیلئے ہی اللہ کی نشانیاں ہیں۔ یہ تو خیر کچھ دور کا واقعہ ہے۔ ابھی اس کے بعد قریب ہی حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم ایک والوں کا نتیجہ خیز واقعہ بھی گزر چکا ہے وہ بھی ظالم تھے۔ بدکار۔ دھوکے باز۔ بد دیانت اور شرک کا فر تھے۔ ثوان کے غلاموں میں بیگمیں مجبور و نکابدلہ ہم نے ان ایک والوں سے کیا۔ مالا نکھ ان دونوں پیارے بیویوں نے اپنے اپنے زمانے میں اپنی قوم کو بہت کچھ سمجھایا اور ایسا بیشک وہ دونوں نبی طہا ہ السلام حضرت لوط علیہ السلام اور ان کے بعد حضرت شعیب علیہ السلام کتنی شان کے امام اور مکمل کلام الہی بیان کر نیا لے تھے اور ان دونوں بستیوں میں بستی ہمدوم (بستی لوط) میں اور بستی ایک بالکل راہ مسافراں پر واقع ہیں اور حضرت شعیب تو دو بستیوں کے نبی تھے۔ مگر ان کے یہ دونوں برسرِ عام شاہ راہ پر ہیں چھٹا رکوع۔ فرمایا گیا کہ یہ بات اول سے ہی سب پر روشن و ظاہر ہے کہ ہماری نادانگی کے مذاب سے وہی نفع نکلتا ہے جو ماہر نوکین بکرا آستانہ قریب پر گر جائے ورنہ اس کے علاوہ کسی دروازے پر کسی کی پکڑ سے جانے والا ہزار تئیں کرے سفارشیں دوڑائے ہمارے عقاب قہری سے نہیں بچ سکتا نہ کوئی طاقت۔ حکومت شکر تیر و تنگ کی قوت مندہ۔ کوئی فن کاری رعب و دبدبہ بھی ایسے ظالم کو ہلے شگنچے سے بھاسکے نہ غاریں صحرائیں چٹانیں اور پہاڑ کی پناہ گاہیں ہمارے عذاب کو روک سکیں اسے پیارے نبی ان کو قوم جبر کے غلاموں کا فرد کے متعلق بھی بتائیے کہ کتنے مضبوط فن کار طاقت والے تھے اور انہوں نے اپنے مکانات کس طرح اونچے بلند و بالا پہاڑوں پر بنائے کھود کر تراش کر غار و دروازہ بنائے تھے محض اس یقین پر کہ اب ان کو آسمانی آگاہانی عذاب نہ پہنچ سکیگا اسی نکالہ مغروریت۔ اکثر بازی اور پہاڑی گھروں کے بعد سے پر مٹھن ہر کر البتہ بیشک ان سب جبر والوں نے تمام اگلے پھیلے دیباہ کرام مرسلین عظام کی باتیں و عطا نصیحت توحید و رسالت قانون الہی شریعت کے احکام۔ سچائی حق پرستی کہ عبادتیں بستی پرستی سے باز رہنے کی تبلیغیں غرض کہ اپنے قومی برادری کے نبی حضرت صالح علیہ السلام کے سامنے

ہر چیز کو جلا دیا اور غالوں نے یہ بھی نہیں سوچا کہ ایک نبی کا بھٹانا گویا سب انبیاء کرام کو جھٹکانا ہے۔ حالانکہ ان کے مطالبے پر ہی جو معجزہ۔ نشان قدرت اور صالح علیہ السلام کی صداقت پر علامت انہوں نے مانگی اپنے عقل و فن کے مطابق وہ معجزات بھی ان کو دکھائے گئے مگر پتھر کے فنکاروں کو پتھر سے ہی اونٹنی دی گئی اور اس کے علاوہ دیگر آیتیں نعمتیں۔ وحی الہی کے صحیفے ہم نے ہی انکو عطا فرمائے لیکن فتنہی طبیعت والوں نے سب سے ہی بلا و جہر و دلیس منہ موڑ لیا۔ تو پھر کس کا نقصان ہوا نتیجہ کیا نکلا رات کی عیاشیوں دن کی بد معاشیوں کے بعد جب ایک رات اپنے نرم گرم بستروں پر سوئے غافل و بدست ہر چیز سے بے پردہ ہو کر توجہ ہوتے ہوتے ان کو ایک ہی قدرتی چنگھاٹ نے پکڑ لیا جس سے اُن کے پتے پھٹ گئے دل کٹ گئے اُٹھنے بھاگنے کی بھی مہلت نہ پاسکے اور اُن کا سارا سانوسامان۔ فنی کمال۔ عزت و وقار۔ کفر و شرابوتوں سے بٹ پرستی کے قول و اقرار۔ بہ اعلیٰ کردار و ذہن بھر کام نہ آسکی۔ یہ سزاؤ جزا اعتبار و عذاب آخر کیوں ہوتا رہا؟ صرف اس لیے کہ ہم نے تم کو اور زمین کو اور جو کچھ بھی ان کے درمیان ہے وہ سب اس لیے پیدا نہیں کیا کہ زمین والے زمین پر کفر۔ شرک۔ ظلم۔ سرکشی۔ عیاری۔ مکاری۔ عیاشی۔ باطل پرستی۔ فساد فریب کرتے پھریں نہ یہ سب کچھ ابلیمیت و شیطانیت کیلئے پیدا کیا گیا۔ ہم نے تو کام مخلوق کو اپنی عین مناسب سمجھتوں کے ساتھ صرف حق پرستوں نیکیوں متقیوں سیدھے سادے صاف گو سپے کٹے اللہ والوں کیلئے پیدا کیا ہے اور یہ دنیوی عذاب تو بہت ہی معمولی ایک چھوٹا سا جھٹکا ہے جس کی تاب بھی اتنی قلیل قوتیں نہ لاسکتیں پورا بدلہ اور اصل عذاب تو بعد قیامت ہوگا۔ اور بیشک وہ قیامت و قیامت بہت جلد آنیوالی ہے اسے پیارے نبی ان بد قسمت کفار کٹھن کی کفریہ گستاخیوں کو اپنی رحمت عالمی کے طفیل درگزر فرما دو ان پر طاقت کا عذاب نہ ملے گا بیشک آپ کا رب انہی ہر حرکت کو جانتا ہے کیونکہ وہ خالق کائنات ہے۔ سب کچھ اُن کے قبضے میں ہے۔ البتہ بیشک ہم نے آپ کو اور آپ کی وجہ سے آپ کے وسیلے کے ذریعے قیامت تمام مسلمانوں کو قرآن مجید کی شکل میں ایک بڑا خزانہ عطا فرمایا اور اسی قرآن مجید میں ایک سورۃ فاتحہ کا بیج مٹانی جیسی نعمت عظیم کا تحفہ انعام فرمایا ہے جس کے مقابل دنیا کے سارے خزانے اور کفار کی تمام دولت پٹج ہے ذیل و تفسیر ہے اس لیے اسے پیارے نبی رحمت عالمین اپنے غریب مسکین مظلوم جفاکش کفار کے ہاتھوں ستائے ہوئے بھولے بجائے مسلمانوں کی۔ ابدیدہ رنجیدگی سے شکر ہو کر قطباً اپنی نگاہوں کو کبھی بھی نیال سے اُس دولت کفار کی طرف نہ دیکھنا جو ان میں سے بہت کچھ ہم کے کفار کو عارضی وقت تک نفع لینے کیلئے دے رکھی ہے۔ اور اسی طرح کفار کے مومن رہنے پر بھی غم نہ فرمایا کیجیے۔ آپ اپنے صحابہ اور قیامت مومنین سے دل خوش فرمایا کہ وہ اور قیامت تمام کائنات عالم کے مومنوں کو اپنے رحمت عالمی کے پردوں میں چھپاؤ کیونکہ تمام اہل ایمان کیلئے آخری پناہ گاہ تو یہی آخری عاقبت ہے۔ ان پیاروں سے تو یہ شفقت و رافت ہو لیکن کفار سے فرما دیجیے کہ اب قیامت تک بس میں ہی ظاہر

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّزِيْرُهُمْ فِي الْاِيْمَانِ اِيْسَا هِيْ سَبِيْحَةُ كُفَّارٍ يُّهْدُوْنَ لِيْ بِرِثَاسٍ لِّمَا تَعْلَمُوْنَ
 نے توریت زبور انجیل وغیرہ کلام الہی کو دود و دھوکوں میں تقسیم کر دیا اس طرح کہ آدمی کو مانا آدمی کا انکار کیا۔ یا کچھ
 کو صحیح رکھا کچھ سستے میں ملاوٹ کر دی یا کچھ ظاہر کر دیا کچھ چھپا لیا۔ امیر و کمیلے نرم قانون بنادیا غریبوں کیسے سخت قانون
 بنادیا یہی حرکات موجودہ کفار کرنا چاہتے ہیں کہ مغربی کے مطابق داسے قرآن مجید کو مان لیا مغربی کے خلاف احکام قرآنی
 سے منہ پھیر لیا۔ مگر خُستیاں من پسندیاں چند روزہ ہیں۔ آپ کے رب کی قسم یہ کفار و منکرین جو کچھ کر رہے ہیں
 قیامت میں ہم ضرور ضرور اس کی مکمل پوچھ گچھ کریں گے لہذا آج آئندہ بغیر کسی رُوءِ عایت کے بر ملا سرِ عام اس تمام وحی الہی
 قانونِ ربانی کا اعلان فرمائیے جس کا آپ کو حکم دیا گیا ہے اور مشرکین سے دور رہیں جو کوئی ضرورت نہیں ان کا غم
 کھانے کی اٹکے کافر رہنے پر ریخ نہ فرمائیے۔ رہا ان کا ہنسی مذاق اڑاتے ہوئے گستاخیاں کرنا تو ہم۔ آپ کو
 ان کے مقابل کافی ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ دوسرے کئی جھوٹے معبود بنائے منقریب بہت ہی جلد ہی سارے
 بد بخت اپنے انہام کو جان لیں گے۔ اور البتہ بیشک ہم بخوبی جانتے کہ آپ کا سینہ مبارک ان کفار کی گستاخیوں اور
 شرک بد تمیز یوں سے رنج اور تگلی محسوس کرتا ہے۔ اس کافی احوالِ ملاج یہ ہے کہ آپ خوب پہلے سے بھی زیادہ اپنے
 رب کی حمد کی تسبیحیں پڑھتے اور اپنے پیارے نیک عابد و زاہد و ساجد امتیوں کے ساتھ گھٹلے رہتے اور کثرت
 سے رب تعالیٰ کی عبادت فرمائیے۔ یہاں تک کہ آخری حتمی فیصلہ الہی آپ کے پاس آجائے۔ یا بیماری کی صورت میں
 یا قتل و غارت اور ہلاکت کی شکل میں اور جہاد کرنی کی اجازت آجائے یا فتح اور فتوحات کا شروء ہاں فرما آجائے یہی
 دن کفار کی یقینی سزا کا ہے۔ اس کے بعد جو عبادات و تسبیحات آپ کیلئے وہ محض لذتِ قرب الہی کیلئے ہوگی موجودہ
 حکم عبادت اور سجدہ سجدہ و توفیق غم غلط کرنے اور کفار پر قہر و دشمنوں پر ذلت ڈالنے کیلئے ہے گویا کہ یہ عبادت
 بطورِ وظیفہ ہے در نہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تو ہمیشہ ہی کثرتِ عبادت میں شافل رہتے تھے وہاں تک کہ پیروں پر
 ملاز می قیام سے ورم آجاتا تھا۔ اللہ اکبر محبوب کی آواؤں کے قربان با مین

وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَیْرِ خَلْقِهِ وَ تُوْدِعُوْهُ سُبْحًا وَ زَیْنَتْهُ فَرَشَتْهُ وَقَاسَمَ
 رَزَقَهُ سَيِّدًا وَ مَوْلٰی لَنَا مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِهِ وَ اَصْحَابِهِ وَ بَارِكْ وَ سَلِّمْ۔

سُورَةُ النُّحْلِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ مِائَةٌ وَتَعَانٍ وَعِشْرُونَ آيَةً
 وَبِسِتِّ عَشْرٍ يُّكْرَمُ عَآءً۔ سورۃ نحل کی ہے اس میں ایک سو اٹھائیس آیتیں اور سورۃ رکوع اس کے
 الفاظ ۲۸ اور حروف ۷۰۷ ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔

اَتَىٰ أَمْرَ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ

گویا آجی گیا۔ امر اللہ کا تو نہ جلدی مانگو تم اس کو پاکیزگی ہے اس کو اور بلند و برتر ہے۔
اب آتا ہے اللہ کا حکم تو اس کی جلدی نہ کرو پاکی اور برتری اُسے ہے

عَمَّا يُشْرِكُونَ ① يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ

سے اس کہ شریک بناتے ہیں وہ کافر۔ نازل فرماتا ہے فرشتوں کو ساتھ میں نفع والہین کے
اُن شریکوں سے۔ مانگو کو ایمان کی جان بین دہی لیکر اپنے من

مِنْ أَمْرِهِ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ

سے حکم اپنے پر جس کے چاہتا ہے میں سے بندوں اپنے کہ
بندوں پر آتا ہے کہ دُر سناؤ

أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ②

تم سب دُر سناؤ کہ بیشک نہیں ہے مبود مگر میں تو دُر و تم مجھے۔
کہ میرے سوا کسی۔ کہ بندگی نہیں مجھ سے دُر و

خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَىٰ

پیدا کیا اس نے آسمانوں اور زمین کو ساتھ بالکل حکمت۔ بلند و برتر ہے۔
اس نے آسمان اور زمین بہا بنائے وہ ان کے شرک سے

عَمَّا يُشْرِكُونَ ③ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ

سے اُس کہ شریک بناتے ہیں وہ۔ پیدا کیا انسان کو سے نطفہ
برتر ہے اس نے آدمی کو ایک نثری بوند سے بنایا

فَاِذَا هُوَ خَصِيْمٌ مُّبِيْنٌ ﴿۱۵﴾

پس یہ سو پے وہ جگر او بگیا ظاہر ظہور
تو جہی کھو جگر او ہے ۔

تعلق ان کر یہ کاپچل ذات کر یہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی سورت کی آیتوں میں فرمایا گیا تھا کہ مشرکین سے روگردانی کر لیجئے یہ آپ کی نظر کریم کے لائق نہیں۔ اس سورت کی ابتدائی آیتوں میں فرمایا گیا کہ مغرب ان کے پاس موت یا جہاد کے وقت اللہ کا فیصلہ آجائیگا۔ دوسرا تعلق پہلی سورت میں سابقہ آیتوں کے کفر نافرمانی اور عذاب تباہی کا ذکر ہوا تھا۔ اب اس سورت میں موجودہ کفار کو ان تباہ شدہ بستیوں کو دیکھنے کی تلقین فرمائی گئی تاکہ عبرت لیں۔ تیسرا تعلق پہلی سورت میں مختلف جگہ پر بار تعیل نے آسمان۔ زمین۔ پہاڑ۔ پانی۔ ہوا۔ انسان۔ جنات۔ اور کافروں کے عذاب۔ آسمان کے بارہ برج۔ رزق کے خوانے۔ جنت حشر نشر کے پیدا کرنے کا مختلف طریقوں سے وفات و اشارۃ و کنایہ ذکر فرمایا تھا۔ جس سے خیال گزرتا تھا کہ معلوم اتنی چیزیں بنانے میں رب تعالیٰ کو کتنی دیر لگی تو اس کا جواب اس سورت نحل میں دیا گیا کہ رب تعالیٰ جب کسی چیز کا ارادہ فرماتا ہے وہاں ہی لہذا کافی ہے کُن ہو جاتو ہو جاتی ہے۔ ان دالوں تعلقات کی بنا پر سورت نجم بعد سورت نحل کا ہونا نہایت ہی مناسب ہے۔ نزول۔ سورت نحل کے بارے میں چند روایات ہیں کچھ اختلافات ظاہر ہوتا ہے صحیح تر ہے کہ یہ سب کی سب کئی ہے شان نزول۔ ابن مردودہ نے غرت ابن عباس سے روایت کیا کہ جب کفار نے مکہ کے نزول عذاب اور قیامت کا انکار کیا تو یہ پہلی آیتیں نازل ہوئیں صغۃ التفسیر نعیمی سورۃ النحل مکیہ ۱۶ اسم مفرد مؤنث نقلی ہے جمع سورۃ مکتفہ بنا ہے معنی گھیرنا۔ جو ایک پسے معنوں کو گھیرے وہ سورت ہے الف لام عہد فارسی تعریفی (معرضہ بنانے والا)۔ اسم جنسی ہے۔ نام ہے شہد کی مکھی کا۔ یہ خود ذکر مؤنث واحد جمع کیلئے مستعمل ہے کیونکہ اسم جنسی ہے جسے لفظ انسان وغیرہ اسما جنسیہ مؤنث ترجمہ بخشش عطا۔ لافرا۔ ان معنی کے لحاظ سے ہی نحل کا صفت نام ہوا۔ مکیہ لفظ مکہ اسم ذاتی ہے نام ہے ایک مخصوص شہر کا۔ ایک قول میں دراصل بکتہ۔ ب سے تھا۔ کثرت استعمال ب ہم سے بدل گئی جس طرح ازرب سے لانم بگیا۔ مؤنث ترجمہ پہننا۔ پیو کر نا بکتہ سے بنا ہے۔ چونکہ یہاں طواف کی پیروی تعلیم کی پیروی پکارا جھڑی رہی اور تاقیامت رہے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ اس لیے یہ نام پڑ گیا۔ ایک قول ہے کہ یہ لگاؤ رونے فریاد کرنے سے بنا ہے۔ ایک قول میں مکہ شہر کا نام ہے اور بکر پوری وادی پورے علاقے کا نام ہے مکی وہ سورت ہے جو ہجرت سے پہلے نازل ہوئی۔ آخر میں ی نسبت کی تائید بنا سبت لفظ سورت

وہی مائتہ وثمان و عشرون آیتہ و او ابتدا فیہ ضمیر کا مرجع سورۃ مائدہ ہے اس کی جیسے ہی ان دو عطفہ مانا کہ مفعول
 معین نکرہ مخصوص و او عطفہ بشرطہ اسم مفعول مدوی یہ مرکب بنائی گئی ہے ایک لکڑاٹھائیس آیہ اسم مفعول نکرہ جمع ہے
 آیات بحالت رفع ہے کیونکہ یہ مرکب بنائی گئی ہو کر خبر ہے جی ضمیر متبدا کی بحالت فتح ہے تیز ہے مرکب
 کی بمعنی تلافی عادت۔ مگر علامت یہاں سب معنی بن سکتے ہیں۔ مراد ہے قرآن مجید کے مضمون کے حصہ کی ایک شق و بہت حد تک
 و او عطفہ سب اسم مفعول کا ذکر ہے اس کی موصوفت یہ ہے۔ بحالت رفع ہے محلاً اٹھا کیونکہ عطف ہے خبر
 متبدا پر ظاہر افتہ کیونکہ مرکب بنائی ہے عشر سے مگر تیز ہے رکوعاً اسم مفعول مصدر ثلاثی ہے بروزن ثلاثی زکع
 سے بنا ہے۔ عربی معنی میں یعنی رکوع کرنے کی جگہ یا آیت یا وقت مراد ہے وہ آیت جس کو پڑھ کر مہاب کرام تراویح میں
 رکوع فرماتے تھے۔ بحالت نصب ہے تیز ہے سبب عشر کی آتی امر اللہ تعالیٰ تستغنی عنہا انہو تعالیٰ عتھا
 یشرکون یُنزل الملائکہ بالروح من امرہ علی من یشاء من عبادہ آتی باب غیب مطلق فیضہ واحد مذکر
 غائب۔ یعنی مستقبل قریب آتی سے بنا ہے یعنی انا۔ اسر اسم مفعول ہا مفعول مفعول فیضہ مطلق۔ قانون قیامت۔ یہاں
 یا فیضہ مراد ہے یا قیامت۔ بحالت رفع فاعل ہے آتی کا اللہ اس کا عطف الیہ ہے۔ ف حرف مبدیہ یعنی لہذا
 راتہ فیہا۔ فعل ہی معروف میضہ جمع۔ مذکر حاضر باب استفعال سے ہے تجمل سے بنا ہے یعنی بلدی کرنا۔ اتم ضمیر
 مستر اس کا فاعل جس کا مرجع ذمہ کنہا رہتے ہیں۔ ضمیر واحد مذکر غائب اس کا مفعول بہ مرجع اسر ہے (مرجع کا معنی ہے
 و ما جہا۔ یعنی مرادو مطلب) یکن۔ اسم مفعول مصدر ہے بروزن ثلثان۔ باب نکرہ کا ایک ثلاثی مصدر ہے۔ بحالت فتح ہے
 کیونکہ مفعول مطلق ہے پوشیدہ فعل یکنون کا۔ تیز سے مانع مضاف ہونے ہے ضمیر واحد مذکر غائب مضاف الیہ
 ہے مرجع الکلی ہے وادیر جملہ تعالیٰ۔ فعل ماضی مطلق مثبت معروف باب تفاعل سے ہے علو ہے بنا ہے۔ یعنی
 بلند ہونا۔ یہاں مراد پاک ہونا۔ پاک ہونا۔ باب تفاعل اکثر دو طرفہ مقابلہ کیلئے ہوتا ہے مگر یہاں
 مبالغہ کیلئے ہے اس لئے کہ جب دو طرفہ کام کے برابر ایک طرف اتنا ہی کام ہو جائے تو وہاں ہو جاتا ہے اور
 وہاں میں با لخص ہے۔ اسی معنی میں یہاں مت قول ہے میں سارے بلندوں سے بلند۔ اس کا فاعل ہو ضمیر مستر کا مرجع
 اللہ ہے عن جہا تملو فیہ والی کیلئے ما اسم موصول مجرور ہے عن سے یشرکون باب افعال کا فعل مضارع و شرک مصدر ہے
 شرک سے بنا ہے۔ یعنی بت پرستی۔ ضمیر مستر مرجع ذمہ ہے مراد کفار مکہ ہیں۔ یُنزل نزل سے ہے ہر
 تفصیل کا فعل مضارع شبابت معروف واحد مذکر غائب مصدر ہے تفریل ہو پوشیدہ اس کا فعل ہے اس
 ضمیر کا مرجع ہے اللہ تعالیٰ الف لام عہدی ملک۔ اسم جمع مکسر منصرف ہے واحد ہے ملک یعنی فرشتے بحالت
 نصب ہے مفعول بہ ہے یُنزل کا۔ باب جازہ بمعنی مع۔ الف لام عہدی ذمہ مروج اسم مفعول
 جامد معنی جان غیبی چیز۔ وحی (قرآن) جبرائیل۔ یہاں مراد وحی ہے اسم مفعول جامد۔ یعنی حکم ضمیر واحد مذکر کا مرجع

اللہ تعالیٰ۔ یہ جار مجرور متعلق دوم یُنَزِّلُ کما عل، بارہ یعنی فوقیت۔ مَن اسم موصول واحد مذکر یُشَارُ۔ باب فتح کا فعل مضارع مثبت معرفت واحد مذکر قائب موصوفہ متر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ شَیءُ مَن سے بنا ہے معنی پابنا۔ ارادہ کرنا۔ پسند کرنا۔ مَن بارہ تبعیضیہ۔ یُنَادِ اسم جمع مکرر ہے جذک مضاف ہے ہر مفسر واحد مذکر مضاف ہے جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے یُشَارُ کا اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر ملے ہو اسوں مَن کا اور وہ جار مجرور متعلق ہے دوم یُنَزِّلُ کہ اَنْ اُنْذِرُوا اِنَّهٗ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا فَتَقُوْنَ خَلْقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ بِالْحَقِّ تَعَالٰی عَمَّا يُشْرِكُوْنَ خَلْقَ الْاِنْسَانِ مِنْ نُّطْفَةٍ اِذَا هُوَ حَیْثُمْ مَبْنٰی۔ بیان ناہنیں بلکہ شبہ ہے لغو ہے حرف مشبہ لغو ہے عل میں کیونکہ مخفف کیا گیا ہے وجہ فعل کے واسطے تھا اَنْ اُنْذِرُوا باب انفعال کا امر ہے جمع مذکر حاضر اتم ضمیر اس میں پوشیدہ ہے جس کا مرجع عباد ہے مصلح ہے اَنْذِرْ یعنی ڈرنا خوف دلانا۔ اَنْذِرْ سے بنا ہے معنی ڈرنا مرعوب ہونا دہشت زدہ ہونا اِس اَنْذِرْ کی جگہ ان کو مخفف کیا گیا ان حرف تحقیق و برہان کلام میں ہے اِس لیے ہمزہ کے فتح سے ہے ضمیر واحد مذکر اس کا اسم ہے۔ سبب متعلیٰ ہے مگر یہاں ضمیر شان ہے اِس لیے اَنْ نَعُوْا مانا گیا ہے مگر یہ غلط ہے ضمیر شان سے ان مخفف کا انور کرنا ضروری نہیں ہے لآ حرف نفی من الر اسم مفعول جامد یعنی مجبور۔ عبادت کے لائق سمجھا ہوا۔ بحالت نصب ہے۔ اسم سے لا کا۔ الاحرف استثنائی بنوا انا ضمیر واحد مکمل مجرور مفضل کیونکہ مضاف ایہ سے قائم مقام الانواء اسم مضاف کے مرکب معنوی حکمی۔ خبر ہے لا کی وہ شبہ جملہ ہو کر خبر ہے اَنْ کی اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر مفعول ہے اَنْذِرُوا کا اور وہ جملہ فعلیہ ماقبل کا مفعول ہے ف تحقیق سببیہ یعنی لہذا اَتَقُوْا۔ باب انفعال کا امر حاضر معرفت بیغیر جمع مذکر ہے۔ واسطے تھا اِتَّقُوا مادہ ک ت کو مصدر کی ت میں مدغم کر دیا۔ ی پر ضمہ ہو جمل تھا ضمہ ماقبل کو دیا تو دو ساکن جمع ہو گئے واو ادوری۔ واو اگر نہیں سکتی کیونکہ علامت جمع ہے لہذا ای کو گرادیا۔ تَقِیْ اِتَّقُوا سے بنا ہے معنی بری چیزوں سے بچنا۔ پرہیزگار ہونا۔ یہاں دوسرے معنی میں ہے یعنی نافرمانی رب سے ورنہ اس کی منور چیزوں سے پرہیز کر۔ ن۔ نون وقلایٰ معذوف ضمیر شکم۔ اس کی نشانی ہے کسرہ نون مفعول ہے۔ خلق فعل ماضی مطلق مثبت معرفت باب نعر سے خلق سے بنا ہے معنی پیدا کرنا۔ است سے حسٹ کرنا۔ الف لام استغراقی سنوات اسم جمع مؤنث سالم واحد ہے۔ سنوات نام جنسی ہے۔ بلند گزروں کا۔ واو ماطظ۔ الارض معطوف۔ سنوات معطوف علیہ کا۔ الف لام استغراقی ارض اسم مفرد مؤنث لفظی ہے۔ معطوف عبارت بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول ہے ہے خلق متعدی بیک مفعول کا۔ خلق کا۔ مادہ مصدر ہمیشہ متعدی بیک مفعول ہوتا ہے۔ ب بارہ یعنی بفتح ہے یا ب سببیہ ہے الف لام مہربی خلق اسم مفرد جامد ہے مجرور ہے ب بارہ سے متعلق ہے خلق کا۔ حق بمعنی مضبوط۔ مفید۔ واقع موجود۔ سچا۔ کارآمد۔ حقیقت واقعی۔ یہاں ہر معنی درست ہے تعالیٰ۔ فعل ماضی مطلق بیغیر واحد مذکر قائب۔ اول کی ت مادہ اصلہ شے عو سے بنا ہے۔ معنی پاک ہونا۔ بے عیب ہونا۔ عیحدہ ہونا۔ بلند ہونا۔ باب تفاعل سے ہے عُنْ بارہ تجاوز والی کیلئے ہے۔

اسم موصول یُشْرکُونَ۔ باب افعال کا مضارع جمع۔ مذکر غائب۔ اشْرَکَ مصدر ہے۔ غُلُقُ ماضی مطلق متعدی ہے
 بیک مفعول خیال ہے کہ جس میں فعل معانی یا نشی یا شب شبیل نہ ہو متعدی بیک مفعول ہو جائے مگر مفعول تشبہ یا تخیل
 یا صفت سے ہوتا ہے الف لام جنسی انسان۔ اسم مہملہ ہے مذکر مؤنث واحد جمع سب کو شامل ہوتا ہے۔ اَنْشَ
 یا نَشی سے بنا ہے۔ بمعنی محبت کرنا یا بھولنا بحالت نغمہ ہے مفعول یہ ہے غُلُقُ کا ماضی جازہ تعلیلیہ تَمِیت
 مادی سے ہے نطفۃ اسم مفرد جامد بمعنی صاف پانی بدبودار مادہ قطرہ۔ مراد ہے مذکر مؤنث مادہ
 منوع۔ بحر در نکرہ ہے۔ متعلق ہے غُلُقُ کا فاعل تعظیہ تعبیر یعنی ثَمَرُ بارتراخی اِذَا۔ اسم ظرفِ زمانی مضافا تہ ہے۔
 یعنی اچانک تو اس وقت۔ تب تو۔ پھر اس وقت۔ یہاں پہلے ماضی درستی میں۔ ماضی مطلق ہے مبتدا ہے اس
 کا مروج انسان ہے جُصِیم اسم صفت مشبہ ہے بروزن مفیل۔ بحالت رفع ہے خبر ہے مبتدا ناقص کی۔ اور
 موصوف ہے مابعد کا خصم سے بنا ہے۔ یعنی جگڑا کرنا۔ لڑنا۔ ناز غرض دکھانا۔ اس کی جمع اُخْطَا یا اُخْطَا
 یا اُخْطَا ہوتی ہے مبین۔ باب افعال کا اسم فاعل۔ صیغہ واحد مذکر مبین سے بنا ہے۔ یعنی ظاہر ہونا۔ روشن ہونا
 سامنے ہونا۔ باب افعال میں متعدی ہوا۔ ترجمہ ہے صاف صاف کھل کر بات کرنا۔ ظاہر ظہور ہونا بحالت
 رفع ہے صفت ہے خفیم کی

تفسیر عالمائے
 اَنِّیْ اَمْرُ اللّٰهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوْهُ سُبْحٰنَہٗ وَتَعَالٰی عَمَّا یُشْرَکُوْنَ یُنَزِّلُ الْمَلَائِکَۃَ
 بِالرُّوْحِ مِنْ اَمْرِہٖ عَلٰی مَنْ یَّشَآءُ مِنْ عِبَادَہٗ اَنْ اَنْزِلُوْا اَنْتُمْ لَا اِلٰہَ اِلَّا اَنَا
 فَاتَّقُوْا رَبَّ۔ اسے بربادیوں ہلاکتوں کی جلد بازی کرنا اور کم غفور۔ بس اللہ تعالیٰ کا اکل فیصلہ تبارے
 بارے میں اُہی گیا کہ اچھی آئندہ تمہارے ساتھ دنیا و آخرت میں کیا ہو نوا لا ہے۔ لہذا جلدی نہ بچاؤ اس
 عذاب میں جو ہمارے محبوب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر بھیغی ضروری ہے۔ کبھی کسی نے اپنی ہلاکت کی بھی جلدی بچائی
 ہے ہر کافر و نکاح خیال کر ان کے بُت اور چاند سورج ستارے جھوٹے معبودان کو دنیا کی ہلاکت قبر
 کے عذاب اور آخرت کی سزا سے پہچانے تو یہ اُن کی نادانی و حماقت ہے اسلئے کہ یہ نبی اور اُن کی خبریں اور کفار
 کی ہلاکت جس رب کی طرف سے ہے وہ اللہ ہر کمزوری ہر عیب اور ہر کمی سے پاک اور طاقت و قوت و ہمت
 جبریت میں اُن تمام سے بلند و بالا و اعلیٰ ہے جن کو یہ بد نصیب کافر اس جبار قہار اللہ کا شریک ٹھہراتے ہیں کفار
 کی یہ جلد بازی اس لیے ہے کہ وہ ہمارے حبیب محمد مصطفیٰ کے نبی ہو چکے منکر ہیں اور عترتیں یہ ہے کہ اللہ
 نے صرف ایسے آدمی کو نبی بنانا تھا جو خاندانی اعتبار سے قیم ہے مالی اعتبار سے غریب ہے اور
 قومی اعتبار سے کسی کامروار نہیں کیا یہ سردارانِ مکہ نبوت کے قابل نہ تھے۔ اگر اُنہوں نے نبی بنانا تھا تو ان کو
 بنانا کہ تمام ماتحت لوگ ان کی بات مان کر مومن بنجاتے اور کسی کو عار بھی نہ ہوتی کہ ہم ایک اپنے سے جھوٹے

اور قیامت کی بات کیوں مانیے کیا ان کفار کو یہ سمجھ نہیں کہ اللہ نازل فرماتا ہے بہت معزز فرشتے کو درج ملکوت جان لاہوت دجی الہی پیغام ربانی کے ساتھ اپنے بندوں میں سے جس پر چاہے جو پاس امانت الہیہ کے بارگراں کو اٹھانے کے لائق ہو اسی کو اپنی نعمت اپنے پیغام کلام سے نوازتا ہے۔ یہاں مرقاری یاد دلت و ضرورت کا کام نہیں مقصد نبوت تو فقط یہ ہی ہے کہ اسے گردہ رسولان تم غافلوں سرکشوں کو کافر و کفر اس طرح سے ڈراؤ کہ انہیں سمجھ آجائے کہ اصل شرک تو نئے شرک کرتے پھرتے ہیں لیکن حقیقت یقیناً یہ ہے کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں تو پتا چلے کہ ہر حال اور زندگی کے ہر لمحے میں مجھ سے ہی ڈریں کسی اور سے ڈرنے گھبرانے کی ضرورت نہیں ہے۔ بعض نے فرمایا کہ انا فعل ماضی بمعنی مستقبل اس لیے لایا گیا کہ چونکہ اسراہیل بصلقت قتال و عذاب انا یقینی ہے اس لیے گویا اہی کیا یمنزل مشہور قمرت ہے مگر ایک قمرت یملا منزل ہے۔ تو معنی ہوگا اترتے ہیں ملائکہ از قیوم کبر مگر یہ درست نہیں کیونکہ علی من یشاء کے خلاف ہے دوجہ سے ملے کہ ملائکہ جمع ہے۔ یشاء واحد ہے اور بقا عدم غوث جب فاعل غائب ہو تو فعل مطابق فاعل آتا ہے۔ اس لیے کہ ملائکہ اپنی مشیت سے نازل نہیں ہو سکتے۔ اس لیے پہل قمرت درست ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی مشیت اور چاہت سے نازل فرماتا ہے۔ نیز بیچ قرہ ہے کہ ملائکہ اگر جمع ہے مگر مراد فقط جبرائیل ہیں اس لیے کہ جبرائیل سردار ملائکہ ہیں اور اصل عرب کی وضاحت ہے کہ عظمت شان یا قوت ذات بتانے کیلئے جمع ہو کر واحد مراد لیا جاتا ہے جیسے باری تعالیٰ کیلئے جمع متکلم۔ بعض نے فرمایا کہ اس سے مراد صرف دجی نہیں ہی روح سے مراد صرف کلام الہی ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کا ہر فیعلہ مراد ہے اس لیے ملائکہ سے مراد بیست سے فرشتے ہیں۔ مراد صحیح یہ ہے کہ معرفت کلام اللہ ہے۔ اس لیے کہ کلام الہی کائنات کیلئے نازل جان ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جن لوگوں نے اس سے مضبوط تعلق جوڑا وہ قبروں میں بھی زندہ اور حاجت رواء اور جن لوگوں نے اس کلام خداوندی سے ہنہ موڑا وہ چلتے پھرتے بھی مردہ ہیں بعض نے کہا کہ ملائکہ جمع کیلئے ہی ہے اور روح سے مراد جبرائیل ہیں۔ ب معنی مع ہے۔ یعنی فرشتے اترتے ہیں جبرائیل علیہ السلام کے ساتھ خیال رہے کہ قرآن مجید میں چار پیروں کو مدح کہا گیا۔ جہانی جان کو اور یہی اصلی معنی ہیں۔ حضرت جبرائیل علیہ السلام کو۔ جبرائیل علیہ السلام کو۔ کلام اللہ تو ریت انجیل زہد قرآن پاک و غیرہ کو۔ حضرت جبرائیل انکثر مواقع پر فرشتوں کے لشکر کے ساتھ آنے لگے۔ جیسے سابقہ امتوں پر عذاب اور انبیاء کرام پر بشارتوں کے وقت۔ جنگ بدر میں اور بہت دفعہ خاص آیت کی دجی کے وقت روایت ہے کہ سورت فاتحہ اور اخلاص۔ سورت محمد کو جبرائیل امین۔ شہزاد فرشتوں کے ساتھ لاتے۔ جودجی بالواسطہ آتی ہے ماس کو دجی بل کہا جاتا ہے۔ اس کی ترتیب نزول اس طرح کہ اللہ تعالیٰ سے جبرائیل علیہ السلام لوٹے اور بندہ جبرائیل انبیاء کرام کو اس لیے فرشتے اور انبیاء معصوم تھوڑے گمراہی کذب و طواغیت کرنے

کرنے یا رد و بدل پر قادر ہی نہیں ہوتے۔ ناظرین ذرا گریہ بتایا گیا کہ وحی نبوت ایمان اعمال کا مقصد تعزلی ماحول کرنا اور خوب خداوندی ہے تو اسے کے بغیر ایمان و اعمال سب بیکار۔ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ۔ وہی اللہ جل مجدہ شان الہیہ کے لائق ہے کیونکہ اس نے پیدا کیا ہے۔ آسمانوں اور زمین کو ایک درست گ سے کہ آسمان و زمین اور ان کی تمام چیزیں شکل و صورت و حادثات و مضبوطی اور طریقہ کار و کردار کی بنیاد ایک ہی طریقہ پر نہایت مدگی سے ہزاروں فائدے پہنچاتے ہوئے حقانیت کے ساتھ قائم نہ توٹ پھوٹ ہے نہ تساہل و تساہل ہے۔ اور ہر چیز ہی اپنی زبان حال سے پکار رہی ہے کہ تعالیٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ۔ وہ غالب تعالیٰ بلند مرتبہ ہے ان تمام چیزوں سے جن کو یہ کافر اللہ کا شریک سمجھتے ہیں خیال رہے کہ کبھی کسی دور میں کسی بزرگ ولی اللہ یا نبی اللہ کی بدستش نہیں ہوئی نہ کسی نبی ولی بزرگ کو اللہ کا شریک کہا گیا۔ ہاں اہل بت و بتوں کے نام پر بتا دئے بت بنا کر ان کی بغیر ہم ٹکلی کے پوچھا گیا۔ اس لیے اس قسم کی آیت میں عَمَّا يُشْرِكُونَ سے مراد صرف بت یا پاند سورج ہی مراد ہوتے ہیں جن میں جنشاد نے اپنی اندھی تفسیروں میں انبیاء اولیاء بزرگان دین کو بھی اس میں شامل مانا ہے وہ ممکن ان کی اہمیت ہے۔ رب تعالیٰ نے یہاں پہلے ایک دعوے کا ذکر فرمایا کہ میں ہی سبود ہوں۔ اور مجھ ہی قدر۔ اب اس عبارت میں چار دلیلیں۔ مذکور ہوں دو میاں اور دو اگلی آیت میں پہلی یہ کہ اس اللہ نے آسمان و زمین کو پیدا کیا جس میں کسی خدہ بھر خل نہیں۔ جب کام میں کوئی شریک نہیں تو شان میں بھی کوئی شریک نہیں ہو سکتا اور چونکہ زمین کی چیزوں میں مٹی پتھر اور وحیات کے بت بھی شامل اور آسمانی اشیاء میں پاند سورج ستارے شامل تو یہ خود مخلوق و محتاج ہوتے۔ دوسری دلیل۔ یہ کہ ساری مخلوق میں سب سے زیادہ شرف انسان ہے اس کو بھی رب تعالیٰ نے ہی ایک نطفے سے پیدا کیا۔ جو نہایت ہی حق اور قابلِ نفرت چیز ہے۔ اس کو دردی میں اسکی رب قدر کرنے یہ قدرت پیدا کی کہ انسان نے اپنی ذہانت و خطرات سے زمین و آسمان کے مٹا دئے۔ جو انسان کامل پیدا ہونے کے بعد بھی چڑیا کے بچے سے بھی زیادہ کم عقل تھا وہی جب جوان ہوتا ہے تو ہر چیز کے سامنے خیسیم بن جاتا ہے۔ ہواؤں پر اس کا قابو فضاؤں سے وہ ٹھکراتا ہے۔ درندے اس سے تھرتاتے ہیں۔ پہاڑ و کھو توڑتا ہے۔ دریاؤں کو موڑتا ہے۔ پھر اتنی نعمت عظمت عزت کے باوجود ناشکر انسان کہ اپنے رب کے مقابل بھی اگرتا ہے۔ اور عیو قوف اتنا کہ مٹی کے تلوں سے ڈرتا ہے۔

فائدے ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے۔ پہلا فائدہ۔ قرآن مجید مومن کو ابدی زندگی اور روحانی زندگی عطا فرماتا ہے۔ لہذا جو شخص قرآن مجید سے مکمل تعلق جوڑ لے گا وہ قبر و حشر و نبی صاحب تعارف با انبیاء زندگی والا ہوگا۔ فائدہ دہم کہ روح فرمانے سے حاصل ہوا کہ جس طرح درج جسم سے متعلق ہو تو جسم کو زندہ رکھتی ہے۔ اسی طرح قرآن مجید ارواح مومنین کو زندہ رکھتا ہے۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے دین کی تبلیغ ہر مسلمان پر فرض ہے۔ خاص کر

انبیاء کرام پر اور ان کے استادنوں کے تعلیم یافتہ صحابہ کرام ادبیاء اللہ اور علماء کرام پر مگر باطل پر تبلیغ دینی حرام ہے کہ وہ اپنی جہالت سے نہ جانے کیا کہتا پھرے تبلیغ کرنے کے شوقین لوگوں کو پہلے قرآن مجید حدیث پاک اور فقہ کامل ماحصل کرنا چاہیے پھر جس طرح چاہے جس وقت چاہے تبلیغ کیلئے نکلے۔ یہ فائدہ دینے والا (ان) اور حق مبادہ فرمائیے بعد اُن اُنور وافرمانے سے ماحصل ہوا: جس بندے پر اللہ کی طرف سے علم و رحمانی نازل ہوا وہ لوگوں کو اللہ کے قانون سننے و درخ سے ڈرانے شرک کفر منق سے بچانے ایسا کہ قرآن حکمے نازل کی طرف۔ بلائے۔ تیسرا فائدہ۔ موجود صرف وہ ہو سکتا جو خالق ہو لہذا کسی انسان حیوان وغیرہ کے آگے کسی قسم کا سجدہ کرنا حرام قطعی ہے۔ یہ فائدہ خَلَقَ السَّمَوَاتِ (الخ) فرما کر تعالیٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ فرماتے سے حاصل ہوا۔ شکرین کے علاوہ وہ بد بخت پیروں پر اس سے عبرت پکڑیں جو اپنے پیروں اور ان کی قبر و محو بدہ کرتے ہیں۔

احکام القرآن ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوئے ہیں پہلا مسئلہ۔ دین کی باتوں۔ قرآن مجید کی آیتوں اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور کلام انبیاء میں غور و فکر اور قیاس کرنا جائز ہے یہ مسئلہ خلق الانسان (الخ) کے الفاظ اور شان نزول سے مستنبط ہوا کہ جب کفار کج کے ساتھ اُمّی ابن خلف کا فرمانبردار قیامت ایک انسانی ہڈی لاکر معترض ہوا تو اس آیت سے نطفے پر قیاس غور و فکر کی دعوت دی گئی کہ درج تعالیٰ نطفے کی بوند سے طاقت والا جڑا انسان بنا سکتا ہے وہ ان ہڈیوں کو دوبارہ گوشت پوست اور روح عطا دے سکتا ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ شریعت کے تمام احکام قانون الہی پر جلدی ہونے میں اس لیے اکثر قرآن مجید میں قوانین کا ذکر فرمایا جائے لیکن اس کے باوجود ہر جگہ مسلمانوں کو قدرت الہی پر ایمان لانا فرض واجب ہے یہ مسئلہ نطفے فرماتے سے مستنبط ہوا کہ تمام انسانوں حیوانوں کو نطفے سے پیدا فرماتا مولیٰ تعالیٰ کی قانونی بات ہے مگر قدرت یہ ہے کہ آدم علیہ السلام و حضرت عیسیٰ کو بن کر نطفے سے پیدا فرما دیا۔ لہذا معجزات و کرامات و خبرت و رات قوت ادبیاء اللہ پر اعتراض کرنا جہالت ہے۔

اعتراضات یہاں چند اعتراضات کئے جاسکتے ہیں پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اَلَا اَنَّ اللہَ مَعْنٰی اللہَ تعالیٰ کا امر آگیا۔ پھر فرمایا اَلَا تَعْلَمُوْنَ اَسْ کی طلب میں جلدی مت کرو جنہوں کے نزدیکہ فیہ کامر جمع امر ہے تو جہ جلدی سے کیوں مخالفت ہے جب ایک چیز آگاہی تو اب اس کی جلدی چاہئے کہ کیا مطلب اور معنویت کیونکہ درست ہوتی، جواب۔ اس کا جواب ہم نے اپنے ترجمے و تفسیر میں دیدیا کہ یہاں فعل ماننا، گزشتہ کی حکایت کیلئے منہبیر بلکہ آئندہ کے یقین کیلئے۔ علم غوی کے قانون کے مطابق ماضی کے صیغہ کا ان دو طریقوں پر عام استعمال ہوتا ہے۔ گزشتہ واقع کیلئے اور آئندہ کے یقین کو بیان کرنے کے لیے۔ اس کو اردو میں ان لفظوں سے بولا اور لکھا کہ ظاہر چیز ایسی یقینی ہے کہ گویا آگاہی گئی۔ لہذا اب اعتراض ختم ہو گیا دوسرا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ قرآن

میں کی جگہ صرف انسان کو نطفے سے پیدا کرنے کا ذکر فرمایا گیا ہے جیسا کہ یہاں۔ حالانکہ تمام حیوانات ہی نطفے سے پیدا ہوتے ہیں جواب اس کی دوجہ میں ملے گا کہ انسان تمام حیوانی مخلوق میں اتنی کمزور مخلوق ہے کہ ولادت کے بعد بھی دو دمائی مادہ تک مثل نطفہ مادہ و خمر سے کے بے شعور بے عقل اور ہر طرح نا سمجھ رہتا ہے بخلات دیگر حیوانات کے کہ وہ پیدا ہوتے ہی بصرف چلنے پھرنے جھاگنے چمانے لگ پڑتے ہیں بلکہ ان کا شعور ہر طرح بیدار ہوتا ہے۔ مثلاً بچہ مرنے یا بطح کا اندسے سے نکلنے ہی ددڑنے لگتا ہے اور مٹی سے ڈرنے لگتا ہے۔ مال کے پروں میں چھپے لگتا ہے۔ دانے ڈنکے کو بھاتا ہے۔ ناکھانے والی چیزوں کا بھی شعور رکھتا ہے کھری پر منہ نہیں مارتا۔ دوسرے کہ انسان ہی وہ مخلوق ہے جس کو تکبر اور غرور ہوتا ہے۔ اور تکبر کی بنا پر امدیت کو بھول جاتا ہے۔ اس لیے اس کو بار بار امدیت یاد کرانی تھی

آتٰی اَمْرًا اللّٰہِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوْا بِسُجَّتِہٖ وَتَعَالٰی عَمَّا یُشْرٰکُوْنَ یُنَزِّلُ الْمَلَائِکَۃَ بِالرُّوحِ مِنْ اَمْرِہٖ عَلٰی مَنْ یَّشَآءُ مِنْ عِبَادٍ ؕ اَنْ اُنْذِرُوْا اِنَّہٗ لَا اِلٰہَ اِلَّا اَنَا فَتَقُوْا -

تفسیر نعیمی

ایک بار میں اللہ کا اسرار جبرئیل بن اعظم ہے رب تعالیٰ کی ساری قدرتوں کا جس کا نام محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ لہذا اب تم اپنے قدرت الہیہ قیامت و عذاب آخری و مشاہدہ عشر کی بدی نہ کرو۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ انا و اشراۃ کائنات۔ میں اور قیامت ان زنجری ہوئی چھوٹی جڑی ملی ہوئی دوا لکھوئی طرح ہیں۔ یعنی کوئی زیادہ قاسمہ نہیں۔

فحاشیت انسانی اپنے خالق تعالیٰ کو جس نقتے میں سوچتی ہے اور اسی کو مشاہدہ ذات سمجھنے لگتی ہے وہ سب گمراہی اور شیطان تخیلات ہیں باری تعالیٰ ان سے پاک و منفرد ذات و مدت ہے۔ وہی مطلوب کائنات اپنے مشتاق کے جوار میں مخلوق نورانی کو مینا ہے۔ ابدی کی نعمتیں دیکھا اپنے اہل غیبتی سے اپنے بندوں میں سے جس کے پاس چاہتا ہے تا قیامت بھیجتا ہے۔ یہی معرفت و مشاہدہ حقیقی ہے۔ ان خواص بندوں کی ملازمت یہ ہے کہ غافلوں، جاہلوں کو اس طرح ڈرائیں سمجھائیں کہ صرف رب تعالیٰ کے مشاہدے میں بیٹھیں اس کے سوا کوئی بھی معبودیت کے لائق نہیں ہے اس کی صورت سرمدی سارے جہانوں میں جاری ہے کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں لہذا ہر آن

تجلیں و بطل شام و بحرین و زمان میں مجھ ہی دردد۔ کیونکہ سب بندوں کی تشریف میرے ہی قبضہ و قدرت میں ہے۔ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالٰی عَمَّا یُشْرٰکُوْنَ خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَۃٍ فَاَذٰ اُھُوْ یُحْصِیْمُ مُبِیْنًا -

کائنات انسانی میں۔ اسی اللہ خالق تعالیٰ نے آسمان و زمین و دلالت کو پیدا فرمایا۔ انتہائی درستی، مضبوطی، بصورتی اور حقانیت کے ساتھ۔ ان مفتوح و مفتوح میں وہ رب تعالیٰ۔ تمام سے بلند و بالا فطرتوں و فطرتوں والا ہے لہذا ناکارہ چیزوں سے یہ نفس کے بندے شیطان کے شریک سمجھتے ہیں۔ ان بھوٹے و باطل بتوں میں کوئی اس کی نہ کی طرح نہیں پیدا کر سکتا۔ اسی باری تعالیٰ نے تو نطفے کی معمولی چیز سے انسان کو پیدا فرمادیا۔ جو آج رب ماحول قوتوں کے بن بونے پر اپنے ہی خالق تعالیٰ کی مخالفت میں ظاہر ظہور و غلبے بار گیا ہے صوفیہ اہل علم

فرماتے ہیں کہ انسان میں تمام حقوق حیوان کے صفات موجود ہیں چنانچہ چرند وخی شہوت - درند و ناکا غضب شیطان
صفت دہم و دم - مرام جانور و ناک صفت نفس افعال جنات کی صفت تحریک کاری و سرکاری و جاسوسی - اور ملائکہ
کی صفت عقل انسان میں پیدا کی گئی - ان میں بدترین شہوت ہے - پھر درندگی اور پھر دیہیات کا درجہ ہے - ہر انسان
خَصِيمٌ مُّبِينٌ ہے مومن نفس آمارہ سے جھگڑا کرتا اور کافر قلب شکر گزار - برتا ہے - مومن تقدیر سے روتا ہے
اور تقدیر بددوایا ہے کافر تدبیر سے روتا اور تقدیر کے آگے بے بس ہو جاتا ہے حقیقی مومن کی گیارہ صفات ہیں
۱۔ خدا کی معرفت ۲۔ فیکی و بدکی معرفت ۳۔ حقوق کی معرفت ۴۔ والدین کی معرفت ۵۔ صلہ رحمی ۶۔ غصے پر قابو
۷۔ صدقہ رحم ۸۔ گناہوں سے پرہیز ۹۔ معاصی ۱۰۔ شکر و اُن ۱۱۔ مومن ظاہر یا باطن میں غلوم ہوتا ہے اس لیے
اس کی بددعا سے بچنا چاہئے - یہ سب شائیں مومن کو فائزوں پر عمل سے ملتی ہیں - کال وہ ہے جو خود سے
بہ خبر ہو ظاہر و خور کو جان لینے سے نہیں ظاہر کو تو جانور بھی جانتا ہے - بھوک پیاس غضب شہوت کو سمجھا جانے
اور اک ہے انسان تو ہر انسانیت کی باطنی معرفت کیلئے پیدا کیا گیا ہے -



وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعَةٌ

اور جانور پیدا کیا اُن کو بنے تمہارے میں اُن سردی سے بچاؤ اور نفع بہت
اور چرہ پائے پیدا کئے اُن میں تمہارے لیے گرم لباس اور منفعین ہیں -

وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ

اور سے انہی گوشت کھاتے ہو اور یہ تمہارے میں اُن شان و شوکت ہے
اور اُن میں سے کھاتے ہو اور تمہارے لیے انہیں جمل جب

تَرْيَحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ۝ وَتَحْمِلُ

جس وقت شام کو لاتے اور صبح کو جراتے ہو اور کچھ جانور اٹھاتے ہیں

انہیں شام کو واپس لاتے ہو اور جب صبح چریکو چھوڑتے ہو اور وہ تمہارے

اَتَقَالِكُمْ اِلٰى بَلَدٍ لَّكُمْ تَكُونُوْنَ اِبْلَغِيْهِ اِلَّا

بوجہ تمہارے شہر کے کہ نہ مجھے تم پہنچنے والے جہاں مگر
بوجہ اٹھا کرے جاتے ہیں ایسے شہر کی طرف

بِشَقِّ الْاَنْفُسِ ۚ اِنَّ رَبَّكُمْ لَرَّءُوْفٌ رَّحِيْمٌ ۝

سے محنت جانوں کی بے شک رب تمہارا بہت مہربان رحم والا ہے
کہ اس تک نہ پہنچتے مگر ادھر سے ہو کر بیشک تمہارا رب نہایت مہربان رحم والا ہے

وَالْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْحَمِيرِ لِتَرْكَبُوْهَا وَ

اور گھوڑے اور فخر اور گدھے اس لیے پیاسکے کہ سواری کرو تم کو ان پر اور
اور گھوڑے اور فخر اور گدھے کہ ان پر سوار ہو اور

زِيْنَةً ۚ وَيَخْلُقْ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ وَعَلٰى اللّٰهِ

ہر حال میں اچھے اور پیدا کرتا رہتا ہے وہ چیزیں بھی جو نہیں جانتے تم اور پاس ہے اللہ کے
نہایت کے لیے اور پیدا کئے جس کی نہیں خبر نہیں پہنچے کی

قَصْدُ السَّبِيْلِ وَمِنْهَا جَائِزٌ ۖ وَلَوْ شَاءَ لَهٰدٰكُمْ

مقصود راستہ اور سے انہیں راستوں معلوم انا راہ بھی اور اگر چاہتا البتہ یہ ایت
راہ ٹھیک اللہ تک ہے اور کوئی راہ نیز ہی اور چاہتا تو تم سب کو

اَجْمَعِيْنَ ۝

دیتا تم سب کو

راہ پر لاتا

تعلق :- ان آیات کریمہ کا پھیلی آیات کریمہ سے چند طرے تعلق ہے۔ پہلا تعلق پھیلی آیتوں میں انسان کی پیدائش کا ذکر ہوا جو اصل مقصود دنیا ہے۔ اب ان آیتوں میں دوسری جاندار حیوانات مخلوق کی پیدائش کا ذکر ہے جو تابع انسان ہیں بلکہ انسان کے نفع کے لیے ہیں۔ دوسرا تعلق :- پھیلی آیت میں انسان کی کشتی کا ذکر ہوا اب ان آیات میں اللہ کی اُن کریموں کا ذکر ہے جو بلا امتیاز ہر انسان کے لیے ہیں اور جس کی وجہ سے انسان کی عزت و جمال ہے تیسرا تعلق پھیلی آیت میں انسان کی پیدائش کمزوریوں کا ذکر۔ ہو اگر انسان جسمانی طور پر بہت کمزور ہے مگر نفسانی اور شیطانی طور پر بڑا طاقتور نسبتاً ہے ان آیتوں میں بڑی طاقت والی مخلوق کا ذکر ہے جس کو انسانی خدمت کے لیے مسخر اور مطیع کر دیا گیا۔

شان نزول :- ایک دفعہ کے مکرر ایک کافر بارگاہ نبوت میں بڑے گستاخانہ انداز میں آیا جس کا نام اُمّی ابن خلف تھا اور کسی مرد انسان کی ایک پٹنی کی بدمی اٹھالایا اور بولا کہ کیا اللہ اس کو زندہ کر سکتا ہے۔ بھلا یہ کیسے ہو سکتا ہے تو اس کے رد میں نہیں انہیں نازل ہوئی ان آیت ۳ تا ۳۳ جس میں بتایا گیا کہ اسے حق تو بدمی کو زندہ کرنے پر حیران ہوتا ہے خود تجھ کو ایک مہینے کا غلہ نظر انسان سے پیدا کیا اور اس طرح اتنے بڑے بڑے حیوان نظموں سے پیدا کر دیئے۔ تفسیر نحوی

وَالْأَنْعَامَ خَلَقْنَا لَكُمْ فِيهَا نَافَعًا وَمَنَافِعَ وَمِنْهَا تَكُونُونَ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرْعَوْنَ وَحِينَ تُسَرَّحُونَ وَالْأَنْعَامَ

انعام بمعنی مکرر معروف واحد ہے نعم۔ نفوی ترجمہ۔ نعمت مفید چیز بلا معاوضہ فائدہ مند عطا اصلاح میں اونٹ کو نعم کہا جاتا ہے چار وجہ سے۔ ۱۔ اونٹ ساری دنیا میں پایا جاتا ہے۔ ۲۔ باقی جانور کہیں کہیں نہیں ۳۔ اونٹ سفر چر کر سانس پاتی جانور نہیں ۴۔ اونٹ میں انسان کی پوری زندگی کی ضروریات موجود ہیں باقی میں نہیں ۵۔ اور اونٹ اپنی غذا خود دھیا کر لیتا ہے باقی جانور نہیں۔ اس لیے یہ ہی اصلی آرام دہ نعمت ہے باقی اس کے تابع بجاوت نصب ہے مفعول ہے ما قبل فعل پوشیدہ خلق کا انعام سے مراد گھر پر جانور ہیں نہ کہ جنگلی وہ انعام نہیں ہیں صرف حیوان ہیں خلق فعل ماضی مثبت معروف پوشیدہ ماضی میں کامر جمع سے اللہ تعالیٰ۔ یہ تفسیر ہے پوشیدہ فعل کی تا بغیر یعنی وجہ ہے تا بغیر واحد موزن منصوب متعل مفعول ہے خلق کا حکم۔ لاکھ بارہ نفع کا کم غیر حاضر مذکر اس کا مرجع سارے انسان مخاطب ہے۔ اور متعلق ہے خلق کا۔ ایک قول میں کم کا تعلق با بعد عبارت سے ہے یہ عبارت حاکم پر ختم ہوگی اگلی عبارت نئی ہے۔ واللہ اعلم فی خفیہ مکانہ خفیہ کا مرجع انعامات ہے بقاعدہ نحو یہ فی ذوی العقول کے لیے واحد مؤنث کی ہمیر آجاتی ہے۔ ذوق اسم مفرد واحد اس کی جمع مکرر ہے اذنا یعنی ہے سردی کے لیے گرم اون کمال و فیروہ میں سے ہزار قسم کے لباس بننے ہیں واؤ عاطف منافع اسم جمع مشتق الجموع۔ واحد نفع ہے یا منفعة۔ یعنی فائدہ من خواہ اپنی ذات سے یا اپنے ذریعے سے یہ دونوں معطوف علیہ و معطوف بجاوت رفع میں فاعل ہیں پوشیدہ ثابت یا موجود کے فیما جبار مجرول لاسی کے متعلق ہے واؤ انتہایہ۔ من جازہ تھا کامر جمع انعام ہے تاکون باب نصر کا فعل مضارع مثبت معروف بیض جمع مذکر تھیں مسموع الفاعل بنا ہے یعنی کھانا غوداک لینا انہیں اس کا فاعل ہے اور مثلاً اس کا متعلق مقدم ہے۔ و نوکر جہلکم جبار و مجرور متعلق ہے اول پوشیدہ موجود کا فی جازہ خفیہ مکانہ کا مرجع انعام

ہے جار مجرور مطلق وہم ہے پوشیدہ اسم مفعول کا تہاں اسم مصدر طاق ہے بر وزن فاعل ایک قول میں اسم جمع مکرر ہے جمل کا پلے قول میں
 یعنی خوبصورتی عزت و شان و شوکت امیری دولت مندی کیونکہ موشی سے انسان کو صحت خوبصورتی عمومی ملتی ہے اور عزت
 دولت مالک و طاہر کو ملتی ہے۔ دوسرے قول میں: جمل یعنی اونٹ ہے عرب کی دولت زیادہ تر اونٹ ہی ہے۔ بجات رفع
 نائب فاعل ہے پوشیدہ کا حین اسم مفعول ظرف زمانی مجہم کے لیے یہ ہمیشہ کسی اسم یا فعل سے جڑ کر آتا ہے اگر ظاہر اتصال نہ ہو بلکہ
 ہو تو ہے اور وہی مابعد اس کا البھالا پوشیدہ کی دور کر کے اس کو معین کر دیتا ہے۔ ہمیشہ مضافہ ہوتا ہے اس کی جمع ہے انیان
 یہاں بجات نصب ہے ظرف ہے مقدم موجود پوشیدہ کا اور مضاف ہے مابعد کا تر یوں ماب افعال کا فعل مضارع یعنی
 حال میڈ جمع مذکر حاضر انتم ضمیر مستقر کا مرجع انسان میں جلد فعلیہ ہر مضافات حین کا مصدر ہے اریاٹے اور راحۃ یعنی جانور
 کو جمل سے کھلا پا کر آرام کے لیے گھرانہ رینج سے بنا ہے یعنی آرام دینا یا اسی سے ہے راحت داؤد عالف حین اسم ظرف مجہم
 غیر معین یعنی وقت سال سامت پہلی دونوں جگہ پہلے معنی مراد میں۔ بجات نصب کیونکہ عطفت ہے پہلے معنی پر تر یوں اب
 فتح کا فعل مضارع مثبت معروف میڈ جمع مذکر حاضر مرتے مشتق ہے یعنی جانور کو چرنے کے لیے چھوڑنا جمل یا چراگاہ میں
 یہ جلد فعلیہ مضاف الیہ ہے حین کا اور دونوں جلد طے ہو کر ظرف پوشیدہ اسم مفعول موجود کا و تحمیل اتقاکم الی بلیک لکھ
 تکتونوا بلغیہ الا یسحق الا نفس ان دیکم لکوف و رحیم۔ تمل باب فرب کا فعل مضارع مثبت معروف میڈ واحد مؤنث
 نائب جمل سے بنا ہے معنی بوجھ اٹھانا اسی سے تمل مالہ۔ ہی ضمیر واحد مؤنث کا مرجع انعام ہے اتقالت اسم جزم مکتوف صرف واحد
 نقل ہے۔ یعنی بھاری سامان سخت چیز بجات نصب ہے۔ مفعول یہ ہے تمل و مضاف ہے کم ضمیر جمع مذکر حاضر
 مجرور متصل مضاف الیہ ہے اس کا مرجع عام انسان الی بارہ انتہا غایت کے لیے ہے تمل اسم مفعول واحد مکرمہ اس کی
 جمع مکرر ہے مجرور ہے الی جان سے موصوف مابعد کام کو تمل اور اس کو تمل وزن مضاف کی وجہ سے نون اعرابی گر گیا فعل
 مضارع فنی جمہم یعنی ماضی مطلق ناقص انتم ضمیر مستتر اس کا اسم ہے۔ بالغی۔ اسم فاعل صیغہ جمع مذکر باب نقص سے
 ہے بالغ سے بنا ہے یعنی پہنچنا بجات نصب ہے۔ کیونکہ خبر ہے فعل ناقص کی ضمیر واحد مذکر کا مرتبہ اتصال ہے در اصل
 تھا بالغین نون اعراب والی اضافت کی وجہ سے گر گئی الاحرف استثناء لغز یعنی نکلن عطف استہراک کے لیے یا لکن
 مخفف ہے شق سے لکن تھاب جاء سببہ شق ایک قدرت میں شق پلے قول میں اسم مفعول واحد ہے مصیبت محنت زور
 قدرت کے معنی یہ ہے دوسری قدرت سے مصدر ہے یعنی مشقت مجرور ہے ب سے مضاف ہے

انفس اسم جمع مکرر مضاف الیہ ہے واحد ہے نفس یعنی جان ہم بعض نے کہا

شق یعنی آدھا ہونا ہے اور یہ مرکب تو صیغی ہے نہ کہ اضافی تریہ ہے آدمی جان سے یہ مرکب اضافی غیر درجہ اور ہوا اور ہوا
 مجرور متعلق ہے پوشیدہ بالغین اسم فاعل جمع مذکر کا اور وہ جدا سید ہو کر حال ہے بالغیہ کا انتم ضمیر مستتر فاعل کا ان حرف
 تحقیق رب اسم مفعول جادہ بالغ کے معنی میں ہے یعنی بہت پالنے والا منصوب ہے اسم ہے ان کا مضاف ہے کم اس کا

مضاف الیہ لام مفتوحہ ابتدائیہ زائدہ زدت اسم فعل صفت مشبہ کامینو ہے بروزن فعلوں۔ کائنات سے بنا ہے یعنی ایک بنہ ول کو مشقت سے بچانا چاہے کو محبت و مہربانی سے نوازنا۔ بہالت رفع ہے غیب۔ اول ہے ان کی رحیم صفت مشبہ زخم سے بنا ہے یعنی ہر ایک و بد کو مہربانی اور ہولت دینا۔ اور ترس کرنا۔ مشقت میں ڈرانا۔ بہالت رفع ہے جہد ہے۔ ان کی وَالْحَمِيلُ وَالْبَغَالُ وَالْجَمِيْرُ لَتَرْكَبُوْهَا وَزَيْنَةُ وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ وَعَلَى اللّٰهِ قَصْدُ السَّبِيْلِ - وَمِنْهَا جَاءَ رُؤُوسُ شَأْنٍ لِّهَذَا لَكُمْ أَجْمَعِيْنَ۔ واذا لفظ معطوف جائز ہے ملحق کا مفعول بہ انعام الفلام ضیائی اسم مفرد جامد اس کی جن ہے انیال اور ضیول یعنی گھوڑا۔ واذا لفظ لام جنسی۔ یہاں اسم جمع مکسر واحد ہے کُفْلٌ یعنی خیر واد عائدہ الف لام ضمی غیر اسم جمع مکسر ہے۔ اس کا واحد ہے جار۔ یہ تینوں معطوف سبب ہیں مابعدہ لام کے بیانیہ۔ بخبر کو فعل مضارع مشبہ معدوت اب فخر صیغہ جمع مذکر حاضر۔ لانے نے جزم دیا۔ انون ہوائی گرجی۔ رجب سے ہے۔ یعنی سوار ہونا۔ اتم ضمیر جمع مذکر اس کا فاعل ہے۔ جار ضمیر واحد مؤنث فاعل اس کا مفعول بہ ہے جس کا مرجع یہ تینوں جانور ہیں یہ جملہ فعلیہ ہو کر سبب ہوا۔ متب سبب مل ر عفت الانعام کی ضمیر خلقہا میں صاحبہ پر۔ واو مر جملہ یخلق باب نَصْرَ کا فعل مضارع یعنی مستقبل معدوت۔ ائمہ کی غیبی خبر ہے۔ بعض نے کہا یہ یعنی حال ہے۔ کیونکہ بہت سی سواریاں ایسی بھی ہیں جن کی سواری ہونا اس وقت لوگوں کو معلوم نہ تھا جیسے ہاتھی یا دوسری مخلوق جنگی یا دریائی مراد ہے مگر قول نہیں ہے۔ ہٹو ضمیر اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ تعالیٰ۔ ما اسم موصول منصوب مفعول بہ ہے یخلق کا لا تَعْلَمُوْنَ باب سبب کا فعل مضارع منفی معدوت صیغہ جمع مذکر حاضر اسم اتم ضمیر فاعل یہ جملہ فعلیہ ہو کر مل ہو موصول کا۔ اور و مفعول بہ ہے واو مر جملہ یلی بارہ وجوب کے لیے اللہ اسم مفرد جامد مجرور ہے علی سے جار مجرور متعلق ہے واجب پوشیدہ کے یا وجب فعل ماضی کے واجب فعل مضارع کے آخری قول کو ترجیح ہے قصہ۔ اسم صدر بمعنی مقصود۔ یعنی ارادہ کیا ہوا راستہ مراد ہے سیدہ راستہ مضاف ہے مابعد کا یہ اضافت تو صیغی اور تھکی ہے۔ جس سے تاکید و یقین کا فائدہ حاصل ہوا۔ واصل ہے السبیل۔ انقصہ افلام جنسی سبیل۔ بروزن فعل صفت مشبہ ہے یعنی بہت کھلا راستہ سبیل سے بنا ہے۔ یعنی راستہ بنا نا۔ مجرور ہے مضاف الیہ صفاتی ہے۔ یہ مرکب فاعل ہے پوشیدہ۔ یجب کا واو مر جملہ۔ یا حال یہ پہلی صورت میں طبعہ فنی عبارت ہے دوسری صورت میں یہ جملہ حال ہے سبیل کا مبنی جائزہ تعظیفہ۔ ہا ضمیر واحد مؤنث مجرور متقبل کا مرجع سبیل ہے۔ یہ جار و مجرور متعلق ہے موجود پوشیدہ اسم مفعول کے جائز باب سبب کا اسم فاعل واحد مذکر۔ جوڑے شق ہے یعنی ٹیڑھا ہونا۔ بھگنا۔ گھومنا۔ راستے سے ہٹا ہوا ہونا۔ غلط راہ۔ منزل سے دور۔ پیرا۔ اسی سے ہے جو بمعنی نظم بحالت رفع ہے فاعل ہے پوشیدہ کا واو ابتدائیہ نصرت شرط شواہب سبب یا فتح کا فعل ماضی مطلق جو ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ لام ابتدائیہ جزائیہ ہذا باب ضرب کا فعل ماضی مطلق صدائی ناقص یائی سے مشتق ہے۔ یعنی سیدہ راہ دکھانا منزل پر پہنچانا۔ یہاں دوسرے معنی میں ہے جو ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے۔ اتم ضمیر منصوب متصل اس کا مفعول یہ ہے جو کا مرجع

اللہ تعالیٰ ہے اور تم سب انسان اجمعین اسم تاکید میں مذکور۔ بحالت فتح ہے کیونکہ تابع تاکید ہی ہے۔ کم نفیر کے
 وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفٌّ وَمُنَافِعُ وَمِنْهَا تَكُونُونَ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ
تفسیر عالمائے حِينَ تَرْجُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّكُمْ تَكُونُونَ

بَلِيغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَوْفٌ رَّحِيمٌ اللہ تعالیٰ ہی شان معبودیت کے لائق ہے کیونکہ اسی
 نے اسے انسانوں تمہارے لیے تمام گھریلو جانور پیدا کئے ان جانوروں کے جسموں میں سردی سے بچاؤ کے لیے ہزاروں
 قسم کے گھٹیا بڑھیا لباس ہیں۔ سستے سے سستا اور قیمتی سے قیمتی اور بے شمار نفع بخش فائدے ہیں۔ خیال رہے کہ انعام
 سے مراد چار قسم کے جانور ہیں۔ مٹاؤٹ نرموان، مٹاگٹے نرمادہ، مٹا بکری نرمادہ، مٹا بھیر نرمادہ۔ یہ جانور دنیا
 کے ہر خطے میں پائے جاتے ہیں۔ ان کے علاوہ ان کی مختلف قسمیں ان کے ہی تابع ہو کر ان میں شامل ہیں مثلاً بعض علاقوں
 میں بھینس نرمادہ اور دنبہ مینڈھا وغیرہ اپنی جانور بعض نے فرمایا کہ انعام میں حلال جانور شامل ہے بشرطیکہ گھریلو ہو۔ اس لیے
 انہوں نے مرقی نرمادہ کو بھی شامل بنانا ہے۔ ان جانوروں میں اللہ تعالیٰ نے انسان کے لیے بارہ قسم کے فائدے
 فرمائے ہیں۔ مٹاگویر سے کھاد اور ایندھن، مٹا دودھ سے ہزاروں قسم کا کھانا، مٹا پینا، مٹا دودھ سے سب سے بہترین
 بین الاقوامی تجارت مٹا خون سے بہت سی اشیاء بنتی ہیں اسی لیے اس کی تجارت جائز ہے اس کے ثبوت و تفصیل
 کے لیے ہمارا فتاویٰ الاعطایا اول ملاحظہ فرمایا جائے۔ مٹا خون سے کھاد بنتی ہے۔ مٹا جانوروں کی کھال سے جوتے
 اور برتن بنائے جاتے ہیں مٹا گوشت سے خوراک اور ہزاروں قسم کی دوائیاں بنائی جاتی ہیں مٹا چربی سے دوائیاں
 اور صابن اور بہت سے روغنیاں بنائے جاتے ہیں۔ مٹا دانت سے ٹیٹن اور مختلف پوڈر سفوف بنائے
 جاتے ہیں مٹا ہڈی سے ہزاروں چیزیں بنتی ہیں۔ غرضکہ ایک جانور سے لاکھوں فائدے ہیں۔ ان ہی انعام میں سے کچھ
 جانور ایسے بھی ہیں جو صرف تم انسان کھاتے ہو۔ خواہ گھر پال کر شلا مرغی، بطخ، مچھلی وغیرہ خواہ شکار کر کے مثلاً حلال جنگلی جانور
 اور پرندے اور ان تمام ہی قسم کے چرندوں پرندوں پرندوں میں چرپائیوں میں کتنی شاندار خوبصورتیں خوشنایاں اور زیب و
 زینت اور جمال ہے جب تم صبح کو ان کے ساتھ نکلتے ہو اور شاکو ان کے جھرمٹوں میں واپس آتے ہو۔ چرندوں کو
 صبح چرانے کے لیے پرندوں کی رونقیں دیکھنے کے لیے اور چرپائیوں کو تجارت وغیرہ کے لیے لے جاتے وقت
 اور شاکو چرپا کو واپس لاتے ہوئے دودھ کے جانوروں کے دودھ دوہتے اور برتن بھرتے ہوئے ان جانوروں
 سے بانوں کی رونق گھر کی زینت اور ان کے ذریعے کمائی ہوئی دولت سے معاشرے میں عزت و جمال ان ہی میں کتنے
 ہی جانور بیل، اونٹ وغیرہ وہ ہیں جو دن رات تمہارے خدمت بار برداری کے لیے ہر وقت حکم کے غلام بنے ہوئے
 تمہارے مال اور بوجھ کو ایک شہر سے دوسرے شہر لے جاتے ہیں۔ جس بوجھل سامان کو تم کبھی بھی آسانی سے نہ لے
 جا سکو۔ آج دنیا منٹل میں کتنی ہی مشینیں بن چکی ہیں اور سواری گاڑیاں چلی گئی ہیں مگر پھر بھی اللہ تعالیٰ کے پیدا فرمائے

ہوئے ان جانوروں کی کارکردگی کا مقابلہ کوئی مشین نہیں کر سکتی آج کے دور میں بھی بہت سے علاقے ایسے تو ہیں۔ جہاں سائنسی کوئی مشین موٹر بس ٹرک کام نہیں آ سکتا مگر گھوڑے گدھے بھر ہر مقام پر کار آمد اور ضروری ہیں۔ آج اگر خدا نخواستہ یہ جانور ختم ہو جائیں تو انسان کے کروڑوں کام ٹرک جائیں اور خود ساختہ مشینری کام ہو جائے۔ کتنی عظیم نعمتیں ہیں جو بلا معاوضہ رب تعالیٰ نے انسانوں کے لیے پیدا فرمائیں۔ بے شک تمہارا رب البتہ بہت ہی شفقت فرمانے والا ہے کہ کس بے مثال طریقے سے اُسے انسانوں کو ہزاروں مشکلوں، مصیبتوں اور تکلیفوں سے ان حیوانات کے ذریعے بچالیا۔ اور اتنے عظیم الجثہ جانوروں کو انتہائی کمزور سوکھے سرے انسان کے قابو میں دے دیا اور وہ خالق تعالیٰ رحیم بھی ہے کہ کسی نعمت کا کوئی کرایہ خرچہ وغیرہ وصول نہیں فرماتا اور اتنے اتنے بڑوں جانوروں کو عزیز تر انسانوں کو بھی عطا فرمادیا ہے کہ اگر یہ عزیز لوگ بھی ذرا سی محنت کریں تو سینکڑوں جانوروں کے مالک بن جائیں اور محنت بھی بانیہ فقط تھوڑی اور تشریف دے رب تعالیٰ نے ان جانوروں کی خوراک کے دسترخوان تو خود ہی ساری زمین پر بکھادینے میں اگر انسانوں کو کھانا پڑتی تو سمجھ آ جاتی۔ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا حَاجَتُهُ وَنُوشَاءُ لِهَذَاكُمْ أَجْمَعِينَ۔

اور یہاں فرمایا اسی سب کچھ نے گھوڑوں کو غمزدوں اور گدھوں کو صرف اس لیے کہ تم ان پر اپنی سیر تفریح یا ضرورت کے لیے سواری کرو۔ اور ان سے زینت وغیرہ قاتی عزت خود بخود حاصل ہو جاتی ہے۔ ان حیوانات سے انسان کے جسمانی سفر اور راستے طے ہوتے ہیں کتنا کریں کہ وہ رب تعالیٰ جسے دنیوی سیدھے راستوں کے ذریعے منزلوں پر جلدی اور باسہولت پہنچنے کے لیے کسی شاندار اور سیدھی سواری کیلئے خوبصورت گھوڑے مضبوط خیر اور سادہ بھروسے جہانے سکین طبع چھوٹے بڑے گدھے پیدا فرمائے اور اسی پر بس نہیں ان کے علاوہ بھی عجیب مخلوق پیدا فرمائے گا اور پیدا فرمائی ہیں جن کو تم انسان ابھی بالکل جانتے تک نہیں۔ مثلاً کوسہ پٹیل تانبے سلور سے مشینیں اور ان کے چلانے کے لیے آگ پانی پٹرول بجلی دھواں وغیرہ۔ یہ سب کچھ اللہ کی مخلوق ہے انسان نے تو اپنی عقل سے صرف ان بکھری چیزوں کو چھوڑ دیا ہے جس سے وہ اپنی پیدائش والے مقاصد کا کام کرنے لگ گئیں۔ اگرچہ یہ سب چیزیں اس وقت بھی زمین کے اندر پیدا موجود تھیں مگر انسان ان کی موجودگی کو یا ان سے فائدے حاصل کرنے کو نہیں جانتا تھا۔ مَا لَا تَعْلَمُونَ کا اشارہ تین طرف ہے۔ ایک کچھ مخلوق وہ ہے جو عالم میں موجود ہے اور تم انسانوں کی خدمت گزاری میں مشغول ہے مگر تم نہیں جانتے کہ زمین کے اندر ہماری بہت سی مخلوق ایسی ہے جو آئندہ چل کر تمہارے لیے بہت مفید ہوگی مگر ابھی تم اس کو نہیں جانتے مسأئندہ کچھ چیزیں ایسی پیدا کی جائیں گی جو تم کو بہت مفید ہوں گی مگر تم نہیں جانتے۔ ان آیت سے چوپایوں گھوڑوں وغیرہ کی پیدائش کا مقصد بیان ہوا کہ وہ صرف سواری وغیرہ کے لیے ہیں ان کو کسی اور طرح کھانی کر ضائع نہ کرو نہ یہ کھانے کے لیے بنائے گئے۔ تمہارے گوشت وغیرہ کی ضروریات کے لیے اتنے ذخیرے اسے اُنکا پیدا کر دئے گئے ہیں۔ پس ان پر ہی کھایت کرو یہ تو دنیوی راستوں

ہر کی سہولت کا استعمال خداوندی تمہارا جو رب تعالیٰ نے اپنے ذمہ کرا پر خود ہی لازم فرمایا ہوا ہے اور یہ بدل کو اختیار دے دیا کہ جو چاہے دنیوی عیش آرام سہولت حاصل کرنے کے لیے ان چیزوں کو استعمال کرے اور جو چاہے سادہ سادہ۔ ہندو وغیرہ باطل مذہبوں میں پڑ کر ان کو پھوٹے رکھے اسی طرح دَعَا اللہ قَصْدُ السَّبِيلِ اللہ تعالیٰ کے ذمہ کرا پر ہے ایک بڑا سیدھا راستہ جو صاف اسی رب کی طرف جاتا ہے یہ راستہ بھی رب تعالیٰ نے پیدا فرمایا اور اس تک پہنچ جانے والے انبیاء کرام علیہم السلام بھی اسی نے بھیجے یہ روحانی راستے دین و ایمان شریعت و معرفت کے راستے ہیں۔ اسے انسانو اپنی عقلوں سے دنیوی نعمتوں کو سمجھو اور سمجھ کر اللہ کو خالق معبود مانو اور اپنے قلوبوں سے روحانی راستوں اور ان کی سہولت والے اعمال کرو۔ دنیا کے لیے انعام و فخر بغل میں آخرت کے لیے اعمال و نیک افعال پیدا کئے گئے ہیں۔ اور اس سیدھے راستے کے متعلق بار بار انبیاء کرام بھیج کر اس لیے سمجھایا جا رہا ہے کہ وَصِيهَا جَاءَ شَرًّا اسی بُری شاہراہ ایمان میں سے دائیں بائیں ایسی و ایسی لوگوں نے بے شمار ٹیڑھے میڑھے حتیٰ سے دور نظر مانا راستے نکال لیے ہیں۔ اپنے خدا داد اختیار اور دلیل سے نابالغ فائدہ اٹھاتے ہیں ان پر عمل پڑنا ورنہ عذاب دائمی ہے۔ تم اپنی محبت سے سیدھا راستہ ہی اختیار کرنا اسی خود چلنے میں اجر عظیم و ثواب ہے۔ ورنہ اگر رب تعالیٰ چاہتا تو وہ خود ہی تم سب کو مثل ملائکہ ایمان کی ہدایت عطا فرما دیتا مگر پھر تم کو دنیا کی لذت و زینت و جمال بھی نہ ملتا اور آخرت کی جنت کا مزہ بھی نہ ملتا۔ فائدہ ہے۔ ان آیت نزل مسند فائدے حاصل ہونے۔

پہلا فائدہ یہ حیوانات انسانوں کی خدمت اور خوراک کے لیے پیدا کئے گئے۔ ان میں ذاتی کوئی اخلاقی و شرافت نہیں۔ لہذا کسی جانور کی تعظیم کرنا یا ان کو تبرک سمجھنا یا ان کی پوجا کرنا سخت حماقت اور کبر و گناہ ہے سنا ہے کہ پاکستان بننے سے پہلے حراہوں نے قائد اعظم مرحوم کی مخالفت کرتے ہوئے گاندھی کا ساتھ دیا اور گاندھی کو دہلی کی جامع مسجد میں بلایا تو جمل سے گاندھی کی بکری گزرتی تھی آخری لوگ بکری کو جھک کر سلام کرتے تھے۔ یہ بے کفر نوازی۔ بکریت جانور کی تعظیم حماقت و فضول ہے یہ فائدہ و منافع و مصلحت و مصلحتوں فرمانے سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ یہ جانور طریقے سے فیشن اور زینت اور خوبصورتی اختیار کرنا برا نہیں ہے۔ لہذا اچھے سے اچھا کپڑا پہننا اچھا گوشت وغیرہ کھانا اور خوبصورتی والی سواری پر بیٹھنا فضول خرچی نہیں مسلمانوں کو اس کی اجازت ہے بشرطیکہ بکری وغیرہ پیدا ہو اور مرد و عورت کا اور عورت مرد کا فیشن نہ کرے یہ فائدہ و مصلحت و مصلحتوں فرمانے سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ یہ مسلمان ملکا کو تبلیغ کرنا لازم ہے کوئی ہدایت حاصل کرے یا نہ کرے یہ نہ خیال کرے کہ فلاں ہدایت نہیں لے سکتا تو میں اس کو کیوں بتاؤں سمجھاؤں تبلیغ کروں ہدایت دینا رب تعالیٰ کا کام ہے وہ چاہتا تو سب کو بتا دیتا عطا فرما دیتا۔ یہ فائدہ و خوشہ فرمانے سے حاصل ہوا۔ ہاں البتہ بیعت کرنے کے لیے شرط ہے کہ پہلے اس کو مسلمان ہونے پر مکمل تسلی و تشفی سے تیار کر لیا جائے۔ بعض دنیا دار پیری نادھند کرنے والے اب اس دور میں ہر شخص کو محض دوست منہ

سمجھ کر مرید کرتے ہیں اور نہ گنہ سے روکتے ہیں نہ برائیوں سے بلکہ کافروں کو بھی بیعت کر کے اسلام کی طرف راغب نہیں کرتے اس کا نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ خود بھی پہلے اور نام نہاد مسلمان مدہ جاتے ہیں۔ اچھا تو یہ جہ راہ راہ ۱۵ اسی نماز و ریت کا اثر ہے۔ احکام القرآن ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ گھوڑا کھانا حرام ہے۔ جن ائمہ نے اس کو حلال مانا ہے غلطی پر ہیں۔ یہ مسئلہ دال الخیل۔ کو بغال اور حیر کے ساتھ ذکر کرنے اور شفا مالکون سے علیحدہ کرنے سے مستنبط ہوا۔ نیز نیز کبوتر کھانا فرما ہے اس کی پیدائش کا مقصد بیان کر کے بھی بتایا گیا کہ گھوڑا خیر اور گدھا کھانے کے لیے نہیں پیدا کیا گیا۔ دوسرا مسئلہ حلال جانوروں کی ہر چیز حلال نہیں ہے۔ چنانچہ پتہ مصائد۔ آلبہ پیشاب اور خیسے کھانا حرام ہیں۔ یہ مسئلہ دینھا کتا سون کی منی تعیض سے مستنبط ہوا گھوڑے کی حرمت بہت سی احادیث مشہورہ سے بھی ثابت ہے اس کا تفصیلی بیان اور مخالفین کے دلائل اور ان کا توڑ ہمارے فتاویٰ العطا یا حصہ سوم میں ملاحظہ فرمائیے اعتراضات۔ یہاں چند اقراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اقراض۔ یہاں وقفہ یعنی لباس کا ذکر پہلے کیا گیا اور مالکون یعنی کھانے کا ذکر بعد میں کیا گیا حالانکہ کھانا زیادہ اہم ہے اور کھانے کا ہر انسان محتاج ہے۔ لباس کے بغیر زندگی گزر جاتی ہے۔ اور عام طور پر تقدیم سے اہمیت کا اشارہ ہوتا ہے۔ جواب۔ اول تو یہاں اہمیت کے اظہار کے لیے یہ تقدیم نہیں ہے۔ اگر ہو بھی تو اہمیت کئی قسم کی ہے۔ یہاں یہ اہمیت ہے کہ لباس میں اظہار ہوتا ہے لباس دیر تک رہتا ہے اور پھر لباس ادنیٰ اور چڑے وغیرہ کا ہر شخص پہنتا ہے۔ جب کہ بعض قومیں گوشت نہیں کھاتیں۔ اظہار شان و خوبصورتی لباس میں ہی ہوتی ہے۔ نہ کہ خوراک میں دوسرا اقراض۔ یہاں فرمایا گیا دینھا مالکون شفا کے تقدیم نے حصر پیدا کیا اور ترجمہ ہوا کہ ان جانوروں میں سے ہی کچھ کھاتے ہو حالانکہ ان چار پایہ جانوروں کے علاوہ بھی انسان بہت سے گوشت پھل سبزیاں کھاتا ہے تو یہ حصر کیونکر درست ہوا۔

جواب۔ اکثریت انسانوں کی عادات روزمرہ گھر پر چوپایوں کا گوشت ہی کھاتی ہے۔ مرغی بلیچے اور شکاریات عام عادت میں شامل نہیں بلکہ کبھی کبھی مزید لذت کے لیے۔ اسی طرح فردوس۔ اور سبزیاں ہیں۔ بعض نے جواب دیا کہ یہ حصر کھانے کا نہیں بلکہ جانوروں کا ہے۔ اور ترجیح اس طرح ہے کہ ان میں سے کچھ صرف کھائے ہی جاتے ہیں جن کو تم صرف کھاتے ہی ہو۔ ان سے لباس کا یا سواری کا نفع نہیں ہے۔ تیسرا اقراض۔ یہاں تر کھون کو پہلے اور تر کھون کو بعد میں بیان کرنا درست نہیں ہے اس لیے کہ صبح کو چرنے کے لیے جانا پہلے ہوتا ہے یعنی تر کھون پہلے ہوتا ہے اور تر کھون یعنی شام کو واپس بعد میں ہوتی ہے۔

جواب۔ اس بیان سے مراد اظہار شان ہے صبح جانور بھوکے پیاسے اور خالی دودھ جاتے ہیں تو جانوروں کی حالت مرجھائی ہوتی ہے۔ وہ رونق نہیں مگر شام کو بھرے پڑے ہوتے ہیں اور خوشحالی ہوتی ہے۔ اسی نعمت کا اظہار ہے اور ادائیگی شکر مقصود ہے ہنڈیہ تقدیم تاخر میں درست ہے۔ جو تمنا اقراض اہلسنت کہتے ہیں کہ کرامات اولیاء

اللہ برحق ہیں اور کرامات میں یہ کہا جاتا ہے کہ ولی اللہ بغیر شقت بغیر سواری ملیوں سفر طے کرتا ہے حالانکہ رب تعالیٰ نے ہمارے انسانوں کے لیے فرمایا۔ **إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ** یعنی ایک شہر سے دوسرے شہر بھی سواری کے بغیر سفر انسان کو دشوار ہے اور جب یہ کرامت خلط ثابت ہوئی تو دوسری بھی غلط ہوئی۔

جواب :- اہلسنت کرامات کو اس لیے برحق کہتے ہیں کہ ان کا قرآن مجید برحق کتاب ہے۔ دیکھو واقعہ سلیمان اور تخت بلقیس کا لایا جانا۔ آیت میں عام خاص بننا وجہ کی نسبت کا انہماک ہے یعنی عام لوگوں کی عام وقت میں یہ کیفیت ہوتی ہے۔ رہا کرامات ولی اللہ تو وہ خصوصی لوگوں کی خصوصی حالات ہیں غلام پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

تفسیر صوفیانہ : وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا رِزْقٌ وَمِنْهَا تَكُلُونَ۔ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرْجَوْنَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّعَلَّكُمْ تُوَلِّدُ فِيهِ إِلَّا بَشِقِ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَوْفٌ تَرَحِيمٌ۔

اور جانوروں نے رزق کی ترقی کے لیے بدن انسان کی بے شمار ذی ہوش ہوا پیدا کئے ہیں جن میں انسانی مراقبہ

مشاہدہ کے بے شمار فائدے ہیں۔ ان ہی کے ذریعے شیطانی وسوسہ سے حفاظت ہوتی ہے اور ان ہمارے روحانی غذائیں میسر آتی ہیں عارفین فرماتے ہیں کہ بدن انسانی کے اعضاء و اعضاء ہری انعام منہ آتی ہیں اور آفتہ باطنی منہا تاكلون ہیں۔ جسطرح انسان دنیوی دولت روپیہ پیسہ سونا چاندی ہیروں جواہرات کو جیبوں تجوریوں اور ٹبوں میں ہزار طرح گھروں۔ گلیوں سڑکوں بازاروں میں چھپائے چھپائے پھرتا ہے کہ کہیں کوئی جوڑا چکا گره کٹ میری اس دولت کو نہ چھین لے اسطرح مسلمان کو چاہیے کہ اپنے دل و دماغ عقل علم اور آنکھ کان ہاتھ پاؤں کی بھی ہر وقت دنیوی دولت سے بڑھ کر حفاظت کرے کہ کہیں کوئی لعین ابلیس شیطان را چاہے دل و دماغ نظر فکر چرچا کر نہ لے جائے۔ اسے مسافر راونا سوت جب کسی کا ہاتھ تیری جیب میں پڑ جائے تو تیری دولت برباد ہوئی اور جب تیری نگاہ غیر صورت پر پڑ جائے تو تیری نظر تباہ ہوئی

بازاروں گلی کوچوں میں زیادہ نہ چل تا کہ کوئی بھی تیری نظر تیرے خیالات و تصورات پر ڈال کہ نہ ڈال سکے بندہ روح ہے اور جسم اسکی سواری گاڑی ہے اور انعام تحمیل اثقاکم ہے اور منزل معرفت الی بلد ہے بدن کمزور گھوڑا ہے روح اسکی محتاجی پیہر قرب طے کر رہی ہے یہ حیات دنیوی ہے جو بَشِقِ الْأَنْفُسِ کی حالت سے دوچار ہے لیکن بعد موت روح کا معاملہ الٹ ہے کہ روح گھوڑا اور سواری گاڑی ہے بدن سوار۔ اب اسکی رفتار روح کے قبضے میں ہے۔ اگر تو چاہتا ہے کہ پلک جھپکتے میں عالم ملکوت کی سیر و سیاحت کرے تو موقوف قبل اَنْ تَمُوتُوا کی خلوت میں چلا جا۔ اور غزاء اصال صالحوں و لذت عشق سے روح کو طاقت و قوت والا بنا لے۔ مومن عارف کیلئے ہی اس دنیا میں حقیقی و یقینی جمال حیات حیات حیات ہے یہ زندگی

بازاری عیاشی اور غیر دنیہ پر
 انکو نظر قرآنی کان سماعت قرآنی زبان اقوال قرآنی بدن نقشہ قرآنی اور ہاتھ قرآن وحدیث کیلئے پاؤں
 مجد و حرم کیلئے بنانے پڑھنے کے مسلمان کے ہاتھ پیر گیند بٹے اور میدان کھیل کود کیلئے نہیں بنائے گئے
 جب جسم بندے کا ہو اور اس پر نقشہ احمد محبتی کا ہو کام مومن کا ہو مگر طریقہ مصطفیٰ کا ہو تب معرفت کی سلوٹیں
 ملتی ہیں۔ اسے انسانو تمہارے لیے نقل و خرد قلب و ضمیر کے ان ہی چوپایوں میں اہمال واقوال کا جمال ہے شام کی جھلوتوں
 صبح کی جھلوتوں جسام کے مراقبوں اور دن کے مشاہدوں میں معرفت کے پھول پتے حاصل کرتے ہو اور ذکر الہی کے
 الفاظ سے اپنے اعضا باطنی و حواس ظاہری کو لذت پہناتے ہو۔ اور عالم ناموس سے عالم لاہوت کی طرف پرواز روحانی
 سے اعمال ایمانی کے بھاری سامان لے جاتے ہو۔ ورنہ ذکر الہی اور اتباع مصطفائی کے بغیر سارے اعمال ہیں برباد ہو جاتے
 ہیں نفس انارہ پر ذکر کی ریاضت مشقت ہے جس سے یہ دور بھاگتا ہے۔ مگر رب تعالیٰ دشگیری فرماتا ہے طوفا ذکر
 بندے کو اپنے حضور جھکائے رکھتا ہے بیشک تمہارا رب البتہ مہربانی اور رحم فرمائے والا ہے۔ وَالْحَيْلُ وَالْيَعَانِ
 وَالْحَمْدُ لَكَ رَبُّهَا وَزِينَةُ. وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ. وَعَلَى اللَّهِ تَقْصُدُ السَّبِيلَ وَمِنْهَا جَائِزٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَبًا لَكُمْ
 اَجْمَعِينَ یوسفیہ فرماتے ہیں کہ انسانی تدبیر مثل فیل ہیں اور ارزومٹی خواہشیں مثل بغال ہیں اور خیالات و تصورات مثل میر ہیں اور
 تقدیر ایسی مخلوق ہے جس کو انسان نہیں جانتا انسان اپنے تدبیر کے گھوڑوں اور امیدوں کی سواریوں اور خیالات کے
 میروں پر کتنی دور نکل جاتا ہے اور کیا کیا منصوبے بناتا ہے کتنی زمینیں زمینی رونقیں ساز و سامان حاصل کر لیتا ہے۔
 مگر تقدیر بڑی کسی اور راستے پر چل پڑتی ہے اور انسان چاہتے ہوئے بھی اس پر سوار ہو جاتا ہے۔ انسانی عقل و خواہشات
 و تصورات کے راستے بیلرے اور دائیں بائیں ہیں۔ مگر اللہ تقدیر کا راستہ بالکل صاف ستھرا اور سیدھا ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ جاتا
 تو سب کو اسی راستے پر شروعات سے ہی چلا دیتا۔ اور کسی کو بھی تدبیر و تخیل کی اجازت نہ دیتا۔ مگر ایسا نہ ہو کیونکہ اللہ کو کسی مخلوق
 ہونا پسند نہیں بارگاہ الہی میں ہر دو کمال وہ ہے جو تقدیر سے لڑے اور لڑ کر اپنی تقدیر بدل لے وہ شخص جو تقدیر نے آگے
 لڑگوں کو کر مفلوج پانچ ہو جائے وہ مرد نہیں خشتی ہے اس لڑائی میں عشق الہی کے تیر۔ مبر کی شجاعت اور ہر دہ نفرت
 کو بھانسنے والی محبت مصطفیٰ کی تکرار۔ فکر کی ریاضت سے نفس کمرش پر مبادت کی کان سے شکر کی عدالت سے صبح نشان
 پر چڑھ کر اٹھنا پڑتا ہے۔ تب قصد السبیل کا مظاہرہ ہوتا ہے۔

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ

وہی اللہ وہ ہے جس نے آسمان کی پانی سے تمہارے سے اس

وہی ہے جس نے آسمان سے پانی اتارا اس سے تمہارا

شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ⑩ يَنْبُتُ

پینا ہے اور اسے اُسی درخت میں میں چراتے ہو تم جانوروں کو اگاتا ہے
پینا ہے اور اس سے درخت جن سے چراتے ہیں اس پانی سے

لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ

یہ تمہارے کھیتی کو اور زیتون اور کھجور اور انگور
تمہارے یہ کھیتی اگاتا ہے اور زیتون اور کھجور انگور

وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ

سے ہر قسم پھلوں کو بے شک میں اس یقیناً نشان قدرت ہے اس قوم کے
اور ہر قسم کے پھل بیشک اس میں نشانی ہے دھیان

يَتَفَكَّرُونَ ⑪ وَسَخَّرَ لَكُمْ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ

جو نور و فکر کرتے رہتے ہیں۔ اور تا بہ فرمان اپنے کئے واسطے تمہارے رات کو اور دن کو اور سورج کو
کرنے والوں کو اور اس نے تمہارے لیے سحر کئے رات اور دن اور سورج

وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِ ⑫ إِنَّ فِي

اور چاند کو اور ستارے بھی سب کے سب عاجز ہیں سے حکم اس کے بے شک میں
اور چاند اور ستارے اس کے حکم کے باندھے ہیں بے شک اس میں

ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ⑬ وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ

اس آیت نشانیاں ہیں یہ ان لوگوں کے جو دماغ رکھتے ہیں۔ اور وہ جو اگائے
نشانیاں ہیں عقل مندوں کو اور وہ جو تمہارے سبے

فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ

میں زمین قسم قسم کے ہیں رنگ اُن کے۔ بے شک میں اُس

زمین میں پیدا کیا رنگ برنگ بے شک اس میں نشانیاں ہیں

لَايَةً لِّقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ ﴿١٣﴾

البتہ نشان ہمیں لیے قوم جو ذکر کرتے ہیں

یا ذکر کرنے والوں کو

تعلق :- ان آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق وہ پہلی آیت میں جو پایوں پر نمودوں کے پیدا فرمانے کا ذکر ہوا اب ان آیات میں انسانی حیوانی زندگی کو باقی رکھنے والی اشیاء کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق وہ پہلی آیت میں زمینی نعمتوں کا ذکر ہوا اب ان آیتوں میں آسمانی نعمتوں کا ذکر ہو رہا ہے گویا کہ پہلے اُن نعمتوں کا ذکر ہوا ان انسانوں کے سامنے سحر اور ماتحت و ملکوت میں ہیں اور اب اُن نعمتوں کا ذکر ہوا جو انسانوں کے لیے مسخر ہیں جیسے چاند سورج و دن رات اور ستارے وغیرہ سب قدرت الہیہ کے قبضے میں مسخر ہیں۔ تیسرا تعلق وہ پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اگر ہم چاہیں تو تم سب انسانوں کو خود ہی ہدایت دے دیں کوئی نعمت غور و تفکر ہی تم کو نہ کرنا پڑے اب فرمایا جا رہا ہے کہ تم کو خود ہی عقل و شعور طور و فکر سے ہماری آیتوں کو سمجھنا اور ایمان لانا پڑے گا۔ گویا کہ پہلی آیتوں میں معرفت و حقیقت کی طرف اشارہ فرمایا گیا اب یہاں شریعت کی طرف چلنے کا حکم ہے۔

تفسیر نحوی **هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَّكُم مِّنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ يُسْمَوْنَ**
أَيْكُتُ لَّكُم مِّنْهُ الذَّرْعُ وَالزَّيْتُونُ وَالنَّخِيلُ وَالْأَعْنَابُ وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرَاتِ - هُوَ

ضمیر فروع منفصل مبتلا ہے الذی اسم موصول واحد مذکر مراد ذات باری تعالیٰ انزل فعل ماضی مطلق معروف ہو ضمیر اس میں پوشیدہ ہے بن حارہ ابتداء غایت کیلئے معنی طرف ہے اعلیٰ لام جنسی سماء اسم مفرد جامد کُرتے کا نام بھی اور ہندی کے معنی میں بھی یسئل ہندی مراد ہے یعنی بادل ماء اسم مفرد جامد معنی پانی بہا لٹ متحرک مفعول بہ ہے۔ لام حارہ نفی کا کم ضمیر مذکر حاضر مجرور متعلق دوم ہے انزل کا۔ بن حارہ بتعینہ ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع ماء ہے جار مجرور متعلق پوشیدہ فعل خلق یا جعل کا اثر اب اسم مفرد جامد ماضیہ مبالغہ ہے۔ شرب سے بنا ہے۔ یعنی پینا۔ لکن بتعینہ جالبے ملحق سے میچے اتر جانے والی چیز۔ بحالت رفع ہے نائب فاعل ہے جعل پوشیدہ کا۔ واو سر ملکہ۔ مرن جارہ بعضیت کا ضمیر واحد کا مرجع ماء ہے

شجر اسم مفرد ہا نہ مذکر غلط ہے اس کی جمع سے اشجار مؤنث ہے شجرۃ اس کی جمع ہے شجرات۔ یعنی درخت خواہ چھوٹا خواہ بڑا بحالت رفع ہے نائب فاعل ہے پوشیدہ فعل یُنْبِت کا شجرۃ مؤنث ہے مابعد کا رنی جارۃ ظرف مکان کے لئے ضمیر کا مرجع شجرۃ یہ جار مجرور متعلق مقدم تیسون کا باب افعال کا فعل مضارع مادہ ہے سیم مصدر ہے (سیأ یا۔) ماضی معنی چرا اچکا تا صید جمع مذکر حاضر اتم ضمیر جمع مستتر اس کا فاعل جادہ فعلیہ ہو کہ صفت ہے شجر کی۔ یُنْبِت۔ باب افعال کا فعل مضارع صیغہ واحد مذکر غائب جو ضمیر مستتر اس کا فاعل مصدر ہے اِنْبَات نبت سے بنا ہے معنی اگانا۔ لام جارہ نفع کام ضمیر مخاطب مذکر جمع ب جارہ سببہ ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع ماؤ ہے الف لام استغراقی زرع۔ اسم مفرد مادہ حاصل معر جمع ہے زرع۔ یعنی کھیتی واؤ عاطفہ الف لام استغراقی زیتون اسم مفرد مادہ جنسی نام ہے ایک درخت یار وار کا۔ واؤ عاطفہ۔ الف لام استغراقی نخل اسم مفرد مادہ معنی کھجور کے درخت اسم جنسی ہے نخل کے معنی ہیں کھجور بھی اور درخت بھی۔ نخل صر درخت کھجور کا نام ہے۔ واؤ عاطفہ الف لام استغراقی انساب اسم جمع مکثر صرف واحد ہے عنب یرسب اسم زرع۔ زیتون۔ نخل۔ انساب۔ باب انصب میں کیونکہ سب معطوف علیہ معطوف مکرر معقول یہ ہے شیئ واؤ عاطفہ من جارہ تبعیض کی اسم تاکیدی۔ ایک قول میں من بیانہ کی وضاحت کے لیے۔ الف لام استغراقی ثمرات اسم جمع مؤنث سالم ہے ثمرۃ کا صنف الہ ہے گل صنف کا۔ اور جار مجرور متعلق ہے یُنْبِت کا۔ یا بن زائد و نحو ہے اور یہ مرکب اضافی عطفت ہے انساب پر یا یہ جملہ علیہ ہے پوشیدہ فعل کا۔ اور یہ واؤ ابتدائیہ ہے۔ اِنِّیْ فِیْ ذٰلِکَ لَاٰیۃٌ لِّقَوْمٍ یَّتَفَكَّرُوْنَ۔ وَسَخَّرَ لَکُمُ اللَّیْلَ وَ النَّهَارَ وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ۔ اِنَّ حُرْفَ تَحْقِیْقِ فِیْ جَارَہِ ظَرْفِہِ مَکَانِیۃٌ ذٰلِکَ اسم اشارہ بعیدی مجرور اشار الیہ سائبہ حمیش۔ یہ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ موجود کا وہ جملہ اسمیہ ہو کہ خبر ان ہوا لام ابتدائیہ آیۃ۔ اسم مفرد مادہ معنی نشان قدرت و اجمال ہے۔ لام جارہ نفع کا قوم اسم عقلی واحد معنوی جمع بحالت جر ہے یہ جار مجرور مکرر متعلق ہے پوشیدہ ثابتا اسم فاعل کے۔ جملہ اسمیہ ہو کہ منصوب ہے یَتَفَكَّرُوْنَ۔ باب تَفَعَّلَ ثمر کا فعل مضارع صیغہ مذکر غائب مصدر ہے تَفَكَّرَ۔ فکر سے بنا ہے معنی غور کرنا سوچنا۔ موصوف صفت مکرر حال ہوا اور پھر اسم تَفَعَّلَ ہوا۔ اِنِّیْ کَاوَاوُ مَرَجِلَہِ سَخَّرَ باب تفعیل کا صیغہ مطلق مغبت معرود واحد مذکر غائب۔ لام نفع کام ضمیر جمع مذکر حاضر۔ متعلق ہے سَخَّرَ کا۔ اِنِّیْ الف لام استغراقی یا جنسی تیل اسم جنسی ہے اس کی جمع ہے تیلانی بہالت نصب ہے معقول یہ ہے سَخَّرَ کا واؤ عاطفہ الف لام استغراقی یا جنسی تھا اسم مفرد جنسی ہے اس کی جمع ہے اِنِّیْ اَفْهَرُ یَا نَهْرُ یعنی دن روشن رقت واؤ عاطفہ۔ الف لام عہد خارجی شمس اسم مفرد مادہ معنی سورج اس کی مجازی جمع شمس ہے حقیقی جمع کوئی نہیں۔ واؤ عاطفہ اِنِّیْ الف لام جنسی قمر اسم مفرد مادہ اس کی جمع مجازی اقمر ہے حقیقی جمع کوئی نہیں کیونکہ چاند سورج دنیا میں ایک ہی ہیں شمس کی روشنی دھوپ کو شمسیہ اور قمر کی روشنی چاندنی کو قمریہ کہتے ہیں یہ تینوں لفظ ہمارے شمس بحالت نصب ہیں عطفت ہیں پر پھر غور یہ ہے۔ ایک قرئت میں یہ تینوں لفظ بحالت رفع ہیں مبتدا ہیں اور مسخرات اس کی خبر ہے۔ وَ النَّجْمُ مَسْخَرَاتُ یَا مَرِہِ اِنِّیْ فِیْ ذٰلِکَ لَاٰیۃٌ لِّقَوْمٍ یَّتَفَكَّرُوْنَ

وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ -

واؤ جلد الف لام استغراقی نجوم اسم جمع مکسر منصرف اس کا واحد نجم ہے بمعنی چھوٹی روشنی۔ پوشیدہ درختیا۔ ستارے
 یہاں آخری معنی میں ہے بحالت رفع مبتدا ہے مسخرات باب تفعیل کا اسم مفعول صیغہ جمع مونث حن ضمیر مونث غائب مستتر
 اس کا نائب فاعل ہے جارہ سببہ اسم مفعول جامد بمعنی فیصلہ ضمیر واحد مذکر غائب جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے مضاف الیہ ہے
 امر مضاف کا اور مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہوئی مسخرات کی اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے میندگی۔ ان حرث تحقیق فی جانہ ظرفیہ
 فالبت اسم اشارہ یہ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ اسم مفعول موجود کا وہ سب جملہ ہو کر خبر مقدم ہے ان کی۔ لام ابتدائہ آیت کی
 تاکید کے لیے ہے آیت عین مونث ساکنہ آیت کی معنی نشان قدرت بحالت فتح ہے بوجہ اسم مؤخر ہونے کے ان کا
 لام جارہ نفع کا قوم اسم مفرد جامد موصوف ہے یقیلون۔ باب ضرب کا فعل مضارع مثبت معدون صیغہ جمع مذکر غائب ضمیر جمع
 غائب اس میں پوشیدہ جس کا راجع قوم ہے۔ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر مفعول ہے قوم کی اور یہ متعلق دوم ہے موجود اسم مفعول
 پوشیدہ کا خبر ہے ان کی۔ واؤ انہذیہ نام اسم موصول۔ ذرا باب فتح کا ماضی مطلق مثبت معدون صیغہ واحد مذکر غائب حواس
 اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے انہذیہ اسم ضمیر اس سے مجرور متعلق اول ہے ذرا کا۔ یہ ذرہ سے بنا ہے بمعنی پیدا کرنا ظاہر کرنا
 بکھیرنا۔ یہاں بمعنی درست ہے۔ فی ہارہ ظرفیہ مکانیہ الف لام مدی خارجی آخری اسم مفرد مونث جامد معنی زمین یہ جار مجرور متعلق دوم ہے
 ذرا کا متعلق باب افتعال کا اسم فاعل واحد مذکر متعدی ہے اس کا مصدر ہے انہذیہ بمعنی چھپے کرنا غلط کہنا مخافت ہونا طیبہ
 ہونا خلاف ہونا۔ رنگ ہرنگ ہونا۔ یہاں آخری معنی میں ہے۔ انوان اسم جمع مکسر منصرف اس کا واحد ہے نون بمعنی رنگ بحالت
 رفع فاعل ہے مختلفا کا یہ جملہ اسمیہ ہو کر مفعول ہے ذرا کا۔ یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر صلب ہوا نام موصو کا۔ دونوں مکر اپنے مانعہ کھڑے
 ہوا۔ ان حرث تحقیق فی فالبت جار مجرور اپنے سابقہ اشاریہ سے ملکر متعلق ہے موجود پوشیدہ کا اور وہ شبہ جملہ ہو کر خبر مقدم ہے ان
 کی لام ابتدائہ آیت بحالت نصب اسم مؤخر ہے ان کا۔ لا جارہ نفع کا قوم اسم مفرد مفعول مجرور ہے لام سے موصوف ہے یہ کرون
 باب فصل کا فعل مضارع صیغہ جمع مذکر غائب درہن تھائیہ کرون چونکہ ث اور ذال قریب المخارج ہیں کہ ث کا خرج نوک
 زبان اور ث غایا علیا کی جڑ۔ اور ذال کا خرج نوک زبان اور ث غایا علیا کے کنرے اس لیے ت کو ذال بنا دیا اور دونوں
 ذال میں ادغام وتشدید کر دیا حرف کو مشدذ اس لیے کیا جاتا ہے کہ جس طرح تشدید میں لفظی سختی ہوتی ہے اسی طرح اس
 صیغے اور مصدر میں معنوی سختی پیدا ہو جاتی ہے اس لیے جب کبھی کلام میں سختی یا تاکید پیدا کرنا مقصود ہو تو تشدید کر دی
 جاتی ہے جیسے کہ یہاں کیا گیا۔ اب اس کا ترجمہ ہوا خوب نصیحت پکڑتے ہیں مصدر بتدکر ذکر سے مشتق ہے۔ بمعنی
 نصیحت پکڑنا یاد کرنا۔ یاد رکھنا۔ ذکر کرنا۔ باب تفعیل میں تو پہلے ہی شدت کلام تھا مگر ذال کے ادغام نے اور شدت پیدا
 کر دی۔ ضم ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر مفعول ہونی موصوف مفعول متعلق دوم ہوا موجود
 پوشیدہ کا وہ اسم ان ہے۔ بعض خوات اس کی وہی ترکیب کرتے ہیں جو ہم نے بقوم فی فکر و ان میں کی ہے۔

تفسیر عالمانہ

هُوَ الَّذِي أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَّكُم مِّنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ
أَنِذِرْتُ لَكُم بِهِ الزَّلزَةَ وَالْغَيْلَ وَالْأَعْيَابَ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمَنْ يَعْلَمُ

يَعْلَمُ أَنَّ وَهَّ اللَّهُ جِسْمَ سَوَاكِنَاتِ مِیْنِ كُوْنِی مَعْبُودٍ مَّسْجُودٍ نَّهْیْسُ هُوَ سَكَنَ . وَهْیْ هَیْ جِسْمِ نَیْ اُنْیِی قَدْرَتِ كَامِلَهْ وَ اَخْتِیَارِ قَامِرَهْ وَ كَمَلَتِ
! جِزْمَهْ سَی آسْمَانِ كِی طَرَفِ سَی فَعْلَ قَهَارَهْ سَی یَیْ پَانِی آتَمَرَا . اِسْ مِیْنِ كَئِیْ عَظِیْمُ اَوْرَا اَعْدَادِ فَائِدَهْ مِیْنِ . سَی پَیْلَا فَائِدَهْ جِزْمَهْ سَی
بُرَا هَی كَ اِسْ سَی تَهَارِی اِسْ بَجَانَا اَوْرِ پِنَا هَی كَ اَكْرَچَهْ اِنْسَانِ اَوْرِ تَمَامِ جَانُورُوں كَ پَیْدَا كَرْنَا سَی بُرِی قَدْرَتِ هَی مَكْرُ اُنْ كَ
بَقَا كَ یَی پَانِی اَشَدِّ ضَرُورِی هَی اَوْرِ جِیسی لَذَّتِ زَنَدِ كَانِی مَٹْھَا سَی غَذَا یَتِ پَانِی مِیْنِ هَی سَی اِیسی كِی بَنَافُؤِی مَشْرُوبِ مِیْنِ نَیْسُ .
پَانِی كَادُورَا فَائِدَهْ وَ بِنَیْ شَجَرَا . اِیسی پَانِی سَی زَمِیْنِ مِیْنِ تَمَامِ بَنَاتَا تِ گَھَا سَی پَھُوسِ جَھَاثِرِیَاں دَر خُتِ اِیسی شَجَرَا كَالغُوی تَر جَھْ بَی اَعْتَمَلَا
بُزْنَا . مَخْتَلَفِ جِیْزُوں كَا بَا مَجْزُ اِیسی مَعْنِی سَی ہر بَنَاتَا تِ كُو فَوَاہِ چھوٹی ہویا بڑی بَنَاتَا تِ ہوا اُس كُو شَجَر كَہَا جاتا ہَی وَ ہِی سِیَاں مَراد
ہَی اَصْطِلَا حَا صَرَفِ بُرَا سَی تَنَافُؤِ دَر خُتِ كُو شَجَر كَہَا جاتا ہَی اَوْرِ خُودِ وَ بَنَاتَا تِ كُو سَیْلَیْ یَا نَجِیْمُ اَوْرِ جِن كُو اُگَا جاتا ہَی اُن كُو
زَرْع كَہَا جاتا ہَی . بَنَاتَا تِ سَی قَدْرَتِ كَا عَظِیْمُ شَاہِ كَارِ ہَی كَہِی چھوٹے بَیج سَی تَنَافُؤِ دَر خُتِ یَا نَزَكِ گَھَا سَی كَلَاكَا اَوْرِ بَیجَظَاہِرِ
بَارِئِنِ اِیكِ پُودَی مِیْنِ سِیكُورُوں نَعْمَتِیْنِ ہِیْنِ . مَلَاہِ عَظَامُ فَرَمَاتَی ہِیْنِ كَہِی كَہِی اِیكِ اِیكِ پُودَی مِیْنِ تَقْرِیْبًا مِیْشُ بَیْشُ اِنْسَانِی فَائِدَهْ
مِیْنِ سَی جِزْمِیْنِ اُنْ كِی تَاثِیْرِی سَی كَلُورِی سَی شَاخِی سَی اُنْ كَ فَائِدَهْ اَوْرِ تَاثِیْرِی سَی پَتَی مَٹِ پَتُوں مِیْنِ
دَوَانِی اَثَرَاتِ سَی حِیَوَانَاتِ اَوْنِٹِ گَاٹَی بَیْسُ كَمَرِی كِی خُورَاكِ سَی خُوشْبُودَارِ پَھُولِ سَی پَھُولُوں كَا عَرَقِ سَی پَھُولُوں سَی
شَمَدِ سَی پَھُولُوں سَی طَرَا تِ سَی پَھُولُوں سَی مَخْتَلَفِ اِنْسَانِی حِیَوَانِی دَوَانِیَاں سَی پَھُولُوں سَی بَیجِ سَی پَھُولُوں
كَ بَیجِ سَی فَا نَاجِ وَ خُورَاكِ سَی دَر خُتُوں كَ خُوشِ فَا رَنَگِ جِسْمِ سَی دَلِ دَمَاغِ اَوْرِ مِیْنِی كَا فَائِدَهْ اَوْرِ مَلَاكِ سَی مَخْتَلَفِ
قِسْمِ كَ پَھَلِ قُرُوں سَی اَوْرِ پَھُولُوں كَ شَمَارَنَگِ سَی پَھُولُوں مِیْنِ قُوَّتِ اَوْرِ لَذَّتِ وَ اِی فَائِدَهْ مِیْنِ فَائِدَهْ تَسْبِیْھُ اُنْ ہِی
دَر خُتُوں پُودُوں مِیْنِ تَمِ جَانُورُوں كُو چَرا ہَی پَھرتَی ہُكُورَا وْنِٹِ وَ فِیْرَهْ كُو دَر خُتُوں كَ پَتَی گَاٹَی بَیْسُ گَھُورَی سَی فَرِو فِیْرَهْ كَ یَی
گَھَا سَی اَوْرِ جَھَاثِرِیَاں . پَانِی كَا فِیْرَهْ فَائِدَهْ . اِیسی كَ ذَرِیْعَہْ رُبِ تَعَالٰی تَمَامِ اِنْسَانُوں كَ یَی كَھِیْتِیَاں مَٹْھَا تَا ہَی اَكْرَچَهْ مَعْنَتِ اِنْسَانِ
ہُوْتِی ہَی اَوْرِ زَیْتُونِ جِیسی قِیمَتِی اَوْرِ مَغِیْبِ جِیْزِ اِیسی بَنَانِی سَی اُگتی ہَی اَلْبَا وَا كَا فَرَمَاتَی ہِیْنِ كَ زَیْتُونِ كَ فَائِدَهْ مِیْنِ . اَوْرِ اِیسی
پَانِی سَی لَھُورُوں كَ بَاغِ اَوْرِ اِیسی سَی خُوشْمَا اَنگُورَا اُگاتا ہَی اِنْ جِیْزُوں مِیْنِ بَیكِ دَقَّتِ بَیْشَا اَلذَّتِ . تَرَادَاتِ اَوْرِ فَاذَا یَتِ
مَجْرُورِی گئی ہَی اَوْرِ مَخْتَلَفِ بَیْمَارِیُوں كَا قَدْرَتِی مَلَاكِ سَی ہِی اُنْ كَ مَلَاوہِ رُبِ تَعَالٰی تَی بَنَاتِی مَالِ مِیْنِ ہَی شَمَارِ اِیسی سَی پَلِ فَرُوشِ
اِیسی پَانِی سَی اِیسی پَیْدَا فَرَمَاٹَی ہِی جِسْمِ كُو اِنْسَانِی دَمَاغِ شَمَارِ نَیْسُ كَہِی سَكْتَا مَعْنِی رُبِ كَ زَمِیْنِ اِنْسَانِ كِی پَرِو رَشِ ہِی زَیْتُونِ كِی پَرِو رَشِ
كَ یَی مَرْتِ فَا اِیسی كَانِی تَحَا بَلَكِ قُوَّتِ لَذَّتِ وَ بَنَاتِی حَسَنِ لُظْرِ زَبَانِی مَزِیْدَارِی كَ مَلَاوہِ مَعْنِی خُوشْبُودُوں سَی سَی نَوَازِ اِیسی اِس
طَرِ كَ كَھَاٹَی وَاٹَی كُو اِیكِ لَقْمَی مِیْنِ مِیْسُوں نَعْمَتِیْنِ نَہِی لُ حَا تِیْنِ ؟ مَكْرَی كُوں سَھْتَا ہَی بَدِ دَمَاغِ لُوكِ كُتَبِ اُنْ كُو اِیسی تَوَجَّہِ مِیْنِ
لَاٹَی ہِیْنِ فَرَطَا سَی دَہرِ پَرِ پَھِیْلِی ہُوْتِی اُنْ كَ گِزَتِ قَدْرَتِی مَرْتِ اُنْ لُوكُوں كَ یَی ہِی اِیْمَانِ وَ عِرْفَانِ كِی نَشَانِیَاں ہِیْنِ جَوَانِی مَعْنِی اَلْوَا مِیْنِ

سے کچھ غور و فکر نہ کرتے ہیں اور حقیقت کو سوچتے ہیں کہ یہ سب کچھ گردشِ آیاتِ ستاروں کے چکر چاند سورج کے پیر پھیر سے نہیں ہو رہا بلکہ ان سب کے خالق تعالیٰ کی قدرتِ منامی سے ہو رہا ہے۔ وَسَخَّوْا لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالْمُجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِ ۙ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ وَمَا ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ تَذَكَّرُونَ اہل دنیا جہانِ نجومیوں کے چکر میں پھنس کر یہ سمجھتے ہیں کہ شاید موسموں کی تبدیلی بہار و خزاں برگ و شجر بار و شرمسہول پھل اور عالمِ ہوس کی یہ چیل پھل سب کچھ چاند سورج کی گردش سے خود بخود ہوتا چلا جا رہا ہے ان کی نادان نگاہیں ہر موقع پر ستاروں کی طرف اٹھتی ہیں قسمتِ حال یا ان کی چال اور ستاروں کی گردش سے وابستہ کر دیتے ہیں ان بد مذہبوں نے کبھی بھی خالقِ غیرِ مشرک کی طرف توجہ نہ کی حالانکہ اسے کم مطلق باری تعالیٰ وہ ہے جس نے تمہاری ضروریات کے لیے رات و دن کو ایک دراز چکر میں چلا دیا اور جن چاند سورج ستاروں کو اسے مشرکین کفار تم اپنا بنائی معبود سمجھتے ہو یہ باطل معبود تو اس سے حقیقی معبود کے حکم تمہاری کے بندھے ہوئے مستخرطام میں بیشک ان تمام اشیاء میں تو عقل والی قوم کے لیے بہت ایمان دینے والی بڑی بڑی نشانیاں ہیں بے عقلوں جاہلوں نے کیا سمجھا ہے وہ نعمتِ الٰہی سمجھتے ہیں کہ دن نکلا تو کھیتوں، اسکولوں کالجوں یونیورسٹیوں اور سائنسی لیبارٹریوں تجربہ گاہوں میں گھس گئے اور لگے لگے نئے تجربے کرنے کبھی آسمان پر نگاہ اٹھائی تو ستاروں پر کندیں لڑا لے کی فکر کرنے لگے اور اگر زمین کی طرف دیکھا تو زندگی کی ساری قیمتی سائنسی معنیات کے تلاش کرنے بھٹکانے میں خرچ کر ڈالیں اور غنی فی ایجادات کر کے یہ سمجھا کہ دنیا میں زندگی کا مقصد بوجہ ہو گیا اور بے نصیب یہ قیمتی زندگی دنیوی تجربوں یا سونے چاندی پیرول نکالنے کے لیے نہیں دی گئی اگر تو حاملِ قرآن ہے تو ان اشیاء عالم کو دیکھ کر اپنے من کی دنیا میں ڈوب جا اور فقیرِ حال مست ہو جا اور اپنے خدا تعالیٰ کو پالے جب اہل عقل اور صاحبِ دل والوں نے خود آگاہی کو چھوڑ کر خدا آگاہی کی چشمِ بصیرت سے انہیں چاند سورج ستاروں کو دیکھا تو کوئی ٹوٹ و قطب بنگیا کوئی ابدال و افلاک۔ یہ زندگی سائنسدان بننے کے لیے نہیں دی گئی بلکہ ولی اللہ بننے کے لیے ملی ہے یہ زندگی جہانِ ازل کے لیے نہیں ملی بلکہ تمام کرامت تک پہنچ کر مثلِ خواجہ حمیری اپنی کھڑاؤں اڑانے کے لیے دی گئی ہے۔ اسے حاملِ قرآن مومن تو اس لیے پیدا نہیں کیا گیا کہ ایمان بنانے اور دنیا کو تباہ کرنا پھرے بلکہ تو تو اس لیے پیدا کیا گیا ہے کہ تیرا ایک چھوٹا سا رقعہ اور دُوحِ قرنی پیغامِ جہانے اور دریا زیل تھرا جائے۔ کیسے نادان ہیں ہمارے موجود سائنسدان جو کفارِ ہود و نصاریٰ کی سائنسی ترقی دیکھ کر ہر وقت ٹھٹھتے رہتے ہیں ڈاکٹر اقبال نے اسلام کے ملاوٹیا ساجد مدارس خانقاہوں نازوں اور مسجد و رکوع سے جنت اس لیے نفرت و حقارت کی کر یہ لوگ انگریزی سائنسدانوں کی طرح سائنسی ترقی کیوں نہیں کرتے مسجدوں مدرسوں سے اب تک کیوں چٹے ہوئے ہیں ذکرِ الٰہی کے ذلیفوں نازوں میں کیوں مشغول ہیں۔ اس طرح ہمارے ایک اقبال پرست موجودہ مفسر صاحب بھی اس آیت کی تفسیر لکھتے ہوئے سائنسدانوں کو اہل عقل سمجھتے ہیں اور اولیاء اللہ کو بے عقل حال مست کہہ کر دنیا دار کی طرح مالمست کی شکل سمجھتے ہوئے

اولیاء اللہ پر زبان طعن و راز کرتے ہیں پھر جہانی یہ ہے کہ اس قسم کے شاعر و مضمیر اہل اللہ و سجد نشین کو تو برا کہتے اور حال مستی
 کا معنی یہ ہیں بگر خور ساری مگر کوئی سائنسی کمال نہیں دکھاتے صرف مذہبی طعنے بازی اور اہل اللہ و خائفانہ اس پر زبان درازی
 کرتے ہیں۔ خیال رہے کہ دنیوی کام مثل گھاس پھوس جمع کرنے اور کھودنے کے ہے اور دینی کام مثل شمشاد ہی کرنے
 اور سلطنت چلانے کے ہے جب کوئی بادشاہ و شہزادہ کسی گھنچارے پر حسرت نہیں بیجاتا تو مومن کیوں حسرت و رشک
 کفار سائنسدانوں پر کرے۔ دنیوی کام کے لیے کفار کو یہ کیا گیا ہے اور دینی کام کے لیے مومن مسلمان کو کفار کی مثل خدام
 ہیں ان کو دنیوی کاموں کی طرف لگا دیا گیا مومن اہل عقل ہے اس آیت کریمہ میں اہل عقل سے اہل ایمان اولیاء علماء ہی مراد
 ہیں۔ قیامت میں کسی دانشور سے یہ سوال نہیں ہوگا کہ تو نے سائنس فلسفہ کیوں نہ پڑھا۔ اگر سائنس پڑھنا حیات دنیوی کا منف
 یک کمال انسانیت ہوتا تو انبیاء کرام علیہ السلام اور صحابہ کرام سائنسدان بن کر آتے اور سائنسی تجربہ و ایجادات کرتے۔ اس
 قسم کے کم فہم مفسرین یہ تاثر دینا چاہتے ہیں کہ اس آیت میں اہل عقل سے مراد سائنسدان ہیں۔ یہ تفسیر نہیں بلکہ تحریف کا نام اور
 مسلمانوں کو منشاء قرآنی درجہ حق سے دور کر کے یہود و نصاریٰ کے راستے پر چلانے والی ہے۔ اس قسم کے لوگ یہ نہیں سوچتے
 کہ اگر قرآن نمبر سائنسی تجربہ کرنے کے لیے ہی حکم لے کر آیا ہے تو پھر یہ کام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیوں نہ کیا۔ اور اگر
 یقوم یفعلون سے مراد دنیوی تجربہ کار لوگ ہیں اور علماء اولیاء صوفیاء کام نہ کر کے قابلِ نفرت و طعن ہیں تو نبوی قدم کے متعلق تم جیسے
 مفسرین کا ذہن کہاں تک پہنچے گا رب تعالیٰ سب کو ہدایت دے ان آیت کا مقصد یہ نہیں کہ ہر مسلمان سب کچھ چھوڑ کر بس
 دور میں کچھ کر سائنسی یا بارٹری میں ہی مشغول ہو جائیں بلکہ مقصد یہ ہے کہ اسے لوگوں آسمان و زمین کے ظاہر و باطن سے جو کچھ
 بھی ظاہر ہو رہا ہے یا آئندہ ہوگا خواہ کسی ذریعہ سے کسی کی عنایت سے ہو یا کوئی بھی ذریعہ بخوانے زمین و آسمان میں تو لاکھوں چیزیں
 ہیں جن کے ظاہر ہونے کا وقت اور اسباب و مدارج یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کے قبضہ و قدرت میں ہے جو کام جس کی
 تقدیر میں ہے وہ اسی نے کرنا کسی کے کس کو مطعون کرنے سے کچھ نہیں ہو سکتا۔ اہل اللہ اور اہل دنیا نیز مومن و کافر کی
 مثال ایسی ہے جیسے بادشاہ شہزادے اور خدام۔ بادشاہ ہونے کے ذمے سلطنت کے کام ہوتے ہیں جب کہ خدام کے ذمے
 بادشاہوں شہزادوں کی خدمت اسی طرح مومن کے ذمے عالم فقیہ اور فوٹ و قطب بنا ہے اور یہ کوشش کر کے اللہ تعالیٰ
 کی سلطنت کے کام کرنا ہیں مگر دنیوی تجربہ کاروں کے ذمے دنیا کی ایجادات بنانا کی کمینوں خادموں۔ انہوں کے کاموں
 پر کیا رشک و حسرت کرنا۔ اسے کم فہم سمجھو تو یہ حسرت ہونی چاہیے کہ کاش ہم محدث مفسر عالم فقیہ فوٹ و قطب ولی بن جائیں
 اور صرف حسرت ہی نہیں بلکہ جان بازی سے کوشش کرنی کہ ہم بھی اللہ تعالیٰ کے رنگوں میں سے کسی رنگ میں رنگے
 جائیں کیا تو اللہ تعالیٰ کی اس آیت پر غور نہیں کرتا کہ اس نے تمہارے ہی لئے زمین میں مختلف خوشنما چیزیں پیدا
 فرمائیں آسمان و زمین میں ہر طرف اسی رب کریم کی جلوہ گری ہے۔ بیشک ان میں معرفت الہی کی نشانیاں ہیں۔
 اس قوم کے لیے جو ہر وقت یاد الہی و ذکر الہی میں حال مست میں یہ نشانیاں دنیا سازی کے لیے نہیں بلکہ ایمان بخش

ہیں فائدہ ان آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ: یہاں مسلمانوں کو یہ سمجھایا جا رہا ہے کہ معاشی ترقی کے لئے اپنے ملک میں کھیتی باڑی زیادہ سے زیادہ کرنی چاہیے باغات کھیت سب مفید مگر کھیت افضل ہیں کیونکہ باغات کے بغیر زندگی گزر سکتی ہے مگر کھیت ضروریات زندگی میں سے ہیں اس سے فدا حاصل ہوتی ہے یہ فائدہ ینبت لکم ید الرزق میں زرعی کھیت کو مقدم فرمانے سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ: تمام پھلوں میں سب سے زیادہ مفید اور افضل زیتون کھجور اور انگور ہے اس سے جتنی چیزیں بنتی ہیں اتنی کسی اور پھل سے نہیں بنتیں یہ فائدہ علی الترتیب تین پھلوں کے خصوصی ذکر سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ: دنیا کا سارا نظام رب تعالیٰ نے بندوں کے لیے پیدا فرمایا لہذا بندوں کو چاہیے کہ ہر وقت شکر یعنی تنایع معطفی میں رہیں اور عشق و محبت محبوب میں سرشار رہیں یہ فائدہ سخرکم (الخ) سے حاصل ہوا۔
اکھام القرآن (۱) آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ: آسمانی بارش کا پانی کسی وقت کسی پاک جگہ برے وہ پاک ہے۔ ہاں گندی جگہ برے تو وہ گندی جگہ اس کو ناپاک کرے گی جو برس رہا ہے وہ برکت پاک ہے یہ مسئلہ منہ ثرابے لما قید فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اور جب بارش پاک ہے تو تمام بخارات کا پانی بھی پاک ہے لہذا گو برید انسانی گندگی کے بخارات اگر چھت سے لگے اور وہ پانی بن کر کپڑوں یا بدن پر پکا تو وہ کپڑے وغیرہ ناپاک نہ ہوں گے بادل بھی زمینی بخارات ہی ہیں۔

دوسرا مسئلہ: امام اعظم اور امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا فرمان ہے کہ ہر مسلمان کو فلسفہ مغلق علم طب علم نجوم اور علم فلکیات اور علم توقیت سیکھنا فرض ہے۔ یہ مسئلہ چاند سورج رات و دن کو سحر کرنے کے ذکر سے مستنبط ہوا۔
م سیکھنے کے لیے ہی رب تعالیٰ نے ان کو سحر فرمایا۔

تیسرا مسئلہ: اللہ تعالیٰ کے دین کی خدمت کرنے کی غرض سے کھیتی باڑی باغات سازی اور دنیوی علوم میں مشغول ہونا بھی عبادت ہے۔ مسئلہ لایت (الخ) فرمانے سے مستنبط ہوا۔ یا امرات یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں پہلے تینوں بعض جانوروں کو چرانے کا ذکر ہے اور پھر انسان کے کھانے والی چیزوں کا ذکر کیا گیا اور دوسری آیت میں فرمایا گیا کُلُوا وَامْرُؤُا ذَعَا لَکُمْ اس تبدیلی کا کیا فائدہ۔

جواب: اس آیت کی ترتیب میں انسانی اخلاق کی تعلیم ہے یعنی تم بھوکے جانوروں کی طرف پہلے توجہ دو اور اپنے سے زیادہ ان کا خیال رکھو اور اس دوسری آیت کی ترتیب میں کھانے کی تقسیم کا ذکر ہے یعنی ایک ہی چیز میں رب تعالیٰ نے تمہاری اور تمہارے جانوروں کی خوراک بنا دی کہ گودا اور دانے تم پہلے اپنے لیے علیحدہ کر لیا کھالو اور بھوسا اور چھلکہ جو بعد میں بچنے میں وہ اپنے جانوروں کو کھلا دو۔ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا کہ آسمانی بارش کے پانی کے ذریعے

کھیتی زیتون کھجور انگور اور کچھ پھل پیدا فرمائے کیونکہ یہ کلام مثبت ہے اور مثبت میں من تبعیض ہوتا ہے حالانکہ تمام پھل ہی بارش سے پیدا ہوتے ہیں۔

جواب :- اولاً تو یہ قائل وہی متفق علیہ نہیں ہے کہ کلام مثبت میں من تبعیض ہی آسکتا ہے بعض نفاذ کے نزدیک من زائد بھی ہو سکتا ہے۔ تو اگر اس من کی التمرات کے من کو زائد مان لیا تب تو اعتراض ختم ہو گیا لیکن بعضیت کا مان کر جواب یہ ہے کہ دنیا میں کھیتی زیتون کھجور انگور تو پورے میں مگر مطلقاً پھل ہزار ہا قسم کے ایسے ہیں جو دنیا میں نہیں بلکہ جنت میں ہیں لہذا من تبعیض جنت کے قابل ہے۔ یا یہاں ملانی تقسیم کے اعتبار سے بعضیت کا من ہے کہ ہر علاقے میں بعض پھل پیدا ہوتے ہیں ذکر تمام۔ اس لیے بعضیت کا من ہونا درست ہے۔ تفسیر اعتراض یہاں فرمایا گیا وَ سَخَّرَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ مِمَّا تَشَاءُونَ حالانکہ رات دن کا اپنا کوئی وجود نہیں وہ تو سورج کی رفتار کا نام ہے نوتا نکبت ہی کافی تھا کہ اللہ تعالیٰ نے سورج کو مستقر کیا۔

جواب :- یہاں مقصود کفار کے لیے اظہارِ نعت ہے اور نعمت فائدوں کا نام ہے اس لیے پہلے نعمت کے فائدوں کا ذکر کیا یعنی دن و رات بعد میں سورج یعنی اصل نعمت کا ذکر کیا۔ نیز تفسیر کے معنی صرف عاجز کرنا ہی نہیں بلکہ نافذ کرنے اور پابندی کے ساتھ جاری رکھنے کے معنی میں بھی بولا جاتا ہے تو یہاں مراد یہ ہے کہ رات اور دن کو جہاں پر جاری دھاری گا۔

تفسیر صوفیانہ اَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَّكُم مِّنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ ثَمَرَاتٌ لَّكُم مِّنْهُ الزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلُ وَالْأَعْنَابُ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ۔ دہا اللہ وہ ہے جس نے آسمانِ نبوت سے قرآنِ عہد کا پانی نہایت پاک کی بارش تم سب مخلوق کے لیے اتاری جس سے تم کو ایمان کا شربت ملا اور ایمان کے درختِ امان کے پھول نپل اور سرسبز و شاداب مبادیوں کی چراگاہیں بنیں ہوئیں جس سے تمہارے قلب عشق الہی اور محبت نبوی کا پارہ چرتے ہیں اور تمہارے نفوسِ قدیرہ ریاضتوں کی غذائیں دیتے ہیں اس ہی رحمتِ نبوت کی جھوٹی گھٹاؤں کی موسلا دھار انوارِ تجلیات کی بارشوں سے چھنتاں مومن میں تمہارے ہی لیے معرفت کی کھیتیاں مہارت کی تازگی والے سجدوں کے زیتون اور صدقات و خیرات کی تر و تازہ کھجوریں اور ادب و احترام کے رس بھرے میٹھے انگور اور ہر قسم کے ذکر و انکار کے پھل اگھائے بیشک مومن کامل میں ان نعمتوں کا ظہور بہت ہی بڑی حیرت میں ڈال دینے والی قدرت کی نشانی ہے اُس قوم کے لیے جو ہمیشہ شاہکار قدرت میں غور و محنت نظر کرنے رہتے ہیں صوفیہ کرام کے نزدیک دنیا کا آسمان چاند سورج ستاروں والا اونچا آسمان ہے لیکن آخرت کا آسمان فاطمہ علیہا السلام میں کے سورج و ستارے قرآن و حدیث و عبادات ہیں۔

وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجْمُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِیْ۔ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُوْنَ۔ وَمَا زُرَّاكُمُ فِي الْاَرْضِ مُخْتَلِفًا اَلْوَانُ۔ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَّتَذَكَّرُوْنَ۔

اے راہ معرفت کے متلاشیو تمہارے ہی ایسے قہار سے رب تعالیٰ نے مراقبہ کی رات اور شاہد سے کا دل اسخو جاری فرمایا ہے اور تمہارے لیے ہی قرآن مجید کا سورج اور مدیث پاک کا چمکتا چاند مسخر و محفوظ اور نافذ فرمایا۔ اور آسان عبادتوں کے چمکتے ستاروں جیسے سجدے روشن قیام دکتے رکوٹ اسی کے حکم سے مثل نجوم مسخر و موجود ہیں بیشک قرب الہی کے ان آسان ترین راستوں میں عقل سلیم والی قوم کے لیے بڑی نشانیاں ہیں اور وہ جو تمہاری زمین قلبی میں عشق الہی محبت مصطفویٰ عقل ایمانی نہم سانی کے رنگ بزرگ بھول کلیاں اور غنچے کھلائے اور نفس انارہ میں کفر نفاق فسق ہے ادنیٰ حسد بغض ضرور و بیکہر کی جہاں ہاں کانٹے لگائے ہیں ان میں انیس ذکر کرنے والوں ذکر کر پڑھنے والوں اور نصیحت پکڑنے والوں کے لیے بہت بہت کت نشانیاں ہیں اے انسان یہ سب کچھ زوال پذیر ہے۔ یہاں ہر ایک کا سفر جاری ہے۔ اے استحال گاہ ناسوتی میں رہنے والے تو سفر کئی کی طرف منتقل ہو لے والا ہے۔ تیری عمر فانی کے کتے ہی مہل و نہار گزر گئے۔ تیرے کان میں اللہ کا ایک بات بھی نہیں پہنچی تھے معلوم ہے اس دنیا نے تجھ جیسے کتے مغروروں اکثر والوں کو فنا کا زہر پلا دیا اس لیے اے بندے غافل نہ بن طالب بن منزل معرفت تک پہنچنے کے لیے صرف دوقی قدم ہیں مقدم نفس و مقدم خلق اگر اُن دوقدموں پر قابو پا لیا تو اسے مرید طالب اپنے رب تک آسانی سے پہنچ جائے گا۔ پہلے قدم کا نام دنیا ہے اور دوسرے قدم کا نام آخرت ہے ہر وہی کامیاب ہے جو نبی عقل سے نلکھ کر عقل قلب کا حاضر باش ہو جائے تیز چلکر صفت اول میں بنگہ بنائے عقل قلب کے تبرکات عقد و معنویں اُن کا خواہش مند بنائے قلب کی آواز پر کان لگائے کیونکہ قلب مومن اللہ کا نقارہ ساز ہے اور نقارہ دعوت الی اللہ ہے پکار کی صدا اُٹھ رہی ہیں کہ ابھی وقت و مہلت ہے۔ اے توبہ کے طلبگار و خلوص کے جو یاد آگے آ جاؤ عقل قلب کی پانچ صفیں ہیں۔ پہلی صفت مقام ولایت و دوسری صفت مقام مدارج تمیزی صفت خامانہ خدا کے لیے چوتھی صفت اہلکات البینہ والوں کے لیے پانچویں اور آخری صفت فیض بقا کی عقل ہے۔ علوم والوں کو ان صفوں میں بیکہر ملتی ہے۔ قلب مومن پہلی صفت کے لیے مثل دن ہے۔ دوسری کے لیے مثل شمس ہے تیسری کے لیے مثل قمر ہے چوتھی کے لیے مثل نجوم پانچویں کے لیے مثل میل کہ وہاں ثلوت کا اندھیرا ہے تا محرم کو خلوت محبوب کا آستانہ نہیں دکھایا جاتا۔ لہذا ہر باکاری کا کوڑا اور زہر کا زور پھینک دو تاکہ دل والوں کی عقل سے حصہ پاؤ ورنہ ضروری توبہات ہی آسان ہے۔

وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَكُمْ أَكْلًا مِمَّنْهُ لَحْمٌ

اور وہ اللہ ہے جس نے اپنے تابع فرمان کیا دریا کو تاکہ تم اس سے پاکیزہ
اور وہی ہے جس نے تمہارے لیے دریا سخر کیا کہ اس میں سے تازہ گوشت

طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا

گوشت کھاؤ اور تاکہ تم اس سے وہ زیور جو تم پہننے میں لاتے ہو
کھاتے ہو اور اس میں سے گہنا نکالتے ہو جسے پہننے ہو

وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاجِرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ

اور تو دیکھتا ہے کشتیوں کو کہ پانی کو پیچھے پیچھے والی اس میں اور تاکہ طلب کرو تم
اور تو اس میں کشتیاں دیکھے کہ پانی کو چیر کر چلتی ہیں اور اس لیے کہ تم اس کا

فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٣﴾ وَالْقَىٰ فِي الْأَرْضِ

اس کا فضل اور تاکہ تم شکر کرو اور اس آلاء سے شکریہ دینا میں
فضل تلاش کرو اور کہیں حسان مانو اور اس لیے زمین میں

رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْتُمْ هَرَاءٌ وَسَبْءٌ لَّعَلَّكُمْ

کہیں کہ کہیں حرکت کر جائے تم سب کی وجہ سے اور نہریں اور راتے بنائے تاکہ سفر ضرر کی
ٹکڑے کر کہیں نہیں لے کر نہ کا پیسے اور نہ دیاں اور رستہ کہ

تَهْتَدُونَ ﴿١٤﴾ وَعَلَّمَتْهُمُ الْنَجْمَ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴿١٥﴾

ہدایت پاؤ اور بہت نشانیاں بنائیں اور ایک ستارے سے وہ سب تاہیات ہدایت پانے رہیں گے
تم رہاؤ اور علامتیں اور ستارے سے وہ راہ پاتے ہیں

أَفَمِنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٦﴾

تو کیا وہ ذات جو خالق ہو اس کی مثل ہے جو خالق نہ ہو

تو کیا جو بنائے وہ ایسا ہو جائے گا جو نہ بنائے تو کیا تم نصیحت نہیں مانتے

وَأِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ

اور اگر گننا چاہو تم اللہ کی نعمت تو کبھی نہ گن سکو گے ان کو بیک البتہ اللہ

اور اگر اللہ کی نعمتیں گنو تو انہیں شمار نہ کر سکو گے بیشک اللہ

كَغَفُورٍ رَّحِيمٍ ﴿١٧﴾

بخشنے والا رحم والا ہے

بخشنے والا مہربان ہے

تعلق۔۔۔ ان آیت کریمہ کا تعلق پچھلی آیت سے حینہ طرح ہے۔ پہلا تعلق باری تعالیٰ علیٰ عبودہ نے حیوانی انسانی مخلوق کے لیے جو نعمتیں پیدا فرمائیں ان کے مرکز و مخزن تین جگہ قائم فرمائے آسمان زمین اور پانی پچھلی آیت میں آسمانی وزینتی نعمتوں کا تذکرہ ہوا۔ اب ان آیت میں دریائی و آبی نعمتوں کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں تین قسم کے مقام کا ذکر کیا گیا۔ جہاں سے انسانوں کو بقا و زندگی کے لیے رزق ملتا ہے ان آیت میں انسانی حیوانی رہائش گاہ کا ذکر کیا جا رہا ہے کہ رہائش صرف زمین پر ہو سکتی ہے اس لیے اس کو ساکن کیا گیا ہے اگر یہ بھی چاند سورج ستاروں یا پانی کی طرف ملتی پھرتی تو کبھی بھی اس پر ٹھیراؤ نہ ہوتا پھر پانیوں میں شہر آباد ہوتے یا چاند سورج میں مخلوق کو رکھا جاتا۔ تمیز تعلق پچھلی آیت میں آسمانی زمین دریائی نعمتوں کا ذکر ہوا۔ اب یہاں ان کے برستے فائدہ حاصل کرنے کا ذکر ہو رہا ہے اور ان نعمتوں کے حصول کا طریقہ و علم سکھایا جا رہا ہے کہ آسمانی زمین دریائی علوم حاصل کر کے نعمتیں مینا کر لو فائدہ اٹھا لو۔

هُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَكُمْ لَكُمْ مِنْهُ طَرِيقٌ وَتَسْخَرُونَ مِنْهُ حُلِيَّةً تَلْبَسُونَ مِنْهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاجِرَ فِيهِ وَلِيَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ

وہ ہے جس نے بحر کو تم کے لیے سخر کر دیا اور تم اس سے حلیہ پہنتے ہو اور اس سے فلاح مانتے ہو اور اس کے فضل سے تم شکر کرتے ہو

مربیہ۔ سفر باب تفعیل کا ماضی مطلق مثبت معروف اس کا مصدر ہے تسیر و سفر سے بنا ہے معنی عاجز ہونا یہ لازم ہے عاجز کرنا ناحت کرنا یا حج کرنا قلوب میں کرنا یہ مصدری ترجمہ متعدی ہے یہاں یہی معنی ہیں۔ ففویسیر اس میں پوشیدہ انفعالات لام استغراقی معنی عام بحرام مفرد جامد معنی دریا بحالت فتح ہے۔ مفعول یہ ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر معنی لعلہ لام کے تعلیلیہ تا لکھو باب نظر کا مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر حاضر اٹھلے سے مشتق ہے معنی کھانا۔ ولام تا لکھو ولام کے میں ان نا جہ پوشیدہ ہوتا ہے اس نے نصب مذکر تا لکھوں کی نون اعرابی گر گئی۔ بن جارہ سببیت یا بعنیت کا۔ واحد مذکر غائب مجرور متغیل کا مرجع خبر ہے یہ جار مجرور متعلق ہے بن لکھو کا دہ اسم مفرد جامد معنی گوشت اس کی جمع ٹیٹوم سے اسی سے ہے لیم یعنی مونا زیادہ گوشت والا۔ موصوف طرنا صفت ہے اسم مفرد جامد معنی پاکیزہ۔ حلال۔ تازہ لذیذ مرکب ترمینی بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول ہے بن لکھو کا۔ واؤ عاطفہ۔ تسخیر جار باب استفعال کا فعل مضارع مثبت معروف اس کا مصدر ہے استخرن متعدی ہے معنی نکالنا حاصل کرنا خرچ سے بنا ہے لازم ہے معنی نکالنا۔ منصوب ہے کھجور کی معطوف ہے بن لکھو کا بن جارہ معنی فی ظرفیہ یا بنیہ ضمیر کا مرجع خبر ہے۔ علینہ اسم مفرد مؤنث لفظی یہ تائید کی ہے یا تکبیر یا بدھت کی ہے اس کی جمع ہے بنی یعنی زبیر یا مراد ہے سونا چاندی اور ہیرے جو اہل لفظ علینہ سب کو شامل ہے بعض کے نزدیک وہ چیزیں مراد ہیں جس سے زیور بنتا ہے بنی معنی بولہ بنت مراد کی گئی ہے۔ بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول ہے ماقبل کا اور موصوف ہے مابعد کا۔ تلمسون۔ باب فتح کا فعل مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر حاضر ٹسوں سے بنا ہے معنی پسنا لباس بنانا چھپانا ملاوٹ کرنا یہاں پہلے معنی مراد ہیں انتم ضمیر اس کا فاعل مراد عام انسان ہیں خاضیر اس کا مفعول ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی۔ یہاں کی وہ سب مفعول ہے اور یہ جملہ فعلیہ معطوف ہو اسب عن ملکہ علت ہوئی مخرکی۔ واؤ مرید تری باب فتح کا فعل مضارع معروف صیغہ واحد مذکر حاضر انت ضمیر اس میں پوشیدہ اس کا فاعل رائی سے بنا ہے معنی دیکھنا۔ غور کرنا۔ الف لام معرق جنسی الفلان اسم جمع مکسر منصرف بروزن ائمہ اس کا واحد بھی فلان بروزن ثقلی معنی کشتی بھری جہاز منقوت ہے مفعول ہے بنی۔ مواخر اسم جمع منقوتی الجوز اس کا واحد ہے ناخر یا صدر یہیں ہے معنی اسم فاعل مؤخر یا آخر سے مشتق ہے معنی پیچھے کرنا آخر کرنا پانی کو چیرنا یہاں ترجمہ ہے پانی کو چیرنے والیاں چھچھوڑنے والیاں فی جارہ ظرفیہ کا یہ ضمیر کا مرجع خبر ہے۔ واؤ عاطفہ لام سے جب مضارع پر آتا ہے تو مکسور ہو جاتا ہے اس میں ان ناصب پوشیدہ ہوتا ہے جو مضارع کو نصب دیتا ہے۔ باب افتعال کا فعل مضارع مثبت معروف جمع مذکر حاضر انتم ضمیر جمع اس میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے مراد ہے عام انسان اس کا مصدر ہے ابتغوا معنی چاہنا ذہونڈا یہاں دونوں معنی بن سکے ہیں نفعی سے مشتق ہے نون اعرابی بوجہ نصب گر گئی دراصل بتغونوا تعارضی جارہ تبعیضہ فضل اسم مفرد جامد حاصل مصدر اس کی جمع ہے فضائل معنی کسی اچھی چیز کی زیادتی یا معنی اللہ کا انعام (نعمت) مہربانی یہاں یہ معنی ہنر ہیں اچھی چیز کی زیادتی کو فضل کہا جاتا ہے عام چیز کی زیادتی کو کثرت کہا جاتا ہے۔ ضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ

ہے یہ جلد فعلیہ ہو کر علتِ دوم ہے سفر کی واؤ عائدہ لَعَلَّکُمْ کُشْکُوفُ بَابِ نَصْرِ کَامُضَارِعِ احتمالِ صیغہ جمعِ مذکرِ حاضر شکر سے مشتق ہے نعت کا پرچہ کرنا قدرِ چہا نا اہسان ماننا یہاں سب معنی مراد ہیں یہ سب جلد فعلیہ ہو کر معطوف اور علتِ سوم ہے سفر کی اور تمام معلول علتِ بل کر صلہ ہوا اَلَّذِی کا وہ سب مل کر خبر ہے ہُو مبتدا کی سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہوا۔

وَالْقَىٰ فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَن تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَارًا وَسُبُلًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ. وَعَلَّمَتْ طُورَ
بِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ. أَفَمَن يَخْلُقُ كَمَن لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ وَإِن تَعُدُّوا نِعْمَةَ
اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا إِنَّا اللَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ. واو بر حبل النقی باب افعال کا ماضی مطلق مثبت معرون مصدر

ہے۔ اَلْقَادَرُ لَقِيَ سے بنا ہے معنی زمین پر ڈالنا اس طرح کہ ساری چیز نظر آتی رہے یا معنی زمین میں ڈالنا اس طرح کہ کچھ چھپ جائے اسی کو مٹو کنا کہتے ہیں۔ اس میں مٹو ضمیر پوشیدہ کا راجع اللہ تعالیٰ ہے فی عبارتہ ظرفیہ مکانیہ الف لام

معنی ارض مفرد جاہ یعنی زمین بارود مجبور متعلق ہے اُنکی کارروائی نام میں منتہی پہنچا اس کا واحد ہے راسیہ یعنی
بہت اور ایک جگہ جم جانے میں چیز بحالت فتح کیونکہ مفعول یہ ہے اُنکی کا اُن نامبر نفی کیلئے یعنی یہ نہ ہو کہ خیال رہے کہ اُن نامبر کے

پانچ معنی آتے ہیں یہ کہ ہو مادیہ نہ ہو کہ مادیہ ایسا کہ کوئی نہ کہند باسی غریب کا مفارغ مثبت معروف صیغہ واحد مؤنث غائب ہی ضمیر ستر اس کا ماضی
جس کا مرجع ارض و مینہ ہے یعنی بڑی چیز کا پلٹا پلٹا یا اگر ماضی پوشیدہ و اصل متاخر تھا تو یہ کیا اگر آیت ان تینہ بعد قول بحالت بصرہ کا ہے اور

دوسرا قول کوئی غویوں کا تجارہ یعنی منہ کم ضمیر غرور و متعلق ہے قید کا واؤ عاطفہ انھراً جمع مکتوف اس کا واحد ہے منفرد
یعنی بنایا ہوا پانی کا راستہ بمجالستہ نقطہ مطن ہے تحریر یہاں جعل فعل پوشیدہ ہے۔ واؤ عاطفہ سبباً اسم جمع مکتوف اس کا

واحد ہے۔ پہلی معنی راستے میں گزرنے کے لیے نصب ہے۔ عطف ہے۔ فہرہ اور ان تینہ جملہ فعلیہ ہو کر مفعول ثانی ہے۔ اَلْقٰی
لَکُمُ تَقْدُوْنَ اَبَابِ اِنْتِہٰی صیغہ نہ کر حاضر اَنتم ضمیر مستتر اس کا فاعل یہ جملہ فعلیہ علت ہے۔ اَلْقٰی اُنکی

صدقہ سے بنا ہے یعنی ایمان اور اسلام قبول کرنا اور مطلقہ ہے علمائے حق مؤثر سالم اس کا واحد ہے علامت یعنی نشان راہ زمین کی نشانیاں مؤثر وغیرہ سماعت فتح ہے معطوف ہے روا کی کا ایک قول میں یہاں وضع ماحی پوشیدہ

ہے اور علامت منصوب اس کا مفعول ہے واور جلد ب جلد سبب الہ لام استغاثی یا عہدی نجم اسم مفرد جامعہ ضعیف
اس کی جمع ہے نجوم ترجمہ ہے ستارے ستارے سے مجرور ہے متعلق مقدم ہے مابعد فعل یفقدون کا اھم غیر مرجع نائب

مرفوع ہے کیونکہ مبتدا ہے یَحْتَدُونْ باب انفعال کا مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب حم ضمیر پر مشیدہ
اس کا فاعل ظاہر ضمیر تانیل والی اس کا فاعل نہیں ہو سکتی کیونکہ فاعل ظاہر ضمیر کسی بھی اپنے فاعل فعل سے پہلے نہیں ہو سکتا

ابن دوسرے معمول اپنے فعل سے مقدم ہو سکتے ہیں۔ فاعل ضمیر کا مرجع اھل مکہ ہیں یا سب انسان تا قیامت ایک قول میں بالفتح پوشیدہ فعل کا متعلق ہے مابعد فعل کا کوئی متعلق نہیں ہو سکتا اُن کے نزدیک عامل معمول کے

جاہانز فائدہ بنا غلط ہے اس بنی کا فاصلہ ہو سکتا ہے جس کی بے شمار مثالیں موجود ہیں تفصیل کے لیے ہمارے فتاویٰ اعظمیاء جلد اول میں بیروں کے معنی والا مسئلہ مطالعہ فرماؤ۔ دوم یہ کہ **هُمْ يَهْدُونَ** میں **هُمْ** اجنبی نہیں بلکہ جملے کی جز ہے کیونکہ مبتدا ہے۔ **افمن**۔ آہنہ سوالیہ انکار یہ معنی ایسا نہیں فحرف ابتداء برائے نہیں کلام اظہار وجہ کے لیے ہوئی ہے **من** اسم موصول مراد ہے ذات باری تعالیٰ **يَخْلُقُ** فعل مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب **هو** ضمیر فاعل مستتر کا مرجع **من** ہے۔ باب نصر سے بنے غلطی سے بنا ہے معنی پیدا کرنا یہ جہ فعلیہ ہو کر مد ہوا۔ موصول صمد مکر مبتدا ہوا کہ حرف جر طبعیہ کے لیے ہر قسم کی مشابہت کو مام ہے **من** اسم موصول بحالت جہ ہے کاف ہمارے سے **لَا يَخْلُقُ** باب نصر کا مضارع منفی معروف معنی حال غلطی سے بنا ہے **هو** ضمیر مستتر کا مرجع **من** ہے۔ اور اس دوسرے **من** سے مراد بت یہ جہ فعلیہ موصول صمد مکر مجرور ہوا اور وہ متعلق ہے ثابت یا کائنات پر مشیدہ اسم فاعل کا یہ سب جہ اسیر ہو کر خبر ہے مبتدا **افمن** کی آہنہ استفائیہ سوال قرار کے لیے۔ معنی ضرور نصیحت پکڑو **ن** حرف ابتداء۔ **لَا تَشْكُرُونَ** باب تعدیل کا مضارع معروف منفی **وا** صیغہ جمع ذکر حاضر **انتم** اس میں پر مشیدہ ضمیر اس کا فاعل ہے اور خطاب ہے سب کفار کو دراصل **لما تشكرون** ت ملامت مضارع کو گرا دیا کیونکہ دوسری ت مصدر یہ اس کی جگہ ہے ذکر سے مشتق ہے معنی نصیحت پکڑنا۔ **وا** سر جہ حرف شرط **تعدون** باب نصر کا فعل مضارع مثبت معروف صیغہ جمع ذکر حاضر مجرور **ب** **ان** شرطیہ نے جزم دیا ہے دراصل **لما تعدون** **ن** نون اعرابی **تم** سے گر گئی **مذ** مضارع ثانی سے بنا ہے معنی اگرنا۔ **انتم** ضمیر اس میں پر مشیدہ اسم کا فاعل ہے مرجع عام انسان **نعمۃ** اسم مفرد جامد جنسیت وحدت کی ہے یا نائیت کی مضاف ہے لفظ **اللہ** اسم مفرد جامد اسم المظہر ذات علی مجہدہ کا۔ مضاف الیہ بحالت جر یہ مرکب اضافی بحالت فتح مفعول بہ ہے **تعدوا** کا لغت کا معنی ہے **ب** **مما** و **مما** مفید چیز **لما لا تحصون** باب افعال کا مضارع منفی معروف جمع ذکر ماضی۔ اس کا مصدر **احصی** معنی گنتی بھیجے اور مکمل کرنا۔ اما کہ کرنا گھیر لینا یہاں پہلے معنی میں ہے **حصی** سے بنا ہے ہر وقت متدنی ہوتا ہے۔ دراصل تھا۔ **لَا تُحْصِيُونَ** بروزن **لَا تَكُونُونَ** کی لام کلمے پر قمر و جہل ہوا **لہذا** ضمہ ما قبل کو دبا دو ساکن جمع بھانے کی گر گئی۔ **وا** نہیں کر سکتی کیونکہ ملا متبع ہے آخر کانون اعرابی **لن** شرطیہ نے گرا دیا کیونکہ جہ فعلیہ ہو کر جزا ہے۔ **وا** ضمیر واحد مؤنث غائب منصوب متعلق مفعول بہ ہے **لَا تُحْصُوا** کا **لن** حرف تحقیق۔ **اللہ** اسم مفرد جامد بحالت فتح کیونکہ اسم ہے **ان** کا لام مفتوحہ ابتداء یہ خبر ان کی تاکید کے لیے آیا۔ **مفتون**۔ اسم بالذہن بروزن **مفتون** **مفتون** سے بنا ہے معنی چھپا نا۔ مثلاً۔ بخشش یا ہر معنی مناسب ہر فروع ہے کیونکہ خبر اول ہے **ان** کی **رحیم** اسم صفت مشبہ۔ **رحم** کی مشتق ہے ترجمہ ہے۔ بہت ہی رحم کرنے والا۔ مفتون ہے کیونکہ دوم ہے۔ **ان** کا یہ سب کچھ مکر جہ اسیر ہو گیا۔

تفسیر عالمائے

وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَنَا كُلَّوَامِنَهُ لِحَاطِرِ يَأْ وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حَبْلًا حَبْلًا تَبْسُوتُهَا
وَتَرَى الْمُفْلَكَ مَوَاجِرْفِيهِ وَلِتَسْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ

اور کتنی عظیم حیران کن قدرتوں والا ہے وہ اللہ تعالیٰ جس نے زمین کے آس پاس چاروں طرف بحر بیکار

پھیلے ہوئے سمندر ہشت پانی اور اسکی لہروں کو سفرِ ماز و مسکن پابند کہیں کر دیا تاکہ تم اسے انسانوں سخت ٹھیکن کو دے
سمندری پانی سے نکال کر تازہ پاکیزہ نرم و نازک میٹھانہ بزرگوشت کی پھیلیاں پکا کر تمکو اور اس سے ہزار چیزیں بنا کر کھاؤ اور
اس سمندر کا دوسرا فائدہ یہ ہے کہ تم اس سے بست نیچے جا کر نوظویری کے ذریعے اور رب تعالیٰ کی دی ہوئی عقل کے ساتھ
قسم قسم کے موتی جواہرات ہونگے مہربان سمیوں کے زیور نکالو جن کو تم لباس بناتے ہو اپنی بیویوں بہو بیٹیوں کے لیے سمندر
کا تیسرا فائدہ یہ کہ اس بحرِ عظیم پانی میں ایسی عظیم کشتیاں دن رات نہایت آرام اور تیز رفتاری سے پانی کو پیرتی ہوئی چلتی رہتی
ہیں۔ پھری ہوئی لہروں کو بہاؤ جیسی موجوں کو اس ہی عاق و حرمِ کریم نے ٹنگوں جیسی کشتیوں کے لیے بڑے بڑے
بحری جہازوں کے لیے مسخر و نرم کر کے نخل کی طرف پچھا دیا صرف اس لیے کہ **وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ** تاکہ تم ساری دنیا کے انسانوں
سمندری حیاتی سفر کے ذریعے تجارت و کاروبار کر کے اس خالق تعالیٰ کا فضل و رحمت سامانِ رزقِ خوراک کی شکل
میں تلاش کر سکو اور موتی کریم نے یہ سب شاہکار قدرت کیوں ظاہر فرمائے اصل مقصود کیا ہے **وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** اور تاکہ تم
قدرتی نعمتیں کبھی اجرامِ فلکیہ میں کبھی چاند سورج ستاروں میں کبھی انسانی بدن اور نفوسِ آدمیت میں کبھی حیوانات چہرہ پرند و
درند میں کبھی ثمرات و ثجرات و نباتات میں اور پھر کبھی بحر و غار کی موت کے طوفانوں میں دھار کی لہروں پاٹ کی موجوں میں دیکھ کر
شکوہ و درگاہ کر دو اور شکر گزار بندہ بن جاؤ۔ خود تو کہو کہ پانی بھی اس نے پیدا کیا اور پانی میں سفر کرنے کے لیے کشتی جہاز
آبدوزیں بنانا بھی اسی ربِ کریم نے سکھایا کہ سب سے پہلے اسکی ہی حکمت حضرت نوح علیہ السلام نے اسی رب تعالیٰ کے سکھانے
بتانے سے کشتی نما آبدوز بنانا پھر اس کی نقل میں بعد کے دوسرے انسانوں نے کشتیاں جہاز بنائے نوح علیہ السلام سے پہلے
دنیا میں کبھی کسی نے کبھی کوئی شے نہ بنائی تھی۔ (تفسیر ابن کثیر) جہاز رانی میں سب سے زیادہ ایبادات ترقی اور قوتِ سلمان قوم
نے کی باقی اقوام نے ان کی نقل اور تقلید کی۔ دریائی جانوروں میں طریم صرف پھل ہی ہے جی پاکیزہ نرم و نازک ہو تو کھانے
کے لائق جلد ہی بگڑ جانے والا۔ کسی دوسرے جانور کا گوشت اتنا نرم نہیں ہوتا اسی لیے قحطی اصلاح میں پھلی کو گوشت نہیں
کہا جاتا۔ اور یہاں اس کو ہم فرمانا مہما ہے۔ **وَالْقَىٰ فِي الْأَرْضِ رَوَاسًۭیً أَنْ تُبْبَدَ یَکْهُ وَأَنْهَارٌ وَ سُبُلًا
لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ وَعَلَّمَتْ وَیَالْتَجَمُ هُمْ یَهْتَدُونَ أَفَمَنْ یَخْلُقُ كَمَنْ لَا یَخْلُقُ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ**
اور اس ربِ قدیر نے گاڑ دی ہیں زمین میں ایک جگہ ٹھیرا دینے والی سنگلاخ بے شمار کیلیں کہ کہیں مل جائے۔ یعنی تاکہ ہل
نہ پڑے۔ تمام متقدمین و متاخرین فلاسفہ اور علماءِ حدیث کا اس بات پر اتفاق ہے کہ یہ زمین ایک گروہ ہے اور اندہ خاکیند کی
شل پانی میں پڑی ہوئی ہے اس کا صرف ایک چوتھائی اوپر ظاہر ہے (اسی کو شیخ سعدی علیہ الرحمہ ربیع سکون کا نام دیتے ہیں
تین چوتھائی پانی کے اندر ہے۔ چاروں طرف سمندر ہوتا تو ہر شخص کو نظر بھی آ رہا ہے اس رب سکون پر ہی سب انسان
چرند پرند نباتات حیوانات پناہ دینے والے رکھے گئے ہیں۔ دنیا کے جزیرے جیسے برطانیہ جزائر انڈیا۔ (کالا پانی
وغیرہ صرف اس لیے نبھاتے ہیں کہ جہاں سطحِ زمینی مٹی تھی وہیں سمندر آگیا اور اس طرح ایک اونچا ٹھکڑا جزیرہ کہلانے لگا

درہ سب زمین ایک جڑا ہوا کرہ ہے جزیرے جدا ہیں نہ درہ تیسری زمین ہے۔ جیسا کہ بعض اعمقوں نے جزیروں کو جدا زمین سمجھ کر سات زمینوں کی گنتی پوری کی۔ سائنس دانوں اور ان کی جی حضوری ہی بعض اردو مغربی نے انتہائی غیر ضروری اور نادانی کا ثبوت دیتے ہوئے کہنا شروع کر دیا کہ زمین مثل سیارہ گردش کرتی ہے حالانکہ حرکت زمین پر ان نادانوں کے پاس مضبوط دلیل تو درکنار کوئی مبنی دلیل بھی نہیں۔ جب کہ زمین کے ایک جگہ ٹھہرنے پر عقلی۔ نقلی۔ قرآنی۔ حدیثی۔ مشاہداتی۔ منطقی فلسفی تقریباً اٹھارہ دلائل ہیں جن کو کوئی توڑ نہیں سکتا جس کی کچھ تفصیل ہمارے فتاویٰ اعطایا جلد دوم میں ملاحظہ فرماؤ۔ یہاں بس اتنا سمجھ لو کہ قرآن مجید کی اس آیت اَنْ تَجِدَ کَے علاوہ تقریباً گیارہ آیتوں سے صاف صاف ثابت ہو رہا ہے کہ چاند سورج گردش میں ہیں نہ کہ زمین اور یہ کہ زمین پانی پر رکھتی ہوئی ہے اور جو پانی میں ہو وہ سیاروں کی طرح گردش کسی طرح کر سکتی ہے وہ یہ کہ یہ آیت اور سورہ انبیاء کی آیت ۳۱ سورہ لقمان کی آیت ۱۵ جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کیا ہے اس لیے کہ پانی کی زمین میں ٹھکے ہوئے ہیں زمین پر صرف بوجھ ہی کر سکتے ہوئے نہیں ہیں اسی لیے ارشاد ہے۔ **فِی الْاَرْضِ نَہْ کَ عَلٰی الْاَرْضِ**۔ اور رب تعالیٰ خالق کائنات نے زمین میں پانی کی کیلیں ٹھونکی ہی اس لیے ہیں کہ زمین کو ٹھہرانا مقصود ہے سو یہ کہ پانی کی کوئی فرمایا اسی لیے کہ وہ ایک جگہ ٹھہرے ہیں اور زمین کو بھی ٹھہرائے ہوئے ہیں اسی معنی کی بنا پر اہل عرب ہند گاہ (ڈریٹل) کو مری کہتے ہیں۔ لہذا ان چند وضاحتی باتوں سے ثابت ہوا کہ نہ یہ زمین ہوائی جہاز کی طرح پرواز میں ہے کیونکہ تیسرے بحر کے زمرہ میں ہے نہ مثل بحری جہاز رفتار میں ہے کیونکہ **اَنْفٰی فِی الْاَرْضِ**۔ ہے چہاں یہ کہ جو چیز پانی میں چلتی ہے وہ ضرور دائیں بائیں پھکے کھاتی ہے خواہ اس پر کت ہی بوجھ لدا ہو۔ لیکن زمین کبھی پھکے نہیں لیتی کیونکہ **اَنْ تَجِدَ بَکَہْ** اور مشاہدہ بھی یہ ہی ہے نیز پانی میں چلانے کا آخر مقصد کیا ہے وہ ذات پاک تو فضولیات اور بیکار کام سے پاک ہے رہا زمین پر رات دن کاغذ اور چاروں طرف سورج کی دھوپ روشنی و حرارت کا سپینا تو سورج کی گردش سے ہی حاصل ہو رہا ہے۔ زمین کے چلنے پھرنے کی حاجت نہیں اس لیے حرکت زمین کا قائل ہونا یہ وہ خیال اور سر پھروں کا کام ہے۔ انعام ربانی تو دیکھو کہ اسی زمین خشک پر ٹیٹھے پانی کی نہریں چلائی اگر نہریں اور دریا بھی سخر نہ ہوں تو وہ بھی سیلاب بن کر فدا ہوا دیں۔ اسی پروردگار عالم نے انسانوں حیوانوں کے چلنے پھرنے سفر کرنے کے لیے اور گرم شدگی سے بچانے کے لیے بے شمار راستے بنائے ہیں اور جغرافیہ دان فرماتے ہیں کہ جس طرح زمین پر سڑکوں گلیوں۔ دروں پگڑیوں۔ دلوں گھاٹیوں۔ نالیوں۔ کھاٹیوں سے راستے بنائے گئے ہیں اس طرح سمندر میں بھی بہروں اور مختلف رنگدار پانیوں کے ذریعے قدرت الہیہ نے مضبوط راستے بنائے ہیں جو صرف مسافران بھولہ درہا زردان کپتی دالے ہی جانتے پہچانتے ہیں۔ کیسا کہ ہے کہ سطح زمین پر راستے بنائے اور زمین کی بندوبست پر درختوں وغیرہ سے نشانات بنا دئے یعنی راستوں کو پہچاننے کے لیے پتھروں گھاٹیوں جنگلات و اشجار کی علامات بنا دیں۔ صحیح

قول یہ سب کربلا اور ملاست دونوں کا مطلق سفر پر ہے نہ کہ اتنی پر کیونکہ اتنی کے لیے فی الارض فرمایا گیا ہے ملاست علی انہما یعنی زمین کے اوپر ہیں نہ کہ اندر لہذا اتنی صرف پہاڑ ہیں اور اس قدر قول والے کریم حیم مولیٰ تعالیٰ نے ستاروں کو پیدا فرما دیا کہ انہی کے ذریعے یہ بندے ہر وقت سفر سفر بھری خشکی ہوئی راستوں پر منزل کی ہدایت پاتے ہیں۔ اندھیل ہو یا اجالا دل ہو یا رات ہر چلنے والے کو ستاروں کی حاجت ہے سفر میں راستے اور مشرق مغرب وغیرہ کا پتہ لگانے کے لیے اور حفر میں دقتوں کا پتہ لگانے کے لیے نجوم کی ضرورت ہے۔ چاند سورج بھی نجوم سیارگان میں شامل ہیں اتنی کروڑھاں ستارے کا پیدا فرمایا کیا ان تو کئی طرح ہو سکتے ہیں یا ان لوگوں کی طرح جو کچھ بھی پیدا کرنے کی طاقت نہیں رکھتے کیا اب بھی یہ کفار اس کے بندے نہیں بنے اور اس کی یادِ عبودیت نہیں مانتے حالانکہ حق بندگی یہ تھا کہ زندگی کی ہر حالت ہر سانس میں اُسی کا پیر ہو۔ **وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ**۔ بندہ جاوہم سے کہا جاتا ہے کہ سب تعالیٰ کا ذکر کرو یہ صرف مبادت گزاری پاکیزگی عبادت تمہارے ہی اخلاقی درست کر کے تم کو دنیا و آخرت میں با عزت بنانے کے لیے ہے ورنہ حقیقی شکر تو درکنار تم تو اس کی نعمتوں کو شمار بھی نہیں کر سکتے چاہیں کتنی ہی کوشش کرو کروڑھاں نعمتیں تمہارے جسم میں موجود ہیں پھر زمین کے اوپر اُس کے اندر دابیں بائیں اور بائیں فضاؤں ہواؤں آسمانوں میں تمہارے لیے بے حساب نعمتیں ہیں اور پھر نعمت کیا کم ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ تمہارے کفر شرک اور لاکھوں گنہوں کو بغیر معافی مانگے بھی بخشنے والا۔ لیکن کفر شرک دنیا میں فقط معاف ہو سکتا ہے بعد موت نہیں۔ تمہارے اتنے اتنے بڑے جرموں کے باوجود دہائی کوئی نعمت تم پر بند نہیں کرتا اور ایسا کریم ہے کہ ہر طرح کا دنیوی آرام دے ہی جاتا ہے۔

فائدے

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ اللہ تعالیٰ کی ہر نعمت سے فائدہ حاصل کرنا اللہ کریم کی رضا و خوشنودی کا باعث ہے اس لیے رب تعالیٰ بار بار فرماتا ہے کہ میں نے تمہارے لیے یہ سب کچھ مسخر کر دیا خیال رہے کہ کسی کے لیے مسخر کرنے کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ وہ مسخر شدہ چیزیں بندے کے قبضے میں دے دی جائیں دوم یہ کہ بندہ کے لیے مسخر ہوں بندے کا اُس پر قبضہ یا غلبہ نہ ہو۔ وہ چیز بندے کو نقصان نہ پہنچا سکے بلکہ یا تو وہ چیز بندے کے لیے بالکل بے ضرر ہو جائے اور بے ضرری کے ساتھ ساتھ فائدہ بھی پہنچائے۔ پہلی صورت انبیاء علیہم السلام کے لیے ہے کہ انبیاء کے قبضے میں عالم کی ہر چیز دے دی جاتی ہے چاند سورج بادل ہوائیں فضا میں ان کے حکم کے باندھے بنادے جاتے ہیں۔ اس کا ثبوت احادیث و قرآن میں بہت جگہ موجود ہے۔ انبیاء و کرام کی غلامی کے طفیل بعض بہت بڑے بڑے خواص اولیاء اللہ کو بھی یہ عزت بخش دی جاتی ہے جیسے کہ حضور غوث پاک کو حضرت خضر کی اتباع و فرمانبرداری کی بنا پر بیٹ کچھ انعام ملا۔ دوسری صورت عام انسانوں کے لیے ہے کہ چاند سورج ستارے ہوائیں پانی انسانوں کے فائدے کے لیے رداں دواں مگر انسان کے قبضے میں نہیں نہ کسی بادشاہ وزیر امیر کا ان پر غلبہ ہے اس طرح جنات سانپ بچھو وغیرہ انسان کو نقصان

نہیں دے سکتے یہ سب کچھ سخر ہوتا ہے۔ ورنہ مٹی تھائی کے قبضے اور غلبے کے ماتحت تو ہر چیز ہے۔ سمندر دل دریاؤں کا نہ ڈھونڈنا زمین کھیتیاں اگانا اور چپ چاپ کھانا جانا بندوں کی ٹھوکر پر پھاڑے کھرے کھائیاں برداشت کرتے چلے جانا یہ سب دوسری قسم کی تسخیر میں شامل ہے یہ فائدہ و سخر الجھنڈ (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ زمین و آسمان بالکل اپنی جگہ پر رکھنا اور جہاں میں صرف سیارے۔ چاند سورج ستارے پکڑ رکھا ہے ہیں یہ فائدہ اُن کی تمکین و یکم سے حاصل ہوا سکون زمین کے مکمل و مضبوط دلائل اور سائنسی دلیلوں کا رد ہمارے فتاویٰ انعطایا جلد دوم میں ملاحظہ فرماؤ۔

تیسرا فائدہ دنیا کی ہر چیز انسان کے لیے نصیحت ہے۔ لہذا انسان کو چاہیے کہ ہر چیز میں فور فکر تدبر کرے۔ یہ فائدہ اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ فرمانے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن |

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ دریائی جانوروں میں صرف مچھلی کھانا حلال ہے اس کے علاوہ کئی جانور حلال نہیں مچھلی وہ ہے جس کے پنجے پاؤں نہ ہوں صرف چھوٹے چھوٹے دائیں بائیں پر ہوں لہذا جبینہ گا کبیر احرام ہے اس کے پنجے ہوتے ہیں اسی طرح کچھوا کیکڑا و غیرہ نام دریائی آبی جانور حرام ہیں۔ مچھلی کی ایک پہچان یہ بھی ہے کہ مچھلی پانی سے باہر لپک منٹ زندہ نہیں رہ سکتی جبکہ دوسرے تمام سمندری جانور پانی سے باہر بھی زندہ چلتے پھرتے رہتے ہیں۔ یہ مسئلہ حکماً طریقیاً فرمانے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ چاند سورج ستارے صرف علم توقیت اور علم جغرافیہ کے لیے بنائے گئے ہیں یعنی اُن کے ذریعے نماز۔ روزے۔ حج و عمرہ پانی کے وقت و تاریخیں اور سال و ماہ و ہفتے دن و رات کا اندازہ اور وقت معلوم کیا جانے سے متعلق مسائل فیہ فیض کا حال معلوم کرنا یا قسمت کو ستارے سے متعلق سمجھنا حرام ہے علم نجومات مراد علم توقیت و علم جغرافیہ یعنی رائے اور سمتیں معلوم کرنا یا علم سیکھنا جائز بلکہ فرض علی کل مسلم ہے اور علم عرف عام والا علم نجوم مراد ہو تو یہ سیکھنا سکھانا اور نجومیوں سے قسمت کا حال پوچھنا اور اس پر یقین کر لینا سب حرام ہے۔ یہ مسئلہ بالجمہم یفہتدوْنَ سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ قرآن مجید سے جتنی بھی یقین حاصل ہوئی ہیں وہ دو قسم کی ہیں ایک عبادت دوم تعظیم عبادت صرف اللہ تعالیٰ کی ہوتی ہے کسی غیر کی عبادت حرام ہے مگر تعظیم ہر اُس چیز کی جائز بلکہ بعض اوقات شری واجب ہے جس کو رب تعالیٰ نے محترم اور بڑا بزرگ بنایا ہے یہ مسئلہ اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ فرمانے سے مستنبط ہوا۔

اعترضات |

یہاں چند اعتراضات کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ دریا تہارے سے سخر کئے ہیں اور تسخیر کی علت یعنی وجہ یہ ہے کہ تم اُس سے تازہ گوشت کھاؤ دریا تو انسان کو ذبودیتے میں سیلاب لاکر پوری بستیاں تباہ کر دیتے ہیں اگر انسان بچتا ہے تو اپنے خونریزی سے بچتا ہے پھر تسخیر کیسے ہوئی۔

جواب :- مقرر نے سمندر کی ہیبت ناک لمبائی چوڑائی اور دہشت آمیز وسعت کو مد نظر نہ رکھا۔ اور پھر ایسے بحر بیکار میں جہازوں کشتیوں کو خراباں خراباں پٹے اور مہینوں سفر کرتے نہ دیکھا اور اتنے بڑے سمندر میں اپنی اس چھوٹی زمین پر نور زک و نہ صرف انہی باتوں پر سوچنے فور کرنے بلکہ اعتراض خود بخود حل ہو جاتا ہے کہ کیسی قدرت نے ان ہاتھوں میں یہی ہرول کو ماندہ کر رکھا ہے۔ رہا یہ اعتراض کہ سیلاب سے جتنی کاتباء ہو جاتا تو یہاں اعتراض نہیں بلکہ اسی تسخیر کے ثبوت کی ادنی سی دلیل ہے کہ اسے انسان تیری اور تیری ان مایشان سیدئہ بستیوں کی حیثیت تو یہ ہے کہ بارش کے معمولی سیلاب نے ان سنگلاخ بستیوں کو خس و خاشاک کی طرح باکری خاد تباہ کر دیا اور کوئی انسانی قوت بھی اس معمولی بارش کی تباہی سے نہ بچا سکی یہ وہ دلیل ہے جو گمراہوں بے دینوں کو خواب مرمت سے جگانے والی راہ راست پر ڈالنے والی ہے۔ کہ اگر یہ سمندر سوزہ ہوتا تو نہاری بھپوٹی سی کائنات انسانیت ایک ہر کی مارتھی۔ دوسرا اعتراض :- آپ کی تفسیر نے ان تیدیکم سے ثابت کیا ہے زمین چلتی نہیں بلکہ ایک جگہ ساکن کھڑی حالانکہ بہت سے مفسرین کہتے ہیں کہ تجمید کا معنی چلتا نہیں بلکہ دائیں بائیں ہلکے کھانا ہیں اس آیت میں پلٹنے کی نفی نہیں ہے صرف ہلکوں کی نفی ہے مطلب یہ ہے کہ سیدھی چل رہی ہے خالی کشتی کی طرح جھکے نہیں کھاتی نہ جھکتی ڈوبتی ہے۔

جواب :- بہت سے مفسرین نے نہیں بلکہ اردو خوان چند سائنسدان مفسرین نے سائنس سے مرعوب متاثر ہو کر اب کلمہ بیاہر حال ایسا کھٹنا قطعاً غلط اور کم فہمی ہے تین درجے سے ایک یہ کہ ان نادان مفسروں کو اپنی یہ غلط بات منوانے کے لیے کہنا پڑتا ہے کہ پہاڑ زمین کے اوپر کشتی کے سامان کی طرح رکھے ہوئے ہیں حالانکہ یہ غلط ہے اگر ایسا ہوتا تو آیت پاک کے الفاظ اَلْقٰی فِی الْاَرْضِ نہ ہوتے بلکہ اَلْقٰی فِی الْاَرْضِ ہوتے لفظ فی بنا رہا ہے کہ پہاڑ زمین پر صرف رکھے ہوئے نہیں ہیں بلکہ ٹھکے ہوئے ہیں اور ٹھوکن روکنے کے لیے ہی ہوتا ہے دوم یہ کہ ہلکوں سے روکنے کے لیے وزن ساری کشتی میں برابر رکھا جاتا ہے ورنہ بوجھ سے کشتی ایک طرف ڈھلک جاتی ہے اور ڈوبنے کا خطرہ ہو جاتا ہے مگر نہ اسی پہاڑ زمین کے چاروں طرف برابر نہیں ہیں ثابت ہوا کہ کشتی کے سامان کی طرح پہاڑ زمینی ہلکوں سے روکنے کے لیے نہیں بلکہ چلتے سے روکنے کے لیے ہے سوم یہ کہ جب کشتی چلتی ہے تو تجربہ و مشاہدہ ہے کہ کشتی کتنی ہی بھری کیوں نہ ہو چلنے سے ہلکے سے غرور کھاتی ہے۔ کوئی وزن کتنا ہی وزن رکھا ہو کسی طرح سے بھی رکھا ہو ہلکوں سے روک نہیں سکتا۔ صرف ٹھہری ہوئی کشتی ہی ہلکوں اور بھگنے ڈوبنے سے بھی بچتی ہے لہذا ثابت ہوا کہ زمین ساکن ہے اس لیے وہ تفسیر غلط ہیں جو حرکت زمین کی ویسے ڈھونڈتی اور بیان و بناتی پھرتی ہیں اور پھر سوچنا یہ ہے کہ زمین کو آخر چلانے کا مقصد کیا ہے جو چاند سورج کے چلانے سے حاصل نہیں ہوا۔ خیال رہے کہ چاند سورج و سیارگان چلنے کے لیے ہیں اس لیے ان پر آبادی نہیں رکھی گئی اور زمین بھی چھوٹا سا انسان حیوانی آبادی کے لیے ہے اس لیے اس کا ساکن ہونا ضروری ہے۔

تیسرا اعتراض :- یہاں اپنے اور پڑا نے مفسرین نے فرمایا کہ زمین پانی پر ہے حالانکہ زمین کی حقیقت اس کے خلاف

ہے زمین کی حقیقت یہ ہے کہ خشکی و سمندر یعنی بحرو بر سب گیند کی طرح ایک گول کرہ ہے اور غبار سے
کی طرح اڑتا پھر رہا ہے اسی نقشے کے مطابق سائنسدانوں نے زمین کا گلوب گول گیند کی طرح بنایا ہے اور
اس پر خشکی اور چھوٹے چھوٹے جزیروں اور چھوٹے بڑے دریاؤں پانیوں کے ساتھ بڑے سمندر کا بھی نقشہ بنایا
ہے۔ جواب۔ یہ نقشے یہ تصورات سب ذہنی پیداوار ہیں اور اپنی دیوالیگی ہے۔ مگر یہ ذہن اور بناوٹی خیالی
افتراءات قرآن وحدیث کے خلاف ہو چکے حادہ خود سائنسدانوں کے اپنے پرانے نظریات کے بھی خلاف ہیں۔
اور عقل سلیم بھی اس بات کو ماننے کے لیے تیار نہیں۔ معترض کہتا ہے کہ زمین اور پانی ایک ہی کرہ ہے حالانکہ
قرآن مجید سورۃ صہ آیت نمبر ۱۱ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ یعنی پانی پر عرش اعظم رکھا
موا تھا اس سے ثابت ہوا کہ پانی طہیجہ ایک مستقل کرہ ہے۔ تفاسیر و روایت میں ہے کہ تجلیات البیہ سے پانی میں جوش
کھولا ہٹ و تیزی پیدا ہوتی اس سے جھاگ و دھول بھاپ پیدا ہوا۔ جالیات البیہ سے جھاگ جم کر زمین بنی اور بھاپ
جم کر آسمان بنے۔ اس سے بھی ثابت ہوا کہ زمین طہیجہ کرہ ہے پانی طہیجہ اور یہ کہ زمین پانی پر مبنی ہوئی ہے۔ پرانے فلاسفہ
اور سائنس دان زمین کو مرغی کے انڈے کی شکل گول مانتے رہے جیسا کہ انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا میں لکھا ہے نیز تمام سائنس دان
اب تک یہ مانتے چلے آ رہے ہیں کہ تمام کائنات عالم میں سات گرتے ہیں مگر اب مگرہ خاک یعنی زمین مگرہ ہوا
دگرہ باد مگرہ آہ مگرہ آتش مگرہ آسمان مگرہ عالم سیاہ گان مگرہ فکلی کو ایک۔ ان نظریاتی اقوال سے بھی زمین کا طہیجہ کرہ
ثابت ہوتا ہے نیز آج تک تمام سائنس دان کہتے رہے ہیں کہ ہوا کا باد و مرف عارض زمین میں ہے اور یہ کسی نے بھی
نہ کہا کہ کرہ ہوا بھی سیارہ ہے اور زمین کے ساتھ ساتھ پرواز میں ہے جب مدار زمین میں موجود ہوا پرواز میں نہیں
تو زمین بھی پرواز و رفتار میں نہیں ہو سکتی۔ ثابت ہوا کہ زمین و سمندر کا ایک کرہ ہونا بھی غلط موجودہ گلوبی نقشہ بھی غلط
اور بحرو بر کی پرواز بھی غلط صرف چاند سورج و سیارے ہی گردش میں ہیں بحرو بر جامد و ساکن ہیں سائنس کی اتنی ترقی کے
باوجود آج تک کوئی سائنسدان سمندر کا دو مدار نہ اور سمندر کی لبائی چوڑائی نہ ناپ سکا نہ آخری گہرائی کا پتہ لگا سکا جب
کہ سائنسدانوں نے زمین کی پوری لبائی چوڑائی نہ ناپ ڈالی ہے بلکہ مامون رشید کے حکم سے اُس زمانے کے
فلسفی میس بن حنین نے پوری زمین کی پیمائش و صاف صیح معلوم کر لی تھی جس پر موجودہ سائنسدان گردہ نے اتفاق
کیا۔ اگر سب برو بھر ایک ہی کرہ محرو پرواز ہوتا تو یہ تضاد کیوں ہوتا۔

چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا اَفَن يَخْلُقُ كَمَن لَّا يَخْلُقُ عالم فسرین اور قرآن مجید کی اگلی دو آیت
آیت ۱۲ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ثابت ہوتا ہے کہ کَمَن لَّا يَخْلُقُ
مراد بت ہیں۔ حالانکہ بت بالکل بے جان و بے عقل چیز ہیں تو یہاں لفظ مَنْ کیوں ابولا گیا یہ عقل والوں کے
لیے مشکل ہے۔ چاہیے تھا کہ لَّا يَخْلُقُ ہوتا۔

جواب :- یہاں چونکہ خطاب کفار بت پرستوں کے ہے اور وہ اپنے بتوں کو طراعتوں والا سمجھتے ہیں اس لیے نَعْنُ فرمایا گیا۔ اور یہ اُن کی احمقانہ سمجھ کی تائید نہیں بلکہ ان کے ذہنی تصور کو اس طرف پھیر بیٹھے ہے کہ یہاں تمہارے بت ہی مراد ہیں نہ کہ کوئی دوسری جہاد یا نباتات۔ ورنہ اگر یہاں کَمَالًا یَخْلُقُ فرمایا جاتا تو بت پرستوں کا ذہن اپنے بتوں کی طرف نہ جاتا اور وہ کہہ دیتے کہ یہاں بت مراد نہیں وہ کَمَالًا یَخْلُقُ میں سے نہیں بلکہ یہاں دیگر جہاد و غیرہ کا ذکر ہے۔

دوسرا جواب :- دیا گیا کہ میں اور ہا ام موصول کے متعلق قاعدہ اکثر یہ واصلہ تو واقعی یہی ہے کہ من اہل عقل کے لیے اور مغیر ذوی العقول کے لیے مگر یہ قاعدہ کلیہ نہیں اس کے خلاف بھی کہیں ہو جاتا ہے کہ من غیر عقل کے لیے جیسے ارشاد ہے فَصَنَعَهُمْ مَنْ يَشِئُ عَلَىٰ بَطْنِهِ تَرْجَمَتْ سَعْدَانُ وَوَدَّعَىٰ اِنْ مِّنْ سَعْدٍ سِوَاكَ سَعْدَانُ وَوَدَّعَىٰ اِنْ مِّنْ سَعْدٍ سِوَاكَ سَعْدَانُ اور ما قتل والوں کے لیے بولایا جاتا ہے۔ سورۃ الشمس کی آیت میں ارشاد ہے وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا یہاں لفظ ما خالق تعالیٰ کے لیے بولا گیا۔

پانچواں اعتراض :- یہاں طرح ہونا چاہیے تھا اَنْفَنُ لَا یَخْلُقُ کَمَنْ یَخْلُقُ اس لیے کہ کافر کہتے ہیں ہمارے بت (معاذ اللہ) اللہ کی طرح ہیں یہ نہیں کہتے کہ اللہ ہمارے بتوں کی طرح ہے۔ مگر یہاں موجودہ آیت کا ترجمہ تو اس طرح ہوتا ہے کہ کیا خالق اور اللہ اس کی طرح ہو سکتا ہے جو پیدا نہیں کرتا کفار کی تردید کے لیے تو یہ فرمانا چاہیے تھا وہ بت جو کچھ بھی پیدا نہیں کرتے اُس معبود کی طرح ہو سکتے ہیں۔ جو سب کچھ پیدا کرتا ہے۔

جواب :- مشرکین اپنے بتوں کو کئی کی شکل نہیں کہتے نہ تشبیہ دیتے ہیں بلکہ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ بت حکومت و عزت میں اللہ کی برابر ہیں۔ (معاذ اللہ) اس کا جواب دیا گیا کہ عزت وہ حکومت میں برابری کیسے ہو سکتی وہ خالق تعالیٰ ہے اور کچھ پیدا نہیں کر سکتے۔ نیز رب تعالیٰ مَلّٰی وَغَلّٰی اُس کا ذکر پہلے ہی ہونا چاہیے ایک جواب یہ دیا گیا کہ چونکہ پہلے بتوں کی کمزوری بیان کی گئی ہے اس لیے اب فرمایا گیا کہ جو اللہ آنی عظیم عظیم اشیاء پیدا کرنے والا ہے وہ ان کمزور بتوں کی طرح کیسے ہو سکتا ہے۔ یا برابر کیونکہ ہو سکتی ذرا اکل چیز پر اسے کم عقل خیال کر لو۔ (تفسیر کبیر) وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ۔ اس کی تفسیر صوفیانہ انشاء اللہ تعالیٰ آیت ۱۷ کے بعد ہوگی۔

وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرُوْنَ وَمَا تُعْلِنُوْنَ ۝۱۹

اور اللہ جانتا ہے جو چھپاتے ہو اور ظاہر کرتے ہو تم - اور وہ لوگ جو
اور اللہ جانتا ہے جو چھپاتے اور ظاہر کرتے ہو - اور اللہ کے

يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ لَا يَخْلُقُوْنَ شَيْئًا وَهُمْ

عبادت کرتے ہیں کی غیر اللہ نہیں پیدا کر سکتے کچھ اور وہ خود
سوا جن کو پوجتے ہیں وہ کچھ بھی نہیں بناتے اور وہ خود

يَخْلُقُوْنَ ۝۲۰ اَمْ وَاَتُغَاثِبُ غَيْرَ اَحْيَاءٍ ۚ وَمَا يَشْعُرُوْنَ ۚ

سب پیدا کئے گئے ہیں۔ مردے میں نہ کہ زندہ - اور انہیں شعور رکھتے
بنائے ہوئے ہیں مردے میں زندہ نہیں اور انہیں خبر نہیں

اَيَّانَ يَبْعَثُوْنَ ۚ ۝۲۱ اِلٰهُكُمْ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ فَالَّذِيْنَ

کہ کب قیامت میں اٹھائے جائیں گے۔ معبود تمہارا معبود ہے ایک ہی تو وہ جو
کہ لوگ کب اٹھائے جائیں گے۔ تمہارا معبود ایک معبود ہے تو وہ جو

لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ قُلُوْبُهُمْ مُّنْكَرَةٌ وَهُمْ

نہیں ایمان لاتے پر قیامت اُن کے دل انکار کرنے والے ہیں اور
آخرت پر ایمان نہیں لاتے اُن کے دل منکر ہیں اور وہ

مُسْتَكْبِرُوْنَ ۚ ۝۲۲ لَا جَرَمَ اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا

خود کو بڑا سمجھنے والے ہیں - نہیں شک اس میں کہ حقیقت میں اللہ جانتا ہے جو
مغرور ہیں - فی الحقیقت اللہ جانتا ہے جو چھپاتے او

يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ ۝۱۳

وہ چھپاتے ہیں اور جو ظاہر کرتے ہیں بیشک وہ اللہ نہیں محبت کرتا بڑا بگڑنے سمجھنے والوں کو
ظاہر کرتے ہیں - بیشک وہ مغروروں کو پسند نہیں کرتا

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق - پچھلی آیت میں ہزار ہا قسم کی نعمتوں اور ان کے پیدا کرنے کا ذکر فرما کر اب
آخری نعمت یعنی ہدایت کا بلکہ حصول کی طرف بندوں کو رغبت دی جا رہی ہے۔
دوسرا تعلق - پچھلی آیت میں اللہ حی لا یموت کی شانِ خالقیت بیان فرمائی گئی اب ان آیات میں۔
مشرکین کے جھوٹے معبودوں کے خود ہی مردہ ہونے کا ذکر کیا جا رہا ہے کہ جو خود مردہ ہو وہ کسی کو
کیا پیدا کرے گا۔ تیسرا تعلق - پچھلی آیت میں کنایتاً اللہ تعالیٰ کا رحم ثابت ہوا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی
زمینی دریائی آسمانی نعمتیں سب کو دیں یہ اس کا اپنی جاندار مخلوق بلا امتیاز سب کافروں مومنوں وغیرہم
پر رحم و شفقت تھی جس سے دھوکا ہو سکتا تھا کہ شاید ان سب سے اللہ کو محبت بھی ہے۔ اب
ان آیات میں اس کی تردید فرمائی جا رہی ہے رحم و شفقت سے محبت ہونا ضروری نہیں اللہ کو بدکاروں
مغروروں سے محبت کبھی نہیں ہو سکتی۔

تفسیر نحوی

وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ۚ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ۚ أَمْوَاتٌ عَلَىٰ أَحْشَابٍ ۚ وَمَا
يَشْعُرُونَ ۚ آيَاتٍ يُبْعَثُونَ ۚ وَأَوَّلُ حَرْفٍ لَفْظُ اللَّهِ مَبْدَأُ هَذَا مَرْفُوعٌ ۚ يَعْلَمُ بَابُ سَمْعٍ
کا مضارع مثبت معروف ہو ضمیر واحد مذکر اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ ما اسم موصول منصوب ہے۔
تُسَوْنَ ۚ باب افعال کا فعل مضارع معروف صیغہ جمع مذکر حاضر اتم ضمیر مستتر کا مرجع یا اہل مکہ مخاطب ہیں
یا سارے انسان۔ واصل تُسَوْنَ تھا۔ رکاز میں ادغام کر دیا۔ بوجہ مناسبت اور خفیت۔ مصدر
سے اسراء یعنی چھپانا۔ معر صناعف ثلاثی سے بنا ہے بمعنی ارازلینا۔ مجید چھپانا۔ واو عاطفہ
تُعْلِنُونَ ۚ باب افعال کا مضارع معروف مثبت جمع مذکر حاضر۔ مصدر سے اعلان بمعنی ظاہر کرنا۔
بتانا۔ اَنْتُمْ ضمیر مخاطب اس کا فاعل ہے جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول کا دونوں مل کر معطوف ہے
مَا تُسَوْنَ کا۔ وہ موصول صلہ مل کر مفعول یہ ہے۔ یعلم کا اور وہ جملہ فعلیہ خبر مبتدأ ہے۔ واو سر جملہ

الَّذِينَ اسْمُ مَوْصُولٌ جَمْعُ مَذَكَّرٍ يُدْعَوْنَ بِأَبٍ نَصْرٍ كَامُضَارِعٍ ثَبَتَ مَعْرُوفٌ صِيغَةُ جَمْعِ مَذَكَّرٍ غَائِبٌ مُثَمِّمٌ ضَمِيرٌ
مُسْتَرَكٌّ كَامَرْجِعِ الَّذِينَ هُوَ دَعْوٌ سَ بِنَا هُوَ بِمَعْنَى بَلَاءٍ - پوچھنا - یہاں دوسرے معنی میں ہے مَن
جَارٌ مَفْعُولِيَّتِ كَا - دُونِ - اسْمُ مَفْرُودٍ جَابِدٌ - بِمَعْنَى مُقَابِلٍ - سَوَا - حِفَاظَتِ - غَيْرِ - گھٹیا - نیچے - جگہ سے
بُئِئَا (تجاؤ کرنا) یہاں پہلے معنی میں ہے - مَرْبٍ ہوتا ہے اکثر - کبھی مثنیٰ بھی ہوتا ہے - یہاں مَرْبٍ
ہے - مضاف ہے - اللہ مضاف الیہ ہے یہ مرکبِ اضافی موصوف ہے - لَا يَخْلُقُونَ - باب نَصْرٍ كَا
مُضَارِعٌ مَثْنِ بَلَاءٍ - صِيغَةُ جَمْعِ مَذَكَّرٍ غَائِبٌ خَلْقٌ سے بنا ہے بمعنی پیدا کرنا اس کا فاعل ضمیر مستتر مَثَمِّمٌ ہے -
ثَبَتًا - اسْمُ مَفْرُودٍ جَابِدٌ ضَمِيرٌ تَنْوِينٌ تَنْكِيرٌ ہے بمعنی کوئی چیز - بِحَالَتِ نَصْبٍ ہے مَفْعُولٌ بہے واؤ -
حَالِیہ مَثَمِّمٌ ضَمِيرٌ جَمْعٌ بَدَلَا ہے يَخْلُقُونَ فَعْلٌ مُضَارِعٌ مَجْہُولٌ مَثَمِّمٌ ضَمِيرٌ اس میں پوشیدہ اس کا نَائِبٌ فاعل
ہے - جس کا مرجع دُونِ اللہ ہے - یہ جملہ فعلیہ خبر مبتدا ہو کر حال ہوا - لَا يَخْلُقُونَ کے فاعل مَثَمِّمٌ ضَمِيرٌ
کَا - اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوگی - دُونِ اللہ کی - اَمَوَاتٌ اسْمُ جَمْعٍ مَكْتَرٍ مُنْصَرَفٍ اس کا واحد ہے مِثٌ
بِمَعْنَى بے جان - کمزور - بے نفع - جَدَائِیْ - وفات شدہ - مر ہوا - رُوحِ جَمْعٍ سے علیحدہ ہونا - دِنٌ
بَدَلٌ کسی چیز کا تھوڑا تھوڑا گھٹنا - یہاں پہلے معنی مراد ہیں - بِحَالَتِ رَفْعٍ ہے بَدَلٌ ہے - غَيْرُ اسْمِ مَفْرُودٍ
جَابِدٌ - بالکل نفی کے لیے - مضاف ہے اَحْيَاءٌ - اسْمُ جَمْعٍ مَكْتَرٍ مُنْصَرَفٍ اس کا واحد ہے حَیٌّ - بمعنی زندہ -
مَوْجُودٌ - جاندار - طاقتور - بڑھنے والا - (نامی) نَفْعٌ بَخْشٌ - یہاں زیادہ مناسب پہلے معنی میں باقی معنی
بھی ہو سکتے ہیں - بِحَالَتِ کسر ہے مضاف الیہ ہے یہ مرکبِ اضافی خبر مبتدا ہے - واؤ سر جملہ یا حالِیہ
مَا يَشْعُرُونَ - فَعْلٌ مُضَارِعٌ مَثْنِ بِنَانِیَہ - صِيغَةُ جَمْعِ مَذَكَّرٍ غَائِبٌ اس کا فاعل مَثَمِّمٌ ضَمِيرٌ پوشیدہ کا مرجع
اَمَوَاتٌ ہے - باب نَصْرٍ سے ہے شَعْرٌ سے بنا ہے - بمعنی احواسِ حسہ سے جاننا - اَيَّانَ - اسْمُ
ظَرْفِ اسْتِفْہَامِ ہے - یہ دُو لَفْظِیْنِ اَيَّ اَيَّ اَوَانٍ - اَيَّیْ حَرْفِ اسْتِفْہَامِ ہے (سوالیہ)
بمعنی کون سا - اَوَانٌ اسْمُ ظَرْفِ زَمَانِیِّ ہے بمعنی اَدَّتْ - واؤ کوئی کیا اور ادغام کر دیا - ہو گیا اَيَّانَ اَوْدَ
مَجْہُولِ کا ترجمہ ہوا - کَبْ (کس وقت) - يَبْعَثُونَ - فَعْلٌ مُضَارِعٌ ثَبَتَ مَجْہُولٌ بِأَبٍ نَصْرٍ سے ہے
جَمْعُ مَذَكَّرٍ غَائِبٌ مَثَمِّمٌ ضَمِيرٌ جَمْعٌ مَذَكَّرٌ اس کا نَائِبٌ فاعل جس کا مرجع ہے الَّذِينَ یَا اَمَوَاتٌ مرجع ہے -
بَعَثٌ سے بنا ہے بمعنی بھیجنا - خواہ دنیا میں یا میدانِ محشر میں - زندے کو بھیجنا یا زندہ کر کے بھیجنا -
یہاں مراد ہے زندہ کر کے میدانِ محشر میں بھیجنا - اَيَّانَ اس کا ظَرْفِ مَقْدَمِ ہے - یہ جملہ فعلیہ مَفْعُولٌ
بہ ہے مَا يَشْعُرُونَ - اِنَّهُمْ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ اِلٰهٌ اسْمُ مَفْرُودٍ مُشْتَقٌّ صِيغَةُ مبالغہ - بَرُوزُنْ فَعَالٌ - بمعنی
اسْمُ فاعل اِلٰهٌ - اِلٰهٌ سے مشتق ہے - (بنا ہے) بمعنی حیران کرنا - عاجز کرنا - ترجمہ ہے بہت ہی

حیران کرنے والا۔ ہر ایک چیز کو عاجز کرنے والا۔ آلہ کا معنی عبادت کرنا بھی ہے تب یہ لفظ مبالغہ یعنی اسم مفعول مائوؤۃ ہوگا۔ اور ترجمہ ہوگا عبادت کیا ہوا (معبود) مضاف ہے۔ اسی لیے توین نہیں آئی۔ کم۔ ضمیر جمع مذکر حاضر کا مرجع تمام انسان میں اگرچہ ظاہر خطاب کفار مکہ کو ہے۔ یہ مرکب اضافی مبتدا ہے۔ اللہ اسم نکرہ بحالت رفع خبر ہے مبتدا کی موصوف ہے وَاٰجِدُ اسم مفرد مشتق مذکر وَاٰجِدُ اسم فاعل ہے وَاٰجِدُ سے بنا ہے بمعنی ایک ہونا۔ اکیلا ہونا۔ بے مثل ہونا اسماء عدد کا پہلا عدد ہے بحالت رفع صفت ہے اللہ کی مرکب تو یعنی خبر مبتدا ہے فَاَلَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْآخِرَةِ قُلُوْبُهُمْ مُّكِنَّرَةٌ وَهُمْ هُمْسُكُفَرٌ ذُنُوبًا جَرَمَ اَنْ اَللّٰهُ يَعْزِمُ مَا يُبْدُوْنَ وَ مَا يَعْمِلُوْنَ اِنَّهٗ لَا يَحِثُّ اَلْمُسْتَكْبِرِيْنَ۔ فَاَبْتَدِئْتُمُ تَحْسِبِيْهِ۔ الَّذِيْنَ اسم موصول جمع مذکر۔ لَا يُؤْمِنُوْنَ۔ فعل مضارع منفی معروف باب افعال سے ہے سیغہ جمع مذکر غائب۔ مصدر ہے اِيْمَانٌ۔ اَمِنْ سے بنا ہے بمعنی اسلام قبول کرنا ہُم مستر کا مرجع الَّذِيْنَ۔ ب جارۃ بمعنی علی۔ الف لام عہدی آخرت۔ اسم فاعل صیغہ مؤنث واحد۔ اَخْرَجُ سے بنا ہے بمعنی بعد میں ہونا۔ اخیر میں ہونا۔ یہ جار مجرور متعلق ہیں لَا يُؤْمِنُوْنَ کے یہ سب جملہ فعلیہ موصول صلہ مل کر مبتدا ہے۔ قُلُوْبٌ۔ جمع کسر منصرف۔ اس کا واحد ہے قَلْبٌ اسم جامد ہے۔ مصدر بھی ہوتا ہے۔ بمعنی بھیڑنا۔ قلب اسم جامد بمعنی دل۔ پھر تاحرکت کرتا رہتا ہے۔ ظاہر اَخْرَجَ سے باطناً۔ علم۔ ہِفْم قوت نے مضاف ہے ہُم ضمیر مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی موصوف ہے مُّكِنَّرَةٌ۔ اسم فاعل باب افعال کا صیغہ واحد مؤنث مصدر ہے اَنْكَارٌ۔ نکرۃ سے بنا ہے بمعنی نہ ماننا۔ صی ضمیر واحد مؤنث اس میں مستر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع قُلُوْبٌ ہے۔ غیر ذری العقول جمع کے لیے ضمیر واحد مؤنث غائب آجاتی ہے۔ یہ شبہ جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہے۔ قُلُوْبٌ۔ داؤد مالیہ۔ قُلُوْبُہُم کی ضمیر ذوالحال ہے۔ ہُم ضمیر مرفوع منفصل مبتدا ہے۔ مُّشْكِرُوْنَ۔ باب استفعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ مصدر اِسْتَكْبَرُوا۔ کِبَر سے بنا ہے۔ بمعنی بڑا ہونا۔ استکبار کا ترجمہ ہے بڑا سمجھنا۔ سرکشی کرنا۔ مُّكِبَّرٌ کا ترجمہ ہے بڑا بننا۔ ضمیر پوشیدہ ہُم اس کا فاعل ہے جس کا مرجع الَّذِيْنَ ہے۔ یہ شبہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے ہُم مبتدا کی آوردہ جملہ اسمیہ ہو کر حال ہے۔ قُلُوْبُہُم کا۔ اور خبر مبتدا ہے۔ لَا جَرَمَ۔ اسم متفصل ہے۔ دَو لفظ میں اَلَا نافیہ اَم جَرَم اسم فعل۔ بمعنی ماضی مطلق شُكٌّ۔ لَا جَرَمَ بمعنی لَا شُكَّ۔ ترجمہ ہے نہیں شک کیا اُس نے یا نہیں شک والی ہوئی یہ بات کہ یا یقینی ہے یہ بات اسطلاح میں یہ لفظ پورا یقیناً کے معنی میں متعل ہے ترکیب میں دَو قول میں۔ اَلَا جَرَم۔ فعل ماضی مطلق معروف منفی

ہے صیغہ واحد مذکر غائب۔ ع۔ لَا تَجْرِمُ اسم فعل بمعنی اثبت یا حق۔ ماضی مطلق۔ بہر دو صورت
اگلی عبارت جملہ اسمیہ ہو کر اس کا فاعل ہے۔ اَنْ حرف تحقیق اللہ اُس کا اسم لہذا منصوب ہے۔
یَعْلَمُ۔ باب سبج کا فعل مضارع ثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب۔ هُوَ ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے
اِسْم موصول یُسْتَرُونَ۔ باب افعال کا مضارع ثبت معروف هُمْ ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل جس کا
مرجع ہے الَّذِینَ۔ مصدر ہے اِشْرَارٌ۔ مِشْرٌ سے بنا ہے بمعنی جھپٹانا۔ دل میں خیال کرنا آپس
میں رازداری کرنا۔ خفیہ باتیں یا تدبیریں کرنا۔ یہاں ہر معنی درست ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا پھر
معطوف علیہ ہے واو عاطفہ ما اسم موصول۔ یَعْلَمُونَ۔ باب افعال کا مضارع ثبت معروف
صیغہ جمع مذکر غائب هُمْ ضمیر کا مرجع الَّذِینَ ہے۔ مصدر ہے اَعْلَانٌ۔ بمعنی ظاہر کرنا۔ عَلْنٌ سے بنا
ہے بمعنی ظاہر ہو جانا۔ بر ملا بات کرنا۔ سامنے آنا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا اور موصول معطوف ہوا
ما قبل کا اور عطوف کی سب عبارت مفعول بہ ہے یَعْلَمُ کا۔ اور وہ جملہ خبریہ فعلیہ خبر ہے اَنْ کی اور وہ
فاعل ہوا اَنْ کا۔ اسی لیے اَنْ کا ہمزہ مفتوحہ ہے۔ اَنْ حرف مشبہہ بالفعل کا ضمیر واحد منصوب
متصل اسم اَنْ ہے اِسْرَ کا مرجع اللہ تعالیٰ۔ لَا یُحِبُّ۔ باب افعال کا مضارع منفی بلا بمعنی حال صیغہ
واحد مذکر غائب هُوَ ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے مصدر ہے اِحْبَابٌ۔
معنی محبت کرنا۔ پسند کرنا۔ حُبٌّ سے بنا ہے۔ بمعنی محبت ہو جانا۔ پسند ہونا۔ باب افعال
میں اگر متغدی ہوا۔ الف لام استغراقی یا اسمی بمعنی الَّذِینَ۔ مُسْتَكْبِرِینَ۔ باب استفعال کا اسم
فاعل صیغہ مذکر بحالت فتح مفعول بہ ہے لَا یُحِبُّ کا۔ یہ فعل فاعل مفعول مل کر خبر اَنْ ہے۔ وہ
جملہ ہو کر یہیں پر مکمل ہو گیا۔

تفسیر عالم

وَاللّٰهُ یَعْلَمُ مَا تُشِیْرُوْنَ وَمَا تُعْلِنُوْنَ۔ وَالَّذِینَ یَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ
اللّٰهِ لَا یَخْلُقُوْنَ شَیْئًا وَهُمْ یُخْشَعُونَ۔ اَمَوَاتٌ غَیْرُ اَحْیَاءٍ وَمَا
یَشْعُرُوْنَ اَیَّانَ یُبْعَثُوْنَ۔ اے اللہ کے کافرو۔ نبی کے گستاخو تم تا قیامت ہمارے حبیب نبی
محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف جو بھی تحریراً تقریراً۔ عقیدتاً۔ عملاً۔ فعللاً باتیں چھپا چھپا کرتے
ہو یا ظاہر ظہور بر ملا کرتے ہو اللہ تعالیٰ سب کچھ جانتا ہے اور اپنے محبوب کو فوراً بتا دیتا ہے
اس لیے تمہاری فریب کاریاں جال سائیاں اور سب منصوبے تھکندے دھرے رہ جاتے
میں۔ ہمارے نبی اور اُن کے صحابہ کو کچھ نقصان نہیں پہنچا سکتے۔ یہ وسعت علمی بھی پہنچے
موجود کی شان الوہیت ہے۔ تمہارے جھوٹے معبود توفدہ بھر علم نہیں رکھتے۔ اور وہ تمام لکڑی پتھر

لوہے کے بُت جن کو یہ اللہ کے مقابلے میں پوجتے ہیں وہ تو کوئی چیز بھی نہ پیدا کر سکیں نہ بنا سکیں اور وہ خود مخلوق ہیں اور انسانی ہاتھوں سے تراشے خراشے ہوئے ہیں۔ بیکار ہیں بنجر زمین کی طرح مُردہ ہیں ہرگز کسی وقت بھی نہ زندہ تھے نہ ہیں نہ ہوں گے اور قطعاً شعور نہیں رکھتے نہ سمجھ نہ ادراک نہ سن نہ پڑھ کر کب کس دن یہ سب انسان قبروں سے اٹھائے جائیں گے۔ ایک قول میں اُمواتٌ غیرُ اَحْیَاءِ سے مراد کفار ہیں۔ اور پہلے قول میں اُموات بُت ہیں۔ یہ قول زیادہ صحیح ہے اس لیے کہ یہاں سچے اور جھوٹے معبود کی پہچان کرانی جا رہی ہے کہ سچا معبود وحی لا اُموت ہے۔ اور جھوٹے معبود اُمواتٌ غَیْرُ اَحْیَاءِ ہیں۔ اور جس طرح زمین کو مردہ کہہ دیا جاتا ہے اسی معنی میں پتھر کے بت کو بھی مردہ کہا گیا ہے علما فرماتے ہیں کہ موجودات چار قسم کی ہیں۔ ۱۔ حَیٌّ لَا یَمُوتُ یہ شان فقط سچے حقیقی معبود اللہ تعالیٰ کی ہے ۲۔ اَحْیَاءٌ غَیْرُ اُمُوتٍ یہ شان انبیاء کرام کی ہے کہ فقط ایک آن کے علاوہ ان پر کبھی موت نہیں آ سکتی۔ ۳۔ اُمُوتٌ غَیْرُ اَحْیَاءِ یہ حالت بتوں کی اور کفار کی ہے اگرچہ بظاہر زندہ چل رہے ہوں ۴۔ اَحْیَاءٌ بَعْدَ اَلْاُمُوتِ یہ حالت عام جنات و انسان کی ہے کہ زندگی ظاہری کے بعد موت پھر قبر کی زندگی۔ گویا کہ گلی موت بتوں کی قلبی موت کفار کی۔ جسدی موت عام انس و جن کی قبر میں سب زندہ کر دیئے جاتے ہیں جیسا کہ متعدد آیات و احادیث سے ثابت ہے اس بنا پر یہاں مراد صرف بت ہی کو اُموات فرمایا گیا۔ ہمارے اس دور کے ایک نہایت ہی جاہل اُردو مصنف اس آیت کا مطلب بیان کرتے ہوئے انتہائی گستاخانہ انداز میں اُموات غیر اَحْیَاءِ سے مسلمان اولیا انبیا اور بزرگ ہستیاں مراد لیتے ہوئے کہتے ہیں کہ وَالَّذِیْنَ یَذَعُونَ سے مراد وہ صالحین ہیں جن کو قالی معقدین و تالانچ بخش یا غریب نواز کہتے ہیں۔ پوچھو اس بیوقوف مفسر سے کہ یہ تفسیر تو دیگر احادیث و آیت قرآنی کے سراسر خلاف ہے۔ اس لیے کہ یہاں فرمایا گیا اُمُوتٌ غَیْرُ اَحْیَاءِ۔ اگر اس سے قروالے مراد ہوتے تو وہ تو قبر سے پہلے بھی زندہ ہیں اور قبر میں بھی جیسے کہ شہداء وغیرہ نیز ابو جہل کے قتل کے بعد نبی کریم نے اس سے کلام فرمایا اور بتایا کہ یہ نفقوس بد ستے ہیں۔ آج سارے نجدی و بابی دیوبندی مودودی مدینہ پاک پہنچ کر بحرفِ ندا صلوٰۃ و سلام پڑھتے ہیں۔ نیز یہاں فرمایا گیا۔ وَنَا یَشْعُرُونَ اور قیامت میں اٹھنے کا شعور نہیں رکھتے۔ حالانکہ ہر عام مسلمان بھی حشر نشر قیامت کا شعور رکھتا ہے۔ بے شعور تو صرف لکڑی پتھر وغیرہ ہی ہے اور ای کے بنے ہوئے بت بے شعور ہیں۔ نیز فرمایا گیا اَیَّانَ یُبْعَثُونَ کب اٹھائے جائیں گے۔ یعنی

یہ بت جن کو تم معبود بنائے بیٹھے ہو یہ نہیں جانتے کہ لوگ کب اٹھ جائیں گے۔ جب کہ اللہ تعالیٰ ذرے ذرے بلکہ تمہاری خفیہ علانیہ حرکتوں کو بھی جانتا ہے۔ یہاں حقیقی اور بناوٹی معبودوں کا تقابلی جائزہ و تعارف پیش کیا جا رہا ہے نیز کبھی کسی دور میں کسی بزرگ کو معبود نہ کہا گیا نہ اُس کی عبادت کی گئی ہاں بعض بزرگوں کے نام کے بت بنا کر ان کو پوجا گیا۔ تو بُرائی بتوں کی فرمائی جا رہی ہے اور ان کے عقیدت مندوں کو سمجھایا جا رہا ہے۔

نہ کہ بزرگوں کی اور بے شعور یہ بت میں نہ کہ بزرگ۔ بزرگانِ دین کو تو رب تعالیٰ نے اپنی صفات کا مظہر بنایا ہے۔ اسی لیے انبیاء اور بعض اولیاء اللہ اپنے عطائی علم غیب سے نَسْرُوْنِ دَلِیْلُوْنَ کو جان لیتے ہیں۔ مظلوم ان جاہل مفسروں کی عقل کہاں ماری جاتی ہے کہ مثلِ مبتلاں خود ہی بے شعور ہو گئے۔ اَلْعَمٰکُمْ اِلٰہٌ وَّ اٰجِدٌ۔ فَالَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ فَعٰوْهُمْ فَمَنْ یَّکْفُرْ وَّ هُوَ مُتَکَبِّرٌ لَا یَجْرَمُ اَنَّ اللّٰهَ یَعْلَمَ مَا یُسِّرُوْنَ وَّ مَا یَعْلَمُوْنَ۔ اِنَّہٗ لَا یُحِیْبُ النَّفْسَ الْکَیْرِ یٰۤاٰیٰتِ۔ کوئی عقل کا اندھا ذہن کا کورا مانے یا نہ مانے مگر حقیقت

یہی ہے کہ سب کائنات مخلوق کا سچا قابلِ عبادت معبود وہ ایک ہی معبود ہے جو خالق مالک علیم و خیر اتنی کثیر شاندار نعمتیں پیدا فرما کر بلا معاوضہ عطا فرمانے والا۔ اور اُس کی تدبیر اتنی آشکارا ظاہر ثابت واضح روشن ہیں کہ ذرا سی سمجھ والا بھی معرفت کر دگا حاصل کر لیتا ہے لیکن وہ لوگ بد نعت جو محنت پر ایمان نہیں لاتے اُن کے دل نور معرفت سے دور محروم اندھیرے میں پڑے ہیں اور اسی لیے وہ توحید و رسالت کے منکر ہیں ادبِ حالت یہ ہو گئی ہے کہ ہمارے ہمارے رحمۃ مالین حبیب کی باتوں کے آگے اپنے آپ کو زیادہ بڑا سمجھتے ہوئے نہایت غرور و تکبر کرنے والے ہیں اور اسی غرور کی وجہ سے مجلسِ مصطفیٰ میں حاضری کو مار سمجھتے ہیں۔ یہ انکا غرور ہی ہے جو ان کو اتباعِ رسول پاک عبادتِ الہیہ راہِ ہدایت انکساری سجدہ ریزی کے قریب نہیں آنے دیتا۔ حالانکہ نبی کریم کی سچائی اور رب کی کرودوں نعمتوں کو تسلیم کرتے ہیں۔ اور یہ بات بھی بہت بڑے یقین والی ہے اس میں قطعاً شک نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ وہ تمام کچھ جانتا ہے کہ جو وہ لوگ چھپاتے ہیں اور وہ جو ظاہر کرتے ہیں۔ ان کی پوشیدہ چیزیں ان کے قلبی عقیدے اور ارادے ہیں ان کی ظاہر چیزیں ان کے اعمال ہیں۔ وہ ظاہر کو جانتا ہے اس طرح کہ اُس کے انجام کا پتہ ہے خفیہ کو جانتا ہے اس طرح کہ وہ اللہ مخلوق کے اتنا قریب ہے کہ کسی کی جان بھی اتنی قریب نہیں۔ پوشیدہ کو جانتا ہے اس طرح کہ قلبی ارادوں سے واقف ظاہر کو جانتا ہے اس

طرح کر اس کی سزا جزا پوری دے سکتا ہے۔ گناہگار کوئی کتنا ہی ہو مگر عاجزی میکنی میں اس کو محاف کیا جاسکتا ہے لیکن مغرور تکبر اور خواہ مخواہ خود کو بڑا سمجھنے والے اکثر باز کو کبھی بھی اللہ تعالیٰ پسند نہیں فرماتا۔ خیال رہے کہ تکبر ساری برائیوں فسق و فجور اور کفریات۔ گستاخیوں بے ادبیوں کی جڑ ہے۔ اسی لیے تمام گستاخان نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے چہرے تکبر سے مکروہ ہو جاتے ہیں۔ اور گستاخ بد بخت اپنے تکبر کی بنا پر مکروہ چہروں سے ہی پہچانے جاتے۔ نیز آقاؤ کاٹنا اور تمام انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کا گستاخ اللہ کا بھی ادب نہیں کرتا اسی لیے لَا یُحِبُّ الْمُتَكَبِّرِینَ۔ اللہ تعالیٰ تکبروں کو پسند نہیں فرماتا۔ کیونکہ تکبر ہر اچھے عمل ہر اچھی نصیحت سے روک دیتا ہے ملا فرماتے ہیں کہ تکبر سے بیش خرمیاں پیدا ہوتی ہیں۔

۱۔ گستاخی ۲۔ بے ادبی ۳۔ جہالت۔ ۴۔ ظلم۔ ۵۔ فساد۔ ۶۔ سرکشی۔ ۷۔ بے غیرتی۔ ۸۔ بد فعلی۔ ۹۔ بد عملی۔ ۱۰۔ گناہ۔ ۱۱۔ کفر۔ ۱۲۔ شرک۔ ۱۳۔ قتل و غارت۔ ۱۴۔ بے برکتی۔ ۱۵۔ نحوست۔ ۱۶۔ قطع رحمی۔ ۱۷۔ شیطانیت ۱۸۔ مکاری ۱۹۔ ہر ایک کا برا چاہنا۔ ۲۰۔ حق کی مخالفت۔ موجودہ دور کے گستاخوں میں یہ سارے عیوب صاف نظر آتے ہیں اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو تکبر سے بچائے۔ تکبر ہر شخص کے لیے ہر وقت بُرا ہے خواہ وہ مسلمان ہو یا غیر مسلم مولوی کی شکل میں ہو یا پیر کی کوئی مدرسہ ہو یا عام ذمیوی جگہ۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ باری تعالیٰ کا علم قدیم ہے ازلی ابدی ہے مگر اس کا مشاہدہ ہر اک ازل سے ابتداء تک حادث ہے اس لیے کہ مشاہدے کا تعلق بندے کے فعل سے ہوتا ہے۔ جب شہود ایہ حادث تو مشاہدہ بھی حادث۔ یہ فائدہ مائسرون (الخ) کے مستقبل و حال فرمانے سے حاصل ہوا اور یہاں ایک قول میں علم بمعنی مشاہدہ بھی ہے۔ دوسرا فائدہ۔ رب تعالیٰ کی صفات کسی بندے میں ماننا عین شرک ہے۔ خواہ وہ خصوصی صفات ہوں یا غیر خصوصی اس لیے کہ رب تعالیٰ اپنی ذات و صفات میں بے مثل اور لاشریک ہے۔ ہاں البتہ صفاتی نام اور وہ لفظ استعمال کرنا جو اللہ تعالیٰ کی اس صفت کے لیے مستعمل ہے وہ دوسرے کے لیے بھی استعمال کرنا جائز ہے۔ جیسے لفظ مجید۔ سمیع۔ بصیر۔ کریم وغیرہ اللہ کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے اور قرآن پاک کے لیے بھی بجا کریم کے لیے بھی لیکن یہ نہیں کہا جاسکتا کہ جیسا وہ اللہ تعالیٰ مجید ہے اسی طرح قرآن بھی مجید ہے۔ یہ فائدہ الراد واخذ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تکبر کرنا مومن کی عادت نہیں۔ جو مسلمان ہو کر تکبر کرے

وہ اپنے مومن ہونے کے خلاف حرکت کر رہا ہے۔ ایمان کامل سے محروم ہو جائے گا۔ یہ فائدہ
وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ فرمانے سے حاصل ہوا۔ کیونکہ کبر کا مرجع کفار ہیں اور کبر کے تقدم نے حصر
کا فائدہ دیا۔ چوتھا فائدہ۔ مومن مسلمان کو اپنا ظاہر و باطن دونوں درست اور پاکیزہ رکھنے چاہئیں
یہ فائدہ مَا يُبَيِّنُ دَنَ وَمَا يُغَيِّثُونَ فرمانے سے حاصل ہوا کہ رب کریم نے اپنے مشاہدے میں
دونوں کا ذکر فرمایا۔ یعنی اس کی بارگاہ میں صرف باطن ہی کا اعتبار نہیں ہے وہاں ظاہر بھی دیکھا جاتا
ہے۔ کوئی شخص کتنا ہی عاجز مسکین اور باطن کا نیک بنے مگر ظاہر نماز روزہ نہ کرے تو مردود بارگاہ
ہے۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن پہلا مسئلہ۔ زندگی دو قسم کی ہے ۱۔ روحانی ۲۔ جسمانی ظاہری۔ ظاہری زندگی
پر ظاہری یعنی شریعت کے احکام جاری ہوتے ہیں۔ اس لیے ہر کافر و مشرک کو شرعاً زندہ ہی کہا جائے
گا اور زندگی کے سارے قانون اس پر لگیں گے۔ میراث وغیرہ۔ اگرچہ باطناً ہر کافر مردہ ہے۔ یہ
مسئلہ اَمَوَاتٌ غَيْرُ اَحْيَاءٍ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اسی لیے کافر کو نماز روزے پر مجبور نہیں
کیا جاسکتا۔ دوسرا مسئلہ۔ شریعت اسلامیہ کے ہر فرقہ میں مسلمان کو تکبر اور غرور کرنا حرام ہے۔
ہاں البتہ بحالت جنگ کفر کے سامنے تکبر جائز ہے وہ بھی صرف اس لیے کہ کفار پر رعب پڑے
گھبراہٹیں حوصلہ توڑ جائیں۔ عام حالات میں غرور حرام ہے۔ خیال رہے کہ تکبر نام ہے جھوٹی
اکڑ بازی اور انانیت کا سچی صفت کا اظہار یا اپنے ساتھی اور لشکر یا جماعت کی شان بیان کرنی
خواہ کسی طرز و طریقے سے ہو یہ تکبر نہیں۔ یہ مسئلہ۔ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرُونَ سے مستنبط ہوا۔
جھوٹی اکڑ کو عربی میں اشکار کہا جاتا ہے۔ نیز بلاوجہ بلا ضرورت اپنی سچی صفات کا اظہار بھی بُرا ہے
کیونکہ تکبر کی ہم شکل ہے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَاللّٰهُ يَعْلَمُ۔ اللہ جان لے گا یا جانتا ہے۔ مگر
دوسری آیت میں ارشاد ہوا لِيَعْلَمَ اللّٰهُ۔ تیسری جگہ ارشاد ہے وَلَقَدْ يَعْلَمُ اللّٰهُ الَّذِيْنَ (۱۶)
پہلی آیت نے بتایا شروع سے جانتا ہے۔ دوسری نے اور تیسری نے بتایا کہ رب تعالیٰ ابھی نہیں
جانتا آئندہ جانے گا۔ اسی بات سے پتہ لگتا ہے کہ یہ رب کا کلام نہیں ورنہ یہ تضاد بیانی اور غلط بیانی
نہ ہوتی۔ (آریہ و عیسائی)

جواب۔ حضرت حکیم الامت رحمۃ اللہ علیہ اس کا جواب یہ دیا ہے کہ پہلی آیت میں علم اپنے معنی میں ہے یعنی ادراک و معلومات۔ پتہ ہونا۔ اور دوسری آیتوں میں علم بمعنی مشاہدہ کرنا ہے۔ اس کی وضاحت ابھی ہم نے قوائد میں بیان کر دی۔ کہ باری تعالیٰ کی معلومات اور پتہ ہونا قدیم ہے اور مشاہدہ حادث ہے۔ جب تک بندہ کرے گا نہیں اس وقت تک مشاہدہ بھی نہیں ہوگا۔ دوسرا اعتراض۔ ابھی پہلے آیت ۱۷ میں فرمایا گیا کہ لَا يَخْلُقُ شَيْئًا یعنی بت کچھ پیدا نہیں کر سکتے اب پھر یہاں آیت ۱۸ میں فرمایا گیا لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا یعنی وہ بت کچھ پیدا نہیں کر سکتے۔ یہ تو فقط لفظی تکرار ہو گئی۔ اس کی دوبارہ ضرورت کیا تھی؟۔ جواب۔ پہلی آیت میں صرف تقابلی سوال ہے اور دعوت غور فکر ہے کہ اے کافر و بہت سوچ کر بتاؤ کہ کیا خالق اور غیر خالق کسی بھی حیثیت میں برابر ہو سکتے ہیں۔ اس کا جواب اہل دانش و تدبر کے نزدیک صاف نفی میں ہے لیکن کفار اور اعدائے حق سے سوال ہو سکتا تھا کہ وہ کون ہے جو غیر خالق ہے اور جس کو خالق کے برابر سمجھا جا رہا ہے۔ تو اس کی صاف صاف لفظوں میں وضاحت فرمائی گئی کہ وہ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ میں انہی کی یہ حالت ہے کہ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا۔ وہ کچھ بھی پیدا نہیں کر سکتے۔ اور صرف یہی نہیں کہ وہ پیدا نہیں کر سکتے بلکہ وہ تو اتنے کمزور ہیں کہ وَهُمْ يُخْلَقُونَ وہ تو خود پیدا کئے گئے ہیں یا خود کسی انسانی ہاتھ کے گھڑے ہوئے ہیں۔ میسر اعتراض۔ اموات کے بعد غیر اخیاء فرمانا محض تکرار ہے۔ کیونکہ مقصد دونوں کا ایک ہی ہے۔ جواب۔ فقط اموات ہونا ایک کمزوری ہے لیکن أَمْوَآتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ دوسری کمزوری ہے۔ اس طرح کہ باری تعالیٰ سچا معبود اس لیے بھی ہے کہ وہ نہ اموات ہونے میں ہے نہ غیر اخیاء ہے۔ اور رب تعالیٰ کی انسانی و چٹائی مخلوق کی چار حالتیں ہیں۔

۱۔ غیر اخیاء۔ یعنی لاشیٰ ۲۔ پھر دنیا میں اگر اخیاء ۳۔ موت سے اموات ہوئے ۴۔ پھر بعد موت چند ساعتوں کے بعد اخیاء ہوئے۔ مگر اے مشرکین کو تم معبود بنائے بیٹھے ہو وہ بت تو اتنے کمزور ہیں کہ ہماری حیوانی مخلوق اور بندوں کا بھی مقابلہ نہیں کر سکتے۔ اے اموات ہیں کہ کبھی بھی اخیاء نہیں ہو سکتے۔ ہمیشہ ہمیشہ کے لیے غیر اخیاء ہیں نہ قبل موت زندگی نہ بعد موت زندگی۔ تو چونکہ یہاں بعد موت زندگی کی نفی بتانی مقصود تھی اس لیے اموات کے بعد غیر اخیاء کہنا نہایت مفید ہے۔ محض تکرار نہیں بلکہ جداگانہ معانی ہیں۔ اور معبود حقیقی وہ ہو سکتا ہے جو موت و حیات قبل و بعد کے سارے عیوب سے پاک ہو (کبیر۔ وسائل الرازی)

چونکہ اعتراض۔ بُت جادات ہیں اور جادات کو میت کہنا درست نہیں۔ مردہ اس کو کہا جاسکتا ہے جو پہلے زندہ ہو۔ جواب۔ موت و حیات کا اصلی معنی ہے غیر نفع و فائدہ اور نفع اور فائدہ۔ تو اس اصلی معنی کے اعتبار سے زندہ وہ جو نفع اور فائدہ دے اور لے۔ مردہ وہ جو نفع و فائدہ نہ لے سکے نہ دے سکے۔ اسی معنی میں زمین کو زندہ و مردہ کہا جاتا ہے تو یہاں بھی یہی بتایا گیا ہے کہ کافرو۔ مشرک و بت مردہ یعنی ناقابل نفع میں ان کو کوئی فائدہ نہیں نہ فائدہ دے دے سکیں اور ان کی یہ کیفیت غیر اُحیاء یعنی ہمیشہ ہمیشہ کے لیے ہے خیال رہے کہ دیسے پتھر سے نفع لیا تو جاسکتا ہے مگر پتھر خود نفع نہیں دے سکتا۔ اس لیے اَموات فرمایا گیا۔

انحوال اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اَمَّا يَشْعُرُونَ اَتَمَّانَ يَبْعَثُونَ۔ اور وہ بُت شعور نہیں رکھتے کہ کب اُٹھائے جائیں گے لوگ۔ یعنی قیامت کب ہوگی۔ بتوں کے متعلق اس بات کا ذکر کیوں کیا گیا جب کہ قیامت کے بارے میں تو کوئی انسان بھی نہیں جانتا بلکہ جنات بھی نہیں جانتے کہ قیامت کب کس وقت آئے گی۔ آخر اس خصوصی نفی کی کیا ضرورت تھی۔ بتوں کی سیکڑوں کمزوریوں میں سے کسی ایسی کمزوری کا ذکر کیا جاتا جو کسی انسان میں نہ ہوتی۔ نیز یہاں فرمایا گیا۔ لَا يَشْعُرُونَ چاہیے تھا کہ فرمایا جاتا لَا يَعْلَمُونَ وہ نہیں جانتے۔ اس لیے کہ علم کا تعلق مُر سے اور مُر کے دماغ سے ہے جب کہ شعور کا تعلق دل کی گہرائیوں سے ہے۔

جواب۔ اگرچہ بت معمولی جانور اور کیر مے کوڑے سے بھی زیادہ بے شعور ہے ہیں اس لیے کہ جادات ہیں مگر یہاں بتوں کا انسانیت سے تقابل مقصود نہیں۔ بلکہ کفار کے عقیدے کے مطابق بتوں کو معبود کہتے تھے۔ سچی اور جھوٹی بناوٹی معبودیت کا تقابل ہے کہ سچا معبود وہ ہے جو قیامت۔ حشر نثر۔ بندوں کے قبروں سے اُٹھنے کو جانتا ہے۔ ہر چیز کی خبر رکھتا ہے۔ یہ بت اس لیے بھی باطل ہیں کہ ان کو پتہ ہی نہیں کہ بندے کب اُٹھائے جائیں گے۔ لہذا ان کو معبود سمجھنا اور ان کی پوجا پرستش کرنا انتہائی احمقانہ حرکت ہے ان سے زیادہ تو جانور حیوانات کو شعور ہے۔ نیز شعور کی نفی اس لیے درست ہے کہ شعور کی نفی سے تمام قوتوں کی نفی ہو جاتی ہے شعور کا اصل معنی ہے بے حس۔ بے حواس ہونا۔ جیسے مٹی کا ڈھیلہ۔ بے حس ہے۔ علم کی نفی سے۔ باقی قوتوں کی نفی نہیں ہوتی۔ دیکھو بچہ شیر خوار۔ بلکہ یک روزہ بچہ بالکل بے علم ہوتا ہے مگر اُس کی تمام قوتیں اجواس ظاہری و باطنی۔ اس میں موجود ہیں انہی قوتوں کا نام شعور ہے۔ علماء فرماتے ہیں کہ شعور اور میں چھ طرح فرق ہے۔ ۱۔ شعور وحی چیز سے علم کسی۔ ۲۔ شعور پیدا ہونے سے۔ ۳۔ علم ہوش

سنبھالنے کے بعد بلکہ بعد بو ذلت ۴ شعور جانوروں کو بھی ہوتا ہے مگر علم صرف ذی عقل کو۔
۵ شعور حواس ظاہری سے بھی حاصل ہوتا ہے اور حواس باطنی سے بھی گو علم صرف حواس ظاہری
سے حاصل ہوتا۔ ۵ شعور روح کا خاصہ ہے مگر علم عقل کا خاصہ ہے۔ ۶ بہت سے انسان
بے علم ہیں مگر کوئی انسان بے شعور نہیں۔ منطقی لوگ جس کو علم کہتے ہیں وہ الہی معنی میں ہے تمام انسان
خاص کر مسلمانوں کو قیامت حشر و نشر اور قبروں سے اٹھنے کا شعور ہے مگر تعین وقت کا علم نہیں اس
لیے شعور کی نفی بالکل درست ہے۔ شعور کی نفی نے یہ بتایا کہ بتوں کمر پاس حواس کی کوئی قوت
بھی نہیں عقلی نہ قلبی۔ نہ بصارت نہ سماعت نہ شامہ نہ لامسہ نہ ذائقہ نہ ماشیہ نہ فہم نہ ادراک۔ وَاللّٰهُ
وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ بِالْقَوَابِ

تفسیر صوفیانہ

وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَيْتًا كُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَيِّبًا وَ تَسْتَخْرِجُ مِنْهُ
جَنِيَّةً تَلْبَسُوهَا وَ تَرَى الْفُلْكَ مَوَاجِرَ فِيهِ وَ لِيَبْتَلِيَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّهُمْ
تَشْكُرُونَ وَ اَلْقَى فِي الْاَرْضِ رَدًا مِمَّا اَنْ يَمِيدَ بِكُمْ وَ اَقْنَمَ اَوْسُدًا لَعَلَّكُمْ تَعْتَدُونَ اور وہ اللہ وہ نالو
قدرتوں والا ہے جس ذات کریم نے قرآن کا سمندر بیکراں تمہارے لیے مسخر یعنی آسان نرین فرما دیا
ہے تاکہ تم اس بحر بے کنار کی شریعت سے جسمانی روحانی غذائیں کھاؤ سو غذائیں تم کو دنیا و آخرت
میں عشق کمال کی لذت بخشیں اور نزکیہ نفس کی طراوت دیں اور طریقت کے زیور اس سمندر قرآنی سے
نکالو۔ جن کو محافل نورانیہ مجالس قدسیہ میں دل دماغ عقل و فکر کا زیور بنا کر پہنو۔ تمہاری تمام
عقل و دانش کی کشتیاں تدبیر و تدبیر کے جہاز اسی سمندر کی بہروں میں کٹاں کٹاں دریاں دواں تیرتے
پھر رہے ہیں تاکہ اجتہاد و فقہ کے مسائل۔ حیات دنیوی کی ہر ضرورت غنی و خوشی کے قواعد حقوق العباد
و حقوق اللہ کے فضائل اسی قرآن مجید سے تلاش کر سکو۔ اور گہوارۃ اسلام کی آرام دہ باعزت زندگی پاک
کائنات عالم کے سامنے شریعت و معرفت کا شکر الہی ادا کرتے رہو۔ اللہ تعالیٰ نے مومن کی زمین
جسمانی میں شریعت قرآن و حدیث کے قانونی لنگر ٹھونکے تاکہ تمہاری ارض جسمانی اس سمندر قرآنی
کے ذخائر میں نفسانی طوقانوں اور دوسو اس کی ہواؤں میں گمراہوں کی طرح بھٹکتی نہ پھرے۔ اسے حق کے
متلاشیوں رب کائنات کے وادی اسلام میں شریعت کی نہریں اور طریقت کے رستے تمہارے لیے بنادیئے
تاکہ تم ان راستوں میں ایقان و عرفان کے پانیوں سے نہاتے دھوتے پیتے پلاتے شاداں و فرحان
قرب محبوب کی ہدایت پالو۔ اس راستوں کی مسافت میں تصوف کی تینیں مشربیں ہیں اور ہر منزل کا ایک
دروازہ ہے۔ پہلا دروازہ ریاضت نفس۔ ۲ صبر جمیل۔ ۳ طلب مولیٰ۔ ۴ مصائب پر تحمل۔

۵ جہدِ مسلسل - ۶ علمِ دینی کے حصول میں لگن - ۷ فقر کی مجلس اور ہم نشینی - ۸ اُمراء اور بادشاہوں و زریروں سے اجتناب - ۹ اغنیاء سے دوری - ۱۰ شریعت کی مکمل سربلایا بندی - ۱۱ اللہ سے ہر وقت فریاد و التجا - ۱۲ مکرِ شیطانی سے ہر وقت استغفار و توبہ - ۱۳ اللہ کی رحمت کی ہر وقت اُمید - ۱۴ دل میں رقت و ہیبتِ الہی کا خوف - ۱۵ انکارِ باطن میں مشغولیت - ۱۶ اخوت و معذرت - ۱۷ مساکین پر رحم - ۱۸ جو دود سنا - ۱۹ نخل سے پرہیز - ۲۰ ہر کام میں میانہ روی - ۲۱ فحش لوگوں اور فحاشی سے بچنا - ۲۲ اللہ رسول کے لیے محبت اور عداوت - ۲۳ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا خیال رکھنا اور اپنے تعلق داروں سے کرنا - ۲۴ دینی معاملات میں سخت گیری - ۲۵ مناظروں مکالموں اور زیادہ کلام سے بچنا - ۲۶ حکمِ تقدیر - قضاءِ الہی پر تسلیم خم کرنا - ۲۷ احوال و کرامات کا ترک کرنا کرامتوں کی خواہش نہ کی جائے - ۲۸ منظورِ بارگاہ ہونے کی خواہش اور طلب میں لگا رہنا - ۲۹ محبتِ شیخِ مرشد میں فنا ہونا - تصورِ شیخ میں متوجہ رہنا - ۳۰ ہر حال میں جمعیتِ قلبی اختیار کرنا - ۳۱ دنیا سے بے نیاز ہو جانا - ۳۲ ہر چیز کو مشاہدہ حق میں کرنا - صوفیا فرماتے ہیں کہ جسم انسانی میں تین سو جوڑ ہیں اور ہر جوڑ کے لیے یہی منزلیں حَبِیۃٌ تَدِیۡسُوۡنَهَا ہے - ولایتِ صغریٰ سے ولایتِ کبریٰ تک پہنچنے کے لیے یہی منزلیں اور دروازے ہیں وَ عَلَّمَتۡ بِمَا لَتَجۡمِعُہُمۡ یَعۡتَدُوۡنَ اٰمَنَ یَخۡلُقُ کَمَنۡ لَا یَخۡلُقُ اَفَلَا تَذٰکُرُوۡنَ وَاِنَّ تَعۡدٰۤیۡ اِنۡحِمَۃً اللّٰہُ لَا تُحۡصُوۡہَا اِنَّ اللّٰہَ لَعَفُوۡءٌ رَّحِیۡمٌ - رب تعالیٰ نے دین و ایمان کے راستوں میں بھی مسافرانِ راہِ طریقت کے لیے عظیم نشانات و علامات پیدا فرمادیئے تاکہ بندہ شیطانی بھول بھلیوں میں پھنس کر گمراہی کے جنگل میں نہ جا پڑے - شریعت کے دن میں علما فقہا قدرت کے رہنما نشان ہیں اور طریقت کی اندھیری راتوں میں اولیاء اللہ مثلِ قرب کے ستارے ہیں ہدایت دی پاتے ہیں جو غیر خالق سے منہ موڑ کر رشتہ توڑ کر خالق تعالیٰ کے طالب بن جائیں - یہی ہدایت کے ستارے اور راہِ شوق کے نشانات اس صحراءِ ناسوتی میں ہر قول و عمل سے نعرہ بزن ہیں کہ اٰمَنَ یَخۡلُقُ کَمَنۡ لَا یَخۡلُقُ خَالِقُ کُنۡ فَاَیۡکُنۡ مَخۡلُوۡقٍ نَّاسُوۡتِیۡ کِیۡطَرۡحَ کِیۡطَرۡحَ ہُوۡ سَکَۡتَہُ - مردِ دنیا کے لیے یہی ایک بات عظیم نصیحت ہے - مقامِ عبرت ہے - تمام بندے اہل طریقت حاصلِ شریعت اگر باطن و ظاہر کی نعمتیں فکرِ مراقبہ سے شمار کی کوشش کریں تو ایک نعمت کو بھی احاطہِ فکری میں نہیں لاسکتے بیشک اللہ تعالیٰ ہی وہ کریم و قدیر ہے جو بندوں کی کمزوریوں کو بخششوں سے بدلنے والا ہے اور توفیق کی رحمتوں سے نوازنے والا ہے - نشاناتِ الہیہ والے عالم ربانی وہ ہیں جن کے قول

عمل میں ربانی فتوحات رحمانی الہامات اور سبحانی ارشادات۔ نورانی ہدایات ہوں۔ جن کی طبعیتوں میں اندازِ حکیمانہ کی جھلک ہو اور چہروں میں جلالِ روحانی کی چمک ہو۔ قدت کے چمکتے ستارے وہ ادیبانِ صوفیاء ہیں جو کلام کریں تو حقیقت لاہوتی ظاہر ہو اور خاموشی ہوں تو انوارِ حال کی چمک ہو۔ جن کے اعضاءِ ظاہری سے بے تعلق واضح ہو اور حواسِ باطنی میں تعلق معرفت کے رشتے پیوست ہوں۔ وجود سے فانی ہوں۔ روح سے باقی ہوں۔ باطل سے فانی ہوں حق سے باقی۔ مخلوق سے ٹوٹے ہوئے ہوں خالق سے جڑے ہوئے ہوں۔ تصوف ہی بندے کو مردِ کامل بناتا ہے۔ صوفیاء کرام اور اہل تحقیق فرماتے ہیں کہ تصوف کفر سے ایمان کی طرف، معصیت سے اطاعت کی طرف، نقانیت سے روحانیت کی طرف راجع ہونے کا نام ہے۔ لباس و دستار کا عالم اور گدڑی و تسمیح کا صوفی طالب دینا ہے۔ اور طالب دنیا زیادہ پڑھنے پڑھانے کا خواہش مند رہتا ہے۔ لیکن طالب دین عمل میں زیادتی کا خواہش مند ہوتا ہے۔ طالب دنیا: **وَإِنْ تُعَذِّبُوا** کے پکڑوں میں عمر برباد کر دیتا ہے۔ لیکن طالب دین و ایمان **لَا تُخْصِمُوهُمَا** کے بحرِ فکر میں غوطہ زن ہو جاتا ہے۔ طالب دنیا کو علم پڑھانا ڈاکو کے ہاتھ میں تلوار دینا ہے۔ بحرِ لاہوتی معرفت کا خزانہ ہے اور اولیاءِ اللہ غفاریت کے پردے میں چھپے ہوئے ہیں۔ علماء ربانی رحیمیت کے اونچے مینار پر بلند ہیں۔ خطاؤں کی معافی غفاریت ہے اور عطا و نعمت رحیمیت ہے۔ توفیق خیرات غفاریت ہے اور اعمالِ صالحہ رحیمیت ہے۔ شریعت غفاریت ہے۔ طریقت رحیمیت ہے۔ یہ تمام انعامات اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے لیے پیدا کئے ہیں۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ اگر عبادتِ الہی بندوں کو عطا نہ ہوتی تو بندے گھٹن سے مرجاتے۔ **وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا كُنتُمْ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ** اور صرف اللہ تعالیٰ ہی اُن تمام اسرارِ خفی و جلی کو جانتا ہے جو اسے منزلِ مراد پر چلنے والوں اپنے عقل و شعور میں چھپاتے رہتے ہو اور اقوال و اذکار سے ظاہر کرتے ہو اہل دل فرماتے ہیں کہ مومن کا ذکر خفی **مَا كُنتُمْ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ** ہے۔ یہی اہل ایمان کی شان ہے صوتِ مردی سے انہی کو خطاب کیا جاتا ہے۔ اور وہ بدکردار و بد نصیب جو اللہ تعالیٰ خالقِ کل کو چھوڑ کر شیطان کے بندے اور بجا رہی بننے میں زندگی کے قیمتی لمحات دنیا پرستی میں برباد کر دیتے ہیں۔ نہیں سوچتے کہ جن نفیات کے ہم شیدائی ہیں وہ فانی مخلوق ہے کہ قلبِ جمادی کو بگاڑ تو سکتے ہیں مگر کوئی فائدہ بنا نہیں سکتے۔ ہجر کی موت سے مردہ ہو چکے ہیں ایسے

جانتا ہے۔ دنیا و دون اور اس کی ہر چیز گھٹیلہ ہے۔ طالب دنیا مرد وریں۔ اور ناکارہ و گھٹیا۔
 کمزور و ضعیف کا اپنے آپ کو اونچا بلند و بڑا سمجھنا قابلِ نفرت۔ اس لیے بیشک وہ رب عالمین بڑا
 سمجھنے والوں کو مشکروں کو محبوب نہیں رکھتا۔ اس لیے کہ ان کی دل کی آنکھیں اندھی ہیں ان کے
 نصیب میں مشاہدہ جمال نہیں۔ ان کا نفس آوازہ آنکھیں گھولے ہوا ہے۔ اور دنیا کی جانب ہی
 دیکھنے اور اس کی تمنائیں ہے۔ حالانکہ آنکھوں کو دونوں جہان سے بند کر لینے سے ہی مشاہدہ حق
 نصیب ہوتا ہے۔ عین معرفت سے ہی مطالعہ صفات جمال و جلال ہو سکتا۔ اس راستے میں
 وہی قدم بڑھا سکتا ہے جو داناینا ہو۔ یہاں قوتوں کا مظاہرہ اور دعویٰ کرنے والے متکبرین
 تھک کر گر جاتے ہیں لیکن عجز والے روشن آنکھوں کی مدد سے قدم بڑھاتے ہوئے درگاہِ محبوب
 تک پہنچ جاتے ہیں۔ ولایتِ الہیہ کے سفر میں صرف سولہ قدم چلنے پڑتے ہیں۔
 ۱۔ پہلا قدم خوف ہے۔ محبوب کی سطوت بے نیازی سے دلوں کا مضطرب ہونا خوف
 عشاق ہے۔ ۲۔ دوسرا قدم نکر۔ محبوب کے ذکر کے وقت فرحت سے دل کا جوش مارنا نکر ہے
 ۳۔ قدم یقین۔ محبوب سے وصل و اسوا سے انقطاع احکام مغیبات اسرار پر مطلع ہونا یقین
 ہے ۴۔ قدم وصل۔ ثنائی الذات ہونا اس کے تین درجے ہیں۔ ثنائی الشیخ۔ ثنائی الرسول۔
 ثنائی اللہ۔ ۵۔ قدم صبر۔ بلاؤ مصائب پر وقوف کے باوجود بقاءِ ادب کے ساتھ ثباتِ مرجع اللہ
 رہے۔ ۶۔ قدم انبساط۔ اپنے مراقب و مدارج کے باوجود عجز کے ساتھ جلوت و خلوت میں نفس
 ذکر رہے۔ ۷۔ قدم قرب۔ بلاؤ لطف کے علاقوں کو طے کرنا اور انوار کی منزل تک پہنچنا قرب الہی
 ہے۔ ۸۔ قدم محبت۔ دنیا کو حلقہ انگوٹھی۔ عشق محبوب کو اس گیمینہ سمجھنا۔ ۹۔ خلوص کا قدم
 محبوب کی چاہت میں سب بلکہ خود کو بھی غیر سمجھے علا قدم شوق۔ رویت محبوب کی تمنائیں برپا
 ہی جائے۔ اور دیدار میں سکون ہو قورنہ ہو۔ ۱۰۔ قدم واردات الہی یہ فضل ربی ہے نہ استدعا
 کا دخل ہے نہ طریقہ و ساعت مقرر۔ نہ فریاد نہ دعا یہ تمام قدموں سے انوکھا ہے۔ ۱۱۔ قدم بقاء۔
 بقاء محبوب ہی میں بندے کی بقا ہے۔ نہ بقا کو فنا ہے نہ بقا فالے کو لہذا بقا ہی بقا ہے۔
 ۱۲۔ قدم معرفت۔ ہر شی کی مخفیات کا علم اور شواہد حقیقت کو عیون قلبی سے دیکھنا ۱۳۔ قدم وفا۔
 برآؤ جہر اربابیت حقوق اللہ کو حفاظت حدود اللہ۔ مرامت الی مرادات اللہ ۱۴۔ قدم ہمت
 یہ ہے کہ نفس کو حُب دنیا سے روح کو تعلق آخرت سے قلب کو ارادہ غیر اللہ سے خالی کرنا۔
 ۱۵۔ قدم رضا۔ خودی کو فنا کرنا۔ یہ قدم ولایتِ صغریٰ کے لیے پہلا ہے مگر اسی میں اتہما کا مقام ہے

هَٰذَا ذُو الْأَرْحِ وَالظَّالِمِ وَالْبَاطِلِ۔ کی جلوہ سامانی ہے۔ ان قدموں کو چلنے کے بعد منزلِ محبوبیت ملتی ہے۔ یہ پھول و چین وہاں کھلتا ہے جہاں انکار کی جھاڑیاں تکبر کے کانٹے لَا يُؤْمِنُونَ کی بد عقیدگی مُسْتَكْبِرِينَ کی گندگی اور حکمران کا کورٹا کچرانہ ہو۔ تمام انسان ہی قدموں پر چلنے کے لیے پیدا کئے گئے ہیں۔ جس نے ان قدموں کی کوشش نہ کی اُس کی زندگی برباد ہے وہی لَا يَجِبُ الْمُسْتَكْبِرِينَ کے زمرے میں داخل ہے۔ اے میرے رب کریم مجھے بھی میری اولاد کو بھی ہمتِ قدم عطا فرما۔

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَّاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا

اور جب بھی پوچھا گیا اُنہیں کہ کیا اُنارا اوب نے تمہارے تو یہی بولے کہ

اور جب اُن سے کہا جائے تمہارے رب نے کیا اُتارا۔ کہیں

أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۚ لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ

تھکتے بناوٹی دین پیموں کے۔ اس لیے کہتے ہیں کراٹھائیں اپنے بوجھ

انگوں کی کہانیاں ہیں کہ قیامت کے دن اپنے بوجھ

كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ وَ مِنْ أَوْنَارِ الَّذِينَ

پورے دن قیامت کے اور کچھ بوجھ اُن کے

پورے اٹھائیں اور کچھ بوجھ اُن کے

يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۖ إِلَّا سَاءَ مَا يَزِمُونَ ۚ

گمراہ کرتے ہیں جن کو سے نابھی خبردار برا ہے وہ بوجھ جو بنا رہے ہیں۔

جنہیں اپنی جہالت سے گمراہ کرتے ہیں سن لو کیا ہی برا بوجھ اٹھاتے ہیں

قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ

بیشک مکر کیا تھا اُن لوگوں نے جو سے تھے پہلے اُن کے تو اٹھایا اللہ نے بنیادوں کو
بیشک اُن سے اگلوں نے فریب کیا تھا تو اللہ نے اُن کی چٹنائی کو نیو

مِّنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ

اُن کی سے جڑوں پھر گر پڑی پر اُن چھت سے اوپر اُن کے
سے یا تو اوپر سے اُن پر چھت گر پڑی

وَأَتَتْهُمْ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿۲۶﴾

اور آیا عذاب اُن کو طرف سے اُس جگہ کہ نہ تھی سمجھ اُن کو
اور عذاب اُن مردوں سے آیا جہاں کی انہیں خبر نہ تھی -

تعلق | ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے -

پہلا تعلق - پچھلی آیات میں کفار کے غلط اور شرکیہ عقیدوں کا ذکر ہوا کہ اپنے خود
ساختر عقیدوں میں انہوں نے بتوں کو آسمانی معبود سمجھ لیا۔ اب ان آیات میں کفار کی اُن
بیہودہ باتوں کا ذکر ہے جو وہ حقیقی معبود اور اُس کے سچے اور دائمی کلام کے بارے میں کرتے رہتے
ہیں۔ دوسرا تعلق - پچھلی آیتوں میں کفار کی اس بے علمی کا ذکر ہوا تھا جس میں وہ بروز قیامت
خود اپنے اٹھنے کے منکر تھے۔ اب ان آیتوں میں اُن بوجھوں کا ذکر ہے جو وہ خود اپنے سر پر
قیامت میں اٹھا کر لائیں گے یعنی اسے کافر تم تو اٹھنے کے منکر ہو حالانکہ تم کو تو بوجھ بھی اٹھانا
پڑے گا۔ تیسرا تعلق - پچھلی آیتوں میں موجودہ کافروں کی بددلی بدعقیدگی کا ذکر ہوا تھا کہ یہ مغرور ہیں
اور مغرور ہمیشہ بوقوت ہوتے ہیں ان میں حماقت تو ہوتی ہے چالبازی جستی چالاک فریب کاری نہیں
ہوتی لہذا مغرور آدمی اتنا سخت نہیں ہوتا اُس کو مارنا آسان ہوتا ہے اب ان آیتوں میں سابقین کافروں
کا ذکر ہے کہ وہ بہت چالاک ہشیار فریب کار تھے جب اُن کو ان واحد کے عذاب نے ہانک کر
دیا تو تم کیا چیز ہو۔

خبریں لکھی ہوئی سطریں یعنی جھوٹی۔ جیسے کہ ناول افسانہ۔ مضاف ہے غیر منصرف ہے۔ الف لام عہدی یا اسمی۔ اولین۔ جمع مذکر سالم اس کا واحد ہے اول۔ بمعنی پہلے لوگ۔ بحالت کسر ہے مضاف الیہ ہے۔ یجملوا۔ باب مُرَبّ کا فعل مضارع ثبوت۔ خُلّ سے بنا ہے بمعنی اٹھانا۔ لادنا منصوب ہے لام کئے میں اُن پوشیدہ سے دراصل تھا۔ یُخْمَدُونَ۔ نون اعرابی بوجہ نصب گر گئی۔ مضمّ صنیر مشترک مرجع کفار مکہ میں اوزار۔ ام جمع مکسر منصرف واحد ہے وَزَرَ بمعنی بوجھ۔ مضاف ہے مضمّ صنیر جمع غائب کا مرجع خود کفار (یعنی اپنا) یہ مرکب اضافی میسر ہے یا ذوالحال ہے۔ کالملة۔ اسم فاعل مؤنث۔ بحالت فتح ہے کیونکہ یا حال ہے یا تمیز ہے اوزار کی یہ سب مل کر مفعول بہ ہوا۔ یُجْمَلُوا کا۔ یوم۔ ام مفرد جائد ظرف زمانی ہے۔ بمعنی دن۔ وقت۔ مضاف ہے۔ الف لام عہدی ذہنی۔ قیامت۔ ام مصدر ہے۔ آخر کی ت مصدر یہ ہے۔ بمعنی اکھڑا ہونا۔ اُمْل ہونا۔ قائم ہونا۔ بحالت کسر ہے مضاف الیہ ہے یوم کا۔ مرکب اضافی۔ مفعول فیہ ہے۔ یُجْمَلُوا کا یہ سب جملہ فعلیہ مسبب (عاقبتہ) ہے یا علت ہے۔ قالوا کی۔ واو سر جملہ۔ من جارّہ تبعیضیہ۔ اوزار ام جمع مکسر منصرف واحد ہے وَزَرَ۔ بمعنی وہ بوجھ جو اپنے جسم پر لادا جائے۔ تمھکا دینے والا۔ مضاف ہے الَّذِین ام موصول بحالت جر۔ مضاف الیہ ہے۔ یُضِلُّون۔ باب افعال کا مضارع ثبوت معروف صیغہ جمع مذکر غائب مصدر ہے اِضْطَال بمعنی گمراہ کرنا۔ ضَلّ سے بنا ہے۔ اس کا فاعل مضمّ صنیر مرفوع مفصل مستتر ہے۔ مضمّ صنیر ظاہر منصوب متصل ہے مفعول بہ ہے۔ ب جارّہ بمعنی عَنْ جارّہ غیر۔ اسم مفرد جائد فقط تانیہ مضاف ہے علم۔ ام مصدر یا حاصل مصدر مضاف الیہ ہے نکرہ غیر معین ہے۔ مرکب اضافی مجرور ہوا و جار مجرور متعلق ہے یُضِلُّوا کا اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ الَّذِین کا موصول صلہ مل کر مضاف الیہ اوزار کا۔ مرکب اضافی مجرور ہے من سے۔ جار و مجرور متعلق ہے یُحْصَلُ فعل منقلب پوشیدہ کا۔ اَلَّا حرف بسیط ہے۔ تین طرح متعل ہے۔

۱۔ فقط کلام کے ابتدا۔ افتاح کے لیے ۲۔ عرض کرنے کے لیے (یعنی زمی سے سمجھانے کے لیے) ۳۔ تحفیض۔ (جھڑک) کے لیے۔ یعنی سختی سے بات سننے کے لیے۔ یہاں آخری طریقہ ہے۔ بعض نے کہا یہ لفظ مرکب دو کلموں سے ۴۔ اَہْمَزَة استفہام ۵۔ لآ تانیہ۔ اور مرکب کرنے کی وجہ ہے کلام کی نفی کو توڑ کر ثبوت میں شدت پیدا کی جائے۔ اپنے اپنے دلائل سے دونوں قول درست ہیں۔ اور مدعا یہ کہ۔ اَلَّا۔ اَفْضَلُ مرکب ہے مگر انجام کار بسیط ہو گیا ہے۔ ساء فعل ذم ہے۔ بحث ماضی مطلق باب نصر سے ہے سَوَّءُ اجوف وادی اور مہموز اللام سے بنا ہے بمعنی۔ بُرّا ہونا۔

ہمیشہ لازم ہوتا ہے۔ اس باب مجرور میں۔ نا۔ اسم موصول۔ بحالت رفع فاعل مفعول بالذم ہے ساء کا
 نذر۔ باب ضرب کا فعل مضارع صیغہ جمع مذکر غائب۔ ذرر سے بنا ہے بمعنی بوجھ اٹھانا۔ ضم
 ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع کفار ہیں۔ صلہ ہوا موصول کا۔ قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاَتَى اللَّهَ
 بُنْيَانًا فَهُمْ مِنْ الْقَوَاعِدِ فَغَرَّبَ عَلَيْهِمْ الشَّقَقُ مِنْ حَوْرِهِمْ وَاَسْتَهْمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ
 قَدْ مَكَرَ۔ فعل ماضی قریب مثبت معروف۔ باب نصر سے ہے۔ مکر سے بنا ہے بمعنی فریب کرنا
 چال چلنا۔ یا کسی کے فریب کو توڑنا۔ پہلے معنی مراد ہیں۔ الَّذِينَ اسم موصول بحالت رفع فاعل ہے قَدْ مَكَرَ
 کا من جارہ بیانہ قبل اسم ظرف زمانی۔ یہ جب مضاف ہو تو معرب ہوتا ہے اور عامل کا اعراب ظاہر
 ہوتا ہے۔ ضم ضمیر مجرور اس کا مضاف الیہ ہے۔ مکر اصنافی مجرور ہے من سے اور متعلق ہے مراد
 فعل ماضی پوشیدہ کا یہ جملہ فاعل ہوا الَّذِينَ کا۔ ف سببیہ آتی۔ فعل ماضی مطلق۔ اُتٰی سے بنا ہے
 بمعنی آنا۔ لانا۔ یہاں بمعنی لانا ہے۔ بُنْيَان۔ اسم مفرد الف نون زائد تان۔ مذکر۔ اس کی جمع نہیں ہوتی
 اعلیٰ حضرت کا ترجمہ اس کو ترجیح دیتا ہے ایک قول میں یہ جمع ہے بُنْيَانٌ کی جیسے شِعْرَانِ فُطْلَانِ۔
 عُذَابٌ۔ بمعنی ساری عمارت۔ بنیاد سے چھت تک بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے
 ضم ضمیر جمع مضاف الیہ۔ من حرف جر الف لام استقراتی۔ قَوَاعِد۔ اسم جمع غنقی المجموع۔ یعنی وہ جمع
 جس کی پھر جمع نہ بن سکے جمع الجمع)۔ اس کا واحد قَاعٌ بھی ہوتا ہے بمعنی بنیاد (عبارت کی دیوار کا
 نیچے کا زمین دوز حصہ)۔ قَاعٌ بھی۔ بمعنی آئینہ بڑھی عورتیں۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ لغتاً جس
 پر کوئی چیز قائم اور ٹھہری ہو اس کو قَاعٌ کہتے ہیں۔ بحالت کسر ہے من سے جار مجرور متعلق ہے
 ہے اُتٰی کا۔ ف حرف انضمام۔ عاقبت۔ خبر۔ باب ضرب نصر کا ماضی مطلق معروف۔ خَرَّ سے بنا
 ہے مضاف ثلاثی کا مادہ ہے۔ بمعنی دھماکے سے گرنا۔ ایک دم گرنا۔ ڈھے جانا۔ علی جارہ فوقیت
 کی ضم ضمیر کی مرجع الَّذِينَ ہے۔ الف لام عہدی یا ذہنی یا خارجی سُقْف۔ اسم مفرد جابد معروف باللام
 بمعنی چھت۔ اس کی جمع ہے سُقُوفٌ اور اس جمع کی جمع سُقُوفٌ ہے۔ اور بھی دو قول ہیں ترجیح اسی
 کو ہے۔ بحالت رفع ہے۔ فاعل ہے خَرَّ کا۔ من جارہ ابتدائہ فوق۔ اسم ظرف مکانی۔ جب اس
 کا مضاف الیہ ظاہر موجود ہو تو یہ معرب ہوتا ہے۔ ضم ضمیر اس کا مضاف الیہ ہے۔ ترجمہ اُن کے
 اوپر سے۔ داؤد سرجملہ۔ اُتٰی۔ فعل ماضی مطلق مثبت معروف۔ اُتٰی سے بنا ہے۔ بمعنی آنا۔ باب
 ضرب سے ہے۔ ضم ضمیر منصوب متعلق مفعول بہ۔ الف لام عہدی ذہنی عَذَابٌ۔ اسم مفرد جلد۔
 بمعنی سزا۔ بحالت رفع ہے کیونکہ فاعل ہے اُتٰی کا۔ من جارہ ابتداء غایت کے لیے یا بیانہ۔

یا زائدہ ہے۔ حیثیت۔ اسم ظرف مکانی مبہم۔ جب یہ موصولہ کے ساتھ مل کر آئے شرط و جزا کے لیے ہوتا ہے۔ بمعنی حیثیتاً۔ ہر حال میں ضمیمہ پر مبنی ہوتا ہے۔ ظاہراً اس پر ضمیمہ ہے مبنی کی وجہ سے مگر محلاً مجرور ہے بن جازہ سے بمعنی جہاں کہاں۔ جدھر۔ جب کبھی۔ یہاں پہلے معنی ہی درست اور مراد میں۔ حیثیتاً ظرف زمانی ہوگا بمعنی جب کبھی۔ بیان کیفیت کے لیے بھی آتا ہے۔ بمعنی اس طریقے سے۔ یہ معنی بھی یہاں بن سکتے ہیں۔ لَا يَشْعُرُونَ۔ باب نصر کا فعل مضارع منفی بلا۔ صیغہ جمع مذکر غائب ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع الذین ہے۔ شعروا سے بنا ہے۔ بمعنی حواس خمسہ کے ذریعہ جاننا۔ اسی سے شعور۔

قَدْ أَقْبَلْنَا لَهُمْ مَا آتَوْاكَ لَنُنَزِّلَ لَكَ بِكَ مَا تَكُنْ قَالُوا سَاطِئُ الْأَرْضِ لِيُخِيمُوا أَوْ ذُرَاهُمْ

تفسیر عالمیانہ

كَامِنَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمِنْ أَوْتَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا

سَاءَ مَا يَزُرُّ دُونَ - اللہ تعالیٰ نے بہت کثیر دلائل عقلیہ ظاہریہ باطنیہ سے توحید و رسالت کو ثابت فرمادیا لیکن اس کے باوجود ان عقل کے اندھوں ضد کے پکوں سے جب بھی کہا گیا اور پوچھا گیا کہ کیا آمارا تمہارے پروردگار نے وہ کون سا کلام ہے جس کا چرچہ عالم میں پھیلتا چلا جا رہا ہے اے کتے والو مسافروں کے راہ میں بیٹھنے والو ذرا ہم کو بھی توجہ دے تاکہ ہم بھی اس نوری چہرے والے سرور انبیا کی محفل میں حاضر ہو کر اللہ کے کلام کو زبان فیض مصطفیٰ سے سنیں تو یہ کفار مکہ کچھ کے پاس بیٹھنے اور جنگلوں میں بیٹھ کر دربار مصطفیٰ میں آنے والے مسافروں کو روکنے کے لیے بار بار یہی بولے کہ اللہ نے کچھ نہیں نازل کیا یہ تو خود فحش مصطفیٰ نے ہی اگلے افانوں قصے کہانیوں نادلوں اور جھوٹے سچے واقعات کو نہ جانے کہاں کہاں سے کس کس سے سن سنا کر جمع کر لیا ہے۔ یہ وہی پہلوں کے اساطیر ہیں۔ کفار مکہ یہ صرف اس لیے کہتے ہیں تاکہ لوگ نہ محفل پاک میں حاضر ہوں۔ نہ شان مصطفیٰ ظاہر ہو نہ کلام الہی کی لذت سے کوئی آشنا ہو سکے بلکہ ان کا یہ یہودہ گفتگو سن کر وہیں سے دل برا کر کے واپس لوٹ جائے۔ لیکن درپردہ ان کی یہ بد اعمالیاں اس لیے ہو رہی ہیں تاکہ وہ قیامت کے دن اپنا پورا بوجھ بھی اٹھائیں اور ان لوگوں کا بوجھ بھی اٹھائیں جس کو وہ اپنی جہالت بنو قونی اور حسد بغض کی وجہ سے گمراہ کر رہے ہیں۔ کیا ہی سخت ترین براہ ہے وہ بوجھ جو وہ بناتے اور اٹھاتے چلے چلے رہے ہیں جس کا پتہ قیامت میں چلے گا۔ چونکہ قرآن مجید نبی کریم کی نبوت کا معجزہ ہے اور یہ وہ نبوت کا معجزہ ہے جو قیامت ہر ایک کے سامنے والا ہے اور ان کا قہر کو تسلیم نہیں کرتے تھے اس لیے ہر وقت وہ قرآن مجید کا بھی انکار کرتے تھے۔ اور کہتے تھے کہ یہ رب تعالیٰ کا کلام نہیں بلکہ پرانے لوگوں کے قصہ

کہانیاں میں یا ان کے پیچھے بیٹے ہوئے واقعات یا ان کی جھوٹی بناؤنی نادلیں افسانے جن کو یہ نبی سناتے ہیں۔ اور جانتے بوجھتے قرآن مجید کی فصاحت بلاغت قانون احکام۔ حقائق وقائق اور علوم کا انکار کر دیتے تھے۔ یہ گفتگو آپس میں بھی کرتے تھے اور تجا ج سے بھی مہمانوں سے بھی مسافروں سے بھی۔ اس جگہ رب تعالیٰ نے کفار کے اس قول کے عذاب کا ذکر فرمایا کہ انجام یہ ہے کہ اپنا اور ان لوگوں کا کفر یہ بوجھ اٹھائیں گے جو ان کے کہنے سے مسلمان نہیں ہوتے کفر پر ہی لوٹ جاتے ہیں۔ گویا ان کفار مکہ پر دو عذاب۔ ۱۔ اپنے کافر رہنے کا۔ ۲۔ اور دوسروں کو کافر کرنے کا۔ لیکن کہنے ماننے والوں پر ایک بوجھ صرف گمراہ اور کافر رہنے کا۔ یہاں من بعضیت کا ہے بوجھ سے متعلق نہیں بلکہ الذین سے تعلق ہے یعنی بوجھ بعض نہیں بوجھ تو پورا ہوگا البتہ۔ لیکن ہوگا ان کا جو ان کے بہکانے سے گمراہ ہو گئے۔ اور جو نہ بہکے ان کا بوجھ نہیں اٹھائیں گے۔ خواہ وہ مومن ہو گئے یا کسی اور وجہ سے کافر ہی رہے نہ کہ ان کے کہنے سے قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاَقْبَلَهُمُ اللَّهُ بُئْيَا لَهُمُ الْخُزَايِعُ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ الشَّقَقُ مِنْ قُوَّتِهِمْ وَأَسْهَمُ الْعَذَابِ مِنْ بَيْنِ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ۔

یا رسول اللہ کفار مکہ کی ان گستاخانہ ذلیل حرکتوں سے آپ تمکین دل نہ ہوں اس لیے کہ یہ کفار کا پرانہ طریقہ ہے اس سے پہلے جو کافر قومیں گزری ہیں انہوں نے بھی اسی قسم کے مکر فریب اور طرح طرح کے منصوبے اپنے انبیاء کی نافرمانی کرنے اور ان کو ستانے کے لیے بہت کئے تھے اور وہ کافر بھی سمجھتے تھے کہ شاید ہماری مکاتریاں منصوبے بندیاں بہت مضبوط اور کامیاب ہیں۔ مگر آپ کے اللہ نے ان کو اور ان کے تمام قریبائے منصوبوں کو ان کی جڑوں سے اکھیڑ دیا۔ پس گر پڑیں ان کی گھریلو چھتیں ان کے اوپر جب کہ وہ رات کو غفلت کی نیند سو رہے تھے اور سب دب کر مر گئے ایک بیچہ بھی باقی نہ بچا۔ اور رات کا عذاب ان کے پاس اتنی تیزی اور اچانک آیا کہ وہ سمجھ بھی اور سنبھل بھی نہ سکے۔ ایک قول ہے کہ بنیان سے مراد کفار کی فریب کاریوں کے محل ہیں اور جڑ سے اکھیڑنے کا معنی ہے کہ انبیاء کرام اور دین الہی کے خلاف تمام منصوبوں کو ناکارہ کر دیا گیا تھا تو اب یہ کفار مکہ بھی اپنی سوچی سمجھی اسلام قرآن حدیث اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف فریب کاری پر خوش نہ ہوں انجام ان کا بھی ویسا ہی ہونے والا ہے۔ ایک قول ہے کہ بنیان سے مراد وہ مینارہ اور برج ہے جو ابراہیم علیہ السلام کی تبلیغ ایمان سے ناخوش ہو کر نمرود بن کنعان کافر خدائی کا دعویٰ کرنے والے نے پایہ پنج ہزار گز یا اس سے بھی اونچا دو فرسخ یعنی چھ میل اونچا بنوایا تھا۔ اور ایک بڑا صندوق ہلکی تیلی کڑی کا بنا کر اس میں خود اور اپنے وزیر ہامان کو بٹھلایا تھا۔ دو یا تین بڑی گدیوں کے پاؤں

اد پر باندھے اور بانس پر گوشت باندھا۔ جب گدھوں نے گوشت دیکھا تو اد پر کو لپکیں لیکن چونکہ وہ بھی صندوق سے بندھی تھیں اور بانس بھی اس لیے گدھوں کے ساتھ صندوق بھی اد پر کو پرواز کرتا رہا۔ اور گوشت کو پکڑنے کی خاطر تقریباً ایک ماہ اد پر کی طرف پرواز جاری رہی۔ اللہ تعالیٰ نے عقاب، ننگرہ، باز اور گدھ کو یہ طاقت و ہمت اور برداشت بخشی ہے کہ وہ بھوکے پیاسے رکھ مہینہ ڈیرہ مہینہ پرواز کر سکتے ہیں۔ اب نمود اور اس کا وزیر جب آسمان کو دیکھتا ہے وہ تو اتنا دور لگتا ہے جتنا زمین سے لگتا تھا اور زمین کو دیکھتا ہے تو گول چاند کی طرح نظر آتی ہے۔ تو نمود نے آسمان کی طرف ایک تیر پھیکا۔ قدرت الہیہ سے وہ تیر چند منٹ بعد خون میں سنا ہوا داپس اسی سوراخ کے ذریعہ صندوق میں آکر گرتا ہے۔ نمود خوش ہو جاتا ہے کہ میں نے ابراہیم کے رب کو قتل کر دیا (معاذ اللہ) پھر اس نے گوشت والے بانس کو اٹھا کر دیا جس سے گوشت

آگیا۔ تو گدھوں نے نیچے کی طرف پرواز شروع کر دی اور نیچے پرواز کی وجہ سے وہ چند دن میں زمین پر آگئے جہاں سے چل کر نمود اپنے پیارے تخت پہنچا جبکہ مینار سے پر گھنٹ میں بڑا مغرور بنا جا رہا تھا اور حضرت جبرئیل نے رب تعالیٰ کے حکم سے ایک پر مارا جس سے وہ انتہائی مضبوط مینارہ ایک دم ٹوٹ کر گر پڑا۔ (واللہ اعلم بالصواب) مگر اس آیت پاک کی تفسیر میں پہلا قول درست ہے۔ مقصد کلام یہ ہے کہ انسان کچھ بھی کرے کتنی ہی تدبیریں بنائے رب تعالیٰ کی منشا کے بغیر کچھ نہیں کر سکتا بلکہ اکثر دیکھا گیا ہے کہ جو کوئی کسی کے لیے مصیبت کا گرہا کھودتا ہے۔ وہ خود ہی اس میں گر جاتا ہے۔ ہر میدان میں رب تعالیٰ جُلّ مجدّہ اپنے پیارے نبیوں۔ ولیوں اور صالحین متقیوں کی شان آن بان بڑھاتا ہے۔ اکثر دیکھا جا رہا ہے کہ فاسق و فاجر کفار اور گستاخ لوگوں کی دنیوی زندگی اور موت و ذلت در سوائی سے ہی ہوتی ہے۔ میں نے پیچشم خود بہت سے نبی کریم کے گتخوں کو بُری ذلت آمیز موت مرتے دیکھا ہے۔ دنیا میں اگرچہ جُتّہ ڈسٹار کے ساتھ شکل مومنانہ بناتے پھر نیکی اپنی بد اعمالیوں فریب کاریوں کی بنا پر ایسے ایسے تکلیف دہ واقعات ہو جاتے ہیں جو ہر اعتبار سے عذاب الہی ہی ہوتے ہیں مگر بندے اس کا شعور نہیں رکھتے اور سمجھتے ہیں کہ موسم ہی ایسا تھا یا دشمن کی بنا پر ایسے ایسے تکلیف دہ واقعات ہو جاتے ہیں جو ہر اعتبار سے عذاب الہی ہی ہوتے ہیں مگر بندے اس کا شعور نہیں رکھتے اور سمجھتے ہیں کہ موسم ہی ایسا تھا یا دشمن کی کارستانی یا کسی جادوگری کا چکر قرار دے لیتے ہیں۔ مگر اپنی طرف اپنی سیاہ کاریوں کی طرف دیکھتے ہوئے یہ نہیں کہتے کہ ہم پر یہ عذاب الہی ہے۔ اللہ تعالیٰ کریم و رحیم سب کو ہدایت و شعور دینے والا ہے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ اگرچہ تمام مکرم فریب ہی بہت بُرے اور جاہل گرفت و نقصان دہ ہیں مگر۔ انبیاء کرام اور اللہ تعالیٰ کی چیزوں کے خلاف فریب کاری تو بہت ہی سخت گناہ ہے۔ جس کی سزا بلا واسطہ خود رب کی طرف سے نازل ہوتی ہے۔ سختی و جرم کا اندازہ سزا کی سختی سے کیا جاسکتا ہے۔ اس لیے بندے کو حتی الامکان اللہ کے پیاروں کی ناراضگی سے بچنا چاہیے۔ یہ فائدہ خذ مَنَّا الذِّنِّینَ کی پوری آیت کے مضمون اور تفسیر سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ قیامت میں انشاء اللہ تعالیٰ علماء و مشائخ کو ہر عمل کا گنا ثواب ملے گا اسی لیے کہ ان کو اپنے اعمال کا ثواب بھی ملے گا اور وہ اپنے شاگردوں و مریدوں اور مقتدیوں کے اعمال کا پائیں گے یہ فائدہ دَمِیْنٌ اَوْ سَآءِ اِلٰذِیْنِیْنَ کی اقتضاء النص سے حاصل ہوا کہ جب بد عمل کا بوجھ گمراہ کرنے والوں کو اٹھانا پڑے گا تو نیک عمل کا ثواب نیک بنانے والوں مثلاً سنانے والوں کو بھی انشاء اللہ ضرور ملے گا۔ تیسرا فائدہ۔ قیامت کے دن کامل سزا صرف کفار کے لیے ہے۔ گناہگار مسلمان کو گناہ کی پوری نہیں ملے گی بلکہ کچھ گناہ شفاعت سے کچھ گناہ ایصالِ ثواب ختم شریف اور لواحقین اور پچھلے نیک دارمین کی نیکیوں کے بخشتے سے معاف یا ہلکے کر دیئے جائیں گے یہ فائدہ کَاطِمَۃٌ کی نسبت صرف کفار کی طرف کرنے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ جب کوئی شخص خاص کر کوئی عالم دین یہ کہے کہ یہ حدیث پاک ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے تو کسی شخص کو جائز نہیں کہ ایک دم بغیر تحقیق انکار کرے بلکہ اگر سننے والا خود عالم ہے تو تحقیق و تفتیش کرے۔ اور اگر عالم نہیں تو علماء و محققین سے پوچھے۔ خاص کر اس زمانے میں جب کہ کتابیں چھپی ہوئی ہر جگہ دستیاب ہیں بزرگوں اور علماء محدثین کی محنتوں سے دینی خدمتوں سے دین بہت آسان ہو چکا ہے۔ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کسی حدیث پاک کا انکار کرنا۔ کفار کی علامت ہے یہ مسئلہ قَالُوْا اَسَآءِطِرُ الْاَوَّلٰیْنَ اَرٰیْتُمْ یٰعٰیضُہُمْ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اس سے منکرین حدیث پکڑ الوی اور پر دین، عبرت پکڑیں۔ دوسرا مسئلہ۔ بے علم جاہل آدمی کو قطعاً ناجائز ہے دین کی تبلیغ کرنا اور لوگوں کو مسائل بتانا۔ اس لیے کہ جاہل انسان اپنی جہالت کی وجہ سے یقیناً غلط مسئلے بتائے گا اور لوگوں کو گمراہ کرے گا۔ یہ مسئلہ بھی یُعٰیضُوْہُمْ نَحْمُ بِغَیْرِ عِلْمٍ کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔

اعترافات۔ یہاں چند اعتراض و سوالات وارد ہوتے ہیں۔

پہلا اعتراض - یہاں فرمایا گیا - قَدْ اَقْبَلْتُ لَكُمْ - جب ان سے کہا گیا کہ کیا نازل کیا تمہارے رب نے تو جواب میں کفار نے کہا پہلوں کے فٹانے قے کہانیاں - اس سے معلوم ہوا کہ کفار نزولِ کلام کو تسلیم کرتے تھے مگر اللہ کی گستاخی کرتے ہوئے کہتے تھے کہ اللہ نے بناوٹی کہانیاں نازل کی ہیں حالانکہ ایسا نہیں وہ تو یہ مانتے ہی نہ تھے کہ نبی کریم جسکو کلامِ الہی کہہ رہے ہیں وہ آسمان سے نازل ہوا ہے بلکہ وہ تو اس کو نبی پاک کی بناوٹ کہتے تھے - تو یہ آیت کی عبارت کس طرح درست ہوئی - جواب تفسیر کبیر نے اس کے تین طرح جواب دیئے ہیں - پہلا یہ کہ کفار کا یہ جواب تو سزاوار مذاق تھا بلکہ اس طرح کہ جب کوئی ایسی سوال کرتا کہ جس میں نبوت کا دعویٰ کرنا ہی نبی کریم پر نسبت کیا نازل کیا ہے تو مذاق کرتے ہوئے کہتے کہ کچھ لو یہ کہانیاں جو نازل ہوئی ہیں کہنا جاتا ہے یا منہ لبا کر کے کہتے کہ ہاں جی اللہ نے اب کہانیاں ہی نازل کرنی تھیں - اور تو کچھ نازل کرنے کی چیز ہی نہیں - دوسرے یہ کہ - کفار کے جواب کی کچھ عبارت پوشیدہ ہے - پوری بات اس طرح ہے کہ جب کوئی مسافر ان سے پوچھتا کہ رب تعالیٰ نے کونسا کلام نازل فرمایا ہے تو جواباً کہتے ہاں کہا تو جاتا ہے کہ اللہ اپنا کلام نازل فرما رہا ہے - مگر وہ سب بناوٹی قصے ہیں - اب خود سوچ لو کہ کیا رب کا کلام ایسا ہوتا ہے - سوم یہ کہ - کفار کہتے تھے کہ ہم کیا کہہ سکتے ہیں - رب کے کلام والی کوئی نشانی تو اس میں پائی نہیں جاتی - نہ فصاحت نہ بلاغت - نہ دقائق نہ حقائق - یہ تو نہیں معمولی قصے ہیں جو ہر کوئی افسانہ گو سنا سکتا ہے - (معاذ اللہ) - لہذا یہ ہر طرح کی گفتگو - تسلیم کرنا نہ تھی -

دوسرا اعتراض - یہاں فرمایا گیا - فَخَوَّعْنَاهُمْ مِنْ ذُلِّ قَوْمِهِمْ - یعنی ان کفار پر چھت ان کے اوپر کی طرف سے گر گئی - چھت تو ہوتی ہی اوپر سے اور اوپر سے ہی گرتی ہے - پھر یہ لفظ بڑھانے سے کیا فائدہ ؟ (تفسیر کبیر) -

جواب - امام رازی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ من ذل قہم سے اس چیز کی تاکید اور وضاحت فرمائی جا رہی ہے کہ جب چھت گری تو وہ چھت والے اس کے نیچے ہی تھے اور ہلاک ہوئے - نہ چھت تو واقعی اوپر ہی ہوتی ہے اور اوپر سے ہی گرتی ہے مگر یہ ضروری نہیں کہ لوگ - چھت والے اُس کے نیچے ہی ہوں - اس کو بیان کرنے کے لیے من ذل قہم فرمانا نہایت ضروری اور مفید ہے - تیسرا اعتراض - یہاں فرمایا گیا - لَيَجْعَلَنَّ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتٍ فَذَرُوا الْاٰخَرٰی - قیامت میں کوئی کسی کا بوجھ قطعاً نہیں اٹھائے گا - ان آیتوں میں مطابقت کیونکر ہو - جواب - اس کے تین جواب دیئے گئے ہیں - ایک یہ کہ اس آیت پاک میں گمراہ گر کفار اور گمراہ ہونے والے کفار کا ذکر ہے - اور اُس دوسری آیت میں غیر متعلق کفار کا ذکر ہے - یعنی جن کافروں کے کفر اور بد عقیدگی کا تعلق دوسرے

بڑے کامروں سے ہے وہ تو چھوٹوں کا بوجھ اٹھائیں گے۔ اور جو غیر متعلق کا فرنگ ہیں وہ کسی دوسرے کے کفر کا بوجھ نہیں اٹھائیں گے۔ دوسرا یہ کہ اس آیت میں یہ فرمایا گیا ہے ہر کام فرما پنا بھی بوجھ اٹھائے گا اور گمراہ و معتقد ہونے والے کا فرما سخت کا بھی۔ اور اس دوسری آیت میں یہ فرمایا جا رہا ہے کہ ایسا نہیں ہوگا کہ اصل مجرم ہلکا پھلکا رہے اور دوسرے کسی شخص کو مزدوروں کی طرح اس کا بوجھ اٹھوا دیا جائے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں کفر کا بوجھ کافر کے اٹھانے کا ذکر ہے یعنی کافر اگر اور بڑا کافر اپنے کافر ساتھی کا بوجھ اٹھائے گا اور مجرم کافر پر بھی کافر بننے کا بوجھ پورا پورا ہوگا۔ اور اس دوسری آیت میں ہے کہ کوئی مسلمان اپنے کسی کافر رشتے دار کا بوجھ محبت یا حمایت یا ترس کھاتے ہوئے نہیں اٹھائے گا۔

تفسیر صوفیانہ ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَّاذَا آمَنُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا بِإِلَهِكُمْ لَا وَدَّعَيْنَا مَا يَشْكُرُ الْغَافِلُونَ﴾ اور اِذَا قِيلَ لَهُمْ مَّاذَا آمَنُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا بِإِلَهِكُمْ لَا وَدَّعَيْنَا مَا يَشْكُرُ الْغَافِلُونَ۔ یہ دنیا و دوزخ کا طریقہ باطل ہے کہ جب بھی ان مردہ ضمیروں سے پوچھا جائے کہ تمہارے انہی ابدی پروردگار نے قلبِ مزکی پر کونسی واردات نازل فرمائی ہیں تو طغیانی شرارتیں یہی جواب دیتی ہے کہ یہ دوسرا شیطان ہیں جیسے کہ نفسِ امارہ پر ہوتے تھے۔ قلبِ ایسی دھوکے میں ہے کہ درغلاہٹ کو سدا سے ربانی سمجھ رہا ہے۔ نفس و شیطان کی یہ جھوٹی بات اور کذب بیانی ایک بھاری بوجھ ہے جس کو تمام قبریں پورا پورا اپنے اوپر اٹھائیں گے۔ اور ان اعضاءِ ظاہری کا طغیانی بوجھ ان ہی امارہ و شیطانِ نفوس پر ہوگا جن کو یہ اللہ سے دور فتنہ و فتور، شرارت و قصور میں استعمال کرتے پھرتے تھے۔ بے عقلی و نادانی اور غلٹ شیطان سے۔ خبردار اتہامی ذیل کرنے والی میں وہ بوجھ اغیار کی گٹھڑیاں جو یہ عالمِ نفرت میں اٹھائیں گے جب کے درگاہِ قدس سے محرومی کی زنجیریں ڈال کر دُکارے جائیں گے۔ نفسِ شرارت کرنے کا عادی اور قلبِ صبر کرنے کا عادی۔ صوفیا کے نزدیک صبر تین قسم کا ہے۔

۱۔ صبر اللہ یعنی امورِ الہی کی ادا اور ترک نہی پر ثابت قدم رہنا۔ ۲۔ صبر مع اللہ۔ یعنی قضا و قدر پر پرسکون رہنا۔ ۳۔ صبر علی اللہ۔ یعنی جلالِ محبوب کی تاب اور آخرت کا سفر و عذۃ الہی پر اطمینان ہونا یہ صبر سب سے زیادہ سخت ہے۔ پہلے صبر میں نفس پر اپنی سرکشی کا بوجھ ہے۔ لِيَحْمِلُوْهُ (الخ) کا ظہور ہے۔ دوسرے صبر میں دَمِنَ آوَنَ اِرَ اللّٰہِ یُنَ کا مشاہدہ اس میں نفسِ امارہ کا ضعف ہے۔ تیسرے صبر میں نفس کی موت ہے۔ اَلَا مَسَاءَ مَا يَدْرُوْنَ۔ قَدْ مَكَرَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَالِیْ اِنَّہُمْ یُنَبِّئُکُمْ

مِنْ الْقَرَارِ عِبَادَ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ قُوَّتِهِمْ فَأَنَّهُمْ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ - عقل نفسانی نفس شیطان کا بھاری جال ہے ایسے پہلے دلوں سے اسی عقلی جال کے ذریعے ہر راستے میں تسکار کرتا رہا ہے - کفر شرک - منافقت اور فسق نفسِ امارہ کے تین بڑے مکان ہیں - ان پر شرارتوں فتنوں - فسادوں کی چھت ہے - قرآن و حدیث کی خبریں اور محرمی ذات نامرادی کا باطنی عذاب ہے اور بدکاروں کے سینے کا اندھیرا اور ظلمت ان کی لاشعوری ہے - قلب نورانی اور درجِ ایمانی کو آگاہ فرمایا جا رہا ہے کہ جس انسان کے شرور دلوں ہی سے نفسِ امارہ شیطانِ تصورات کے ذریعے قسم قسم کے مکر چیلے پہلے نہ کرنے شروع کر دیئے تھے تو خالق تعالیٰ نے ان نفسوں کے کفر شرک فسق و فجور کی ساری عمارتیں اس طرح ڈھادیں کہ خود اپنے کھڑے ہوئے فساد قائم کئے ہوئے فتنوں اور شرارتوں کی چھتیں ان پر ان لمحات میں گریں کریں سب نفسوں رفیعہ اپنی رذالتوں میں مشغول تھے - اور ان گورے ہوؤں پر کسی نے ترس نہیں لکھایا نہ بچایا بلکہ مزید ان پر اس طریقے سے عذابِ محرمی اور فنا آیا کہ بے شعوری میں سبھل بھی نہ سکے اور اپنے ساتھ اپنی پوری شخصیت کو بھی اعضاء ظاہری و باطنی کو بھی معرِ ندلت میں ڈال دیا یہی آج بھی ان کفار و منافقین کا انجام بد ہے - نفسِ امارہ کا سب سے بڑا کمیرہ ہے کہ جھوٹوں کو سچوں کا لباس پہنا کر مراطِ مستقیم پر کھڑا کر دیا جائے تاکہ اس راستے پر چلنے والے مخلص مسافر ان میں مل جل کر اپنی طرف بلانے متوجہ کرنے کے ذریعے چلے جانے سے روکا نہ جاسکے - اور رک جانے والوں کو ان کی طرف کان لگا والوں کو نہایت مبہمی آواز سے محبوب سے دور کر دیا جائے - اَللّٰهُمَّ ذَهَبْ

ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ

پھر قیامت کے دن رسوا کرے گا اُن کو اور فرمائے گا کہاں ہیں
پھر قیامت کے دن اُنہیں رسوا کرے گا اور فرمائے گا کہاں ہیں

شُرَكَاءِى الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ قَالَ

دو شریک میرے کہ ضد بایاں کرتے تھے تم جن کے بارے میں خرابا
میرے دو شریک جن میں تم جھگڑتے تھے علم والے

الَّذِينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ إِنَّا الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ

اُن لوگوں نے جو دیئے گئے علم بیشک ذلت ہے آج اور بُرائی ہے
کہیں گے آج ساری رسوائی اور بُرائی

عَلَى الْكَافِرِينَ ۚ (۲۴) الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهُمْ الْمَلَائِكَةُ

پر کافروں - یہ وہ لوگ ہیں کہ موت دیتے ہیں جن کو فرشتے
کافروں پر ہے - وہ کہ فرشتے اُن کی جان نکالتے ہیں اِس حال پر

ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ ۖ فَالْقُوا السَّلَامَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ

ظلم کرنے والے ہیں جانوں پر اپنی - تو ڈالیں گے وہ صلح سلامتی کہ ہم نہ کرتے تھے
کہ وہ اپنا بُرا کر رہے تھے اب صلح ڈالیں گے کہ ہم تو کچھ بُرائی نہ

مِنْ سُوءٍ بَلَىٰ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ

کچھ گناہ - ہاں بیشک اللہ جاننے والا ہے کو اُس جو تم
کرتے تھے - ہاں کیوں نہیں بیشک اللہ خوب جانتا ہے جو تمہارے

تَعْمَلُونَ ۚ (۲۵) فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ

کرتے رہے تو داخل ہو جاؤ تم دروازوں میں دوزخ کے ہمیشہ رہنے والے
کو تک تھے اب جہنم کے دروازوں میں جاؤ کہ ہمیشہ اس میں

فِيهَا فَلْيَعْشِ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ۚ (۲۶)

میں اُس تو یقیناً بُرا ہے مٹھکانہ بُرا بننے والوں کا
رہو تو کیا ہی برا مٹھکانہ مغروروں کا

تعلق ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح ہے -
 پہلا تعلق - پچھلی آیات میں سابقہ مشرکین کے ذمہ ہی اُن عذابوں کا ذکر ہوا جو خاص قوموں پر خاص وقتوں پر آیا۔ اب ان آیت میں اُن عذابوں کا ذکر ہوا ہے جو آخرت میں بلا امتیاز زمانہ اور قومیت سب کافروں پر دائمی ہوتا رہے گا۔ دوسرا تعلق - پچھلی آیت میں کافروں کی اُن باتوں کا ذکر ہوا جو وہ اللہ رسول اور قرآن پاک کے خلاف کرتے رہتے تھے۔ اب ان آیات میں اُن باتوں کا تذکرہ ہے جو قیامت میں اہل ایمان اُن کفار کے بارے فرمائیں گے۔ تیسرا تعلق - پچھلی آیتوں میں کفار کے عذاب سے مرنے کا ذکر ہوا تھا اب ان آیت میں کفار کے عام موت مرنے کا ذکر ہے۔ یعنی دنیا میں تو اُن کی حالتیں مختلف ہیں مگر آخرت میں سب کی حالت ایک جیسی ہوگی۔

تفسیر نحوی ثُمَّ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ يُخْرِجُهُمْ وَيَقُولُ اَيْنَ شُرَكَاءِ الَّذِيْنَ كُنْتُمْ تُشَاقُّوْنَ فِيْهِمْ قَالَ الَّذِيْنَ اَوْثَقُوا الْعِلْمَ اِنَّ الْيَحْيٰى السُّوْمَ وَالسُّوْمَ عَلَى الْكَافِرِيْنَ -

ثم حرف - عطف ہے مابعد کلام کا ماقبل اَنَّهُ الْعَذَابُ بِرِيسُوْمَ اسم ظرفِ زمانی بمعنی دن - وقت زمانہ - یہاں پہلے معنی مراد ہیں بحالت فتح ہے طرفِ مقدم ہے مضاف ہے - الف لامِ حمید ذہنی بمعنی دونا معلوم - جس کی حقیقت کا سننے والے کو پتہ نہ ہو۔ اُس پر الف لامِ حمید ذہنی آتا ہے اور اگر مشکلم اور سننے والے دونوں کو پتہ ہو تو حمید خارجی - قیمۃ - اسم مصدر بمعنی اکھڑا ہونا - یخزنی باب افعال کا فعل مضارع مثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب تھو ضمیر مستر اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ تعالیٰ مصدر ہے اخزائے - خزئی سے بنا ہے بمعنی ذلیل کرنا - رسوا کرنا - برے کاموں کا نتیجہ سننا - دراصل تھا یخزنی - ی پر صمۃ (بیش) ثقیل (بوجھل) تھا لہذا ساکن کر دیا - حم ضمیر منصوب متقبل مفعول بہ ہے - واؤ عاطفہ یقول - فعل مضارع صیغہ واحد مذکر غائب تھو ضمیر مستر واحد مذکر غائب کا مرجع اللہ تعالیٰ فاعل ہے اس کا - اِن اسم ظرفِ مکانی استفہامیہ - اگر اِن کے ساتھ موصولہ آجائے تو اِن شرطیہ ہو جائے بمعنی جہاں کہیں یا جس طرف - مگر یہاں ظرفیہ مکانیہ ہے بمعنی کہاں - کدھر - کدھر کا - اسم جمع کسرت منصرف شریک کی جمع ہے بمعنی ملکیت کا سا جہی اوصافِ خصوصی کا ساتھی ہم مثل - یہاں مراد ہے مجہودیت کا حصہ دار - مضاف ہے یا ۱۰ مشکلم کی طرف اس لیے مجرور ہے ورنہ بحالتِ نصب ہے کیونکہ مظلوف ہے طرفِ مظلوف مل کر مفعولہ ماقبل کا اور موصوف ہے مابعد کا - الَّذِيْنَ اسم موصول - كُنْتُمْ تَشَاقُّوْنَ باب مفاید کت کا ماضی استمراری - مصدر ہے مشافت - شقق سے بنا ہے مضاعف ثلاثی ہے - بمعنی ایک

دوسرے کو چیزنا۔ لڑنا۔ ایک دوسرے سے جگڑا کرنا۔ مناظرہ کرنا۔ صیغہ جمع مذکر حاضر۔ فی جارہ
 ظرفیہ مکانیہ بمعنی بارے ہم صمیم جمع مذکر غائب مجرور متصل مرجع ہے بشرکاء جار مجرور متعلق ہے
 کُنْتُمْ قَشًّا قُرْتُ۔ کا یہ جملہ فعلیہ صمد ہے۔ موصول صمد مل کر صفت ہے۔ بشرکائی کی۔ وہ مظلوم
 ہو کر مظلوم ہوا قول کا اور قول مظلوم مل کر معطوف بہ تخریش کا۔ قَالَ۔ فعل ماضی مطلق صیغہ واحد مذکر غائب
 چونکہ اس کا فاعل اسم ظاہر ہے اگرچہ جمع ہے اس لیے قَالَ واحد آیا۔ یہ قول یا جوابی ہے جو غیر خطاب
 کی طرف سے ہے۔ کیونکہ پہلے قول میں خطاب کفار سے ہے مگر جواب مسلمانوں کی طرف سے
 منقول ہوا یا یہ نیا قول علیحدہ ہے۔ الَّذِينَ۔ اسم موصول بحالت رفع فاعل ہے قَالَ چونکہ تمام
 موصولات مبنی ہوتے ہیں اس لیے ان کا اعراب ظاہر نہیں ہوتا۔ اعراب صرف اسماء متکلمہ معربات
 کا ظاہر ہوتا ہے اُذْکُور۔ باب افعال کا فعل ماضی مطلق مثبت مجہول صیغہ جمع مذکر غائب۔ ہم صمیم
 مستتر۔ اس کا نائب فاعل جس کا مرجع الَّذِينَ ہے۔ الف لام عہدہ ہنی علم۔ اسم مفرد حاصل مصدر (جلید)
 بمعنی معلوم۔ یا یعنی قوتِ ادراک۔ یا ہم سمجھ یا عقل سلیم۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ بحالت زکر
 ہے مفعول بہ ہے اُذْکُور اس کا مصدر ہے اِيتَاءً۔ اِيتَ سے بنا ہے بمعنی دینا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو
 کر صمد ہوا۔ موصول صمد مل کر فاعل ہے قَالَ کا۔ اگلی عبارت مظلوم ہے۔ اِنَّ حَرْفِ تحقیق۔ الف لام
 عہدہ یخبری حاصل مصدر بمعنی رسوائی۔ ذلت۔ بحالت نصب ہے اسم ہے اِنَّ کا۔ اَلْیَوْمَ۔ اسم
 مفرد معرف باللام۔ الف لام تخصیسی ہے۔ یوم اسم ظرف زمانی بمعنی عام دن۔ الف لام نے تخصیص
 پیدا کی اور ہو گیا بمعنی آج۔ بحالت نصب ہے کیونکہ ظرف کا اِنَّ پوشیدہ اسم فاعل کا اُذْکُور عاطفہ۔
 الف لام استغراقی یا عہدہ۔ سُوءٌ۔ اسم تفضیل مونث واحد بمعنی برے کام۔ بری سزا۔ سخت مصیبت
 مقابل ہے خسی کا بمعنی اچھے کام۔ ایک قول میں یہ مصدر ثلاثی ہے بمعنی جہنم میں جانا بردنِ رنجی۔
 اسم جامد حاصل مصدر بھی ہو سکتا ہے جہنم کے معنی میں۔ بحالت نصب ہے۔ کیونکہ معطوف ہے
 زَنَزْنِ پر۔ علی جارہ فوقیت کا۔ الف لام استغراقی کا زَنَزْنِ۔ اسم فاعل جمع مذکر کُفْرًا سے بنا ہے۔
 بمعنی انحرک کرنا بحالت جر ہے علی سے جار مجرور متعلق ہے کا اِنَّ پوشیدہ کا۔ اَلْیَوْمَ اس کا ظرف ہے
 بیچ میں دَا سُوء کا فاصلہ آگیا۔ کیونکہ ظرف میں اس کے برداشت کی قوت ہوتی ہے۔ کا اِنَّ شبہ
 جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے اِنَّ کی۔ اِنَّ اسم خبر سے مل کر مظلوم ہوا۔ الَّذِينَ تَتَّقِي هُمْ اَللّٰهُ تَعَالٰی اَنْفُسِهِمْ
 فَاتَّقُوا اللّٰهَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوْءٍ۔ بَلٰی اِنَّ اللّٰهَ عَلَیْهِمْ اِنَّمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ۔ فَادْخُلُواْ اَبْرَابَ جَهَنَّمَ
 خَالِدِیْنَ فِيْهَا۔ الَّذِينَ۔ اسم موصول جمع مذکر صفت ہے ما قبل کُفْرِیْنَ کی

اس لیے محلاً (باطناً) مجرور ہے۔ تَتَوَقَّأُ۔ باب تَفَعَّلُ کا۔ فعل مضارع مثبت معدون صیغہ واحد مؤنث غائب وُتِّی سے بنا ہے بمعنی پورا ہونا لازم ہے باب تَفَعَّلُ میں اگر متعدی ہوا بمعنی پورا کرنا۔ تردگی پوری ہو جانے کا نام وفات ہے۔ مصدر ہے تَوَتَّى اور تَوَتَّى۔ دراصل تھا تَوَتَّى ی کو الف سے بدل دیا ہُم صمیر جمع منصوب متصل ہے۔ مفعول بہ ہے تَوَتَّى کا۔ الف لام عہد ذہنی تَلَامِکَہ اسم جمع مکسر منصرف ہے بحالت رفع ہے کیونکہ فاعل ہے تَوَتَّى کا۔ بَقَاعِدُ نحوی جمع مکسر فاعل کا فعل مؤنث بھی آجاتا ہے۔ ظاہری۔ اسم جمع مذکر سالم اس کا واحد ہے ظالم۔ دراصل تھا ظالمین۔ مضاف ہوا اس لیے نون اعرابی آخر سے گر گئی کیونکہ یہ نون تنوین کے قائم مقام ہوتی ہے۔ مضاف پر چونکہ تنوین نہیں ٹھہر سکتی اس لیے نون جمع اعرابی اور نون ثنیۃ اعرابی بھی نہیں ٹھہر سکتی بحالت فتح ہے حال ہے کُفَرِیْنَ کا۔ تَفَعَّلُ سے بنا ہے بمعنی نقصان کرنا دینا آخرت کا۔ اپنایا کسی کا۔ یہاں مراد کفر ہے۔ یا فسق و فجور۔ اَنْفُسُ۔ اسم جمع مکسر منصرف کُفَرِیْنَ واحد ہے بمعنی ذات۔ بحالت جر ہے مضاف الیہ ہے ظاہری کا ہُم صمیر کا مرجع کُفَرِیْنَ ہے۔ ف۔ عاطفہ تعقیبیہ بمعنی ثم۔ تراجمی کے لیے ہے۔ اَلْقَوُ۔ باب افعال کا ماضی مطلق مثبت معدون صیغہ جمع مذکر غائب بمعنی مستقبل فاعل عاقبت کی وجہ سے۔ مصدر ہے اَلْقَاءُ۔ بمعنی اِثْلَانَا۔ تین طرح مستقبل ہے۔

۱۔ ہاتھ سے ڈالنا۔ ۲۔ زبان سے ڈالنا۔ ۳۔ ارادے سے ڈالنا۔ یہاں زبان سے ڈالنا مراد ہے۔ لَقَوُ سے ہے۔ بہر حال متعدی ہوتا ہے۔ نہہ بگاڑنے اور ڈالنے والی بیماری کو بھی لقوہ کہتے ہیں۔ ہُم صمیر مستر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع کُفَرِیْنَ۔ الف لام عہد خارجی سَلَم۔ اسم مفرد جامد مذکر مؤنث ہر دو کے لیے متصل ہے بمعنی۔ صلح۔ عاجزی۔ نرمی۔ مسکین بننا۔ فراں برداری کا اظہار کرنا۔ مَا کُنَّا نَعْمَدُ۔ باب فاع کا یا سَمِعَ کا ماضی استمراری منفی معروف۔ فَعْلُ سے بنا ہے بمعنی کام کرنا صیغہ جمع متکلم۔ شَخْنُ صمیر جمع متکلم کا مرجع کُفَرِیْنَ ہے۔ مِن جارہ تبعیضہ۔ تنکیری معنی کے لیے ہے۔ یعنی کوئی۔ سُوۃ۔ اسم مفرد جامد۔ بمعنی۔ برائی۔ گناہ عیب ہر نقصان و چیز کو سُوۃ کہا جاتا ہے نقصان خواہ دینی ہو یا دنیوی روحانی ہو یا بدنی۔ یہ جار مجرور متعلق ہے اقبل فعل کا۔ اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ ہوا تَالَمِیْنَ پوشیدہ اسم فاعل جمع کا اور قول مقولہ مل کر حال ہوا اَلْقَوُ کے فاعل کا۔ یلی۔ حرف ابجاب سابقہ نفی کو توڑنے کے لیے اور حقیقت حال سے آگاہ کرنے ظاہر کرنے بیان کرنے کے لیے ہوتا ہے اس سے پہلے پوشیدہ فِعْلُ لَوْنِ فعل مستقبل ہے۔ اس

کا فاعل ملائکہ کی طرف راجع ضمیر ہے۔ اور فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ بلی اس کا مقولہ
 اول بلی اور نعم دونوں ہی حرف ایجاب ہیں مگر فرق یہ ہے کہ نعم سابقہ کلام کی تائید کرتا ہے خواہ
 نفی ہو یا ثبوت۔ لیکن بلی نفی کے بعد آتا ہے اور نفی کو توڑتا ہے۔ یہاں بلی نے مالکنا کی نفی کو توڑا۔
 اگر یہاں نعم ہوتا تو معنی یہ ہوتا کہ اہل واقعی تم نے کوئی برائی نہیں کی۔ اور بلی نے یہ معنی کئے کہ اہل تم
 نے بڑی برائی کی۔ تحقیق اللہ اسم منصوب ہے اس کا اسم۔ علیم۔ صفت مشبہ کا صیغہ ہے علم سے
 بنا ہے بمعنی خوب جاننے والا ب جارہ نا اسم موصول مجرور ہے ب سے کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ۔
 فعل ماضی استمراری مثبت معروف صیغہ جمع مذکر حاضر۔ انتم ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع کفرین۔
 عمل سے بنا ہے بمعنی ہاتھ پیر کے کام نیک یا بد۔ ف سببہ بمعنی لہذا اذْخُلُوا۔ باب نصر کا۔
 امر حاضر معروف صیغہ جمع مذکر۔ دْخُلْ سے بنا ہے۔ بمعنی اندر جانا۔ اندر آنا۔ باہر والا کہے تو پیسے
 معنی ہوں گے اندر والا موجود کسی کو داخلہ کا کہے تو دوسرے معنی ہوں گے۔ ابواب۔ اسم جمع
 مکسر منصرف۔ باب واحد ہے بمعنی دروازہ۔ بحالت فتح ہے۔ مفعول فیہ ہے۔ اذْخُلُوا کا تنوین
 (ذوزبر) سے مانع اضافت ہے۔ جہنم اسم مفرد جاہد بمعنی دوزخ غیر منصرف ہے کیونکہ علم اور غمی
 ہے۔ بحالت کسر ہے مضاف الیہ ہے۔ ابواب کا۔ خالذین۔ اسم فاعل جمع مذکر ضمیر جمع مذکر
 اس کا فاعل فی جارہ ظرفیہ مکانیہ صا ضمیر مجرور متصل یہ جار مجرور متعلق ہے خالذین کا۔ یہ سب شبہ
 جملہ اسمیہ ہو کر حال ہوا اذْخُلُوا کے فاعل کا فیلس مشوی المتکبرین ف حرف عاقبت انجام کا۔ لام
 ابتدائیہ یقینیہ بمعنی اَلْبَسَتْ۔ بٹس فعل ذم ماضی مطلق بمعنی بڑا ہے اس کا مخصوص بالذم یعنی جہنم
 پوشیدہ ہے۔ مشوی اسم مفرد جاہد یا مشتق اسم ظرف ہے باب ضرب کا۔ ثوی سے بنا ہے۔ اس کی
 جمع ثادی۔ مضاف ہے بمعنی ٹھکانہ۔ رہائش گاہ۔ الف لام اسمی بمعنی الذین۔ متکبرین باب
 تفعّل کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ مصدر ہے تکبر۔ بمعنی خود پسندی کرنا۔ غرور کرنا۔ اپنے کو بڑا سمجھنا
 مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی ظرف بٹس کا۔ بٹس سب سے جوڑ کر جملہ فعلیہ ذمیہ ہوا۔

تفسیر عالم

ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ
 فِيهِمْ قَالَ الَّذِينَ أُذْخِلُوا فِي الْعَذَابِ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالْشُّرَكَاءُ عَلَى
 الْكُفْرِ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ أَهْلُ الْمَلِكَةِ ظَالِمِينَ أَنْفُسِهِمْ قَاتَلُوا الشَّلَامَ مَا كُنَّا نَعْلَمُ مِنْ شَيْءٍ
 یہ جو کچھ ذکر ہوا یہ تو دنیوی ذلت و رسوائی ہے کہ باوجود قرآن مجید کی گستاخیاں کرنے کے اور
 لوگوں کو قرآن و صاحب قرآن سے روکنے کے لوگ پھر بھی دن بدن رسول پاک کے دامن میں آتے

چلے جا رہے ہیں۔ اور یہ شکست بھی ان کی بڑی ذلت ہے۔ لیکن قیامت میں ان کو پوری ذلت اللہ تعالیٰ دے گا اور فرمائے گا میرا مولیٰ تعالیٰ حساب محشر کے وقت کہ کہاں ہیں تمہارے بناوٹی خیالی وحشی وہ میرے شرک جھوٹے معبود جن کی محبت میں تم کٹے مرے جاتے تھے اور مسلمانوں سے جنت بازی کرتے تھے۔ میدان محشر میں اسی موقعہ پر تمام اہل علم مسلمان بھی دیگر سابقہ امتیں بھی اولیاء اللہ اور ملائکہ بھی۔ ہر طرف سے یہی کہیں گے کہ بیشک آج کا بل رسوائی اور دائمی برائی ہر طرح کی مصیبت عذاب ان کافروں پر وارد ہو کر رہے گا جو اس وقت تک اپنی جانوں پر کفر شرک حسد بغض عداوت مخالفت۔ ممانعت رکاوٹ گستاخی بے ادبی سرکشی۔ اذیت کے ذریعے اپنی جانوں پر ظلم اور اپنا ہی نقصان کرتے رہے۔ جس وقت کہ ان کو موت کے فرشتے موت دے رہے تھے۔ یعنی مرنے وقت تک اپنی جانوں پر ظلم ہی کرتے رہے کسی بھی نیک آدمی کا کہنا نہیں مانا کہ کم از کم مرتے وقت ہی کلمہ پڑھ لیتے یا گستاخی رسول پاک سے باز آ جاتے۔ یہ کافر اور بے ادب گستاخ لوگ دنیا میں تو کیسے کیسے غرور کرتے ہیں کہ کسی کو دولت کا گھنڈہ کوئی حکومت پر نازاں کسی کو سرداری پر فخر کوئی گڑسی پر مغرور۔ کسی کو اپنے پڑھنے لکھنے اور شاگردوں کی تعداد پر اتنا تکبر کہ حبش باطن سے رسول کریم کے علم پر گستاخی کرنے لگ جاتے ہیں مگر جب ان کے موت کے فرشتے ان کے گٹھے دبائیں گے تب اکڑوٹے گی اور بجائیں گے فریادیں کریں گے اور صلح محبت کی کوشش کریں گے۔ کہ اے موت کے فرشتو آج ہم پر کیوں عذاب اور سختی کرتے ہو۔ خدا کے لئے چھوڑ دو یہ ڈرڈانی شکلیں تو نہ دکھاؤ۔ ہم تو دنیا میں کوئی برا عمل نہ کرتے تھے مفسرین فرماتے ہیں کہ اس کلام کے دو مقصد بنتے ہیں یا تو وہ کافر جھوٹ بولتے ہوٹے کہیں گے کہ ہم کوئی برائی نہ کرتے تھے جس طرح قرآن کریم حدیث پاک اور زبان مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام اولیاء اللہ علماء اہلسنت نے فرمایا ہم نے اسی طرح کیا۔ اور یا مقصد یہ ہے کہ ہم نے جو کچھ بھی شرک کفر گستاخی بے ادبی کی وہ ٹھیک تھی برائی نہ تھی اس لیے کہ ہر شخص جو بھی مذہبی عمل کرتا ہے وہ اس کو صحیح یقین کر کے کرتا ہے۔ ایک مقصد یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہم نے باطن میں اگرچہ کوئی عقیدہ رکھا مگر ظاہر سیاسی طور پر تو ہم اچھے ہی کام کرتے رہے اور جن کی اچھائی کام کو آج یقیناً رہا ہے دنیا میں ہم ان میں شامل ہوتے ہی رہتے تھے اگرچہ قلبی عقیدت سے نہ سہی۔ صرف دھوکہ دہی کے لیے یا اپنا مقام بنانے کے لیے دوٹوں یا ساتھی جمع کرنے کے لیے یا منبر و محراب پر قبضہ کرنے کے لیے۔ ہر فریبی کی تاریک ایسی فریب کاریوں سے بھری پڑی ہے۔

ہر محفل اور ہر مسجد میں نظر آجاتے ہیں۔ اپنی اسی چال کا یہاں اظہار کرتے ہوئے۔ موت کے وقت فرشتوں سے یا میدان محشر میں بارگاہ ذوالجلال کے اندر کہیں گے کہ اللہ قسم ہم نے تو کبھی کوئی بُرائی نہیں کی۔ بَلَىٰ اِنَّ اللّٰهَ عَیْبُهُۥ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ فَاَدْخُلُواْ الْاَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِیْنَ فِيْهَا فَاَنْتُمْ مِّنْ الْمُنْتَكَرِیْنَ ہاں۔ ہاں۔ اب کسی باتیں بنا رہے ہو۔ کیسے مسکین۔ اور نیک بن رہے ہو یہ طنزیہ جواب ہے یا موت کے دنت جیسا کہ بعض نے فرمایا مگر بوقت موت اس طرح کے سوال و جواب اور گفتگو کا احادیث میں کوئی تذکرہ نہیں اس لیے درست یہ ہی قول ہے کہ یہ سب باتیں میدان محشر کی ہیں۔ وہاں بھی یہ ملی فرشتے کہیں گے کہ ہاں بیشک اللہ تعالیٰ ان تمام عملوں کو جانتا ہے جو تم ظاہر یا ظن خفیہ علانیہ چھوٹے بڑے۔ کفر و فسق کے کرتے رہے ہو۔ اور یہ جو کچھ تم کو ذلت و رسوائی مل رہی ہے اُسی کے حکم اور فیصلے سے ہے۔ پس حساب و کتاب کے بعد یا موت کے بعد داخل ہو جاؤ جہنم کے دروازوں میں ہر شخص اپنے اپنے دروازے کے ذریعے۔ اگر دقت موت مراد ہو تو ابواب سے مراد قبریں ہیں یا جو بھی مرنے کے بعد ٹھکانہ ہو۔ خیال رہے کوئی بھی مُردہ مرنے کے بعد خواہ کسی حالت میں رکھا جائے مگر اُس کی ہر چیز روح جسم عالم برزخ میں چلا جاتا ہے اور برزخی کیفیت اس پر طاری ہو جاتی ہے خواہ قبر میں دفن کیا جائے یا جل کر راکھ بکھیر دی جائے یا جسم کو ظاہر کسی جگہ فریز کر دیا جائے۔ یہ برزخی زندگی دیکھنے سے نظر نہیں آتی۔ ہم سمجھتے ہیں کہ مردہ دس سال سے برف نانے میں پڑا ہے مگر حقیقت وہ برزخی حالات سے دوچار ہے۔ یہی حال ان مُردوں کا ہے جن کو جانور۔ درندے کھا جائیں۔ میدان محشر کے بعد تو جہنم میں داخلہ ہو گا لیکن قبر اور عالم برزخ اگرچہ جہنم نہیں مگر جہنم کا دروازہ ضرور ہے۔ اور کافر۔ بدکار کو جہنم کی گرمی اور مختلف عذاب پہنچتے رہتے ہیں۔ یہ عذاب۔ سزا۔ ذلت۔ فرشتوں کی مارا بوجہ قبر سے شروع ہوئی ہے قیامت تک چلے گی پھر اُس کے بعد بھی خَالِدِیْنَ فِیْہَا۔ اے کافر و تم کو اس میں ہمیشہ ہی رہنا ہے۔ ابھی تو ابواب جہنم یعنی ابتداء ہے اُنڈہ اس سے کچھ زیادہ ہی ہو گا کم نہیں ہو گا۔ اے مُرکش کافر۔ ابھی ذیوی زندگی میں اپنی سرکشی اور گستاخیوں سے باز آ جاؤ۔ ورنہ آنکھ بند ہوتے ہی معلوم ہو جائے گا کہ قَبَشْشَ مَثْوٰی الْمُنْتَكَرِیْنَ مغرور اور متکبر لوگوں کا ابدی دائمی ٹھکانہ کتنا سخت برا ہے۔ عذاب سزا والا گندا اور بدبودار ہے اَلْاَلَمُ اَجِدْنَ اَمِنْ النَّارِ یَحْمِلُہٗ سَتِیْدَاۤیِلًا ۝۱۷

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے پہلا فائدہ۔ دامنِ مسطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اتنی عظیم نعمت ہے جس کی مثال نہیں

ملتی۔ کتنا ہی گناہگار ہو مگر پیار سے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کا امتی ہو۔ قیامت میں اُس کی رسوائی ذلت نہیں ہوگی اگر عذاب جرم و گناہ ہو ابھی تو نہایت پوشیدگی میں رکھا جائے گا۔ کسی بھی دوسرے شخص کو پتہ نہ چلے گا یہ فائدہ تھے نِزْرُ الْقِيَمَةِ يُخْزِيهِمْ میں ذلت کو کفار سے خاص کر دینے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ دنیا میں اگر کفار پر عذاب آجائے تو اُس سے آخرت کا عذاب ختم یا کم یا ہلکا نہ ہوگا۔ جس طرح پہلی امتوں پر دنیا میں آسمانی عذاب آئے اور ہلاک کئے گئے۔ کفار مکہ پر بھوک کا عذاب سات سال تک آیا کئی کافر مرے یا بدر میں مقتول ہوئے ان عذابوں سے آخرت کا عذاب ذرا بھرم نہ ہوگا نہ قبر کا عذاب کم ہو۔ یہ فائدہ تھے يَخْزِيهِمْ بن سٹھ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ ہر شخص کو دنیا میں رب تعالیٰ کی خشیت۔ قبر کی دہشت اور انجام سے ڈرتے رہنا چاہیے۔ ایمان و اعمال کا دار و مدار موت پر ہے۔ یہ فائدہ ظَالِمِيْ اَنْفُسِهِمْ فرمانے سے حاصل ہوا۔ اصل کافراں کو کہا جائے گا جو کفر پر مریں گے۔ قرآن مجید میں ان ہی کفار کی بُرائی بیان کی جاتی ہے۔ ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ زندہ موجود کافر کو بد عادی یا اُس پر خاص کر لعنت ڈالنی شرعاً ناجائز ہے۔ اس لیے کہ انجام کا پتہ نہیں ہو سکتا ہے کہ مومن ہو کر فوت ہو۔ ہاں مرنے کے بعد جب کہ یقین سے کفر پر مرنے کا معلوم ہو تو جائز ہے۔ اسی طرح زندگی میں کافر کو ہدایت کی دعادی جائز ہے خواہ انفرادی ہو یا اجتماعی۔ گناہ بخشش کی دعا ہر کافر کے لیے منع ہے۔ یہ تمام مسائل تلامذہ اَنْفُسِهِمْ سے مستنبط ہوئے ہیں کہ اس میں انجام آخری کا ذکر ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ موت کے وقت کا ایمان معتبر نہیں۔ خواہ عالم نزع ہو یا کوئی ایسی علامت نظر آجائے جس سے اُس کا نزع و اپنی موت کا یقین ہو جائے اور اسی کیفیت میں دمر جائے مثلاً۔ موت کے فرشتے نظر آجائیں اور اُن کو دیکھ کر کہہ پڑھنے لگے اپنے سابقہ کفر سے توبہ کرے یا دُور۔ ہم لگے جیسے فرعون نے دُوبستہ وقت، لہذا تھا تھا آمْنْتُ (الح) یا گولی اور تلوار کا ہتیک زخم لگے تب کہہ پڑھے۔ بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ اگر کوئی تلوار یا بندق۔ مر رہا نہ کیلے آگیا اور یقین ہو گیا کہ قتل کر ہی ڈالے گا۔ ایسی حالت کا ایمان لانا بھی معتبر نہیں ہے مگر صرف دھمکی معتبر نہیں۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْقَوَاب۔ یہ مسئلہ۔ خَالِقُوا السَّلَام کی ایک تفسیر سے مستنبط ہو۔ تیسرا مسئلہ۔ کافر کو جبر کہتے یا تنبیہ کرنے یا اُس کا مذاق اڑانے کے لیے اس سے اُس کے عقیدے کے مطابق بات کرنی شرعاً جائز ہے۔ مثلاً مشرکین سے پوچھنا کہ بتاؤ کہاں میں وہ شریک جن کو تم اللہ کا شریک کہتے ہو یا جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کہا تھا۔ هَذَا رَبِّي۔ یہ مسئلہ اِیْنِ شُرْكَائِي۔ فرمانے

سے مشنط ہوا۔

اعتراضات | ان آیت میں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔
پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ فرمائے گا اَیْنَ شَرِّکَانِ
میرے شریک کہاں ہیں؟ اور سورۃ انفام آیت ۲۱ میں ارشاد ہے اَیْنَ شَرِّکَاکُم تَعْبُدُوْنَ تمہارے
شریک کہاں ہیں۔ اس میں کیا فرق ہے۔

جواب۔ یہ دونوں سوال قیامت میں ہوں گے۔ لیکن شرکائیٰ فرمانے میں ان کے برے عقیدے
کا ذکر ہے اور شرکائے کفر فرمانے میں ان کے اُس بھروسے کا ذکر ہے جو وہ اپنے بتوں پر کرتے تھے
کہ قیامت میں یا ہر مصیبت میں ہمارے یہ بت ہماری مدد کریں گے۔ اس لیے دونوں طرح
فرمانا بالکل درست ہے کہ دو چیزوں کا اظہار ہے۔ یہاں شَرِّکَاکُم کا لفظ فرما کر کفار کے عقیدے
کا باطل و بیہودہ ہونا بتایا جا رہا ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا فَانْقَرَأْ اَللّٰہَ مَا کُنَّا نَعْبُدُ مِنْ سِوَاہِ
یعنی کفار قیامت کے میدان میں باتیں کریں گے اور کہیں گے کہ ہم تو کچھ برائی نہ کرتے تھے۔ مگر دوسری
جگہ سورۃ یس آیت ۶۵ میں ہے اَلَّذِیْنَ یَتَّبِعُوْنَکَ یَٰ اَحْمَدُ اَیُّہُمْ۔ یعنی زبانوں پر مہر لگا دی جائے
گی۔ زبانیں بول ہی نہ سکیں گی۔ ان دونوں میں مطابقت کیونکر ہو۔

جواب۔ یہاں اس آیت میں ابتدائی حالات کا ذکر ہے۔ حساب کتاب سے پہلے باتیں کریں گے اور
حساب کے وقت بھی باتیں کریں گے صفائی بیان کرتے ہوئے جھوٹ بولیں گے۔ اور اُس دوسری
آیت میں عارضی حالت کا ذکر ہے کہ زبانی جھوٹ کو روکنے کے لیے تھوڑی دیر زبانوں پر مہر
لگائی جائے گی پھر ہاتھ پر کا بیان لینے کے بعد مہر توڑ دی جائے گی۔ اور پھر وہ بولنے لگے گا اسی
لیے جہنم میں جا کر بھی باتیں کرے گا۔ اَلْیَوْمَ کا معنی پورا وقت قیامت نہیں بلکہ تھوڑا سا وقت مراد ہے
یَسِّرُ الْعِزَّاتِ۔ یہاں فَانْقَرَأْ اَللّٰہَ سے معلوم ہو رہا ہے کہ کفار بہت عاجز نہیں گے اور انتہائی
مکینیت سے صلح ڈالیں گے۔ کیونکہ صلح ہمیشہ عاجزی سے ہی کی جاتی ہے۔ مگر دوسری آیت میں
فَلَیْسَ مَثْوٰی الْمُتَكَبِّرِیْنَ سے ثابت ہو رہا ہے کہ وہ بہت اکر باز ہوں گے۔ مغرور متکبر ہوں گے۔ اس
میں وجہ فرق کیا ہے؟

جواب۔ یہاں کفار کی دنیوی اور اخروی دو حالتوں کا ذکر ہے۔ یعنی دنیا میں یہ ہر وقت موت تک
مغرور متکبر رہے۔ اور عاجز مسکین وہ قیامت میں نہیں گے اور وہاں عاجز بننے سے کوئی فائدہ نہیں
نیز فرمایا گیا کہ کفار قیامت میں صرف عاجز بنیں گے عاجز ہوں گے نہیں۔ عاجز بننے اور عاجز ہونے میں

بڑا فرق ہے۔ عاجز ہوتا وہ ہے جو طبعاً قدرتی مسکین نرم دل ہو خوش اخلاق ہو۔ اور عاجز بننا ماضی
مکاری مطلب براری ہے۔

تفسیر صوفیانہ

اَلْمَلٰٓئِكَةُ ظٰلِمِيْنَ اَنْفُسِهِمْ ۔ پھر فیصلہ ربانی کے قائم ہونے کے دن جب کہ
قلب عرش پر تجلیات کے انعام ہوں گے اور نفس شیطانی پر قہر ذلت کی بارش کی مثل سزا میداں
مردمی میں کھڑا کیا جائے گا اور پوچھا جائے گا اے ازل کے محمد کو کہاں ہے آج وہ دنیا اور دولت دنیا
خواہشات و تمنائیں جن کو میرے امر و نہی اور میرے قانون میری شریعت میری عبادت سے زیادہ
محبوب سمجھتے تھے۔ کہاں ہیں وہ تجارتیں و کاندھیاں جن کو تم اپنا رازق سمجھتے تھے۔ کہاں ہیں وہ
عوام جن کو طاقت کا سرچشمہ سمجھا جاتا تھا کہاں ہیں وہ بادشاہتیں۔ حکومتیں اور حکومتی کرسیاں جن پر
اللہ سے زیادہ بھروسہ کیا جاتا تھا۔ اور جن کی خاطر قَتْلًا قَتْلًا فِیْہُمْ آپس میں قتل و غارت جنگ و
جدال فتنہ و فساد لڑائی جھگڑا کرتے رہتے تھے۔ اُس یوم حیرت میں صرف اہل علم لدنی والوں کو قوت
گویائی دی جائے گی وہی اذنِ ازل سے گویا ہوں گے کہ آج محرومیت کی ذلت ہے اور قربت الہی
سے دوری کا بُرا عذاب ہے۔ وارداتِ اہل اللہ کے منکر کافروں پر۔ وہ شقاوت کے کافر اور
شرارت کے شرک اُن کے قوائے ملکوتیہ جو اُن کے نفس سے متصل ہوتے ہیں نفوسِ مقدسہ کی
شکل میں اگر اُن روحانی قوتوں کو موت دیتے ہیں جو نفسِ ظالم میں پوشیدہ ہو کر اپنی سعادت
مخزونہ پر ظلم کرتے رہتے ہیں۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ بندے پر جس قوت کا غلبہ ہو اُسی کے اثرات
اجسام و اعمال و اقوال پر وارد ہوتے ہیں اُس کی قوتِ ملکوتی بھی اسی شکل میں تبدیل ہو جاتی ہے۔
اگر وہ ظلمتِ ظلم میں ہی زندگی برباد کرتا ہے تو اولاً حجاب کی موت وارد ہوتی ہے۔ جس کی وجہ سے
انسان کسی بھی کارِ خیر کے لائق اور قابل نہیں رہتا۔ اُس کے ہاتھ پاؤں مثیل مردہ نیکی کی طرف اٹھتے ہی
نہیں۔ اُس کے کان کسی نصیحت کو سنتے ہی نہیں وفات کے وقت موت کے فرشتے بھی اُسی شکل
میں نمودار ہوتے ہیں۔ ملائکہ کی تسکلیں انسان و جنات کے اُیمنہ و بدنی کے مطابق نظر آتی ہیں یہاں تک
کہ اگر بندے کے اعمالِ ردی اور ظلمت والے ہوں تو ملائکہ و حشناک نظر آتے ہیں اور ایسی مصیبت ناک
کہ جنات بھی ڈر سے کانپ جائیں۔ اگر قلبِ حسین و متور ہو تو شکلِ ملائکہ بھی خوبصورت و دل نشین ہوتی
ہے۔ بندے تین قسم کے ہیں۔

وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ^ط

اور کہا گیا کہ اُن جو متقی بنے کر کیا ہے وہ جو اُن کا رب نے تمہارے بولے بھلائی^ط
اور مژدہ والوں سے کہا گیا تمہارے رب نے کیا اتارا بولے خوبی

لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ^ط

یہ اُن کے جنہوں نے نیک کام کیے ہیں اس دنیا بلند درجے
جنہوں نے اس دنیا میں بھلائی کی اُن کے لیے بھلائی ہے

وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ^ط وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ^{لا}

اور البتہ گھر آخرت کا بھلائی والا ہے اور یقیناً اچھا ہے گھر متقیوں کا
اور بیشک بچھا گھر سب سے بہتر اور ضرور کیا ہی اچھا گھر پرہیز گاروں کا

جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرِي مِنْ تَحْتِهَا

باغ ہیں رہنے کے لائق داخل رہیں گے وہ مشقی اُن میں جاری رہیں گی سے نیچے اُن کے
بسنے کے باغ جن میں جاؤں گے اُن کے نیچے نہریں

الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ^ط كَذَلِكَ يُجْزَى

نہریں لیے اُن کے ہیں اُن وہ ہے جو چاہیں گے اسی طرح بدلا دیتا ہے
رواں انہیں وہاں ملے گا جو چاہیں اللہ ایسا ہی صلہ

اللَّهُ الْمُتَّقِينَ^{لا} ۳۱) الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهُمْ الْمَلَائِكَةُ

اللہ پرہیز گاروں کو وہ کہ وفات دیتے ہیں اُن کو فرشتے اس حال میں کہ
دیتا ہے پرہیز گاروں کو وہ جن کی جان نکالتے ہیں فرشتے ستھرے بن

طَيِّبِينَ لَا يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا ادْخُلُوا الْجَنَّةَ

وہ پاک و صاف ہونے میں کہیں گے فرشتے السلام علیکم۔ داخل ہوجاؤ تم جنت میں
میں یہ کہتے ہوئے کہ سلامتی ہو تم پر جنت میں حباؤ

بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۳۷﴾

بدلہ اُس کا جو تم عمل کرتے رہے

بدلہ اپنے کئے کا

تعلق ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح ہے۔
پہلا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں متقیدوں کی اُن باتوں کا ذکر ہوا جو وہ کفار کے متعلق خود
کہیں گے۔ اسد ان آیت میں اُن باتوں کا تذکرہ ہے جو وہ اللہ تعالیٰ یا ملائکہ سے ہمکلامی کا شرف
حاصل کر کے جوا بگوئیں گے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں کافروں کے جہنم میں دلخے کا تذکرہ ہوا۔
اب ان آیات میں مومنوں کے جنت میں دلخے کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق۔ یہ بات عین حقیقت ہے
کہ مومن کافر ہر شخص نے مرنے سے۔ مگر چونکہ ہر دہ کی جس طرح زندگی اور آخر دی انجام میں نمایاں فرق ہیں
اسی طرح بوقت نزاع نظارہ موت میں بھی فرق ہے چنانچہ پچھلی آیات میں کافروں کو موت دینے
والے ملائکہ اور اُن کی گفتگو مذکور ہوئی اب ان آیات میں ایمان والوں کے وفات کی حالت اور شان کا
ذکر ہو رہا ہے تاکہ فرق ظاہر ہو۔

شانِ نزول۔ اہل عرب و عجم کے در و لے قبائل کے لوگ، ایام حج میں اپنے قاصد بھیجا کرتے تھے۔
تاکہ کہتے پاک میں اگر حج بھی کریں نبی کریم اور اسلام و قرآن کے بارے میں صحیح معلومات حاصل کریں۔
سردارین کفار نے ان قاصدوں کو نبی کریم یا صحابہ سے ملنے سے روکنے کے لیے اپنے آدمی بیرونی
راستوں پر چھوڑے ہوتے تھے جو نبی کریم اور اسلام کے خلاف بہت گستاخانہ غلط باتیں کر کے
قاصدوں کو نفرت دلانے اور وہیں سے واپس چلے جانے کی رغبت دیتے مگر قاصدان کی یہ رغبت
نہ مانتے بلکہ صحابہ سے ملتے اور قرآن و اسلام اور آقا علی اللہ علیہ وسلم کے متعلق صحیح معلومات لے کر
جاتے تب یہ چھ آیتیں ایک دفعہ اسی قسم کے واقع پر نازل ہوئیں از آیت ۳۵ تا ۳۷۔

تفسیر نحوی

وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلْ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ لِّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَٰذَا الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ۚ وَلَدَارُ
 الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ - واؤ سر جملہ قیل - باب نصر کا فعل ماضی مطلق مجہول
 واحد مذکر غائب تھو ضمیر مستتر اس کا نائب فاعل ہے جس کا مرجع ذہنی قول یا کلام ہے لام جارہ
 برائے مفعولیت الذین اسم موصول جمع مجرور ہے لام سے اتقوا باب افتعال کا ماضی مطلق مثبت
 معروف تقو سے بنا ہے بمعنی پرہیزگار - متقی ہونا تاء اصلیہ مادے کی تاء مصدریہ میں مدغم
 ہو گئی مصدر ہے ایقاع - ضم ضمیر اس کا فاعل جس کا مرجع الذین ہے - فعل فاعل مل کر صلہ ہوا -
 موصول صلہ مل کر مجرور اور متعلق قیل کا یہ مکمل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا - ماذا - حرف استفہام بسیط ہے
 بمعنی کیا کچھ - انزل - باب افعال کا فعل ماضی مطلق - صیغہ واحد مذکر غائب - انزل مصدر ہے بمعنی
 اتارنا - رب - اسم مفرد بالغہ جامدہ بمعنی پالنے والا - بحالت رفع فاعل ہے انزل کا - کم ضمیر جمع مذکر
 حاضر مجرور ہے مضاف الیہ یہ جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ ہوا قول نکما - قالوا فعل ماضی مطلق یہ قول جوابی ہے -
 ضم ضمیر جمع کا مرجع الذین ہے - جملہ فعلیہ ہو کر قول ہو کر خیر - اسم مفرد جامدہ - بمعنی بھلائی اس کی دو
 قیمتیں ہیں - ۱۔ مطلق - ۲۔ مقیدہ - ایمان ہدایت جنت - نیکی - علم - تقویٰ - یہ خیر مطلق ہے - دولت
 عزت - سلطنت - اولاد خیر مقیدہ ہے اس کا مقابل ہے شر یہاں مراد ایمان اور ہدایت - بحالت
 نصب ہے - مفعول بہ ہے پوشیدہ فعل انزل ماضی کا - لام جارہ تفع کا - الذین اسم موصول جمع
 مجرور ہے لام جارہ سے - احسنوا - باب افعال کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب اس
 کا مصدر ہے احسن - بمعنی اچھائی کرنا - حسن سلوک کرنا - ضم ضمیر جمع اس کا فاعل ہے - جس کا مرجع
 ہے الذین - فی جارہ ظرفیہ مکانیہ ہذہ - اسم اشارہ قریب کے لیے - یہ لفظ مرکب ہے حارح تنبیہ
 اور ذمہ اسم اشارہ سے - الف لام جنسی دنیا - اسم تفضیل مؤنث - اس کا مذکر ہے آذنی - ذنوب یا ذنی
 سے مشتق ہے - بمعنی قریب ہونا - گھٹیا ہونا - کم تھوڑا ہونا - مراد ہے یہ جہان - (دار العمل) مشار الیہ
 ہے ہذہ کا - اشارہ اور مشار الیہ مجرور ہے - اور جار مجرور متعلق ہے احسنوا کا - یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ
 ہوا - موصول صلہ مجرور ہوا - اور وہ متعلق ہو اکیون فعل تامہ پوشیدہ مضارع کے - حسنۃ - اسم
 مفرد مؤنث لفظی - یا مذکر ہے - آخر کی ت وحدت کی ہے - بمعنی اچھائی - بھلائی - مفید چیز -
 خوشی دینے والا کام - یا واقعہ - یہاں ہر معنی درست ہے - اس کی ضد (مقابل) ہے سیئۃ -
 اسم جنسی ہے - بحالت رفع - فاعل ہے یکنون پوشیدہ کا - واؤ ابتدائیہ - لام کئے مفتوحہ برائے
 تاکید - دار - اسم مفرد جامدہ بمعنی چار دیواری والا گھر - بحالت رفع کیونکہ ابتدا ہے - مضاف ہے -

الف لام عہد ذہنی آخرت - اسم فاعل مؤنث - آخرت سے بنا ہے بمعنی آخر میں ہوتے والا - مراد ہے بعد قیامت والا جہان - مجرور ہے کیونکہ مضاف الیہ ہے - یہ مرکب اضافی مبتدا ہے - خبر
اسم مفرد جاید ہے بمعنی بھلا - اچھا - خوشی دینے والا مقابل ہے شعر کا مفعول ہے خبر ہے مبتدا
کی - واو سیر جملہ - لام ابتدائیہ تاکیدیہ - نغم فعل مدح - غیر متصرف اس کا صیغہ مؤنث ہے نعمت
معنی اچھا - خوبصورت دارا نعمتین مرکب اضافی اس کا فاعل ہے - دارا اسم مفرد جاید مفعول
ہے - الف لام استغراقی متعین باب افتعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر - واحد متقی ہے بحالت
ہے - مضاف الیہ ہے دار کا - نغم کا مخصوص بالمدح ہو ضمیر پوشیدہ ہے جس کا مرجع دارا آخرت
ہے - یا مخصوص بالمدح اگلی عبارت جنت عدن ہے - یا یہاں لفظ دارا لجزا محذوف ہے اور مخصوص
ہے نغم - اس میں تین قول ہیں - دو قول اولین میں یہ جملہ بالکل علیحدہ ہے - ماقبل - مابعد سے جدا ہے
جنت عدن یدخلونہا - تجوی من غیرہا الا منہ - لعمرہ قایساؤن - کذلک یجزی اللہ المتقین الذین یتقوا
السیکۃ طیبین - یقولون سلام علیکم اذ دخلوا الجنة یماکنتم تعملون
جنت - اسم جمع مؤنث سالم اس کا واحد ہے جنتہ - بمعنی پوشیدہ باغ - خواہ لگا ہوں سے پوشیدہ
یا حواس خمسہ سے پوشیدہ یا خیال و دہم عقل و دماغ سے پوشیدہ - مراد ہے عالم آخرت
بحالت رفع ہے - اس کی پانچ طرح ترکیب کی گئی ہے -

۱۔ مبتدا ہے مابعد جملہ اس کی خبر ہے - ۲۔ اس کا الٹ ہے ۳۔ یہ مبتدا ہے خبر محذوف -
۴۔ یہ خبر مقدم اس کا مبتدا مؤخر پوشیدہ - ۵۔ یہ مخصوص بالمدح ہے - مگر ہماری ترکیب اس طرح
ہے - جنت عدن - اسم مفرد جاید بمعنی دائمی - ہمیشہ رہنے والی - یہ اسم صفاتی ہے تمام
جنت کا - یا یہ علم ذاتی ہے جنت کے ایک طبقے کا تب یہ ترجمہ یہاں نہ ہوگا - نکرہ مجرور ہے
مضاف الیہ ہے - مرکب اضافی مبتدا ہوا - یدخلون - باب نصر کا فعل مضارع بمعنی مستقبل - صیغہ
جمع مذکر غائب ضمیر مستتر کا مرجع متقین ہیں - دخل سے بنا ہے بمعنی اندر آنا - یا اندر جانا - ۶۔
ضمیر واحد مؤنث غائب منصوب متصل مفعول فیہ ہے اس کا مرجع جنت - موصوف ہے مابعد کا -
تجربی - باب ضرب کا فعل مضارع مثبت معروف صیغہ واحد مؤنث غائب خبری سے بنا ہے -
معنی بہنا - جاری ہونا - من جارہ ابتداء غایت کے لیے تخت اسم ظرف جاید نکرہ ہے بمعنی نیچے -
اس کا مقابل ہے فوق یعنی اوپر - مشابہ ہے اسفل کے یہ دونوں لفظ ہمیشہ درمیان کلام میں آتے
ہیں - ان کا ماقبل مافوق یعنی اوپر ہوتا ہے - اور مابعد ماتحت - یعنی نیچے ہوتا ہے - دونوں میں فرق

یہ ہے کہ اسفل کا ماقبل اور مابعد ایک یہ چیز ہوتا ہے لیکن تحت کا ماقبل اور مابعد دونوں جدا جدا
دو چیزیں ہوتی ہیں۔ ہاضمیر مرجع جنت یعنی درخت ہیں۔ یا مکانات۔ مجرور متصل ہے مضاف
ہے۔ مرکب اضافی اور جارد مجرور متعلق ہے تجزی کے۔ الف لام استغراقی الہاڑ۔ اسم جمع مکسر
منصرف۔ واحد نہر ہے۔ بمعنی وہ زمین جس کو پانی بہنے کے لیے کھود کر بنایا جاتا ہے۔ مراد پانی
ہے یعنی سبب بول کر مقبب مراد لیا جاتا ہے۔ کیونکہ یہاں یہ جگہ پانی سے غامس ہو جاتی ہے۔
بعض نے کہا کہ دونوں کے مجموعے کا نام نہر ہے اور جاری ہونے کا مطلب دراز ہونا۔ پھیلا ہوا
ہونا۔ ساتھ ساتھ چلنا واقع ہونا ہے اس معنی سے دونوں جاری ہیں۔ بحالت رفع ہے فاعل ہے
نجر کی۔ اور یہ جملہ فعلیہ ہو کر حال ہے یا صفت ہے۔ ماقبل ہاضمیر کی۔ یَدْخُلُونَ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے
بتدا کی۔ لام جارہ تفع کا مضم منیر جمع غائب کا مرجع متقین۔ یہ جار مجرور متعلق مقدم ہے مابعد کا
نام موصول ہے أصلاً غیر ذوی العقول کے لیے ہوتا ہے۔ لیکن مجازاً عام ہے۔ یثاؤن۔ باب
فتح کا مضارع مثبت معروف ہے۔ صیغہ جمع مذکر غائب بمعنی مستقبل۔ شئ سے بنا ہے بمعنی چاہنا
پسند کرنا۔ اس کا فاعل منیر مستتر جمع غائب مضم کا مرجع متقین ہے۔ یہ فعل فاعل جار مجرور مل کر جملہ
فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ مگر دوسری ترکیب میں مضم متعلق ہے مؤنث پویشیدہ اسم مفعول بتدا کے اور
ما یثاؤن صلہ موصول خبر ہے۔ کذلک یہ اسم کل تشبیہ کے لیے۔ یہ ہمیشہ درمیان میں آتا ہے۔ اس
کے ماقبل کا نام مثبتہ یہ اور مابعد کا نام مثبتہ ہوتا ہے۔ یہاں سابقہ کلام میں مذکور نعمتیں مثبتہ ہیں
یہ لفظ چار لفظوں کا مجموعہ ہو کر بسیط ہوا ہے۔ اکت تشبیہی لام تقریری یا بعیدی۔ اکت کا
آخری منیر مخاطب کا۔ اکت اسم اشارہ مطلق۔ اس میں منیر مخاطب ذہنی خطاب کی بنا پر
ہوتی اگر اسی اعتبار سے واحد تشبیہ جمع مذکر مؤنث تبدیل ہوتی رہتی ہے۔ مثلاً۔ لَذِیْکُمْ۔ کَذِیْکُمْ
کَذِیْکُمْ۔ گَذِیْکُمْ۔ یہی حال ذالک کا ہے۔ تجزی۔ باب ضرب کا مضارع معروف بمعنی
حال یا مستقبل صیغہ واحد مذکر۔ اس کا فاعل۔ اللہ ہے۔ تجزی سے بنا ہے۔ بمعنی بدلہ دینا الف
لام استغراقی متقین۔ باب افعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر بحالت فتح ہے مفعول۔ یہ ہے تجزی
کا مادہ ہے تقو۔ بمعنی ہر نقصان دہ اور غم دینے والی اور کسی کو ناراض کرنے والی بات۔ عمل۔ اور
خیالات و عقائد سے بچنا۔ منقول اصطلاحی شرعی میں اللہ تعالیٰ کی ناراضی سے بچنا۔ موصوف ہے
الذین۔ اسم موصول مراد میں متقی لوگ۔ بحالت نصب ہے کیونکہ صفت ہے متقین کی۔ تَوْقًا۔
باب تفعّل کا فعل مضارع مثبت معروف صیغہ واحد مؤنث۔ مضم منیر منصوب متصل اس کا مفعول

جس کا مرجع (مراد) مُتَّقِینَ ہے الف لام عہدہ ذہنی ہے ملائکہ اسم جمع کسرت منصرف واحد ہے ملک بحالت رفع ہے کیونکہ فاعل ہے تَوَفَّا کا۔ وَفَّی لَیْفَ مَفْرُوق سے بنا ہے۔ لَیْبَین۔ اسم جمع مذکر سالم۔ واحد لَیْبٌ ہے۔ بمعنی پاک صاف ستھرا۔ خوبصورت۔ خوش منظر۔ بحالت فتح ہے حال سے یا مُتَّقِینَ کا یا مَلَائِکَہ کا۔ حال وہ ہوتا ہے جو فاعل یا مفعول یا مبتدایا خبر یا اسم معمول کی کیفیت بتائے یَقُولُونَ۔ فعل مضارع معروف بمعنی مستقبل مثبت جمع مذکر غائب مُمْ صمیر جمع غائب اس کا فاعل مستتر ہے۔ فعل ماعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ سَلَامٌ۔ اسم مفرد حاصل مصدر۔ بروزنِ فَعَالٍ ثَلَاثِی کا مصدر ہے۔ بمعنی ظاہری باطنی آفتوں سے بچنا۔ بچایا جانا۔ یا یہ مصدر معروف ہے یا مہجول بحالت رفع فاعل ہے پوشیدہ فعل ماضی وَقَعَ کا بمعنی دعا۔ خبریہ۔ نہیں انشائیہ یا بخبریہ ہے۔ تنوین یعنی دُوبیشیں۔ عوضِ امانت میں۔ دراصل سَلَامٌ یا سَلَامُ اللہ۔ تمنا۔ مضاف الیہ کو محذوف منوی کر دیا۔ اُس کے عوض تنوین لگا دی جس سے عمومی جامعیت کا فائدہ ہوا۔ سَلَامٌ تَحِیَّۃٌ اور عِزَّتِ فَرَاغٌ (مبارکبادی) سَلَامُ اللہ۔ خبر ہے یادِ عاشابہ تَحِیَّۃٌ ہے۔ عَلٰی جَارَہ فوقیت کے لیے۔ کُم صمیر مذکر حاضر مجرور متبذل مراد ہیں متقی لوگ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ وَقَعَ کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ اول ہے۔ اُذْخُلُوا۔ فعل امر حاضر معروف جمع تذکر مخاطب باب نصر۔ دُخُلٌ سے بنا ہے بمعنی اندر آنا۔ اندر جانا۔ یہ دو ترجمے متکلم کے اپنے مکان کے اعتبار سے ہوتے ہیں۔ اَنْتُمْ اِس کا فاعل جس کا مرجع متقی لوگ۔ الف لام عہدی۔ جَنَّةٌ۔ اسم مفرد جنسی عموم کے لیے۔ مراد ہے عالمِ آخرت۔ مفتوح ہے مفعول فیہ ہے اُذْخُلُوا کا۔ ب جَارَہ سببیہ بمعنی وجہ سے نا اسم موصول یا مصدریہ۔ موصول اپنے مابعد کو ملے بنا تا ہے اور مصدریہ اپنے مابعد کو مصدری معنی میں کرتا ہے اگرچہ ماضی ہو مضارع ہو کوئی خبریہ فعل ہو۔ کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ۔ باب فَعَّ یا سَمِعَ کا ماضی استمراری جمع تذکر حاضر۔ اَنْتُمْ صمیر اِس کا فاعل جس کا مرجع ہے مُتَّقِینَ۔ غُلٌ سے بنا ہے بمعنی اعضاء سے کام کرنا اچھے یا بُرے۔ یہاں مراد ہیں اچھے یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ وہ مجرور۔ متعلق اُذْخُلُوا کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ دوم ہوا۔

تفسیرِ عالم

وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلْ رَّبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ الَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً ۖ وَلَآءِ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنَعْلَمَنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا جَزَاءَ الَّذِينَ يَدْخُلُونَهَا يُجْرَوْنَ مِنْ تَحْتِهَا أُنْهَارٌ لَّهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ ۚ وَتَ . دُنْیاء کائنات میں ہر جگہ نہ سارے برے کانٹے ہی ہیں اور نہ سارے کے سارے اچھے پھول ہی ہیں۔ بلکہ نظامِ قدرت سے ہوتا یہی رہا ہے کہ اگر کسی کے لیے کسی جگہ زہریلے کانٹے ہیں تو وہیں پر اُس کے لیے تریاقتی پھول بھی ہیں اہل حق

کے لیے کفر و کفریات اور کفار کانٹے ہیں تو مخلص متقی مومن سدا بہار مچھول اور کلیاں ہیں۔ ان آیت میں دونوں کا ذکر کیا گیا ہے کہ اگر حاسد و سرکش کانٹوں جیسے کافر۔ مسافروں سے اسلام قرآن کے بارے میں دل آزار گھٹکھڑکتے تھے اور پوچھنے والوں کو بارگاہ قدسیاں سے دور بھگانے متنفر کرنے کی حتی المقدور کوشش میں لگے رہتے تھے اساطیر ساحر۔ مجنون۔ کماہن کااذب اور نہ جانے کیا کیا کیا کہتے تھے۔ لیکن ان دُفود اور حجاج مسافروں میں سے جب کوئی نہی سوال کسی مومن صحابی سے کرتا تو وہ ایمان افروز جواب دیتے ہوئے فرماتے۔ رب تعالیٰ نے اپنے نبی محمد رسول اللہ کے لیے یہ قرآن خیر کثیر بنا کر نازل فرمایا۔ ایسی خیر کہ دنیا جہان قبر حشر حکمت و نصرت کی ساری خیر یہیں جمع فرما دی گئی ایسی خیر کہ جس کے ہوتے ہوئے نبی کریم اور صحابہ کرام کو کوئی کبھی برائی چھو سکتی ہی نہیں۔ عجیب نکتہ۔ باری تعالیٰ نے یہاں قرآن مجید اور وحی الہی کو خیر فرمایا۔ اور تنوین تغلیبی لگا کر کثرت و عظمت کا اشارہ فرمایا۔ اور بحالت نصب فرما کر نزول اور عطاء ربانی کا اشارہ فرمایا۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو خیر کثیر عطا فرمائی۔ بتانا یہ مقصود ہے کہ میرے حبیب نے ایک مرتبہ اپنے علم غیب کو خیر کثیر کے ہونے پر موقوف کیا تھا جس سے کچھ گستاخ بد بخت قرب قیامت میں نبی کریم کے علم غیب کی نفی کریں گے۔ ان گستاخوں کا منہ توڑ جواب دیا جا رہا ہے کہ نبی کریم نے فرمایا تھا اگر میں غیب جانتا تو میرے پاس خیر کثیر ہوتی۔ اس آیت میں فرمایا گیا کہ قرآن و حدیث خیر کثیر ہی تو ہے۔ جب ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس خیر کثیر ہے تو سمجھ لو کہ کائنات کا علم غیب بھی ہے ہاں اتنا ضرور ہے کہ یہ خیر اور غیب عطائی ہے۔ ذاتی نہیں کیونکہ ذاتی ہو نا شان الوہیت ہے اور ہر چیز کا ذاتی ہونا صرف اللہ تعالیٰ کی صفت ہے اور بلا واسطہ عطائی ہونا صرف نبوت کی صفت ہے اسی لیے علما فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ذاتی ہونے میں بے مثل ہے اور پیارے نبی عطائی ہونے میں بے مثل ہیں۔ یہی قرآن کریم نبی پاک کے لیے خیر کثیر ہے اور تاقیامت متقی امتی کے لیے حَسَنہ ہے کیونکہ انہوں کو اسی کے ذریعے تمام حسنات حاصل ہوتی ہیں۔ اَعْمَالِ دُنیا سے جزاء آخرت تک عبادت سے ریاضت تک جسمائیت سے روحانیت تک علم سے ولایت تک سب اسی قرآن مجید کا ہی فیض ہے۔ اور پھر آخرت کا گھر تو بہت ہی بھلائیوں والا ہے۔ خیر اور حَسَنہ میں فرق یہ ہے کہ حَسَنہ میں اپنے کردار کا کچھ دخل ہوتا ہے اسی لیے اعمال صالحہ کو حَسَنہ کہا جاتا ہے۔ اسی طرح حلال طیب روزی بھی حَسَنہ ہے۔ مگر خیر وہ ہے جس میں اور جس کے ملنے میں بندے کے کسی فعل کا دخل نہ ہو۔ اسی لیے قرآن مجید اور تمام وحی ملی و خفی بھی خیر ہے آخرت مومنین

بھی خیر ہے۔ حسنہ وہ ہے جس میں زوال ممکن مگر خیر میں نہ زوال نہ تغیر نہ تبدل۔ اسی لیے ساری مخلوق کے علوم مدارج۔ شان۔ صفات حسنہ میں مگر انبیاء کرام کی طاقت قوت شان۔ علم اختیار خیر میں۔ ان میں نہ زوال نہ تغیر تبدل۔ بڑھاپے میں ہر انسان کی علمی فکری جسمی حالات بدل جاتے ہیں مگر نبوت کی ہر چیز روز ازل سے آخر ابدی تک یکساں رہی دنیا پرست اشیاء دنیا پر مغرور ہوتا ہے جو دنیا میں مغرور ہوتا ہے حالانکہ وَكُنْعُهُمْ دَارُ الْمُتَّقِينَ متقیوں کا گھر ہے اچھا ہے اس لیے کہ وہ جنت عدن ہے اور اس کو کبھی زوال نہیں متقی لوگ اس میں ہمیشگی کے لیے داخل ہوں گے۔ خوبصورتی ایسی کہ جگہ جگہ دودھ۔ پانی۔ شہد۔ اور خوشبوؤں کی نہریں جاری ہوں گی۔ اور کثرت ایسی کہ ہر متقی ہر وقت اپنی ہر پسند کو وہاں موجود پائے گا۔ جنت کی یہ ایسی خصوصیت ہے جو دنیا میں کسی کو بھی نصیب نہیں۔ خواہ نیک ہو یا بد۔ دولت مند ہو یا ساری دنیا کا بادشاہ۔ كَذٰلِكَ يَجْزِي اللّٰهُ الْمُتَّقِينَ الَّذِيْنَ تَتَوَقَّاهُمْ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِيْنَ يَقُولُوْنَ سَلِّمْ عَلَیْكُمْ اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ سن لو اے دنیا والو کہ اللہ تعالیٰ اسی طرح ایک ہی جنت اور علاقہ جنت کی صورت میں تمام ان لوگوں کو جزا دیتا ہے جو دنیا میں کامل متقی بن کر رہے۔ متقی وہ ہے جو ہر چھوٹی سے چھوٹی نیکی کرتا رہے اور ہر چھوٹی سی چھوٹی برائی سے بچتا رہے کسی وقت کسی حالت میں لاپرواہی نہ برتے اور کسی بھی اچھے برے عمل کو معمولی نہ سمجھے۔ خوف خدا ہر وقت اُس پر طاری رہے۔ متقی وہی لوگ ہوتے ہیں کہ فرشتے ملک الموت کے تمام معاون ساتھی بندوں کی طیب ظاہر حالت میں ان کو وفات دیتے ہیں۔ اس طرح کہ اعمال صالحہ عبادت شریعہ سے ان کا ظاہر و باطن طیب ہوتا ہے اور دنیا کی نیکوئی خواہشوں الجھنوں سے ان کا دل پاک صاف ہوتا ہے۔ اور یہی امیدوں سے دولت کے چکر دلوں سے ان کا دماغ خالی ہوتا ہے۔ اور بقاء حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشیوں سے اُن کا دل شاد ہوتا ہے کہ قبر میں جلوہ مصطفیٰ کی زیارت نصیب ہوگی اور میدان محشر میں دیدار باری تعالیٰ کی شرفیابی کے خیال و تصور سے طبیعت خوشیوں سے بھری ہوتی ہے۔ متقی کے لیے موت عید بن جاتی ہے۔ ابھی وہ انہی خیالات کی خوشی میں مست ہوتے ہیں کہ ملائکہ کی۔ بیک دم سب کی یا فقط ایک کی سب کی طرف سے آواز سنائی دیتی ہے کہ اے پیارے متقی لوگو ہمارا سلام ہو تم پر۔ یا اللہ کا سلام سنو اللہ تعالیٰ تم کو سلام فرماتا ہے۔ کیسی شان کی دہ گھڑی ہوگی کیسی خوشیاں ہوں گی جب حسین و جمیل مسکراتے چہروں کے ساتھ موت کے فرشتے رب کا سلام بند رہے کو دیتے ہوئے بعد احترام قبض روح کر کے بارگاہ رب و البلال میں پہنچانے کے لیے آتے ہیں اور مومن اس حسین منظر میں اپنی فرائد زیارت جلوہ

مستطی احمدی مجتبیٰ کرتے ہوئے موت کی دادی میں جانے کی تیاری میں ہوتا ہے اور ساتھ ہی بار بار زبان ملائکہ سے سنتا ہے۔ اُدْخُلُوا الْجَنَّةَ اے اُردایح مومنین جاؤ اپنی اپنی جنتوں میں داخل ہو جاؤ۔ کیونکہ مومن کی قبور بھی مثل جنت آرام و دہلیں اور بفران حدیث پاک قبر مومن میں جنت کی کھڑکی کھول دی جاتی ہے اور قبر میں ہی جنت کا رزق پیش کیا جاتا ہے تا قیام قیامت۔ ہر چیز سے زیادہ لذت تو دیدار نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مومن کو ملتی ہے۔ اسی لذت کے لیے مومن عبادت و ریاضت کی مشقتوں میں اپنی زندگی گزار کر پھر منتے مکتاتے ہوئے جان دے دیتا ہے۔ اسی لیے فرشتے کہتے ہیں کہ اے متقی مسلمانو۔ آج یہ سب کچھ عزت افزائی ہمارے سلام دعا و خوشخبریاں بشارتیں سب منظر روح افزایہ کُنْتُمْ تَعْمَدُونَ اُن ہی اعمالِ صالحہ و ریاضاتِ شاقہ و عباداتِ شرمیہ کی وجہ سے ہے جو تم آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمودات اور اسوۂ حسنہ کے مطابق کرتے تھے۔ ایک قول ہے کہ جنت سے قبر مراد نہیں بلکہ اصلی حقیقی جنت مراد ہے اور اُدْخُلُوا میں تین قول ہیں۔ ۱۔ یہ میدانِ محشر میں کہا جائے گا۔ ۲۔ بوقت موت کہا جائے گا۔ اور معنی ہے کہ داخل ہو جانا جنت میں جب سب کے دخول کا وقت ہو۔ ۳۔ اُدْخُلُوا۔ گویا کہ تم قبر میں بلکہ آرام و جنت میں ہی داخل ہو رہے ہو اور حکم علم الیقین کے لیے فرمایا جاتا ہے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ وَرَسُوْلُهُ بِالْصَّوَابِ۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

۱۔ پہلا فائدہ۔ مومن کی زندگی بھی مبارک ہے کہ نفسِ مارتہ کی مخالفت اور دل کی موافقت نبی کی شریعت اور اللہ کی معرفت کا زمانہ عبادت کی لذت اور ریاضت کی مشقت کا زمانہ ہے۔ اور موت بھی مبارک ہے ربِّ تعالیٰ کی جزا اور فنا کا زمانہ ہے۔ حسد بغض نہیں نفسانی خواہشات نہیں کیونکہ آخرت میں نفسِ مارتہ نہیں قالب میں قلب ہی قلب ہے اور وہ عیاشیہ اچھی خواہشات ہی کرتا ہے یہ فائدہ خیر اگوڑو دفعہ فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ دنیا میں کسی کی ساری خواہشات پوری نہیں ہوتیں۔ مگر آخرت میں ہر جاتی کی ساری خواہشات پوری ہوں گی یہ فائدہ نایب اذن فرمانے سے حاصل ہوا۔ یعنی دنیا میں ہم کو رب تعالیٰ کی مرضی پوری کرنا اور اس کی ماننا چاہیے اور آخرت میں رب تعالیٰ اپنے کرم سے ہماری سب باتیں مانے گا۔ تیسرا فائدہ۔ موت کے فرشتے بہت میں مگر اُن کے سردار ایک حضرت عزرائیل ہیں۔ اور خدا داد قوت سے ایک وقت سارے جہان میں ہر میت کے پاس جلوہ گر ہیں یہ فائدہ ممتو فَاھُمُ الْمَتِّکَہ میں ملکہ کے جمع ہونے کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا جب کہ ایک قول میں یہ جمع ادب و احترام کے اظہار کے لیے ہے۔ جس سے ثابت ہوا کہ بندوں کا ادب و

تعظیم جمع ہوتے ہیں ہے۔

ان آیت سے چند فقہی مسئلے مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کو جمع حاضر یا جمع غائب کے صیغہ سے پکارنا جائز نہیں ہے اور اس کی توحید کے خلاف اور مشرکانہ گفتگو سے مشابہ ہے۔ ہاں البتہ بندوں میں بزرگوں کے لیے جمع ہونا تعظیماً جائز نہیں یہ مسئلہ بخاری الشریعہ میں بخاری کو اجداد الملئکۃ کو ایک تفسیر کے مطابق واحد فرشتے کے لیے جمع ہونے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ ہر ملاقات کے وقت سلام کرنا واجب لازم ہے۔ یہ مسئلہ سلام علیکم سے مستنبط ہوا کہ ملئکۃ بھی بوقت ملاقات نزع یا ملاقات محضر مومنوں سے یہی فرمائیں گے۔ نیز جب سلام سے معنی سلام مراد ہو تو سلام علیکم کہا جائے گا اور جب سنت سلام مراد ہو تو التسلام علیکم کہا جائے۔ ایک قول میں سلام کرنا سنت مؤکدہ ہے اور جواب دینا فرض یا واجب ہے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ سابقہ آیت میں قرآن مجید کے متعلق کفار کا قول منقول ہوا۔ انہوں نے کہا۔ یہ قرآن مجید آساطیر الذلیلین ہے۔ یہاں اس آیت میں مسلمانوں کا قول نقل فرمایا گیا۔ قَالُوا خَيْرٌ۔ وہاں بھی قالوا آساطیر ہے یہاں بھی قالوا خیرا ہے تو پھر کیا وجہ ہے کہ وہاں آساطیر رفع کی حالت میں ہے اور یہاں خیرا فتح یعنی زبر کی حالت میں؟

جواب۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ کفار نے نزول من اللہ کا انکار اور سائل کے سوال میں انزل ربکم کی نفی کرتے ہوئے جواب دیا تھا کہ یہ جس کو تم قرآن مجید کہتے ہوئے اللہ کی طرف سے نازل شدہ سمجھتے ہو۔ وہ منزل من اللہ نہیں بلکہ ہوا آساطیر الذلیلین وہ پہلوں کے بیان کردہ افسانے ہیں۔ چونکہ یہاں تھوئیں پوشیدہ بتا رہے اس لیے آساطیر کو رفع آیا۔ اور مسلمانوں نے جو جواب دیا اس میں نازل ہونے کا اقرار ہے۔ سوال تھا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ تمہارے رب نے کیا نازل فرمایا۔ تو چچا جواب اس طرح دیا گیا کہ أَنْزَلَ خَيْرًا۔ خیر کو نازل فرمایا۔ اس جگہ انزل پوشیدہ ہوا۔ اور خیرا اس کا مفعول بہ لہذا فتح (زبر آیا) دوسرا اعتراض۔ مسلمانوں نے خیرا کیوں کہا۔ قرآناً یا کلاماً۔ یا کتاباً کہنا چاہئے تھا۔

جواب۔ اس لیے کہ نزول کو بیان کرنے کے ساتھ ساتھ نازل شدہ کا تعارف بھی ہو جائے۔ کہ رب تعالیٰ نے جو نازل فرمایا ہے وہ قیامت تک کی ہر قوم کے لیے ہر اعتبار سے ہر علاقے ہر حالت میں ہر طرح خیر اور بھلائی ہی بھلائی ہے۔ یہ ایک لفظ کہہ دینا اتنا بڑا۔ عظیم اور جامع مانع جواب ہے جس نے کہ بعد میں

کئے جانے والے بہت سے سوالات کا جواب پیشگی دیدیا۔ یہ ثنائی و کافی جواب قرآن یا کتاباً کہہ دینے سے نہ بنتا۔ تیسرے اعتراض۔ گناہ اور فسق کرنے سے بھی انسان کا غر ہو جاتا ہے۔ دیکھو۔ یہاں اِن آیت میں۔ لِلَّذِينَ كَانُوا يَتَّقُونَ اسے حصہ پیدا کرتے ہوئے حَسَنَةً یعنی جنت کو اُحْسِنُوا اسے خاص کر دیا۔ اور وضاحت سے رب کریم نے بتا دیا کہ جنت صرف ان لوگوں کے لیے ہے جو حَسَنہ کام یعنی اچھا عمل کریں نیکی اور تقویٰ اختیار کریں۔ ثابت ہو گیا کہ فاسق و فاجر برے عمل والے کو جنت کبھی بھی نہیں۔ یہی سزا اور بدی دائمی جہنم کافروں کے لیے بھی ہے۔ لہذا فاسق بھی جب عذاب میں کافر کی مثل دائمی جہنم میں رہا تو پھر وہ کافر ہی ہوا فاسق لوگ لِلَّذِينَ اُحْسِنُوا نہیں ہیں (معترلی اور موجودہ دہانی)

جواب۔ یہ اعتراض اور استدلال فقط اس جہالت و نا فہمی کی بنا پر ہے کہ معترض نے اَحْسَنُو کو بھی منحصر و مخصوص سمجھ لیا۔ یہ بات تو تسلیم ہو سکتی ہے کہ الَّذِينَ کا پہلے ہونا حصر پیدا کر دے اگرچہ یہ بھی درست نہیں۔ مگر اَحْسَنُو تو مخصوص نہیں۔ اس سے تو ہر اچھا کام مراد ہے۔ اور اس سے کون انکار کر سکتا ہے کہ سب سے اچھا کام ایمان قبول کرنا ہے۔ اَنْعَمَ حَسَنَةً تو بعد کی چیز ہے۔ اور چونکہ پہلے کافروں کا ہی ذکر ہو رہا ہے اس لیے تقابلی جائزے میں یہاں اَحْسَنُوا سے مراد ایمان قبول کرنا اور اسلام لانا کہ مسلمان بن جانا ہے۔ ورنہ اَحْسَنَ کام تو وہ بھی ہیں جو دنیوی اعتبار سے اچھے ہوں اور ایسے احسن کام تو کافر بھی اپنے اُس پڑوس اور گلی محلے۔ ملک علاقے میں کرتے رہتے ہیں حالانکہ ان احسن کاموں پر جنت نہیں۔ جنت تو دینی اَحْسَنَ پر ہے۔ نیز حَسَنَةً سے جنت ہی مراد لینا درست نہیں۔ قرآن مجید میں حسنہ بہت معنی میں آیا ہے جس کی تفصیل آئندہ تفسیر میں بیان کر دی گئی ہے۔ اور اگر جنت ہی مراد ہو تو اس سے دائمی جہنم کا ثبوت غیر محسن کے لیے کس طرح ہوا۔ بہر کیف یہ دلیل نہایت کمزور ہے۔

تفسیر صوفیانہ اَوْ قَبْلَ يَلْقَئَ الْغَنَىٰ اَمَّا اَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَبِيرٌ اَللَّذِينَ اَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً
وَكَلَامًا الْاٰخِرَةَ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ جَنَّاتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُوْنَهَا
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَنْهَارٌ مَّشْهُرٌ - اصل اہل تقویٰ قلب مومن ہے اور اس پر تجلیات الہی کا
نزدول ہوتا ہے وادی طلب کا اجنبی مسافر مراقبہ اسرار اور کجہر جلال میں پہنچ کر قلب شاہد کی طرف
موجہ ہو کر سوال کرتا ہے تو اہل ضمیر دل کی طرف سے کہتے ہیں - وادی عشق میں ہر طرف خیر ہی کا نزول
ہو رہا ہے اُنْقَبَاۃً جَمَالَ کے لیے عالم ناسوت میں شاہدہ انوار کا مدینہ حرم ہے اور عالم لاہوت کی
آخری منزل میں خیر ہی ہے قرب محبوب کے چمن متقی قلب کے لیے ہے اس دایرہ سرور میں بقا کی سکونت

دخول ہے اسی میں محبت الہیہ کی نہری آبشاریں جاری ہیں۔ تھمہ فیہا مَا یَشَاءُونَ۔ کَذَٰلِکَ یُخْبِرُ
 اللّٰهُ الْمُتَّقِیْنَ۔ الَّذِیْنَ تَتَوَقَّاهُمْ اَنْتَلِیْکُمْ طَیِّبِیْنَ یَقُولُوْنَ سَلَامٌ عَلَیْکُمْ اَوْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا کُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ۔
 مقام مرید سے مراد بننے والوں کے لیے ان مشاہدات کے چمنوں میں طلبِ صادق کی ہر شے ہے۔
 خالق تعالیٰ مخلصین طالبوں کو اسی کی مثل قرب سے نوازتا ہے۔ ان کی دنات لقاءِ محبوبیت ہے ان
 کے اعمالِ قلب کی جزا میں ہمیشہ کے لیے دخولِ سرور فرماو۔

هَلْ یَنْظُرُونَ اِلَّا اَنْ تَاْتِیَهُمُ الْمَلَائِکَةُ اَوْ یَاْتِیَ

نہیں انتظار کرتے ہیں مگر اس کا کہ آئیں اُن کے پاس فرشتے یا آئے
 کاہے کے انتظار میں ہیں مگر اس کے کہ فرشتے اُن پر آئیں یا تمہارے رب کا

اَمْرٌ رَّبِّکَ کَذَٰلِکَ فَعَلَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہُمْ ط

آخری فیصلہ تمہارے رب کا اسی طرح کیا اُن لوگوں نے جو سے پہلے اُن کے
 عذاب آئے ان سے اگلوں نے بھی ایسا ہی کیا

وَمَا ظَلَمَهُمُ اللّٰهُ وَلٰکِنْ کَانُوْا اَنْفُسَہُمْ یَظْلِمُوْنَ ﴿۲۲﴾

اور نہیں ظلم کیا اللہ نے اُن کا اور لیکن تھے وہ جانوں پر اپنی ظلم کرتے
 اور اللہ نے اُن پر کچھ ظلم نہ کیا ہاں وہ خود ہی اپنی جانوں پر ظلم کرتے تھے

فَاَصَابَهُمْ سَیِّاَتٌ مَّا عَمِلُوْا وَحَاقَ بِہُمْ مَّا

تو پڑیں اُن پر برائیاں اُن کی جو کیا انہوں نے اور گھیر لیا کو اُن اسی نے تھے وہ کا
 تو اُن کی بُری کمائیاں اُن پر پڑیں اور انہیں گھیر لیا اُس نے

كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۚ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا

جس مذاق اڑاتے - اور بولے وہ جو مشرک ہوئے
جس پر ہنستے تھے - اور مشرک بولے

لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبْدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ

اگر چاہتا اللہ نہ عبادت کرتے ہم کی غیر اُس کے ذرا بھی
اللہ چاہتا تو اُس کے سوا کچھ نہ پوجتے نہ ہم

نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ

ہم اور نہ باپ دادے ہمارے اور نہ حرام کرتے ہم خود کے بغیر اُس
اور نہ ہمارے باپ دادا - اور نہ اُس سے جدا ہو کر ہم کوئی چیز حرام

شَيْءٍ ۚ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ فَهَلْ

کچھ چیز - اسی طرح کیا انہوں نے جو پہلے تھے اُن سے - تو نہیں ہے
ٹھہراتے - ایسا ہی اُن سے اگلوں نے کیا تو

عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۚ

پر رسولوں مگر پہنچا دینا ظاہر ہونے والا -

رسولوں پر کیا ہے مگر صاف پہنچا دینا

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے -

پہلا تعلق - پچھلی آیت میں بوقت موت فرشتوں کے آنے کا ذکر ہوا تھا جو صرف موت
دینے والے ہیں کسی کے لیے رحمت کسی کے لیے عذاب - اب ان آیات میں کافروں کا ذکر ہے جس میں

وہ عذاب کے فرشتوں کے اترنے کی خواہش ذکر کرتے رہتے تھے۔ دوسرا تعلق۔ پھیلی آیتوں میں مسلمانوں کی اخروی آزاد زندگی کا ذکر ہوا۔ اب ان آیتوں میں کافروں کی اخروی مقید زندگی کی طرف وساست فرمائی جا رہی ہے۔ تیسرا تعلق۔ پھیلی آیتوں میں بتایا گیا تھا مومن ایسی باتیں کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کو بہت پسند ہیں اب اس جگہ کافروں کی ان باتوں کا ذکر ہے جو رب کو ناپسند ہیں۔

تفسیر نحوی | قُلْ يَنْظُرُونَ إِذْ أَنْتَ تَأْتِيهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْقَآمُ رَيْدَتٌ . كَذَلِكَ قَعَدَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ . وَمَا ظَنَّمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ

حُل۔ حرف استفہام ہے یعنی سوالیہ۔ مگر کبھی بمعنی قد حرف تحقیق بھی ہوتا ہے مگر کم کبھی سوال تقریری کے لیے ہوتا ہے۔ اکثر سوال حقیقیہ کے لیے ہوتا۔ اسی لیے یہاں ہے۔ حرف استفہام اور بھی ہیں مگر حُل کی سات خصوصیات ہیں۔

۱۔ ہمیشہ موجبہ کلام پر آتا ہے ۲۔ حُل کے بعد ان حرف تحقیق نہیں آ سکتا ۳۔ حُل سے پہلے حرف عطف آ سکتا ہے۔ مثلاً واؤ۔ یا اُم وغیرہ ۴۔ حُل کے بعد فعل اختیاری نہیں آ سکتا۔ ۵۔ حُل کے بعد شرطیہ جملہ نہیں آ سکتا یعنی ان شرطیہ وغیرہ ۶۔ حُل ماضی مضارع سب پر آتا ہے مگر مضارع میں زمانہ مستقبل کا معنی ہوتا ہے نہ کہ حال کا ۷۔ حُل منفی سوال کے لیے بھی آ جاتا ہے بمعنی نہیں اسی معنی میں یہاں ہے اُس وقت جملہ خبریہ پر بھی آتا ہے اعلیٰ حضرت کے ترجمے کے کمال نے یہ بات سمجھائی حقیقت ہے کہ اعلیٰ حضرت کے ترجمے کے پوشیدہ جو مر سمجھے اور لذت معلومات لینے کے لیے اٹھا رہا علم کا ماہر ہونا چاہیے۔ يَنْظُرُونَ۔ باب نصر کا مضارع معروف بمعنی مستقبل صرف عزلی نہ کہ ترجمہ۔ نَظَرُ سے بنا ہے۔ بمعنی دیکھنا۔ غور کرنا۔ نظریں اٹھا اٹھا کر دیکھنا یعنی انتظار کرنا۔ ضم ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے۔ الْأَحْرَفُ انشئنا۔ مفرغ۔ کیونکہ منثنیٰ (یَنْظُرُونَ پوشیدہ) محذوف منوی ہے۔ اُن ناصبہ خود محلاً منصوب ہے کیونکہ سب عبارت بل کر مفعول بہ ہے بتائی۔ ایک قرئت میں یاتی۔ باب ضرب کا فعل مضارع ثبوت معروف صیغہ واحد مؤنث غائب یا واحد مذکر ہے بحالت نصب ہے اُن ناصبہ سے آتی سے بنا ہے بمعنی آنا۔ مراد زمانہ مستقبل ہے۔ ضم ضمیر جمع غائب مذکر مفعول بہ ہے بتائی کا بمعنی عندہم۔ یعنی پاس۔ عندہ کو حذف کرنے کا مقصد یہ ہے کہ آنے کی حکمت بھی بتائی گئی۔ یعنی اُن کو مفعول بنایا گیا۔ صرف قریب ہونا نہیں اُن کو کچھ کیا گیا موت اور پارہ سے۔ الف لام عہد ذہنی ملکۃ جمع مکسرے ملک کی بمعنی فرستے فاعل ہے بتائی کا بدیں وجہ مرفوع۔ اور حرف عطف۔ تردیدی بلا تعین۔ مَا لَعْنَةُ الْخُلُو کو ظاہر کرنے کے لیے یعنی دونوں باتیں ختم نہیں ہو

سکتیں ہاں البتہ دونوں ایک دم آسکتی ہیں۔ موت اور عذاب کے فرشتے۔ یٰٰتٰی۔ فعل مضارع معروف مثبت۔ معطوف ہے پہلے فعل یتٰی پر اس لیے منصوب ہے تبعاً۔ اَمْر۔ اسم مفرد جاہد بمعنی حکم۔ فیصلہ۔ عذاب بحالت رفع ہے فاعل ہے۔ مضاف ہے مابعد کَارِب۔ اسم مفرد جاہد مبالغے کے معنی میں بمعنی بہت پالنے والا۔ مضاف ہے لکھن ضمیر واحد حاضر اس کا مضاف الیہ۔ کَذٰلِکَ۔ اسم تشبیہ ہے بسیط ہے۔ ماقبل مشبہ بہ ہے اور مابعد مشبہ۔ فَعْل۔ فعل ماضی مطلق معروف مثبت ہر باب میں جاری ہوتا ہے۔ عربی نحو صرف کا بنیادی ہے۔ الَّذِیْنَ۔ اسم موصول جمع مذکر۔ بنی ہے مبہم ہے۔ بحالت رفع ہے۔ فاعل ہے فَعْل کا۔ مِنْ جَارَہ بیانہ قبل اسم ظرف معرب بحالت کسر جمع ضمیر جمع مذکر مجرور متشیل مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے فَعْل کا۔ کَذٰلِکَ حرف تشبیہ جار مجرور متعلق مقدم ہے فَعْل کا۔ واو سر جملہ۔ مَا ظَنَّمْ۔ فعل ماضی مطلق منفی معروف۔ باب ضرب سے ظنم سے بنا ہے بمعنی نقصان کرنا بہر صورت متعذر ہوتا ہے۔ خواہ مجرور کے بالوں سے ہو یا مزید فیہ کے ظنم ضمیر اس کا مفعول۔ اس لیے منصوب ہے۔ اَللّٰہُ اسم مفرد جاہد۔ بعض نے کہا مشتق ہے۔ بحالت رفع ہے کیونکہ فاعل ہے ظنم کا۔ واو حالیہ۔ لٰکِنْ حرف عطف استدراک کے لیے یعنی ماقبل کلام کو غلط اور مابعد کو صحیح کرنے کے لیے۔ کَانُوْا یَعْتَدِمُوْنَ فعل ماضی استمراری۔ درمیان میں۔ مفعول بہ کا فاعلہ لایا گیا حضر اور تاکید پیدا کرنے کے لیے۔ ظنم ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع ہے۔ کَفَّارٍ مَّکَہ۔ اَنْفُس۔ اسم جمع مکسر منصرف۔ واحد ہے نَفْس بمعنی جان۔ خودی (اپنا) اس معنی میں اس کو ضمیر نفسی بھی کہتے ہیں۔ اسم تاکید ہے۔ بمعنی ذات بھی ہے اور سانس بھی۔ یہاں مراد جان ہے۔ یا اپنے آپ۔ مضاف ہے ظنم ضمیر جمع مجرور متشیل کا۔ بحالت نفسی ہے۔ کیونکہ مفعول بہ ہے کَانُوْا یَعْتَدِمُوْنَ کا۔ فَاَصَابَهُمْ سَيِّئَاتٌ مَّا عَمِلُوْا وَاَوْحَاقٌ بِمَا کَانُوْا یَسْتَعْجِلُوْنَ تَعْقِیْبُہٗ یٰٰۤاٰۤیَۤہٗۤاۤ اَصَابَ۔ باب افعال کا ماضی مطلق واحد غائب مسند ہے اَصَابَہُ اور اَصَابَتْ۔ بمعنی۔ پہنچنا۔ واقع ہونا۔ لگنا۔ ظنم ضمیر مفعول بہ ہے۔ سَيِّئَاتٌ۔ جمع مؤنث سالم اس کا واحد ہے سَیِّئَةٌ بمعنی برائی۔ وبال۔ گناہ مصیبت۔ اس کا مقابل ہے حَسَنَةٌ۔ بمعنی اچھائی۔ مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے اَصَابَ کا مضاف ہے مابعد کا۔ اس لیے تنوین نہیں آئی۔ مَآ اسم موصول۔ عَمِلُوْا۔ باب یمع کا ماضی مطلق معروف صیغہ جمع غائب۔ ظنم ضمیر مستتر فاعل ہے جس کا مرجع کفار ہیں غل سے بنا ہے بمعنی دل دماغ اور اعضا کے کام داو سر جملہ۔ حَاقٌ۔ باب یمع کا فعل ماضی مطلق مثبت معروف۔ صیغہ واحد مذکر غائب۔ حَقِیْقٌ سے بنا ہے بمعنی گھیرنا۔ غالب آنا ب جارہ مفعولیت کا جم ضمیر مجرور متشیل مراد کفار ظالمین ہیں متعلق ہے حَاقٌ کا۔ مَآ۔ اسم موصول

بحالت رفع فاعل ہے حاق کا۔ کَانُوا یَسْتَغْفِرُونَ باب استفعال کا ماضی استمراری صیغہ جمع مذکر غائب۔ مصدر ہے اسْتَغْفَرَ۔ هَزَجٌ سے بنا ہے بمعنی مذاق اڑانا۔ درمیان میں یہ جار مجرور اس کے اپنے متعلق کا فاصلہ آگیا تاکیدیہ کے لئے اور حصر کے لیے ب جارہ۔ مفعولیت کا۔ ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع امر ہے۔ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَآبَاؤُنَا وَنَحْنُ لَا شَرَّ لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَعَلَ عَلَى الْوَسِيلِ إِلَّا الْبَلَاءُ الْمُبِينُ۔
 واو ابتدائیہ۔ قَالَ فعل ماضی مطلق۔ الَّذِينَ اسم موصول محلار رفع کی حالت میں ہے فاعل ہے قَالَ کا۔
 أَشْرَكُوا۔ باب افعال کا ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر غائب۔ مصدر ہے اشْرَكَ۔ شَرَكٌ سے بنا ہے بمعنی بت پرستی کرنا۔ بہر حال یہ متعدی ہے۔ ضَمُّ ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ۔
 قَالَ اپنے فاعل سے جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ اگلی عبارت مقولہ ہے۔ لَوْ شَاءَ اللَّهُ فَعَلَ فعل ماضی مطلق۔ واحد مذکر۔ شَيْءٌ اجوف یائی اور مہموز اللام سے بنا ہے۔ بمعنی چاہنا۔ أَشْرَأُ اسم مفرد جاہ اسم اعظم ہے مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ شرط ہوئی۔ مَا عَبَدْنَا بِابْنِ نَصْرٍ کا ماضی مطلق صیغہ جمع متکلم۔ منفی ہے۔ عَبَدْتُ سے مشتق ہے بمعنی عبادت کرنا۔ یو جا کرنا۔ مِنْ جَارَہ بیانہ دُونِ اسم ظرف مکانی بھی ہوتا ہے بمعنی نیچے۔ اسم جاہد بھی ہوتا ہے۔ بمعنی مقابل۔ کم گھٹیا۔ سوا۔ علاوہ۔
 یہاں اسم جاہد ہے بمعنی استواء ضمیر مضاف الیہ ہے اس کا۔ معرب ہوتا ہے اس لیے کبھی دُونِ کبھی دُونِ۔ یہاں مجرور مِنْ سے جار مجرور متعلق ہے۔ فعل کا مِنْ جَارَہ زائدہ تاکیدیہ تکیہ استغراقی نفی کے لیے یعنی کچھ بھی۔ ثَنِی اسم مفرد مذکر تاکیدیہ سے کئی نفی ہوئی بمعنی بالکل۔ نَحْنُ ضمیر جمع متکلم مرفوع متفصل تاکیدیہ کے لیے ہے عَبَدْنَا کی ضمیر جمع متفصل کی کیونکہ مابعد کو عطف کرنا تھا اور متفصل پر عطف نہیں ہو سکتا لہذا نَحْنُ متفصل لائی گئی۔ واو عاطفہ لانا فیہ زائدہ۔ آباءُ۔ اسم جمع مکسر ہے اس کا واحد ہے اَبٌ بمعنی باپ دادا۔ یعنی پچھلا خاندان مضاف ہے نا ضمیر جمع متکلم مجرور متفصل ہے۔ مضاف الیہ ہے۔ یہ مرکب اضافی معطوف ہے نَحْنُ کا اور تاکیدیہ تابع ہے نا ضمیر متفصل کی۔ واو عاطفہ۔ لَا شَرَّ مَنَا۔
 باب تفعیل کا فعل ماضی مطلق منفی معروف جمع متکلم یہ ماضی لا سے منفی ہوئی نفی کی شدت بیان کرنے کے لیے مانا فیہ سے شدت پیدا نہیں ہوتی مصدر ہے تَحْزِیْمٌ بمعنی حرام کرنا۔ حُرْمٌ سے بنا۔
 بمعنی دور ہونا۔ عزت والا ہونا۔ حرام ہونا۔ سختی سے منع کرنا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ مِنْ جَارَہ بیانہ دُونِ۔ اسم مفرد معرب جاہد بمعنی بغیر۔ ضمیر کا مرجع الشد مِنْ زائدہ تاکیدیہ۔ ثَنِی اسم مفرد جاہد مکسر ہے مِنْ جَارَہ تاکیدیہ استغراقی نے شَيْءٌ کی کئی نفی کر دی یعنی کچھ بھی نہ بالکل نہ۔ یہ دونوں جار مجرور

متعلق اول اور دوم ہوئے لَّا خَرَفْنَا کے اور وہ جملہ فعیہ ہو کر عطف ماعبدا پر ہوا کَذٰلِكَ۔ اسم
بسیط تنبیہی کاف جارہ کی وجہ سے مجرور ہو کر متعلق مقدم ہوا فَعَلَ ماضی مطلق ثبت معروف کا۔
الَّذِیْنِ اسم موصول جمع مذکر محلا مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے فَعَلَ کا۔ فَعْلٌ ماذہ مصدر متہم سے جملہ
بمعنی من زائدہ قبل اسم ظرف زمانی بمعنی ایسے۔ بَعْدُ کا مقابل۔ مضان ہے معرب ہوتا ہے جب مضان
ایہ ظاہر موجود ہو جیسے یہاں ہُنَّ ضمیر جمع مذکر غائب مجرور متصل مضان الیہ ہے یہ مرتب جار مجرور مل کر
متعلق ہوا موجود اسم مفعول پوشیدہ کا اور شبہ جملہ اسمیہ ہو کر صیلہ ہوا۔ موصول صیلہ فاعل ہوا فَعَلَ کا
ف۔ حرف ابتدا ماقبت بمعنی پس۔ ضل حرف استفہام نافیہ علی جارہ۔ الف لام استغراقی یعنی تمام۔
رُسُل۔ اسم جمع مکسر منصرف اس کا واحد ہے رسول مجرور ہے علی سے۔ الاحرف استثنائی مفرغ۔
کیونکہ مستثنا مذکور نہیں۔ بلکہ محذوف نبوی ہے۔ اصل عبارت اس طرح ہے فَعَلَ وَ جَبَّ
عَلَى التَّوْسِلِ اِلَّا نَے وجوب کی نفی مطلق (عمومی) کو توڑا اور ایک شق میں یعنی صرف تبلیغ کونایت
کیا۔ علی جارہ وجوب کے لیے ہے۔ اَبْلَاغُ۔ الف لام استغراقی یا جنسی بلاغ۔ بروزن فعال۔
مصدر ہے ثلاثی کا متعدی بھی ہوتا ہے اور لازم بھی مگر یہاں متعدی ہے کیونکہ بمعنی اَبْلَاغُ باب
افعال سے ہے اور باب افعال ہمیشہ متعدی بیک مفعول ہوتا ہے۔ بحالت رفع ہے کیونکہ اِلَّا کے
بعد مشقی ہے۔ موصوف ہے۔ الف لام اسمی بمعنی الَّذِی یُبین۔ باب افعال کا اسم فاعل واحد مذکر
مصدر ہے اِنْبِیَاءُ۔ مُبْنِیُّنٌ تھا بروزن مکرم۔ بمعنی بیان کرنا۔ کھول کر سنانا۔ کھلی کھلی تبلیغ کرنا۔
ظاہر کرنا۔ پورا مکمل کرنا۔ بُنِیْنٌ سے بنا ہے بمعنی ظاہر ہونا۔ سامنے ہونا۔ درمیان ہونا۔ یہ دونوں
بلا تین الف لام کی وجہ سے میں بُنِیْنٌ صفت ہے۔ موصوف صفت مل کر مشقی ہوا۔ جب کہ
فہل وجب مشقی ممتہ ہے۔ اگرچہ حروف نافیہ بھی بہت ہیں اور حرف سوالیہ بھی مگر یک وقت
جس میں دونوں چیزیں جمع ہو جائیں وہ حرف ضل ہے۔ اس کا فائدہ یہ ہوتا ہے کہ نفی کی خبر اور استفہام
سے تاکید پیدا ہو جاتی ہے۔ اردو میں ترجمہ اس طرح ہوگا بس بھی تو ہے۔ یا۔ اس کے سوا کیا ہے۔
سوال اور نفی یعنی خبر اور انشاء کے اجتماع سے کلام میں تین چیزیں پیدا ہوئیں جو اس جگہ اشد ضروری
تھیں تاکہ اشد شدت بقرہ یہ بات ضل سے ہی حاصل ہوتی ہے لہذا یہاں یہ ہی لفظ مفید
ہے۔ نافیہ یا استفہامیہ یا ہمزہ استفہامیہ سے یہ بات اور مقصد حاصل نہ ہوتا۔

تفسیر المانہ
هٰذَا يَنْظُرُونَ اَلَا اَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ اَوْ يَأْتِيَ اَمْرٌ ذٰلِكَ فَعَلَّ الَّذِیْنَ
مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا ظَنَّمَهُمُ اللّٰهُ وَلٰكِنْ كَاثُرًا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ فَاصَابَهُ

سَيَسْأَلُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ اے پیارے نبی آقاؤ کل رحمتِ عالمین۔ جتنے بھی آسان اور نرم طریقے کسی کو سمجھانے کے ہو سکتے تھے اُن تمام طریقوں سے قرآن و حدیث کے ذریعے تم نے اُن کفارِ مکہ کو سمجھا دیا۔ پہلوں کا انجام بتا دیا ان کے ظلم آشکار کر کے اس کی جزا سزا سنادی اُن کے اُجڑے گھروں ٹوٹی بستیوں کی نشان دہی بھی کر دی یہ خود بھی اُن کھنڈرات کو کئی دفعہ آتے جاتے دیکھ چکے ہیں۔ مگر یہ اب بھی اپنی بُری حرکتوں سے باز نہیں آتے تو سمجھ لیجئے کہ یہ صرف ذلت آمیز موت کے منتظر ہیں ان کی یہ حالت بتا رہی کہ اب یہ سولے اُس کے اور کسی چیز کے منتظر نہیں کہ اُن کے پاس موت کے ہیبتناک فرشتے آئیں یا آپ کے رب تعالیٰ کا فیصلہ آ جائے۔ یہ حماقتیں اور بد تہنرمیاں جو یہ کفار کر رہے ہیں ان سے پہلے کا فر بھی کرتے رہے ہیں۔ اور جس قوم پر جو بھی مصیبت ٹوٹی یا عذاب آیا تو وہ اللہ نے ظلم نہ فرمایا۔ بلکہ ان کفار نے خود ہی اپنی جانوں پر ظلم کے طومار توڑے۔ ظالم جب کسی پر مصیبت ڈھائے اور مظلوم اس مصیبت کا شکار ہو جائے تب وہ ظلم مظلوم پر ہوا۔ لیکن اگر مظلوم کو کچھ بھی نہ ہو اور وہ صاف بیچ جائے بلکہ اس کی عزت عظمت اور زیادہ ہو جائے تو یہ ظلم خود ظالم پر ہی پڑ جاتا ہے۔ اس طرح کہ ظالم ذلیل رسوا ہو جاتا ہے۔ حسد کی آگ ناکامی کی شرمندگی میں جلتا مڑتا رہتا ہے۔ اور دنیا کی کوئی راحت اس کو آرام نہیں پہنچا سکتی۔ محققین فرماتے ہیں کہ نقصان دینے تین قسم کے ہیں۔

۱۔ ظالم۔ جس کو اپنے نفع سے غرض نہ ہو صرف دوسرے کا نقصان کرے اپنی انا اور خود غرضی کی خاطر۔ ۲۔ مودی۔ جس کی شرارتوں سے دوسرے کو نقصان پہنچ جائے۔ ۳۔ حاسد۔ جو اپنے فائدے اور نفع کے لیے دوسرے کا نقصان چاہے یا کرے۔ اور ان میں سے جو بھی اپنے مقصد میں کامیاب نہ ہو سکے تو وہ خود اپنے پر ظلم کرنے والا۔ کفارِ مکہ نے نبی کریم کی دشمنی میں قرآن مجید اسلام اور اللہ تعالیٰ کی گستاخیوں میں ظلم ایذا اور حسد ہر طرح سے معاندانہ مخالفانہ کام کئے مگر ہر میدان میں ناکام ہوئے اس لیے دنیا میں ذلیل اور آخرت میں معذب ہوئے یہ نقصان اُن کو کسی دوسرے نے نہیں دیا بلکہ فَاَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا۔ ان کی اپنی ہی بدکرداری کی سزا اُن کو ملی۔ اور ایسی ملی کہ وَحَاقَ بِهِمْ۔ ان پر ہر طرح ابدی برائی چھا گئی اب وہ کسی طرف سے کبھی بھی کسی طریقے سے بچ کر نہیں نکل سکتے۔ یہ مصیبت و ظلم خود اُن کا اپنا اس لیے ہے کہ جس چیز کا مذاق اڑاتے تھے وہی عذاب اُن پر انتہائی دردناک ہیبتناک طریقے سے وارد ہو گیا۔ لیکن عذاب سے پہلے انبیاء مرسلین کے سمجھانے کے باوجود تسخّرانہ طور پر یہی حال رہا کہ۔ قَالَ الَّذِينَ اَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ

مِنْ شَيْءٍ كَخُنٍّ وَلَا أَبَاقُوتٍ وَلَا حَزَمَتٍ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
فَعَلَّ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاءَ الْمُبِينُ۔ ابتدا سے ہر کفر اور باطل فرقے کا یہ طریقہ رہا ہے کہ اولاً
حق کا مقابلہ اپنے زور بازو سے کیا پھر جب اس سے مقصد پورا نہ ہوا یہ یہودہ گونئی بداخلاقی تمسخر سے
مقابلہ کیا جب انبیاء کرام نے اس کو بھی اپنی خوشی اُٹھتی سے برداشت کر لیا تو اپنے خود ساختہ دلائل
سے جیتے کی کوشش کرنی شروع کی لیکن جب باطل پرستوں کو یہاں بھی ذلت آمیز شکست ہوئی تو
اپنے باپ دادوں کی پیرانی مثالیں لے بیٹھتے۔ اور تاخیر عذاب کی ڈھیل کو اپنی سچائی اور رب تعالیٰ
کی رضا سمجھتے۔ اسی کا یہاں ذکر ہے کہ بد عقل مشرکین۔ اللہ کی حکمت۔ رضا۔ مشیت۔ ارادے اور حکم میں
فرق نہیں کرتے اور اس قسم کے تمام مشرکین یہی کہتے پھرتے ہیں کہ اگر یہ ہماری بت پرستی بری ہے اللہ
کی مرضی کے خلاف ہے تو اللہ چاہتا تو خود ہی ہم کو کسی طریقے سے خیراً قہراً روک دیتا ہم اُس کے غیر
کی عبادت کر ہی نہ سکتے کچھ بھی نہ ہمارے باپ دادے۔ وہ تو لمبی لمبی ہزار سالہ عمر تک شرک کرتے
رہے ان کو تو کسی نے نہ روکا نہ ان پر عذاب آیا بہت ہی خوشخبرم زندگی گزار کر دنیا سے چلے گئے۔
اور عبادت غیر اللہ کے علاوہ تو ہم نے بہت سی ایسی اُتیا خود اپنے اقوال سے اپنے پر حرام بھی کر لی ہیں
اللہ کے کسی صاف ظاہر حکم کے بغیر۔ لیکن یہ بھی کافی زمانوں سے ہوتا چلا آ رہا ہے۔ اونٹ کی چربی کچھ
بتوں کے نام پر چھوڑے ہوئے جانور وغیرہ ساہمہ وسیلہ کچھ دیگر اشیاء اگر یہ بھی بقول تمہارے اے
انبیاء کے گردہ۔ اللہ کے خلاف ہوتا تو وہ ہم کو منع کر دیتا یا زبردستی ہم کو روک دیتا۔ یا ہم میں ان بدعلیوں
کی قوت و طاقت ہی نہ رہتی۔ مگر چونکہ ایسی کوئی رکاوٹ نہ ہوئی لہذا یہ سب کچھ شرک کفر اور اپنی مرضی
جسے چاہیں حرام حرام کہیں اللہ کی عین مرضی کے مطابق۔ اُس یہودہ استدلال کا نہایت شاندار جواب
فرمایا گیا کہ تم غلط کہتے ہو کہ اللہ نے تم کو یا تمہارے بڑوں کا اپنا رضا سے یہ کرنے دیا تم کہتے ہو کہ ان بڑوں
نے بھی شرک اختیار کیا تھا اور چیزیں حرام کی تھیں تو ان سے بھی اللہ راضی لہذا ہمارے شرک و حرام پر ہم
سے بھی راضی ہے یہی کلام جب تمہارے بڑوں پہنوں باپ دادوں نے کیا تھا تو ان کو روکنے کے لیے
بھی ہم نے اپنے انبیاء کرام بھیجے تھے اور جب تمہارے باپ دادوں نے مثل تمہارے انبیاء کی بات
نہ مانی تھی تو ہم نے ان پر عذاب بھیج کر ان کو فنا کر دیا تھا۔ ہمارے معظم رسولوں کا کام تو صرف ہمارا
حکم پہنچا دینا ہے جو انہوں نے پہلے بہت شاندار طریقے سے کیا اور اب کر رہے ہیں۔ تم کو تمہارے
باپ دادوں کا سب حال ان کی اُجڑی بستیاں دکھا دی گئی ہیں۔ وہ عیش سے نہیں مرے بلکہ ذلت کی
موت مرے رہا یہ کہ تم کو گناہ و شرک کی بہت و طاقت ہی کیوں دی؟ تو اس لیے کہ تم اشراف المخلوقات ہو۔

تم جانور حیوان نہیں کہ نکیل ڈال کر تم کو گھسیٹا جائے یا کسی کے کیلے سے باندھ دیا جائے یا لگام ڈال کر مسخر کر دیا جائے اور تم اطاعت پر گھوڑوں گدھوں کی طرح مجبور ہو جاؤ۔ تم زمین میں ہمارے پیارے اور غنیمت فی الارض ہو۔ تمہارے اعمال کی کچھ اہمیت اور قدر و قیمت ہے تمہاری زندگی قیمتی سرمایہ ہے تمہارے ایک ایک عمل کے لیے ہماری بارگاہ میں دس دس اور ستر ستر گنا۔ بلکہ پچاس ہزار اور لاکھوں گنا تک ثواب تیار ہیں۔ اور ثواب اسی عمل پر ہوتا ہے جو بندہ اپنے اختیار اپنی محنت پیار اور عشق الہی سے کرے اسی لیے تم کو عقل دل دماغ ہنم فراست شعور علم فکر تدبیر کے ذریعے زمین میں ہر اچھے برے فعل پر اختیار بخشا مارے باندھے کے کاموں پر ثواب نہیں ہوا کرتا۔ گدھے گھوڑے کتنی ہی محنت مشقت کی اطاعت مالک کریں ان کو کھانا دانا تو ملے گا آخر دی ثواب نہیں ہے۔ انبیاء کرام بھی باتیں بتانے سمجھانے آتے ہیں کہ اے بندو اپنی اور اپنی زندگی و لمحات زندگی اور چند سالوں کی قدر سمجھاؤ اور رب نے ہر قسم ہر طرح کے کام کرنے کی جو تم کو ہمت طاقت دی ہے اس کو غنیمت جانو شکر کرو پہلوں کا انجام دیکھو جو تمہارے پہلے باپ دادا کرتے اور بھگتے رہے۔ اب بھی دامن مصطفیٰ میں آ جاؤ وقت کو غنیمت جانو۔ اپنے باپ دادا کی کفریہ شرکیہ سے اپنے منیر کو دھوکا مت دو۔

مشیت الہیہ اور رضا الہیہ میں فرق سمجھو۔ جبر و قدر کے پیچیدہ مسائل میں اپنی عقل مت دوڑاؤ۔ اور اگر تم ہمارے پیارے نبی کی نبوت اور ان کی پیاری تبلیغ کے صرف اس لیے منکر ہوتے ہو کہ ان کی تبلیغی باتیں کوئی نئی نہیں ہیں وہی اساطیر الاولین۔ پرانے زمانوں کی باتیں۔ نوح دابراہیم موسیٰ و ہارون (علیہم السلام) جیسی باتیں۔ تو تمہاری دلیلیں بھی تَوَقَّعُوا الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہُمْ میں۔ اپنے باپ دادا جیسی احمقانہ اور باعزت عذاب الیم میں۔ ہمارے انبیاء پر تو پہلے بھی اور اب بھی فقط بَلَاءُ النَّبِیِّیْنَ ہی ہے۔ اگر ایسی ہی بری عادتوں سے تمہارے ان بڑوں پر عذاب آتے رہے تو تم کیسے بچ سکتے ہو۔

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے پہلا فائدہ۔ کائنات عالم میں رب تعالیٰ کی ہدایت کا آخری دروازہ آقا دو عالم حضور آقہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی میں۔ جس کو اس آستانہ مقدس سے بھی ہدایت نہ ملی اس کو اور کہیں سے ہدایت نہیں مل سکتی۔ ایسا انسان انتہائی بدنصیب ہے یہ فائدہ هٰذَا یَنْقُذُکَ فرماتے سے حاصل ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بات نہ مان کر ان کے دروازے سے ہٹ کر منہ موڑ کر صرف عذاب الہی کا انتظار کیا جاسکتا ہے۔ ہدایت تو کہیں سے اب مل سکتی ہی نہیں۔ دوسرا فائدہ۔ تمام انبیاء کرام علیہم السلام

اور خصوصاً نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم۔ تمام مخلوق سے بے نیاز ہیں اگر کوئی بھی ایمان نہ لائے تو بھی اُمّیاء کرام علیہم السلام کا کچھ نہیں بگڑتا یہ فائدہ اس جگہ اور قرآن مجید میں کئی جگہ اِلَّا الْبَلَاغُ النَّبِیُّنُ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندے کو جس حال میں جہاں بھی رکھے وہ اُس کا عین کرم حکمت اور انصاف ہے کسی بھی تکلیف پر رب تعالیٰ کی طرف ظلم کی نسبت نہیں کی جاسکتی۔ ہاں البتہ ذیوی تکالیف اور عذاب و عزیب یا اخروی بندے کی اپنی سیاہ عملیوں بدکاریوں کی اور کفریات کی وجہ سے آتے ہیں۔ لہذا انسان اور خاص کر مسلمانوں کو چاہیئے کہ ہر وقت اپنی نیکی بدی پر دھیان رکھے۔ نیکی پر تکیہ الہی اور بدی پر استغفار اور خوف و دہشت کرتا رہے یہ فائدہ وَمَا ظَلَمَهُ (۱۶) فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ فقہاء اسلام فرماتے ہیں کہ عقیدہ بد لئے اور بد عقیدگی سے کفر لازم آتا ہے بد اعمالی اور گناہ سے کفر لازم نہیں آتا کوئی شخص عقیدہ کفر یہ کرے اُس کے مطابق عمل کرے یا نہ کرے کافر ہو جائے گا۔ یہ مسئلہ۔ فَاصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا (۱۶) کی اُس تفسیر سے مستنبط ہوا جس میں اعمال سے یہاں مراد قلبی عقیدے ہیں۔ اور نیز تَوْفَاقًا ۱۷ اللہ مَا عَجَدْنَا۔ والے عقیدے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ حرام شرعی صرف وہ چیز ہو سکتی ہے جس کو اللہ رسول حرام فرمائیں اسی لیے ایک جگہ ارشاد ہوا۔ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ (۱۸) سورت توبہ آیت ۳۱ کسی دوسرے انسان کے حرام حرام کہنے سے کوئی چیز حرام نہیں ہوتی یہ مسئلہ وَلَا حَرَّمَ مِمَّا مِنْ دُونِهِ کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔ لہذا اس سے وہ جاہل لوگ عبرت پکڑیں جنہوں نے ہر چیز کو حرام کہنے کی مشین کھولی ہوئی ہے۔ اور یہ سمجھتے ہیں کہ ہمارا حرام کہنا۔ گویا اللہ کی مرضی اور اُس کی بات ہے اور شریعت کا حکم بن گیا۔ مجتہدین ائمہ اربعہ نے جن اشیاء کو حرام ثابت کیا ہے وہ قرآن و حدیث سے ہی ثابت کیا ہے خود حرام نہیں کہا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ كَذٰلِكَ فَعَلَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ۔ كَذٰلِكَ لَفَظ تشبیہ ہے۔ اس سے پہلے والا جملہ مشبہ ہے اور اس سے بعد دوسرے بعد والا جملہ مشبہ بہ ہے۔ اور یہ قائلہ کہتے ہیں کہ مشبہ اپنے مشبہ بہ کے بالکل مشابہ ہونا چاہیئے۔ قول عمل اور اُس کے نتیجے میں۔ ورنہ یا تشبیہ غلط ہوگی۔ یا اگر نتیجہ مختلف ہو تو ظلم ہوگا۔ کہ بات دونوں نے کی لیکن سزا صرف ایک کو ملی۔ (آریہ)۔ اگر

موجودہ کفار نے بھی وہی کفریہ بات کی تھی تو ان پر وہ عذاب کیوں نہیں آیا جو پہلوں پر آیا یہ سچا رعایت تو سر امرنا انصافی اور ظلم ہے۔ (دہرہ) جواب۔ اس کا الزامی جواب تو یہ ہے کہ دنیا میں ہزاروں سزا دینے والوں کے لیے ہزار مواقع ایسے آتے ہیں جب کہ وہ ایک جیسی نعرہ بری سزا نہیں دیتے حالانکہ جرم ایک جیسا ہوتا ہے اور اس کو کوئی بھی قاضی جج اور منصف حاکم کا ظلم نہیں کہتا بلکہ اس کو دانشوری کہا جاتا ہے۔ ڈاکٹر حکیم لوگ ایک ہی طرح کے دوا و دمنیوں کا مختلف علاج کرتے ہیں اور دونوں کو شفا ہو جاتی ہے۔ خود آریہ کا مذہب ہے کہ مرنے کے بعد آداگون ہو کر جون بدلتی ہے۔ اور دوسرے روپ میں انسان آ جاتا ہے اور گناہگار کتے بتے بند کی شکل میں آتا ہے۔ حالانکہ ایک قسم کے گناہگار سب کے سب صرف ایک ہی قسم کے جانور بنتے۔ مگر مختلف جونوں میں آتے ہیں اور اس کو بھگوان کی حکمت سمجھا جاتا ہے۔ اگر معترض کی تشبیہ کو مد نظر رکھا جائے تو یہ بھگوان کا ظلم اور بے انصافی بنتا ہے جو تم اپنے بھگوان کو بچانے کے لیے جواب دو گے وہی یہاں سمجھو تو تحقیقی جواب یہ ہے کہ اولاً تو تشبیہ میں مکمل تشبیہ ضروری نہیں۔ صرف ایک چیز کا اتحاد بھی تشبیہ کے لیے کافی ہے۔ لہذا سابقہ کافر اور موجودہ کافر میں آپس میں سب مشابہ ہیں مگر نوعیت کفر جدا گانہ۔ اس لیے عذاب جدا گانہ کسی کو آسمانی عذاب کسی کو زمینی عذاب قتال جہاد کے ذریعے۔ جن پچھلی امتوں پر آسمانی عذاب آئے وہاں ایک حکمت یہ بھی تھی کہ وہ ساری قوم ہی کافر رہی سوائے چند ایک کے۔ اور اس نبی علیہ السلام پر جہاد فرض نہ ہوا کیونکہ لشکر اہل ایمانی بنا ہی نہیں۔ لیکن جن انبیاء کرام کے پاس اہل ایمان کا لشکر بن گیا۔ ان پر جہاد فرض اور وہ جہاد ہی کافروں کے لیے خدائی عذاب بن گیا۔ اور قتل ہو کر فوراً عذاب قبر میں مبتلا ہو گئے۔ یہ جنگ شہداء کے لیے عذاب نہیں کہ وہ تو شہادت سے راحت میں چلے گئے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ دَحَاقٌ بِهِنَّ۔ یعنی حق آگیا ان پر وہ عذاب۔ لفظ دَحَاقٌ تو حق سے مشتق ہے۔ اور حق اچھی چیز کو کہا جاتا ہے۔ باطل کے مقابل۔ تو یہاں بری چیز یعنی عذاب کے لیے حق کا لفظ کیوں استعمال کیا گیا؟ قرآن مجید نے عذاب کو بئس یعنی برا فرمایا ہے جواب۔ یہ لفظ حقیق سے بنا ہے لیکن اگر حق سے بھی مانا جائے تو حق کے لغوی معنی میں غالب آنا۔ چھا جانا۔ سچائی اور صداقت کو بھی حق اس لیے کہتے ہیں کہ حقیقت میں وہی غالب ہوتا ہے۔ عذاب کو حق اسی لیے کہا گیا کہ وہ غالب آ جاتا ہے۔ مغلوب نہیں ہوتا۔ اگرچہ ظاہر اہل حق نہ لگے۔ نیز عذاب کافروں کے لیے برا فرمایا گیا۔ کفار پر عذاب اللہ آنا مومنوں کے لیے اچھا ہے جیسا کہ پور ڈاکو کی گرفتاری شرفاء کے لیے اچھی ہے خود ڈاکو کے لیے بری۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں پہلے بھی فرمایا گیا۔ كَذٰلِكَ فَتَدَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہِمْ اور پھر دوسری جگہ فرمایا گیا۔

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ

اور البتہ بیشک بھیجا ہے ہم نے میں ہر امت ایک رسول اس لیے کہ تم لوگ عبادت کرو اللہ کی اور بیشک ہر امت میں ہم نے ایک رسول بھیجا کہ اللہ کو پوجو

وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَى اللَّهُ وَ

اور بچو تم سب بتوں سے تو کچھ اُن میں وہ ہیں جن کو ہدایت دی اللہ نے اور اور شیطان سے بچو تو اُن میں کسی کو اللہ نے راہ دکھائی اور

مِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَسِيرُوا فِي

کچھ اُن میں وہ کہ لازم ہوئی پر اُن گمراہی تو سیر کرو میں کسی پر گمراہی ٹھیک اُتری تو زمین میں چل پھر کر

الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿۳۶﴾

زمین پس آنکھوں سے دیکھو کیسا ہوا تھا انجام جھٹلانے والوں کا دیکھو کیسا انجام ہوا جھٹلانے والوں کا

إِنْ تَحَرَّصْ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ

اگر تم قلبی محبت سے چاہو پر ہدایت اُن کی پس بیشک اللہ نہیں ہدایت دیتا اُس کو اگر تم اُن کی ہدایت کی حرص کرو تو بیشک اللہ ہدایت نہیں دیتا جسے

يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِّنْ نَّصِيرِينَ ﴿۳۷﴾

گمراہ کرتا ہے جس کو اور نہیں ہے لیے اُن کے کوئی بھی مددگار گمراہ کرے اور اُن کا کوئی مددگار نہیں

تعلق | ان آیات کریمہ کا پچھلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
 وجہ بتائی جا رہی ہے کہ یہ دو گروہ کیوں بن گئے۔ **يُنْتَهَمُ مَنْ هَدَى اللّٰهُ** - نے یہ اشارہ فرمایا ہے
دوسرا تعلق - پچھلی آیت میں کفار کے ان کاموں کا ذکر ہوا جو وہ خود کرتے رہے اور ان کا وجہ
 سے ظالم کافر ہوئے۔ اب ان آیات میں رب تعالیٰ ان کو ایک عمل کا حکم فرما رہا ہے جس کی
 وجہ سے وہ پھر خوفِ الہی اور نیکی میں آسکتے ہیں اور برائی و ظلم سے بچ سکتے ہیں۔
تیسرا تعلق - پچھلی آیتوں میں بتایا گیا تھا کہ ہمارے پیارے رسولوں پر صرف احکامِ الہیہ
 قرآن و حدیث کا پیچھا دینا لازم ہے کسی کے ایمان لانے کی ذمہ داری ان پر نہیں۔ اب ان آیتوں
 میں فرمایا جا رہا ہے کہ اے پیارے حبیب آپ کسی کے ایمان کی اتنی حرص نہ فرمادے کہ اپنے آپ
 کو ہی مغموم کر لو اللہ آپ کے گناہوں کو کبھی ہدایت نہ دے گا۔ اور نہ کوئی دنیا و آخرت میں
 ان کا مددگار ہو۔

شانِ نزول - ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے ابو العالیۃ تابعی سے روایت کی کہ ایک مشرک کی ایک
 مسلمان سے قرض کے لین دین پر کچھ بات ہوئی دورانِ گفتگو مسلمان نے کہا اُس رب کی قسم جس سے
 میں مرنے کے بعد ملنے کا یقین رکھتا ہوں میں اپنا قرضہ تجھ سے ضرور وصول کر لوں گا۔ تو کافر نے قسم
 کھائی کہ اللہ ہرگز مردے زندہ نہیں کر سکتا۔ تب یہ تین آیتیں نازل ہوئیں از آیت ۳۷ تا
 آیت ۳۸۔

تفسیر نحوی | **وَلَقَدْ نَعَثْنَا فِي كُلِّ اُمَّةٍ رَّسُولًا اِنْ اَعْبُدُوا اللّٰهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَيَنْهَبْنَهُمْ مَنْ هَدَى اللّٰهُ وَ**
مِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الطَّاغُوتُ۔ واؤ سر جملہ۔ لام کے تاکیدیہ تحقیقیہ قد بعثنا
 باب فتح کا ماضی قریب مثبت معروف صیغہ جمع متکلم مخاطب ذات بابرکات قبل مجزئہ ہے۔
 بعث سے بنا ہے کسی کو کسی بڑی ذمہ داری کے ساتھ بھیجنا۔ یا سختی سے کسی کو اٹھانا۔
 فی جارہ مکانی ظرفیت کے لیے۔ کل اسم تاکیدی اُمیہ۔ اسم مفرد جامد اس کا جمع ہے اُنم۔ یہ نکرہ
 عمومی ہے۔ یعنی ہر گروہ ہر جماعت ہر آل۔ مضان الیہ ہے کُل یہ مرکب مجرور ہے فی سے۔ اور
 متعلق ہے قد بعثنا کا۔ رَسُولًا۔ اسم مفرد صفت مشبہ بمعنی اسم مفعول مُرْسَل۔ بحالیت فتح ہے
 مفعول بہ ہے قد بعثنا کا۔ اِنْ۔ حرف نامیہ بمعنی اُنہی تفسیر یہ ترجمہ ہوا یعنی اس لیے کہ۔ یا اِنْ مصدر یہ
 ہے۔ تب معنی ہوگا۔ رسول بھیجا ہم نے عبادت کرانے کے لیے۔ دوسرے معنی قوی میں۔

اُعْبُدُوا۔ باب نصر کا فعل امر حاضر معروف صیغہ جمع مذکر حاضر انتم صنیر مستتر اس کا فاعل عباد سے مشتق ہے۔ بمعنی اطاعت۔ حکم پر چلنا۔ فرماں بردار۔ پوجا۔ یہ لغوی تراجم ہیں مگر منقول شرعی میں کسی کو ذاتی مستحق سمجھ کر اس کی عزت اور فرمانبرداری کرنا عبادت اور عطائی مستحق سمجھ کر کرنا۔ اتباع ہے۔ عبادت اور عبودیت دونوں مصدر ہیں مگر تین طرح فرق ہے۔ اول یہ کہ رب تعالیٰ کی نسبت سے اس کا نام عبادت اور بندے کی نسبت سے عبودیت دوم یہ کہ کرنے سے پہلے عبادت نام ہے اور کرتے وقت یا کرنے کے بعد اس کا نام عبودیت سوم یہ کہ عبادت عام ہے ہر فرماں برداری کو۔ یہاں تک کہ مومن کا سونا جاگنا۔ کھانا۔ پینا۔ سب عبادت۔ مگر عبودیت صرف پرستش۔ پوجا۔ سجدہ ریزی کا نام۔ یہ حقیقی فرق ہیں لیکن مجازاً عبودیت کو بھی عبادت کہہ دیا جاتا ہے۔ اللہ اسم مفرد جاید۔ نام ذاتی ہے باری تعالیٰ بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے اُعْبُدُوا کا۔ فعل فاعل مفعول مل کر جملہ فعلیہ ان مصدریہ کے لحاظ میں مفعول کہہ ہے قَدْ بَعَثْنَا کا۔ اور ان تفسیر یہ کی صورت میں مفسر ہے پورے کلام سابقہ کا۔ واؤ عاطفہ اجْتَنِبُوا۔ باب افتعال امر حاضر معروف جمع مذکر۔ مصدر ہے۔ اجْتَنِبْتُ بمعنی۔ پرہیز کرنا۔ دور رہنا۔ بچنا۔ نفرت کرنا۔ یہاں ہر معنی درست ہے۔ جَنْبٍ سے بنا بمعنی ایک کروٹ ہونا۔ علیحدہ رہنا۔ اسی معنی میں مسافر کو اجنبی اور پلید کو جَنْبِی کہا جاتا ہے۔ الف لام استغراقی ہے اگر طاعوت کو کھکی جمع مانا جائے اور الف لام عہدی فہنی ہے اگر طاعوت کو لفظاً واحد مانا جائے۔ طاعوت۔ اسم مفرد جاید۔ جنسی لفظ ہے لہذا یہ واحد جمع مذکر۔ مؤنث سب کے لیے مستعمل ہے۔ اس کا معنی۔ بُت یا شیطان۔ بحالت فتح ہے مفعول بہ ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے۔ اُعْبُدُوا اللہَ پرف۔ حرف تعقیب یا حرف تہلیل یعنی بَعَثْنَا کے بعد یا بَعَثْنَا کے ذریعہ یا وجہ سے۔ من جازہ تبعیضیہ۔ ضم۔ صنیر جمع مذکر غائب مجرور متبیل اس کا مرجع عام لوگ یا ہر نبی علیہ السلام کی قوم۔ من اسم موصول بحالت رفع فاعل ہے پوشیدہ فعل یَكُونُ۔ یا گان کا۔ دراصل عبارت اس طرح تھی تَنْبُتُ مِنْهُمْ مَنْ (ال) منضم جار مجرور اسی پوشیدہ مقارن فعل تامہ یا ماضی کا متعلق ہے ہندی باب ضرب کا ماضی مطلق ثبوت معروف صیغہ واحد مذکر غائب اللہ اس کا فاعل یہ جملہ فعلیہ صلہ ہے من کا پھر فاعل ہے پوشیدہ کا ہندی سے بنا ہے بمعنی۔ منزل ایمان تک پہنچانا۔ واؤ عاطفہ من جازہ تبعیضیہ۔ ضم صنیر کا مرجع وہی قوم نبی علیہ السلام مجرور۔ اس جار مجرور کا عطف ہے ماقبل منضم پر۔ من اسم موصول بحالت رفع معطوف سابقہ من پر۔ حَقَّقْتُ۔ باب نصر کا فعل ماضی مطلق ثبوت معروف صیغہ واحد مؤنث غائب حَقَّقْتُ مضاف ثلاثی سے بنا ہے۔ بمعنی۔ صیغ ہونا۔ مضبوط ہونا۔ مطابق ہونا۔

ٹھیک نشانے پر پڑنا ثابت ہو جانا۔ چھا جانا۔ یہاں یہ آخری معنی زیادہ مناسب ہیں۔ بعض اہل لغت نے اس کا ترجمہ کیا ہے دھنس جانا۔ علی جارہ فوقیت کے لیے ہمنیر مجرور متصل۔ اس کا مرجع من ہے۔ متعلق ہے حَقَّتْ کے۔ الف لام عہد خارجی یا جنسی۔ مَلَّالٌ۔ اسم مصدر ثلاثی بروزن فَعَالٌ۔ آخر میں ت مصدر یہ ہے۔ بمعنی گمراہ ہونا۔ گمراہ کرنا۔ یہاں اسم جاہد حاصل مصدر ہے۔ یعنی گمراہی۔ اس کا مادہ نَمَلٌ۔ منان ثلاثی بحالت رفع ہے فاعل ہے حَقَّتْ کا۔ حَقَّتْ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا من موصولہ کا یُسَبِّحُ اِی الدُّرِّجِیْنَ فَانْظُرُوا کَیْفَ کَانَ عَاقِبَةُ الْمُکَذِّبِیْنَ اِنْ تَحْزُرْ عَلٰی هٰذَا لَعَنَ اللّٰهُ لَا یُعَدِّیْ مَنْ یُّصِلُ وَمَا تَعْمَلُ مِنْ شَیْءٍ بِیْنَ تَیْبَرِیْنَ۔ فِ تَعْلِیلِہ سَبْرُوا۔ باب ضرب کا امر حاضر معروف صیغہ جمع مذکر۔ سَبْرٌ سے بنا ہے بمعنی پھرتا۔ پھر لگانا۔ گھومنا پھرتا۔ پلتے ہوئے اس پاس دیکھتے جانا ہلکی چال۔ اَنْتُمْ ہمنیر اس میں پوشیدہ ہے اس کا فاعل ہے جس کا مرجع کفار مکہ یا سارے لوگ ہیں۔ فِ جارہ ظرفیہ۔ الف لام عہد خارجی ارض اسم مفرد جاہد مؤنث لفظی۔ مجرور ہے متعلق ہے سَبْرُوا کا۔ فِ تَعْلِیلِہ۔ اَنْظُرُوا۔ باب نصر کا امر حاضر معروف جمع مذکر۔ اَنْظُرُوا سے بنا ہے بمعنی غور کرنا۔ آنکھ سے دیکھنا۔ دل دماغ کو حاضر کر کے دیکھنا۔ اَنْتُمْ ہمنیر منکر کا مرجع کفار مکہ دیکھنا۔ اسم غیر متکین بنی۔ مَبْنِیٌّ۔ ظرف مجازی۔ سوالیہ ہے کبھی شرطیہ بھی ہوتا ہے۔ بیان حالت یا سوال حالت یا تعلیق حالت کے لیے ہوتا ہے۔ محلاً منصوب ہے خبر مقدم ہے کَانَ فعل ناقصہ ماضی مطلق کی۔ صیغہ واحد مذکر غائب عَاقِبَةُ۔ اسم مفرد جاہد۔ یا مشتق اسم فاعل مؤنث عَقِبَتْ سے بنا ہے بمعنی پیچھے ہونا۔ بعد میں ہونا۔ آخر میں ہونا مراد ہے انجام۔ نتیجہ۔ منان ہے۔ الف لام استغراقی۔ مُکَذِّبِیْنَ۔ باب تفعیل کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ مصدر ہے مُکَذِّبٌ۔ بمعنی جھٹلانا۔ کسی کو جھوٹا کہنا۔ مجرور ہے منان الیہ ہے عاقبت کا یہ مرکب اضافی اسم ہے کَانَ ناقصہ کا اور پورا جملہ فعلیہ ناقصہ مفعول بہ ہے اَنْظُرُوا کا۔ اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر علت ہوا سَبْرُوا کا۔ اِنْ۔ حرف شرط۔ تَحْزُرْ۔ باب ضرب کا فعل مضارع مثبت معروف صیغہ واحد مذکر حاضر اَنْتَ ہمنیر مخاطب اس میں مستر ہے۔ حَرْصٌ۔ یا حَرْصٌ۔ سے بنا ہے۔ بمعنی کسی چیز کی زیادتی ہونا۔ خواہش اور تمنا کی زیادتی کو لایح کہتے ہیں اگر صرف اپنا مفاد ہو تو طمع ہے۔ اگر اپنا بھی غیر کا بھی یا فقط غیر کا مفاد ہو تو حرص ہے بری چیز کے لیے ہونو جائز ہے۔ علی حرف جر استفعال کے لیے ہُدً۔ اسم مفرد جاہد حاصل مصدر ہے۔ بمعنی ایمان نصیب ہونا۔ ہدایت ملنا اَنْتُمْ ہمنیر کا مرجع کفار مکہ منان الیہ ہے ہُدً کا۔ اور مرکب اضافی مجرور ہے علی سے متعلق ہے تَحْزُرْ۔ مضارع مجزوم ہے اِنْ حرفیہ سے۔ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ فِ جزائیرہ اِنْ حرف مشبہ شروع کلام میں ہے اللہ اسم

مفرد منسوب اسم ہے اِنَّ کا۔ لَا يَهْدِيْہِیْ۔ باب قُرب کا فعل مضارع منفی بلا صیغہ واحد مکرر غائب
 ہو ضمیر اس میں مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع اللہ ہے فعل حال کے معنی میں ہے مَنْ اِمْ موصول
 بحالت فتحہ مفعول بہ ہے لَا يَهْدِيْہِیْ کا یُضِلُّ۔ باب افعال کا مضارع مثبت معروف۔ دراصل تھا
 یُضِلُّ۔ لام کا لام میں ادغام کیا گیا کیونکہ دونوں ہم جنس اور ہم مخرج ہیں۔ لام کا مخرج زبان کا کنارہ
 نوک اور سامنے کے اوپر والے ڈو دانٹ کی تھیلے والوں میں پوشیدہ۔ اِنَّ کو ضواک کہتے ہیں کیونکہ
 ہنسی میں کھلتے ہیں۔ مثلٌ متعاف تملاتی سے بنا ہے بمعنی اگرچہ ہونا لازم ہے افعال نے متعدی
 کیا بمعنی اگرچہ کرنا۔ واو عالیہ یا سر جملہ مانا فیہ مشبہ بلیث۔ لام جارۃ نفع کے لیے ضم ضمیر کا مرجع
 مَنْ ہے جو لفظاً واحد مگر معناً جمع ہے ضم ضمیر میں معنی کا لحاظ رکھا گیا ہے۔ مِنْ جارۃ تبعیضہ
 نکرہ کے لیے بمعنی کوئی۔ یُضِرُّ۔ باب نُصر کا اسم فاعل جمع مذکر۔ بحالت کسر ہے مَنْ سے۔
 اِس کا واحد ہے نایم۔ نُضْر سے بنا ہے۔ بمعنی اپنے حساب اور اپنی اہلیت کے برابر کسی کی مدد
 کرنا۔ بحالت کسر ہے۔ مِنْ جارۃ سے۔ نُعْم اور مِنْ دونوں جار مجرور متعلق ہیں مَوْجُوذ پوشیدہ اسم
 مفعول کے اور دہ شہ جملہ ہو کر اسم ہوا مانا فیہ کا اور اِس کی خبر محذوف ہے۔ مَنْ یَنْصُرُ۔ یہ جملہ
 صمد موصول سے جز کر خبر ہے ناکہ ایک قول میں مِنْ جارۃ نائید لغو ہے۔ اور یُضِرُّ۔ خبر سے اِنَّ
 کی یہ مرکب زیادہ آسان ہے۔ کیونکہ پوشیدہ خبر مجازاً صفت بن جاتی ہے۔ ما موصولہ حال سابقہ مَنْ
 کا۔ اور وہ مفعول بہ اور پھر لَا يَهْدِيْہِیْ جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہے شرط کی۔

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ اُمَّةٍ رَّسُوْلًا اِنْ اَعْبُدُوا اللّٰهَ وَاجْتَنِبُوا الصُّلُوْا فَيَنْتَهُم مِّنْ هٰدٍ
 تَفْسِيْرُ الْمَآثِرِ اللّٰهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الصُّلُوْا فَسَيُرُوْا فِي الْاَرْضِ فَاَنْظُرُوْا كَيْفَ
 كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِيْنَ۔ کفار کہہ کا یہ کہنا کہ ہمارے باپ دادا اسی طرح
 شروع سے کرتے چلے آ رہے ہیں اور یہ بُت پرستی کا دین بہت زمانوں سے جاری ہے آج تک کسی
 نے اِس کو بُرا نہ کہا نہ کسی نے منع کیا نہ کسی طرح سے اللہ نے روکا نہ اللہ کے نزدیک یہ بُرا ہے اگر یہ
 بُرا ہوتا تو اللہ ہم کو نہ کرنے دیتا۔ کفار کی یہ باتیں سراسر جھوٹ اور کذب بیانی پر مبنی ہیں ورنہ تاریخی اور
 جغرافیائی اعتبار سے یہ بھی جانتے سمجھتے ہیں کہ البتہ بیشک ہم نے ابتداء سے آج تک ہر انسانی گروہ قبیلے
 اور قوم و اُمت میں ایک ایک رسول بھیجا۔ اور ہر رسول کرم و محکم نے سب لوگوں سے ایک ہی تبلیغ
 فرماتے ہوئے فرمایا کہ صرف اللہ کی عبادت کرو۔ اور ہر طاغوت یعنی سرکش ملعون اور گمراہ کرنے والے اور
 دامنِ نبوتِ عظمتِ انبیا اولیا سے دور رکھنے والے شیطان سے بچو ایک طرف رہو۔ تو ہمیشہ سے ہی

ایسا ہوتا چلا آ رہا ہے کہ نہ سب نے دعوتِ انبیاء کا انکار کیا نہ ہی سب نے اقرار کیا بلکہ بہت سے ان میں ایسے ہوئے کہ انہوں نے انبیاء کرام علیہم السلام کے پیغامِ ربانی کو عقلِ سلیم اور تاریخی مناظر و مشاہد کی روشنی میں تدبیر و تفکر سے سوچا تو ان کو ربِّ کائنات نے اپنے فضل و کرم سے ہدایت عطا کی۔ اور بہت سے ایسے بد نصیب ہوئے کہ ان کی غرور و تکبر والی نفسانی نیند طانی طبیعت نے ان کو حقیقت کو سوچنے سمجھنے کا موقع ہی نہ دیا۔ اور انبیاءِ عظام کو غریب و حقیر سمجھتے ہوئے ہمارے پیارے نبیوں کا مذاق ہی اڑاتے رہے۔ اور اللہ کے دینِ نبی کے دامنِ مخلصین کی صحبت اولیاء اللہ کی محفلوں سے دور ہٹنے کے لیے طرح طرح کے بہانے قسم قسم کی دلیلیں بناتے رہے یہ وہی لوگ تھے جن پر ازل سے ہی لعنت کی پھینکا اور دُور کی گمراہی لاحق ہو چکی تھی۔ اے موجودہ کافر و تم کیسے کہتے ہو کہ تمہارے سارے ہی باپ دادا بت پرست رہے۔ وہ بھی تو تمہارے ہی آباؤ اجداد تھے جو فوراً بارگاہِ رسالت کے حاضر باش ہو گئے۔ اور وہ بھی تمہارے ہی باپ دادا تھے جو کافر ہی رہے لیکن ہم نے کسی کو ایسے ہی نہیں چھوڑ دیا۔ بلکہ آئندہ نسلوں کے لیے ہم نے نیکوں کی نیکی کا اور بروں کی برائی کا پورا پورا نشان قائم فرمایا۔ لہذا قَسِیْرٌ وَاِیْنَ الذِّمْرِ ذَرَاۤءِیْنِ میں نکل کر سیر کر کے تو دیکھو۔ تو جگہ جگہ ہمارے سابقہ انبیاء کرام ان کی تبلیغ۔ قانون اور شریعت و کتاب کو جھٹلانے والوں کا بھی انجام دیکھو۔ اور ہمارے پیاروں کے آستانے اور مزارات بھی دیکھو۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ کفار کا یہ کہنا کہ اگر اللہ چاہتا تو ہم شرک نہ کرتے اگرچہ حقیقتاً درست ہے مگر چونکہ کفار کا منشا اس کلام سے انبیاء کرام کا مذاق اڑانا اور نبوت کو بیکار اور مجھوٹا سمجھنا تھا اس لیے کفار کا یہ قول کفر قرار دیا گیا۔ خیال رہے کہ طاغوت ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو بندے کو دینِ الہی اور اللہ رسول سے دور کرے خواہ وہ شیطان ہو یا اُس کی ذریت یا بُت ہوں یا بت پرستی کرانے والے پنڈت پادری وغیرہ۔ انسانی بت کی پرستش حضرت نوح علیہ السلام کے زمانے سے شروع ہوئی اور جانوروں کی پوجا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانے سے اور درختوں کی پوجا حضرت سلیمان علیہ السلام کے زمانے سے۔ اور آسمان و کواکب کی پوجا حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانے سے آگ کی پوجا عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے سے آگ کا پہلا پجاری زر تشت تھا۔ یہ سارے مل ملا کر تقریباً تین سو ساٹھ طاغوت بنتے ہیں۔ (العیاذ باللہ تعالیٰ)۔

اِنْ تَحْرِضْ عَلٰی هٰذَا مِنْهُمْ فَاِنَّ اللّٰهَ لَا یَهْدِیْ مَنْ یَّضِلُّ ۚ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّصِیْرٍ اِسے پیارے نبی جان کائنات رحمۃ عالمین۔ قانونِ ازل ہے کہ ہدایت کا انمول موتی نہ جبر سے دیا جاتا ہے نہ قہر سے نہ کسی کی نرمی دل سے۔ اور ایسی جبری ہدایت کا فائدہ بھی کوئی نہیں۔ ہدایت تو منزلِ شوق کا راستہ ہے۔

بغیر چاہت اور طلب کے نہیں دی جاسکتی۔ اسے یہی تم کو سراپا رحمت ہو ہر شخص کی اسی فلاح ہدایت پر قلبی حرص و خواہش رکھتے ہو۔ لیکن یہ کفار مکہ اور سرداران قریش اتنے سخت بد تہذیب اور آپ کے گستاخ بے ادب بے نصیب ہندی ہٹ دھرم ہیں کہ اگرچہ ہم کو تسلیم کرتے ہیں کہ آپ کو بھول وغیرہ کہتے ہیں اور وحی کو سائیلر کہہ کر مذاق کرتے ہیں لوگوں کو دین سے روکتے ہیں اپنے عقیدوں کو اپنا اور اسلام کو برا کہتے ہیں۔ ان بد بختوں کی ہدایت پر اگرچہ تم حرص کرد تو بھی بیشک اللہ تعالیٰ اپنے قیدی قانون کے مطابق اس کو کسی بھی ہدایت نہیں دے گا جس کو گمراہی میں بھٹکا چھوڑ دیتا ہے۔ اور ایسے لوگوں کیلئے دنیا و آخرت میں کسی طرح کا کوئی مددگار نہیں۔ دنیا میں تو فتنہ خیر ہے کہ گمراہی سے کوئی بچا سکے دنیا و آخرت میں اللہ کے عذاب کوئی چھڑا سکے۔ اس لیے کہ جس کو اللہ تعالیٰ گمراہ کرنے کا ارادہ فرما لیتا ہے تو پھر کسی کی مجال نہیں جو اس کو بچالے۔ اس فیصلہ کے بعد تو کسی کی حرص۔ خواہش دعا التجا کوئی بھی کارآمد نہیں۔ اور ایسے شخص کی تشافی یہ ہوتی ہے کہ کسی وقت بھی کسی کا سمجھنا اس کو درست یا نرم دل نہیں کرتا۔ کسی کی نصیحت یا بیٹھی اچھی بات اس پر اثر نہیں کرتی۔ تند خو۔ مغرور اور گستاخ بنا رہتا ہے۔

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کی عبادتوں میں سب سے بڑی اور ابتدائی۔ پہلی عبادت ایمان لانا ہے۔ اگرچہ یہ ایمان قبول کرنا دل کا کام ہے ثابت ہوا کہ دل کے اعمال بھی عبادت ہیں اور صرف قلبی خیالات پر ثواب ملے گا۔ اور یہ اللہ کا کم ہے کہ بُرے خیالات پر رب تعالیٰ پکڑ نہیں فرمائے گا مگر اگر اچھے خیالات اور ارادوں پر ثواب ضرور ملے گا۔ بلکہ اچھے خیالات تصورات اور ذہنی ریاضت پر تو ولایت غوثیت قطبیت بھی مل جاتی ہے۔ یہ فائدہ آیت اَعْبُدُوا اللہَ (۱۶۱) فرمانے سے حاصل ہوا۔ اس لیے کہ انبیاء کرام کا فرد کو ایمان ہی کی دعوت دیتے ہیں کفار پر ایمان والی عبادت ہی فرض ہے ایمان لانے اور قلبی عقیدے ارادے درست کرنے کو ہی عبادت قرار دیا گیا۔ اس کی نافرمانی پر ہی کفار کو عذاب ہوگا۔ ورنہ کفار دنیا میں بحالت کفر نماز روزے کے مکلف نہیں۔ دوسرا فائدہ۔ چونکہ ایمان اور عبادت اسلامیہ بہت اہم ہیں اور اللہ نے تمام انبیاء کرام کو اسی مقصد کے لیے مبعوث فرمایا ہے لہذا اچھوں کی صحبت میں بیٹھنا اور بُروں سے بچنا نہایت ضروری اور فرض اسلامیہ میں داخل ہے یہ فائدہ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فرمانے سے حاصل ہوا۔ کوئی شخص اپنے ذاتی علم عقل اور لیاقت پر مجرور نہ کرے۔ اسی مجنوں میں بڑے بڑوں کو ڈوبتے دیکھا گیا ہے۔ تیسرا فائدہ۔ کسی شخص کا بد نصیب رہنا اور انبیاء اولیا علماء قرآن و حدیث سے فیض اور ایمان نہ پانا۔ تبلیغ اور تقریر و غلط و نسیبت یا علما اولیا و علماء اللہ کا قصور نہیں۔ یہ نافرمانی کا اپنی بد قسمتی ہے۔ اس لیے نہ تبلیغ بند کرنی چاہیے نہ اسلامی شریعت اور مسائل میں نرم طریقہ یا تبدیلی یا

وقت رکھ رکھاؤ یا کسی کا لحاظ مروت ہو۔ اسلام میں جتنی نرمی ہوئی چاہئے تھی وہ اللہ نے خود ہی فرمادی ہے۔ اب بندے کے اختیار میں نہیں یہ فائدہ۔ وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّقَتْ کی تفسیر سے حاصل ہوا کسی موقع پر کسی کافر پر کسی کافر کا نرمی کا مطالعہ تسلیم نہ کیا گیا۔ اس سے وہ لوگ اور مجرم پیری کا دھندہ کنیزائے عبرت پکڑیں جو سیاسی طرد پر اور مردوں کی تعداد بڑھانے کیلئے خود اور مردوں کو بدلتے کی کوشش نہیں کرتے اسلام کو ہر طرح اپنی مرضی کا بنانا چاہتے ہیں اور وہی قسم کے مروجی اور مفتی اپنے لیے منتخب کر لیتے ہیں۔ اسی طرح پہلے بادشاہ کرتے تھے۔

ان آیات سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ جن سفروں کا اسلام اور قرآن میں رب تعالیٰ نے اور حدیث پاک میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا ہے اور اس حکم کی وجہ سے جو سفر کفار پر ضروری اور مسلمانوں پر واجب و لازم ہو گئے ہیں ان سفروں میں عذاب شدہ بستیاں دیکھنا عبرت پکڑنا تو یہ استغفار میں بھی شامل ہیں یہ مسئلہ فَاَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ الْاَوَّلُ میں اَنْظُرُوا امر فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اس اعتبار سے فتنہ دار حال میں بھی یہ شامل ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ مسلمانوں کو دنیوی علوم خاص کر علم تاریخ اور علم جغرافیہ اور ہر زمانے کی سواری چلانے کا علم مثلاً پہلے زمانے میں گھوڑے اونٹ چلانے کا علم سہرا اور مشق اور آج کل ہوائی جہاز ریل۔ کار۔ بس ٹینک۔ اور بحری جہاز کی ڈرائیوری سیکھنا واجب اور ضروری ہے۔ یہ مسئلہ بھی فَاَنْظُرُوا دلی آیت اور اس کی امریت و حکمت باطنی سے مستنبط ہوا۔ اس کے مزید وضاحت ہماری کتاب اسلام کی عالمگیر خوبیاں میں پڑھیے۔

تیسرا مسئلہ۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ دنیوی کاموں میں حرص کرنا حرام ہے۔ لیکن دینی کاموں میں حرص عین جائز بلکہ واجب ہے اور دنیوی حرص پر عذاب ہے تو دینی کاموں میں حرص کرنے پر ثواب ہے۔ یہی حکم لایح کا ہے۔ یہ مسئلہ ابن حجر ض کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا فَيَسِيرُوا فِي الْاَرْضِ فَانظُرُوا زمین میں خوب ہر طرف چلو پھرو جاؤ سفر کرو۔ اور حدیث پاک میں ہے لَا تَقْصِدُوا الدِّعَالَ اِلَّا بِهَدْيٍ عین مسجدوں کے علاوہ کسی اور طرف سفر نہ کرو۔ ان دونوں میں مطابقت کیسے ہو۔ جواب۔ مطابقت بہت آسان ہے یا اس طرح کہ آیت میں کفار کو عبرت کے لیے سفر کا حکم دیا جا رہا ہے۔ اور مسلمانوں کو فضول سفروں سے روکا جا رہا ہے۔ یا اس طرح کہ آیت میں سیر کا حکم ہے جو صرف عبرت پکڑنے اور دین اسلام کی طرف راغب نہونے کے لیے اور حدیث پاک میں سفر سے فائدت کی جا رہی ہے۔

سیر میں وہ جگہ دیکھنی مقصود ہوتی ہے مشقت نہیں ہوتی۔ سفر میں اصل غرض ذاتی کام اور مشقت ہوتی ہے جس سے وہ کسی جگہ کو غور سے نہیں دیکھ سکتا۔ نیز حدیث پاک میں دوسری مسجدوں کو دیکھنے زیارت کرنے کی غرض میں غرض سے منع فرمایا گیا قابل زیارت صرف یہ تین مسجدیں ہیں۔ باقی دنیا کی سب مسجدیں برابر ہیں۔ بس اپنی مسجد کی ہی پابندی وقت زیارت کرو۔ اس سے تبلیغی و بانیوں کو ہیرت پکڑنی چاہیئے جو اپنی نور مسجد کو مسجد نبوی سے بھی افضل سمجھتے ہیں۔ (معاذ اللہ) اور لوگوں کو اپنی مسجد کی زیارت کی ترغیب دیتے ہیں۔ دوئم اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اِنْ تَخَرَّجْتَ عَلَىٰ هَٰذَا مَثَلٌ ۖ قَدْ جَاءَ لَكَ جَهَنَّمَ لِيُخْرِجَكَ مِنْهَا اَوْ تَكُونَ مِنَ الْمَخْرُجِينَ یعنی اے نبی تم اگرچہ کفار کی ہدایت پر حرص فرماؤ مگر بیشک اللہ ان کو ہدایت نہیں دے گا۔ اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ نبی کریم بالکل کسی کو ہدایت نہیں دے سکتے۔ اور تمام علماء اسلام فرماتے ہیں کہ ہدایت نام ہے کفر کی غفلت سے نکال کر اسلام کے نور میں لانا۔ اور یہ ہدایت تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دینا ثابت ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے۔ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنَّكَ يَتَخَذِيْكَ النَّاسُ مِنَ الْغُلَامَاتِ ۗ اِنَّ الشَّارِ سُوْرَةَ اِبْرٰهِيْمَ اٰیۃ ۱ اور سورۃ شوریٰ آیت ۵۲ میں ارشاد ہے وَ اِنَّكَ لَتَعْدُوْا اِلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ اِنْ اٰیۃوں سے ثابت ہوتا ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہدایت دینے میں ان میں مطابقت کس طرح ہو۔ جواب۔ دراصل ہدایت چھ قسم کی ہے۔

۱۔ قرب الہی کی منزل مقصود تک پہنچانا۔ ۲۔ دل میں دین کی محبت ڈالنا۔ ۳۔ توفیق خیر اور حالات سازگار ہونے۔ ۴۔ منزل مقصود کے راستے تک لے آنا۔ ۵۔ راستہ دکھا دینا۔ ۶۔ راستے پر چلانا۔ پہلی تین ہدایتیں صرف رب تعالیٰ دے سکتا ہے کوئی اُس کے علاوہ نہیں دے سکتا اس آیت میں اِنْ اٰیۃوں سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ ان گمراہوں کو بھی ہدایت توفیق عطا فرمائے اور ان کے دل میں اسلام قرآن کی محبت ڈال دے۔ اور فَرَقَ اللّٰهُ لَا يَفْعِلُوْا سے ہدایت نبوت کی نفی نہیں ہوتی بلکہ حرص کے پورا نہ ہونے کی بات ہو رہی ہے۔ ہدایت کی چوتھی اور چھٹی قسم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عطا فرماتے ہیں۔ ہدایت کی پانچویں قسم قرآن مجید سے بھی حاصل ہوتی ہے اور حدیث پاک سے بھی اور اولیاء علمائے بھی۔ لیکن سب سے بڑی ہدایت رب تعالیٰ کی ہے۔ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پھر قرآن مجید کی پھر حدیث پاک پھر اولیاء اللہ پھر علمائے ملنے والی ہدایت۔

تفسیر صوفیانہ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ اُمَّةٍ رَّسُوْلًا اَنِ اَعْبُدُوْا اللّٰهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوْتَ فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدٰی اللّٰهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلٰلَةُ فَمِنْهُمْ مَّنْ فَا نْظَرُوْا كَيْفَ كَانَ عٰقِبَةُ الْمُكَذِبِيْنَ

اے درد و فراق کے عالم عشق میں بسنے والو۔ البتہ بیگ ہم نے ہر گز وہ طالبین میں پیغام معرفت الہیہ کے ساتھ اپنا الہامات ربانی کا رسول مبعوث فرمایا کہ تمام ظاہری باطنی جہری ستری خواہشات و اعمال میں اپنے خالق ذوالجلال کی رضا پر ہی جھکے رہو۔ اور باطل کی طاغوتی طاقتوں سے دور اور متفرق رہو۔ تو اللہ ہی نے کسی کو ہدایت ایصال الی المطلوب کی منزل تک جو ارقب کی تجلیات میں پہنچایا۔ اور کچھ بے نیل پروادی درگاہ کی گمراہی گھر گئی۔ اور وہ راہ معرفت سے دور بھٹکتے ہوئے موت فنا میں گر گئے لہذا اے عبرت انجام کی نگاہ والوزین اجسام کی تدبیر و تفکر کی سواری پر سوار ہو کر سیر کرو پھر دیکھو مراقبہ روحانی سے کہ شاہد و انوار کو جھٹلانے والوں اور دور بھٹکنے والوں کا انجام بد کیسا ہوا۔ صوفیا کی اصطلاح میں بعثت سے مراد واردات احوال ہے۔ اُمت سے مراد شخصیت جسمانی ظاہری و باطنی ہے۔

رسول سے مراد رب تعالیٰ کے نبی الہام میں عبادت صوفیاء سے مراد مراقبہ غور تدبیر و تفکر ہے۔ طاغوت باطنی نفس کے دوسوے میں جو طالب حق کے لیے سب سے بڑی رکاوٹ ہے۔ ان کی طرف توجہ نہ دینا اجتناب مومن ہے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ اہل شریعت کے مشرب میں یہاں مومن و کافر کا تذکرہ ہے۔ لیکن ہمارے مشرب و مذہب میں مَنْ قَدِی اللہ سے درویش صادق۔ اوستاقت کا پیکر راہ معرفت کا فقیر مراد ہے۔ اور مَنْ حَقَّقَتْ عَلَیْہِ سے۔ منزل معرفت کے گمراہ مراد ہیں خواہ جبر و ستار میں اہل ظاہر ہوں یا طرہ امتیاز میں اہل دنیا ہوں۔ یا ذلقت و شلوار میں اہل باطن ہوں۔ سیر و فاکلم الہی سیر جسمانی تدبیر نفسانی اور مراقبہ روحانی کے لیے ہے فی الارض سے زمین قلبی و نفسی مراد ہے۔ فَاَنْظُرُوا کَاِشَارَہٗ وَفِیْ اَنْفُسِکُمْ اَفَلَا تُبْصِرُوْنَ۔ کی طرف ہے۔ اِنْ تَحَرَّضْ عَلٰی هٰدِیْہُمْ فَاِنَّ اللہَ لَا یَهْدِیْ مَنْ یُّضِلُّ وَمَا لَہُمْ مِنْ نَّصِیْرٍ۔ اے عقل سلیم اور قلب علیم اور طبیعت شریف تو اگر ان کو کر کے لباس دلے گمراہوں کی ہدایت پر خواہش مند اور حریص بھی ہو۔ تو بھی خالق کُن فیکُون اُس بد نصیب کو ہدایت منزل انوار نہیں سمجھتا جس کو اُس کی بد ذاتی و سرکشی کی وجہ سے وادی ناسوت میں ذلت گمراہی دیتا ہے اور بے کسی کے اُس لق و دق ویران میدان میں کوئی بھی اُس کا مددگار نہیں ہوتا۔ یہ عذاب فراق کی گمراہی اس لیے ہے تاکہ عالم اشرار میں درویش مخلص فقیر صادق کی سچی پہچان ہو سکے فقیر مخلص و درویش کا روحانی لباس یہ ہے کہ فکر و تدبیر کا جہ۔ عجز کا پیکا۔ ذکر و اسمی کا عمامہ علم کثیر کا گرتہ۔ بشارتِ حلم کا ثمن کلام جلیل کا دیوال۔ قُربِ حسین کا بہتند۔ فراخ دلی کی بنیان تزکیہ نفس کی چادر۔ رجوع الی اللہ کا اعصا۔ اور غیرت کی جلوت۔ حیا کی خلوت۔ یستر ہو۔ اُس کا ہنسنا تبسم ہو۔ اور اس کا سوال صرف تعلم ہو۔ غافل کو جگانے والا ہو جاہل کو سکھانے

والا ہو۔ اور موذی کو ہٹانے والا ہو۔ ایذا پر بے مبری نہ کرے۔ بے سمجھوں کی محفل نہ کرے۔
 منیبت سے غناک نہ ہو۔ غیبت میں بات نہ کرے۔ مخزات سے دور ہو۔ شہامت سے
 واقف ہو۔ مفرد ہو۔ غریب کا معین ہو۔ یتیم کا حفیظ ہو۔ چہرے میں بشاشت ہو۔ سینے میں خفاقت
 ہو۔ اور دل میں حزنات ہو۔ فکر مشغول ہو۔ فقر مسرور ہو۔ دین میں ہشمد سے زیادہ میٹھا ہو۔ اور
 لوہے سے زیادہ سخت ہو۔ اپنا بھید کھولے نہ کسی کا پردہ پھاڑے۔ حکمت میں لطیف ہو۔ نفوت
 میں شہید ہو۔ یعنی مشاہدہ کرنے والا۔ اور جلوت میں حسین ہو۔ اپنے وجود کا محاسبہ کرے۔ اصرار کا
 مکالمہ کرے۔ نفس سے مجادلہ کرے۔ طیب مذاق ہو۔ حسن اخلاق ہو۔ نرم کردلوں والا ہو۔ طویل
 جانگے والا ہو۔ جہلا کے لیے صبر والا ہو۔ بزرگوں کا احترام اور چھوٹوں کا شفقت والا ہو۔ اُس کی ہلفت
 آقوی ہو۔ اطوار حیا ہو۔ حرکات ادب ہوں۔ اقوال عجب ہو۔ مہج کا راضی۔ دوپہر کا صابر اور شام
 کا شکر۔ رات کا مائل ہو۔ طلب و فود ہو۔ قول موزوں ہو۔ فکر عجول ہو۔ صادق اللسان ہو۔ ظاہر الجنان
 ہو۔ پیسے فقہ حاصل کرے۔ پھر جلوت میں شاغل ہو۔ بغیر علم کے عبادت کرنا اصلاح نہیں فسادِ باطن
 ہے۔ قدم راسخ ہو۔ شریف مبارک ہو۔ درویشی کا یہ لباس ہو تو بندے کو تلویحِ علویت اور فقیر کو
 امیری و ولایت ملتی ہے۔ راز فرموادیت غوثِ پاک شہنشاہِ ولایت اے رب کریم مجھ کو اور میری اولاد
 کو بھی یہ نعمتیں عطا فرما۔ آمین بجاہِ رحمۃِ عالمین یا رب العالمین۔

وَأَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللّٰهُ مِنْ

اور قسم بولی انہوں نے کی اللہ سختی سے ہاتھ بلا کر اپنے کہ نہیں اٹھائے گا اللہ اُس کو جو
 اور انہوں نے اللہ کی قسم کھائی اپنے حلف میں حد کی کوشش سے کہ اللہ مُردے

يَمُوتُ طَبَّاعُ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلٰكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا

مرباتا ہے حالانکہ لازم وہ ہو چکا ہے پکا اور یکن اکثر لوگ نہیں
 نہ اٹھائے گا ہاں کیوں نہیں سچا وعدہ اُس کے ذمہ پر یکن اکثر لوگ

يَعْلَمُونَ ۝۳۸ لَيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ

جانتے ہیں۔ تاکہ ظاہر کر دے لیے اُن کے جو قیامت میں اختلاف کرتے ہیں میں ہیں
نہیں جانتے۔ اس لیے کہ انہیں صاف بتا دے جس بات میں جھگڑتے تھے

وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَذِبِينَ ۝۳۹

اور تاکہ آنکھوں جانیں وہ جو کافر رہے کہ بیشک تھے وہ جھوٹ بولنے والے۔
اور اس لیے کہ کافر جان لیں کہ وہ جھوٹے تھے

إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ

فقط بات ہماری لیے کسی چیز کے جب ارادہ کیا ہم نے یہ ہے کہ کہتے ہیں لیے اُس کے کہ ہو جا
جو چیز ہم چاہیں اُس سے ہمارا فرمانا یہی ہوتا ہے کہ ہم کہیں ہو جا

فَيَكُونُ ۝۴۰ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا

تو وہ ہو جاتی ہے اور وہ جو مہاجر بنے (والہی میں بعد اس کے کہ
وہ قور ہو جاتی ہے۔ اور جنہوں نے اللہ کی راہ میں اپنے گھر بار چھوڑے

ظَلَمُوا النَّبِيَّ تَنَّهُمُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ۖ وَلَا جَزَاءُ

ظلم کئے گئے البتہ ضرور ٹھکانہ دیں گے ہم اُن کو میں دنیا بہت شاندار اور البتہ آخرت
مظلوم ہو کر ضرور ہم دنیا میں انہیں اچھی جگہ دیں گے اور بیشک آخرت کا

الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝۴۱ الَّذِينَ

کا بدلہ بہت بڑا ہے اگر یہ کافر جانتے ہوں ان کو جنہوں نے
ثواب بہت بڑا ہے کس طرح لوگ جانتے وہ جنہوں نے

صَبْرُوا وَعَلَىٰ رَبِّكُمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿۴۲﴾

صبر کیا اور پر رب اپنے بھروسہ کرتے ہیں۔

صبر کیا اور اپنے رب ہی پر بھروسہ کرتے ہیں

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

تعلق پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں کفار کو زمین میں سیر کرنے کا حکم دیا جا رہا تھا تاکہ وہ مکرشوں کے انجام کو دیکھ کر اپنی تاریخی معلومات بڑھانے کے ساتھ ساتھ خشیتِ الہی بھی حاصل کریں جو ذریعہ ایمان ہے۔ اب ان آیتوں میں بتایا گیا کہ وہ دنیا و آخرت کی حقیقتوں سے بے علم ہیں۔ ان کے لیے ہی ظاہر کرنے کو یہ حکم دیا گیا ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اے نبی آپ ان کفار کے ایمان پر متفق نہ فرمائیے۔ اب ان آیت میں وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ (اور اُن کے لئے کہ ہدایت اُن کو ملے گی جو آپ کی محبت میں سب چیزوں کو چھوڑ کر مہاجر بن جائیں۔ اور اُس کے دل میں آپ کی محبت ہو تب دولتِ ایمانی حاصل ہوگی۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں دو گروہوں کا ذکر ہوا تھا اب ان آیتوں میں اُن کی نشانیاں بتائی جا رہی ہیں۔ کہ بے ہدایت گمراہ جھوٹی قسمیں کھا کر اپنے دین کو بچاتے رہتے ہیں۔ اور مجلس نیک بندے اللہ پر ہی بھروسہ کرتے ہیں۔

شارحِ نزول۔ ابن جریر نے داؤد بن مند سے انہوں نے حضرت قتادہ تابعی سے روایت فرمایا کہ جب کفار مکہ نے مسلمانوں کو بھڑکانا شروع کیا تو سخت مجوسی میں محنت رسول پاک اور دولت ایمان بچانے کے لیے سب گھربار مال و دولت کو چھوڑ چھاڑ کر سب سے ہجرت کر گئے پہلے حبشہ گئے۔ اور جب تک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ طیبہ ہجرت نہ کی اُس وقت تک یہ حبشہ میں غربت کی حالت میں رہے کل آٹھ صحابہ کرام نے حبشہ کی طرف ہجرت فرمائی پھر وہاں مدینہ طیبہ کی طرف جیسے میں آٹھ ماہ قیام رہا اسی دوران تب یہ چار آیتیں مکہ مکرمہ میں نازل ہوئیں۔

ازدۃ ۳ تا ۴۔

تفسیر نحوی اَوَاقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ اَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللّٰهُ مِنْ بَعْدِي نَبِيًّا (اور اقسام کرو اللہ کے جہدِ ایمان کے ساتھ کہ اللہ میرے بعد کوئی نبی نہیں بھیجتا۔ بَلَىٰ وَعْدَ اَعْلٰی حَقًّا وَلٰكِنْ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ (بے شک جملہ۔ اقسام کرو۔ باب افعال کا فعل ماضی مطلق صیغہ جمع مذكر غائب مضم صمیر مستتر کا مرجع کفار مکہ قسم سے بنا ہے مصدر اقسام ہے ب جارہ معیت کی یا

مفعولیت کی۔ مجتہد۔ اسم مصدر ہے بمعنی طاقت لگانا۔ زور سے یا جوش سے بولنا۔ چیننا بات کرنے میں۔ بحالت فتح ہے یا اس لیے کہ مفعول مطلق ہے مجتہد و فعل پوشیدہ کا اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر حال ہوا اقموا کے فاعل کا۔ یا اس لیے کہ یہ خود حال ہے فاعل کا مضاف ہے اس لیے تنوین (دُورِ بَیِّن) نہیں آئی۔ اَیْمَانِ اسم جمع مکسر منصرف اس کا واحد ہے اَیْمَن بمعنی اَقْسَم۔ اَیْمَن سے صفت منبہ مشتق ہے اَیْمَن کا اصلی لغوی معنی ہے۔ قوت طاقت برکت نحوست کا مقابل۔ اسی معنی سے داہنے یعنی سیدھے ہاتھ کو اَیْمَن کہتے ہیں کہ اس میں طاقت قوت ہے اور مسلمان کے اسی ہاتھ میں برکت ہوتی ہے۔ اور اس معنی کی مناسبت سے قسم کو اَیْمَن کہا گیا کہ پُر جوش قسم کے دقت ہاتھ پر یہ ہاتھ مارا جاتا ہے خاص کر اہل عرب ایسا کرتے ہیں اب ہر قسم کا نام اَیْمَن ہے نرم ہو یا گرم۔ قسم کو قسم اس لیے کہا جاتا ہے کہ اس کے ذریعے سچ جھوٹ۔ اچھے بُرے کو تقسیم کیا جاتا ہے۔ اَیْمَانِ مضاف ہے مُھَمّ صنیر جمع غائب مضاف مرجع کفار مکہ ہیں۔ یہ سب عبارت قسم کا بیان ہوا۔ اور ما بعد مُقْسَم علیہ ہے۔ اور یہ جملہ اَقْمُوا نیا جملہ ہے۔ ایک قول میں اس کا عطف ہے وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَبْعَثُ بَابِ فَتَحِ کا مضارع معروف منفی بمعنی مستقبل صیغہ واحد مذکر غائب بَعَثُ سے بنا ہے بمعنی بھیجنا۔ اُٹھانا۔ کھڑا کرنا۔ یہاں مراد زندہ کر کے اُٹھانا ہے۔ اَللّٰہُ اِم ظاہر۔ اس کا فاعل ہے۔ کلام قسمیہ سے نفی میں شدت آئی جس سے قدرت کی نفی ہوئی یعنی اُٹھا سکتا ہی نہیں۔ مَن اسم موصول واحد مذکر خاص ہے مقل والوں سے یہ مَوْتُ۔ بَابِ نَصْر کا مضارع ثبوت معروف واحد غائب مُو صنیر مستر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع مَن ہے یہ جملہ فعلیہ صلہ ہوا مَن کا۔ اور موصول صلہ مفعول بہ ہو کر مُقْسَم علیہ۔ بلی۔ حرف ایجاب سابقہ نفی کو تو ذکر ثبوت کے لیے ہے۔ وَقَدْ۔ اسم مصدر مفعول بہ ہے پوشیدہ فعل دَجَب ماضی کا۔ اُس کا فاعل صنیر مُو مستر جس کا مرجع اشر ہے۔ علی جارہ وجوب کے لیے۔ اُ صنیر نفی واحد مذکر غائب مرجع اشر نقالے بمعنی اپنا۔ ترجمہ ہے اپنے پر حق۔ اسم مصدر بحالت نصب مال ہے وعدہ کا۔ بمعنی۔ سچا۔ حق۔ مضبوط۔ یہاں ہر معنی درست ہے اس کی دوسری ترکیب اس طرح کی گئی ہے کہ وعداً مفعول مطلق وعد فعل پوشیدہ کا اور حَقّاً مفعول مطلق حَقّ فعل پوشیدہ کا۔ واو عالیہ یا سر جملہ لکن۔ حرف مشبہ تحقیق کے لیے ذکر استدراک کے لیے۔ اَلْکَثْر۔ اسم تفعیل مذکر بحالت نصب اسم ہے لکن کا مضاف ہے کثراً سے بنا ہے۔ بمعنی زیادہ ہونا لازم ہے۔ الضلا جنسی۔ ناس اسم لفظاً واحد معنی جمع۔ بعض نے کہا انسان کی جمع ہے۔ بحالت کسر مضاف الیہ ہے اَلْکَثْر کا۔ لَا یَعْلَمُونَ۔ بَابِ سَمِعَ کا فعل مضارع منفی بلا۔ صیغہ جمع مذکر غائب۔ اَلْمُھَمّ سے بنا ہے۔ مُھَمّ صنیر مستر فاعل ہے جس کا مرجع ہے اَلْکَثْر۔ یہ جملہ

فعلیہ ہو کر خبر ہے لیکن کی۔ ایک ترکیب میں کین جملہ اسمیہ ہو کر حال دوم وعدا کا۔ مگر صحیح یہ ہے کہ یہاں جملہ مکمل ہو گیا۔ ماقبل سے کوئی تعلق نہیں۔ یَبَيِّنَنَّ لَهَا الَّذِينَ يَخْتَلِفُونَ فِيهِ وَيُعَلِّمَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ كَانُوا كَاذِبِينَ لام کے مکسورہ تعلیلیہ کیونکہ یہ سب کلام مابعد والاعتدال ہے وعدا علیہ کی یَبَيِّنَنَّ۔ فعل مضارع معروف مثبت باب تفعیل سے مصدر ہے یَبَيِّنَنَّ۔ بمعنی بیان کرنا ظاہر کرنا۔ جدا کرنا۔ تفریق اور امتیاز کرنا۔ یہاں ہر معنی درست ہے۔ لام جارہ مفعولیت کا مضم ضمیر جمع مذکر مجرور متیصل کا مرجع کفار مکہ جار مجرور متعلق ہے یَبَيِّنَنَّ کا۔ مضم ضمیر موصوف ہے مابعد کا۔ الَّذِينَ اسم موصول جمع مذکر۔ يَخْتَلِفُونَ۔ باب انفعال کا مضارع مثبت معروف بمعنی حال۔ مصدر ہے اختلاف۔ بمعنی جھگڑا کرنا۔ پیچھے رہنا۔ نہ ماننا۔ ظاہر ایہ ایجاب ہے معنی نفی ہے۔ مضم ضمیر مستر فاعل جس کا مرجع کفار مکہ۔ فی جارہ ظرف مکانی مجازی بمعنی پاسے میں۔ ہ ضمیر کا مرجع وعدا۔ حَقَّابَ۔ داؤد عاطفہ۔ لام کے مکسورہ تعلیلیہ۔ یُعَلِّمَنَّ باب سیمج کا فعل مضارع مثبت معروف سیغ واحد مذکر فاعل۔ مضم سے بنا ہے بمعنی ہانا سمجھنا۔ اس کا فاعل الَّذِينَ۔ اسم موصول جمع مذکر کَفَرُوا۔ فعل ماضی مطلق مثبت معروف باب فصر سے ہے کَفَرُوا سے بنا ہے بمعنی شر کرنا مضم ضمیر اس میں پوشیدہ فاعل ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مل کر فاعل ہے یُعَلِّمَنَّ کا۔ اَنْ حرف مشبہ مضم ضمیر کا مرجع کفار مکہ یُعَلِّمَنَّ کا فاعل یَبَيِّنَنَّ اور یُعَلِّمَنَّ دونوں مفتوح ہیں کیونکہ ان سے پہلے دونوں جگہ لام کے موجود ظاہر ہے اور اُس میں ہمیشہ ان نامیہ پوشیدہ ہوتا ہے اُس نے نصب دیا ہے۔ یُعَلِّمَنَّ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا یَبَيِّنَنَّ کا۔ اور معطوف علیہ معطوف سے مل کر عدلت ہوئی وعدا پورے جملے کی۔ اَنْتُمْ میں مضم ضمیر اس کا اسم ہے کَانُوا كَاذِبِينَ کَانُوا فعل ناقص ماضی مطلق جمع مذکر فاعل مضم ضمیر مستر اس کا اسم۔ كَاذِبِينَ۔ باب ضرب کا اسم فاعل۔ واحد ہے کَاذِبٌ۔ کَذِبٌ سے مشتق ہے بمعنی جھوٹے ہونا۔ جھوٹ بولنا۔ جھوٹا کہنا۔ بحالت نصب ہے خبر ہے اَنْ کی۔ کَانُوا فعل ناقص ماضی بعید کے معنی میں ایک قول میں ماضی استمراری کے معنی میں ہے۔ کَانُوا اپنے اسم خبر سے مل کر خبر ہے اَنْ کی اَنْ جملہ اسمیہ ہو کر یُعَلِّمَنَّ کا مفعول بہ ہوا۔ اِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ اِذَا ارَدْنَاهُ اَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَنَجِّيَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَا خِرَ الْآخِرَةِ اَكْبَرُ لَكَ اَنْتَ الْبَاقِي بَعْمَلُوْا الَّذِيْنَ صَبَرُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ۔ اِنَّمَا۔ دو لفظوں سے مشعلہ ہے۔ اَنْ حرف تحقیق لغویہ کا ذلے لغویہ اور حصر پیدا کیا ترجمہ ہوا۔ فقط۔ قول مصدر مضارع بمعنی بات۔ کہنا۔ فرمان۔ حکم۔ نامنیر جمع مکمل فاعل مضارع الیہ۔ اس کا مرجع ہے اللہ تعالیٰ۔ لام جارہ مفعولیت کا نشی اسم مفعول جارید بمعنی اجیر

مجرور ہے لام سے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے قول مصدر سے۔ اِذَا ظرفیہ زانیہ دائمی بمعنی جب بھی اَرَدْنَا۔ باب افعل کا فعل ماضی مطلق صیغہ جمع متکلم مخاطب باری تعالیٰ ہے۔ مصدر ہے اَرَادَ۔ اور اَرَادَةُ۔ رَزِیدُ الخف یائی سے بنا ہے۔ بمعنی۔ تہنیکرنا۔ آمادہ ہونا۔ ہ صمیر واحد مذکر غائب منصوب ہے مفعول بہ ہے اپنے عامل اَرَدْنَا سے متعلق یعنی مجرور ہوا ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر ظرف ہے قول مصدر کا اور وہ سب مل کر شبہ حم ہو کر مبتدا ہے۔ اَنْ حرف ناصبہ نَقُولُ فعل مضارع مثبت معروف صیغہ جمع متکلم شخضم صمیر مستتر کا مرجع اللہ تعالیٰ لام جارہ مفعولیت کا یا بسببیت کا کا صمیر کا مرجع ثنی ہے جار مجرور متعلق ہے نَقُولُ کا جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا کُن۔ باب نصر کا امر حاضر معروف صیغہ واحد مذکر حاضر معلق ہے یعنی اس کے وزن اور کھل میں تبدیلی کی گئی ہے۔ واصل اَلْکُوْنُ تھا بروزن اَنْصُر۔ کُوْنُ ہے سے مشق ہے بمعنی ہونا۔ اَنْتَ صمیر مستتر اس کا اسم ہے کُن یہاں تامہ ہے۔ ایک قول میں ناقصہ ہے اَنْتَ صمیر واحد حاضر پوسشیدہ اسم ہے اور اس کی خبر ظاہر اسم فاعل یا موجود اِپوشیدہ ہے یعنی ہو جا تو ظاہر۔ یا موجود۔ یہ جملہ فعلیہ تامہ یا ناقصہ مقولہ ہوا۔ قول مقولہ مل کر۔ مفعول بہ دوم ہوا ف جزائیہ یَکُوْنُ فعل مضارع باب نصر سے صیغہ واحد مذکر غائب تامہ ہو تو صمیر مستتر اس کا فاعل ہے اور جملہ مکمل ہے اگر ناقصہ ہے صمیر مستتر اس کا اسم ہے اور جملہ مکمل ہے اگر ناقصہ ہے صمیر مستتر اس کا مرجع پہلا ہے اور لفظ ظاہر پوسشیدہ اس کی خبر۔ یہ جملہ فعلیہ تامہ ناقصہ ہو کر جزا ہوئی اِذَا اَرَدْنَا کی یا۔ اَنْ نَقُولُ کی۔ واو سر جملہ اَلَّذِیْنَ اسم موصول جمع حاکم و اباب مُقَاعِلَہ کا ماضی مطلق معروف صیغہ جمع مذکر غائب صمیر مستتر اس کا فاعل مرجع اَلَّذِیْنَ ہے مصدر مَاجِرَہ۔ بمعنی۔ چھوڑنا۔ دور ہونا۔ ترک وطن کرنا۔ فی جارہ بمعنی لام تعلیلیہ ترجمہ ہے لے اَللّٰہ اسم مفرد جاہد مجرور ہے متعلق اول ہے حاکم و اک۔ مین جارہ تبعیضیہ ابتداء غایت کے لیے ہے۔ بعد اسم ظرف زانی مجرور ہے مین سے مضاف ہے اس کا مضاف الیہ ظاہر ہے اس لیے یہ متکلم معرب ہے۔ نا موصولہ۔ ظموا اباب ضرب کا ماضی مطلق مجہول صمیر نائِب فاعل۔ ظم بنا ہے بمعنی نقصان دینا۔ تکلیف انداز سانی کرنا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا اور موصول صلہ مضاف الیہ بعد کا۔ وہ جار مجرور متعلق دوم حاکم و اک۔ اور حاکم و اک جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مبتدا ہوا۔ لام ابتداء مفتوحہ۔ یا فعل۔ کَسَبَتْ شَقَّ مضارع لام تاکید بالون تاکید ثقیلہ۔ بمعنی مستقبل۔ صیغہ جمع متکلم مخاطب اللہ تعالیٰ ہے۔ باب تفعیل سے ہے مصدر۔ بمعنی جگہ دینا۔ ٹھہرانا۔ بَوَّؤْ سے بنا ہے۔ بمعنی رہائش کے لیے اترنا یا اتارنا۔ صمیر منصوب متکلم مفعول بہ ہے جس کا مرجع ہے اَلَّذِیْنَ۔ فی جارہ ظرفیہ مکانیہ الف لام عہد ذہنی۔ دُنیا۔ اسم تفعیل مؤنث۔

مذکر ہے اذنی۔ وَاُولَئِكَ سے مشتق ہے بمعنی گھٹیا ہونا۔ دور ہونا۔ یہاں مراد ہے یہ جہان زندگی وار اعلیٰ۔ جار مجرور متعلق ہے اور حَسَنَةٌ تمیز ہے یا حال ہے لَنْبَوْنَ لَکَ کی ایک قول میں حَسَنَةٌ مفعول دوم ہے لَنْبَوْنَ لَکَ کا کیونکہ یہ فعل لَنْعَطِیْبَیْنَ کے معنی میں ہے اور وہ متعدی مفعول ہے اُس کے معنی کا لحاظ رکھتے ہوئے۔ متعدی بد و مفعول ہو گیا۔ اگرچہ اپنے معنی میں یہ متعدی بیک مفعول ہوتا ہے نہایت کا یہ قاعدہ کہ حال یا فاعل کا ہوتا ہے مفعول کا کلمہ نہیں دیکھو حَسَنَةٌ ایک قول میں فعل کا حال بن رہا ہے لَنْبَوْنَ لَکَ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہوئی وَالَّذِیْنَ بَدَا لَکَ لَکَ اَجْرًا مَفْرُودًا بِیَدِیْکَ بمعنی بدلہ مضاف ہے۔ الف لام عہدی آخریۃ۔ اسم فاعل مؤنث بمعنی پیچھے آنے والی۔ آخر میں ہونے والی مراد ہے دوسرا جہان عالم جزا دار ثواب مکتور ہے کیونکہ مضاف الیہ ہے اَجْرٌ۔ یہ مرکب اضافی خبر مقدم ہے یا مبتدا ہے۔ اَکْبَرُ اسم تفضیل صیغہ واحد مذکر۔ کَبُرَ سے مشتق ہے بمعنی بڑا ہونا۔ عام ہے ہر اعتبار کی بڑائی کو۔ ترجمہ ہے بہت بڑائی والا۔ بحالت رفع کیونکہ خبر ہے مبتدا کی یا مبتدا مؤخر ہے۔ یہ جملہ اسمیہ ہو کر جزا مقدم ہے۔ لَوْ حرف شرط ثنائی کا لَوْ اَلْعَمَلُونَ۔ فعل ماضی استمراری صیغہ جمع مذکر غائب مگر یہاں لَوْ شرطیہ نے ماضی کے معنی دیکر دیا ہے۔ هُمْ ضمیر مستتر اس کا فاعل۔ الَّذِیْنَ اسم موصول۔ اس کے ماقبل سے تعلق میں وَاُولَئِكَ ہیں۔

عَلٰی یہ کہ یہ منصوب ہے مفعول بہ ہے یَعْمَلُونَ کا۔ عَلٰی دوم یہ کہ مرفوع ہے فاعل ہے یَعْمَلُونَ کا۔ ایک شاذ قول یہ بھی ہے کہ اس سے پہلے اَعْنٰی فعل پوشیدہ ہے اور اُس کا مفعول بہ ہے۔ میرے نزدیک پہلا قول درست ہے۔ صَبْرٌ وَاَبَابُ نَصْرٌ کا ماضی مطلق جمع مذکر هُمْ ضمیر مستتر فاعل یہ فعل نازل جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ وَاَوْ عَاطِف۔ عَلٰی جارہ فوقیت کا رُب اسم جاید مکتور ہے عَلٰی سے معن ضمیر مجرور متصل مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق مقدم ہے حصہ کے۔ لَیْسَ یَتَوَلَّوْنَ بَابُ تَفَعُّلٍ کا منصرف مثبت معروف بمعنی حال صیغہ جمع مذکر غائب۔ مصدر ہے تَوَلَّوْا۔ وَکُلٌّ مَثَالٌ وَاَدٰی سے بنا ہے بمعنی بھروسہ کرنا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا پھر جملہ عطف وصل ہوا۔ موصول جملہ مفعول بہ ہوا۔

تفسیر عالم

وَاَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ اَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللّٰهُ مِنْ تَحْتِ بَنٰی وَعَدًا عَلَیْهِ حَقًّا
وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ لَیْسَ بِتِیْنِ لَہُمَا اَلَّذِیْ یَخْتَلِفُونَ فِیْہِ
وَرَلِیَعَلَّہُ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا اَنْتَهُمْ كَانُوْا كَذِبِیْنَ۔ اور یہ كفار مکہ بڑی کچی قسمیں کھائے بیٹھے ہیں کہ اللہ تعالیٰ
نہیں زندہ اٹھا سکتا اُس شخص کو جو مر کر مٹ گیا۔ محققین فرماتے ہیں کہ تمام ادیان عالم تین قسم کے ہیں۔
۱۔ آسمانی دین ۲۔ مشرکانہ دین ۳۔ دہریہ دین۔ آسمانی دین واسے زندگی بعد موت اور قیامت حشر نشر

کرواتے ہیں۔ اس کے علاوہ تمام مشرک اور دہریہ لوگ خواہ وہ کبھی کسی زمانے کسی قوم و گروہ کے ہوں مرنے کے بعد دوسرے جہان کی زندگی کو نہیں مانتے۔ اُن ہی مشرکین میں سے کفار مکہ تھے۔ جو بڑے ہی بختہ عقیدے کے ساتھ ہر ایک کے سامنے سخت ہلبے پر عزم الفاظ اور باتھ پر با تھ مار کر اہل عرب کے دستور کے مطابق قتیل کھا کر کہتے تھے کہ ہرگز ہرگز ایسا ہو ہی نہیں سکتا کہ اللہ تعالیٰ ان مجھ بھری بوسیدہ ہڈیوں کو پھر زندہ کر کے انسان بنا دے۔ ظاہر ہی لفظوں میں تو ان کفار نے صرف قیامت کا ہی انکار کیا تھا مگر اس انکار سے تین چیزوں کا انکار خود بخود ہو جاتا ہے۔ اس لیے باری تعالیٰ جل مجدہ نے اُن ہی تین طریقوں سے جواب دیتے ہوئے کفار کے بناؤنی نظر ثے خود ساختہ عقیدے کی مکمل و مدلل تردید فرمادی۔ ۱۔ قیامت کے انکار سے انبیاء کرام کی شان۔ ان کے فرمودہ قانون و تبلیغ اور مقصد بعثت کے فوائد کا انکار ہو جاتا ہے کہ جب دوسری زندگی حشر نشر کچھ ہے ہی نہیں تو پھر بعثت نبوت بیکار بے فائدہ ہوئی۔ اس کا تردید ہی جواب ان الفاظ میں فرمایا گیا کہ۔ بَلَىٰ وَغَدَا عَلَيْنَا حَقًّا۔ قیامت ضرور آئے گی اللہ تعالیٰ نے اپنے انبیاء کرام اپنے کلام پاک کے ذریعے کئی بار اس کا مضبوط پکا وعدہ فرمایا ہے۔ انبیاء کرام اور کلام الہی یہ وعدہ سننے کے لیے ہی تشریف لاتے رہے۔ یہ وعدہ پورا ہو کر رہے گا۔ لہذا نبوت کی آمد بہت منید اور قابلِ تسیم ہے بلکہ احسان باری تعالیٰ ہے کہ مصیبت پڑنے سے پہلے خبردار کر دیا۔ لیکن اکثر عقل کے اندھے اس فائدے کو نہیں جانتے۔ ۲۔ اسی طرح قیامت کے انکار سے ایک بہت بڑے تجربے مشاہدے کا بھی انکار ہو جاتا ہے کیونکہ دنیا میں ہر شخص دن رات دیکھتا ہے کوئی دنیا میں ظالم ہے کوئی مظلوم کوئی عبادت گزاری کی محنتوں میں ہے کوئی فسق و فجور کی عیاشیوں میں۔ اور اسی حالت میں دنیا سے چلا جاتا ہے اکثر ظالم کو کوئی سزا نہیں ملتی اور مظلوم کی کوئی دادرسی نہیں ہوتی۔ اس دنیا میں ہزاروں مہری فیصلے نہیں مپاتے کہ بندہ مر جاتا ہے۔ یہ کیفیات بتاتی ہیں کہ فیصلے کا دن کوئی اور ہی ہے۔ ہر دین والا اپنے دین کو سچاؤ دوسرے کے دین کو جھوٹا کہتا ہے۔ مگر اس دنیا میں اُس کا فیصلہ نہیں ہوتا اس لیے عقل و ضمیر مانتی ہے کہ دوسری زندگی لازمی اور یقینی ہے اس لیے جو قیامت کا منکر ہے وہ گویا اپنی عقل اخرو کا ہی منکر ہے۔ اگر قیامت نہ ہوتی تو ظلم اور بے انصافی ہوتی۔ اور قیامت کا آنا اس لیے بھی ضرور ہے کہ۔ لَيَسْتَبِیْنَ لَّهُمُ الْآدِیْنَ یَحْتَفِلُونَ فِیْہِ تاکہ ظاہراً بتا دے کہ دنیا میں ان باتوں میں تم ہمارے نیک بلوں سچے نبیوں سے جھگڑا کرتے تھے اور انبیاء کرام اپنی کمال شفقت سے تمہاری تکلیفوں کو برداشت کرتے تھے جھلا کیسے ہو سکتا تھا کہ قیامت کا انصاف والا دن قائم نہ ہو۔ ورنہ تو سب عبادت ریاضت دینی محنت

منشقت بیکار ہو جاتی۔ اور ہر شخص ظلم و گناہ پر دلیر ہو جاتا۔ قیامت کی دہشت ہی تو ظالموں کو ظلم سے
 فاسقوں کو فسق سے روکے ہوئے ہے جو نیک بنائے وہ خوفِ محشر ہی سے بترسے۔ آج دنیا
 میں کافر قیامت کا انکار کرتے ہیں اس لیے ضروری ہوا کہ **وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَذِبِينَ**۔
 اللہ تعالیٰ اس دن بتا دے گا کہ کسے کافر وہی وہ زندگی بعد الموت کا یومِ عدل ہے۔ اور تم اس کا
 انکار کرتے ہوئے جھوٹے کذاب تھے۔ اور ہمارے انبیاء عظام علیہم السلام سچے تھے۔ اور چونکہ انکار
 قیامت سے قدرتِ الہی طاقتِ ربانی کا بھی انکار ہوتا تھا اس لیے فرمایا گیا **إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَادْنَا**
أَن يَكُونَ لَكُم مَّا تَكُونُونَ۔ اے نادانو ہم کو اللہ اور آسمان و زمین کا خالق و باری مانتے ہوئے بھی تم کہتے ہو۔
 کہ ہم دوبارہ ان کو زندہ نہیں کر سکتے۔ اگر کوئی دہریہ منکرِ خدا ایسی بات کہتا تو الزام نہ دیا جاتا تم تو سب کا
 اور اپنا خالق تسلیم کرتے ہو پھر بھی ہماری طاقت کو نہیں مانتے سنا ہماری طاقتِ عظیم کی نشان دہی ہے
 کہ ہم جب کسی بھی چیز کا ارادہ فرمائیں تو بس اشارۃً فرما دیتے ہیں کہ ہو جا۔ تو وہ فوراً ایک مارنے سے پسے
 ہو جاتی ہے خواہ لوح و قلم عرش و کرسی جتنی بڑی ہو یا ذرۃً تلیل جتنی چھوٹی ہو۔ اور پھر یہ زندگی بعد الموت
 یومِ قیامت اس لیے بھی ضروری ہے۔ **وَالَّذِينَ هَاجَرُوا إِلَى اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَنبُوهُنَّ فِي الدُّنْيَا**
حَسَنَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُنَّ أَكْبَرَ تِلْكَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ **الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ** وہ لوگ جنہوں نے اللہ کی راہ میں
 انتہائی مظلوم مجبور ہو کر اپنے رستے بستے بھرے پُرسے گھر بار وطن رشتے دار باغ باغات چھوڑ کر
 ہجرت کی دیسی سے پردیسی وطن سے بے وطن ہوئے غریب الوطنی کی مصیبتیں جھیلیں اس کے بعد کے
 اپنے وطن میں ان کفار کی طرف سے بے حد ناقابلِ برداشت ظلم کئے گئے ان کفار نے اپنے اسی عقیدے
 کی بنا پر ظلم کئے جسے تم تھے کہ کون ہم سے پوچھنے والا ہے۔ کون باز پرس کر سکتا ہے۔ کوئی ایسا دن نہیں
 آسکتا جس دن ہم سے کوئی اس ظلم و خونریزی کا حساب لے نہ دنیا میں اور آخرت کا تو سوال ہی پیدا نہیں
 ہوتا۔ مگر یہ انکا خیال خام ہے۔ ہم تو دنیا میں ہی بہت جلدی ان بیارے مظلوم صحابہ کو ایسا مضبوط ٹھکانہ
 شاندار علاقہ دیں گے کہ ہر زبان پر اس شہر منور کا نام علاوہ سینکڑوں ناموں کے حسنة ہو جائے گا۔ اس
 شہر کی ہر چیز ہی حسنة ہوگی وہاں کی نعمتیں جنت کے مشابہ وہاں کے دوست رشتے داروں سے افضل
 وہاں کے میٹھے اطلاق تا قیامت اہل مکہ کے اخلاق سے عظیم ہم دنیا میں ایسے شہر کو ان کا دائمی وطن بنائیں
 گے جس کو عرشِ دالے حسنة کہتے ہیں اور فرشِ دالے مدینہ طیبہ۔ جس میں رب تعالیٰ کی پسندیدہ ریاض الجنۃ
 ہے اور حبیبِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا پیارا اجد بہاڑ ہے۔ وہ شہر جس کے پتھر وں نے پاؤں چومے
 ہیں محمد کے صلی اللہ علیہ وسلم۔ جہاں کے پہاڑوں میں بھی محبت کا جذبہ ہے۔ وہ شہر جہاں سلام پڑھو تو

طوائف کا ثواب اور مسجد قبا میں نوافل اشراق پڑھو تو عمرے کا ثواب اور اگر خوب نصیحتی سے جلوہ مصطفیٰ کی زیارت ہو جائے تو لاکھ کروڑاں تجلے۔ وہ شہرِ حسنہ جو کائناتِ آفاقی اور سلطنتِ اسلامی کا دارالخلافت بننے والا ہے اسے منکرینِ قیامت ظالم کا فرویدہ تو تمہارے دیکھتے دیکھتے دنیوی نشان ہوگی آخرت کا ثواب تو کہیں زیادہ کہ یہاں تو محبوبِ رب کا دیدار اور دہاں ربِ محبوب کا جلوہ نصیب ہوگا قیامت اور یومِ حساب کا ہونا تو اتنا ضروری اور لازمی ہے کہ منکرینِ قیامت بھی دل سے چاہتے ہیں اکثر غریب و مظلوم ہندوؤں کو دیکھا گیا ہے کہ جب ظالم کے ظلم سے تنگ آ جاتے ہیں تو کہتے ہیں کہ بھگوان تجھ سے بدلہ لے گا یہاں تک کہ آریہ ہند اور برہمن پرست ہندوؤں نے زندگی بعد الموت کے لیے آداگون اور جون بدلنے کا مسئلہ بنالیا غرض کہ ہر شخص زندگی بعد الموت کو عقلاً تسلیم کرتا ہے صرف جذباتی میں اگرتے ہوئے انکار کرتا چلا جاتا ہے یہاں تک کہ قسموں پر قسمیں کھا جاتا ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ بدسخو اگر ماننا ہی ہے تو سچے اور حقیقی طریقے سے مانو۔ ہاں اگر یہ کفار دنیا میں ہی کسی طرح صبر کرنے والوں کی دنیوی نشان و شوکت اور سلطنت و حکومت کو جان لیتے اور اللہ کی ذات پر منحصر نہ کرنے والوں کی اخروی عزت و ثواب کو معلوم کر لیتے تو خود بھی بندہ بن جاتے اور کبھی ظلم و مخالفت نہ کرتے۔ یا اگر یہ مشرکین ان مومنین مملہ کی آئندہ ہونے والی شانِ قوت و عظمت، حکومتِ سرکاری اور اخروی عزت و ثواب کو معلوم کر لیتے تو خود بھی بندہ بن جاتے اور کبھی ظلم و مخالفت نہ کرتے۔ یا اگر یہ مومن صحابہ اپنی آئندہ ہونے والی شان و قوت و عظمت حکومتِ سرکاری اور اخروی اجر و جزا کو پہلے ہی جان جاتے تو اور بھی زیادہ شاداں و سراہاں سرورِ محمود ہوتے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ بندوں پر واجب کرنا کسی کام کو یہ رب تعالیٰ کا فضل ہے مگر خود رب تعالیٰ پر کسی چیز کا واجب ہونا یہ رب تعالیٰ کے اپنے واجب کرنے سے ہوتا ہے۔ یہ فائدہ۔ وُعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ کہ بندوں پر کرم فرماتے ہوئے مولیٰ کریم خود ہی بعض کام اپنے ذمہ کرم پر واجب فرماتا ہے۔ دوسرا فائدہ۔ قیامت تک وہ ہجرت اور نقل مکانی عبادت اور باطنی ثواب ہے جو اسلام قرآن دین و ایمان بچانے اور اللہ رسول کی خاطر اُس کے لیے کی جائے۔ ذاتی اور دنیوی اغراض کے لیے ہجرت و ترک وطن کرنا ہجرتِ اسلامی اور عبادت نہیں اگرچہ دوسری جگہ بھی جا کر دین کے کام ہی کرے۔ یہ فائدہ ہاجر و انفی اللہ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ دنیا میں مسلمان کو بغیر غلب اگر کسی نیکی اور عبادت کا بدلہ اور فائدہ مل جائے تو اس سے آخرت کا ثواب قطعاً کم

نہ ہوگا۔ یہ فائدہ و نفع از خیر و اعلیٰ فرماتے سے حاصل ہوا۔

ان آیت طینات سے چند مسئلے مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ تمام فقہاء اور اہل علم فرماتے ہیں کہ ہجرت نبوی کے بعد مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ افضل ہے۔ چنانچہ امام مالکؒ نے اس پر بہت اگاہی فرمائی ہے۔ اس آیت کو یہ نیز سورت الصنعی کی آیت **وَلَا تَجِدُ أُمَّةَ نَفَّيْنَاكَ مِنْ أَرْضٍ** سے بھی یہ مسئلہ مستنبط ہوتا ہے اس لیے کہ یہاں مدینہ طیبہ کو حسنہ یعنی ساری کائنات میں تمام مقامات سے شرافت و فضیلت والا شہر فرمایا گیا اور اس آیت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلے وطن مکہ معظمہ کے مقابل دوسرے وطن مدینہ طیبہ کو خیر فرمایا گیا۔ یہ دونوں آیتیں مدینہ طیبہ کی فضیلت کے ثبوت میں اتنی مضبوط دلیلیں ہیں کہ مخالف کے پاس ان کا کوئی جواب نہیں **فَاتَّخَذْتُمُوهَا كُنُفًا**۔ نیز دلالہ یہ بھی ثابت ہوا کہ مدینہ طیبہ ظاہر منورہ کو کوئی گھسیٹا یا بُرے لفظ والا نام نہیں دینا چاہیے۔ مثلاً **يُثْرِبُ** نہ کہنا چاہیے کہ رب تعالیٰ نے اس کو حسنہ اور خیر جیسے پیارے القاب عطا فرما کر اس کی نشان تمام مخلوق سے بڑھادی۔ دوسرا مسئلہ۔ جس چیز کو آقاؐ کائنات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کسی وجہ سے چھوڑ دیں وہ چیز سب مسلمانوں کو چھوڑنا واجب ہے۔ خواہ وہ چیز دینی فیوض اعتبار سے کتنی ہی اہم ہو۔ مسلمانوں کو زندگی کے ہر شعبے میں اس چیز کو بد نظر رکھنا چاہیے۔ یہ مسئلہ **وَالَّذِينَ هُمْ يُجْرُوا** سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا **أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ** تفسیر سے معلوم ہوا کہ اکثر الناس سے مراد کافر ہیں۔ اور کافر سب ہی قیامت کے منکر ہیں تو یہاں اکثر الناس کیوں فرمایا گیا۔ چاہیے تھا **أَكْثَرُ النَّاسِ** ہوتا۔ یا صرف **وَلَكِنَّ النَّاسَ** ہوتا۔ جواب۔ الناس سے مراد کافر نہیں بلکہ اکثر الناس سے مراد کافر ہیں۔ الناس سے سب انسان مراد ہیں مومن بھی عام کافر بھی اور منکرین قیامت کافر بھی۔ اور چونکہ ہر قسم کے مجموعی کفار کی تعداد اہل ایمان لوگوں سے زیادہ ہے اس لیے اکثر الناس فرمانا عین درست ہے۔ اور کفار کی اکثریت قیامت کی منکر ہے۔ صرف یہود و نصاریٰ اور صابئی جو دنیا میں اس وقت بہت ہی قلیل بلکہ ناپید کی حد تک کم ہیں یہ لوگ اگرچہ کفار میں شامل ہیں۔ مگر قیامت کے منکر نہیں۔ اگر الناس سے مراد کافر ہوں تو یہی مطلب ہے کہ مجموعی تعداد کفر کے بد نظر تھوڑے ایسے کافر ہیں جو قیامت کو مانتے ہیں ورنہ اکثر منکر ہی ہیں۔

دوسرا اعتراض - تفسیر سے معلوم ہوتا ہے کہ باری تعالیٰ نے قیامت کے آنے کی چار وجوہ بیان فرمائیں مگر لام تعلیلیہ دوجگہ آیا جس سے قیامت کا آنا دوجہ سے ظاہر ہوا۔ اس کی کیا وجہ ہے۔
 جواب - پہلی دوجگہ صرف کفار کے لیے بیان ہوئیں وہاں صرف کفار کو قیامت میں بنانا مقصود ہے اور صرف قیامت کا ذکر ہے۔ یعنی قیامت اس لیے ہوگی کہ کفار کو بیان کر دیا جائے کہ اسی کے بارے میں جھگڑا۔ اختلاف اور بحث کرتے تھے تو یہ ہے قیامت اب چکھو عذاب۔ اس لیے قیامت ہوگی کہ کافر خود جان لیں کہ یہ وہ قیامت ہے جس کو جھٹلاتے تھے۔ اس لیے علت بیان کرنے کا لام ضروری ہوا۔ دوسری دوجگہ عا دَآئِیْنَ عَآجِرُوْا مَآءِہِہٖمۡ کَاۡنُوْا یَعْتَمُوْنَ اس میں بھی اگرچہ قیامت کی علت بیان ہوئی مگر اس کا تعلق فقط قیامت سے نہیں بلکہ دنیا و آخرت میں مسلمانوں کی شان بتانا مقصود ہے۔ اس لیے اس عبارت کو خبر کے طور پر بیان فرمایا گیا نہ کہ علت محول بنا کر۔ گویا کہ پہلی عبارت میں صراحتاً ظاہراً وجہ قیامت کا ذکر ہے اور دوسری عبارت میں اشارۃً وجہ اور فوائد قیامت کا ذکر ہے۔ اس لیے یہاں لام تعلیلیہ نہیں لایا جاسکتا۔ تیسرا اعتراض - یہاں فرمایا گیا۔ اِنۡشَاۡ قَوْلُنَا لِیُفۡہِمَ اِذَا اَرۡدَنَاۤہٗ اَنْ یَّعۡقُوۡلَ لَہٗ کُنۡ مِّمَّنۡ کَاۡفِرُوۡنَ۔ معدوم کو شئی فرمایا گیا۔ اور ابھی جس کا نام نشان بھی نہیں اس کو خطاب کرنے کا جواز ثابت ہوا۔ حالانکہ اکثر علما فرماتے ہیں کہ معدوم کو شئی نہیں کہا جاسکتا۔ معدوم شئی ہوتی ہی نہیں۔ اور اس بات پر اجماع امت ہے کہ معدوم کو خطاب کرنا جائز نہیں۔ لہٰذا کُن۔ یعنی ہو جاؤ۔ یہ کس سے خطاب ہے اگر معدوم سے ہے جس کا وجود ابھی ذرہ بھی نہیں ہے تو یہ خطاب بالاتفاق محال ہے۔ اور اگر یہ خطاب موجود سے ہے تو ہو جاؤ کہنا یہ بیکار ہوا وہ تو پہلے ہی موجود ہے۔ موجود کو کہنا کہ ہو جا۔ یہ تحصیل حاصل ہے۔ اور منطوق کے نزدیک تحصیل حاصل محال ہے۔ جواب - اس کے دوسرے جواب میں ایک جواب امام محمد بن ابی بکر رازی نے فرمایا ہے کہ یہاں معدوم کو شئی کہنا مجاز ہے اور خطاب کرنا اس لیے جائز ہے کہ خطاب تین قسم کے ہیں۔ عا خطاب بالامر۔ م خطاب بالنبی۔ م خطاب تکوینی۔ امر نبی کا خطاب موجود اور ظاہر و حاضر سے ہوتا ہے۔ لیکن خطاب تکوینی معدوم کو ہوتا ہے۔ علماء اور اجماع امت کی گفتگو امر نبی پر ہے۔ نہ کہ تکوینی پر۔ دوسرا جواب امام فخر الدین رازی نے فرمایا کہ یہ کُن فرمانا خطاب نہیں ہے بلکہ اظہار ارادہ ہے۔ صرف بیان کرنا انسانی فہم سے قریب کرنے کے لیے بصورت خطاب ہے۔ اصل معنی یہ ہے کہ جب رب تعالیٰ کسی کا ارادہ فرماتا ہے تو وہ ایک دم ہو جاتی ہے۔ واللہ اعلم ان آیت کی تفسیر صوفیاد آیت ۱۷ سے آگے بیان کی جائے گی۔ اِنۡشَاۡ اللہ تعالیٰ۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ

اور ہمیں بھیجا ہم نے سے پہلے آپ کے مگر مردوں کو وحی کرتے رہے ہم طرف ان کی اور ہم نے تم سے پہلے نہ بھیجے مگر مرد جن کی طرف ہم وحی کرتے

فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿۳۷﴾

تو اسے منکر پوچھ لیا کرو تم ابدی یا درکھنے والے سے اگر تم نہ ہو جانتے۔

تو اسے لوگو علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہیں۔

بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ ۖ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ

باجہود روشن دلیلوں اور خدائی کتابیں لینے کے اور اتاری ہم نے طرف آپ کی یادگار

روشن دلیلیں اور کتابیں لے کر۔ اور اسے محبوب ہم نے تمہاری طرف یہ یادگار اتاری

لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿۳۸﴾

تاکہ سناد لوگوں کو جو کچھ اتارا گیا طرف ان کے اور شاید وہ غور کریں

کہ تم لوگوں سے بیان کردہ جو ان کی طرف اترا اور کہیں وہ دھیان کریں

أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ

کیا پس بے خوف ہو بیٹھے وہ جنہوں نے مکر کیا گناہوں کا اس سے کہ دھنسا دے اللہ کو

تو کیا جو لوگ برے مکر کرتے ہیں اس سے نہیں ڈرتے کہ اللہ انہیں

بِهِمُ الْأَرْضَ ۖ أَوْ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ

ان زمین میں یا آئے پاس ان کے عذاب ایسی جگہ سے کہ

زمین میں دھنسا دے یا انہیں وہاں سے عذاب آئے جہاں سے

لَا يَشْعُرُونَ ۝۴۵ أَوْ يَأْخُذْهُمْ فِي تَقَلُّبِهِمْ فَمَا

سمجھ ہی نہ سکیں وہ - یا پکڑ لے اُن کو میں گھومنے پھرنے اُن کے تو نہ ہوں
انہیں خبر نہ ہو یا انہیں چلتے پھرتے پکڑ لے کہ

هُمْ بِمُعْجِزِينَ ۝۴۶ أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ ط

وہ کچھ عاجز کرنے والے یا پکڑ لے اُن کو بوجہ بزدلی کے -
وہ تھکا نہیں سکتے یا انہیں نقصان دیتے دیتے گرفتار کرے

فَإِنَّ رَبَّكُمُ لَرَّءُوفٌ رَحِيمٌ ۝۴۷

کیونکہ رب تمہارا نرمی کرنے والا ہے
کہ بیشک تمہارا رب نہایت مہربان رحم والا ہے

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق - پچھلی آیات میں بتایا گیا تھا کہ ہم نے ہر قوم میں رسول بھیجے جنہوں نے احکام الہیہ کی تبلیغ فرمائی لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے۔ اب ان آیات میں بتایا جا رہا ہے کہ یہ نہ جاننا ان کی اپنی سستی اور حماقت کی وجہ سے ہے۔ کیونکہ نہ تو رسول جن یا فرشتہ تھے جو اُن کو نظر نہ آئیں اور نہ عورتیں تھے جو پردہ نشین یا کمزور دل ہوتی ہیں بلکہ اعلیٰ قوت و شان و شوکت والے مرد تھے جو بار بار جگہ جگہ ہر سر عام ہمارے احکام کی تبلیغ فرمانے کی ہمت رکھتے تھے۔ کیونکہ مرد تھے۔ لہذا جت سے اہل ڈرتے ڈرتے اور وہ بھی صرف نرم اور دوستوں کو تبلیغیں کرتے پھرنا۔ کفار کو کچھ نہ کہنا یہ نامردوں کا کام ہے۔

دوسرا تعلق - پچھلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ جہاں بھر کے کافروں کی قیامت جاہل مطلق ہیں۔ اب بتایا جا رہا ہے کہ علم ربانی کے خزانے سینہ پاک مصطفیٰ میں ہیں۔ اگر دنیا جہاں کا علم لینا ہے تو آستانہ مصطفیٰ پر آ جاؤ۔ دنیا و آخرت کا علم و نور ملے گا۔ تیسرا تعلق - پچھلی آیت میں لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ بیان فرماتا ہے لوگوں کے سامنے اپنے علوم و معارف۔ جس سے سوال ابھرتا تھا کہ اللہ کس طرح بیان فرماتے ہے۔ تو ان آیات میں وضاحت فرمائی گئی کہ لَمُتَبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ یعنی ہمارے جیب کے منہ سے بیان

ہونا بجا را بیان کرنا ہے ۔

شان نزول - جب مشرکین مکہ نے یہ کہہ کر نبی پاک کی رسالت کا انکار کیا کہ اللہ کبھی کسی انسان کو اپنا نبی نہیں بناتا ۔ تب سورۃ نمل کی آٹھ آیات نازل ہوئیں از آیت ۱ تا ۸ ۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِيْ اِلَيْهِمْ فَاَسْتَلْزَمُوْا اَهْلَ الدِّيَارِ كِيْوَ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ
بِاٰتِيَّتِهَا وَلَئِنْ يَّاتِيَنَّكُمْ وَادُّوْهُمْ جُلَّةً مَّا أَرْسَلْنَا . **باب افعال کا ماضی مطلق منفی جمع متکلم مخاطبہ تعالیٰ**

تفسیر نحوی
ہے ۔ اس کا مصدر ہے ارسال بمعنی بھیجنا نسل سے بنا ہے بمعنی پیغام دینا ۔ فاصد بنانا ۔ من جارہ بیانہ یاد آمد قبل اسم ظرف زمانی معرب ہے کیونکہ اس کا مضناف الیہ ظاہر موجود ہے مجرور ہے من سے ۔ کن صیغہ واحد مذکر حاضر ۔ مجرور متعلقات مضناف الیہ ہے اس کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یہ مرکب انسانی جار مجرور متعلق ہے ما ارسلنا کا ۔ الا حرف استثناء ۔ متقیل ہے رجال اسم جمع مکسر منصرف واحد ہے رجل ۔ بمعانی نصب ہے اور نصب جائز ہے کیونکہ کلام سابق غیر موجب اور مستثنی الا کے بعد ہے موصوف ہے ۔ نوحی ۔ باب افعال کا مضارع مثبت معروف صیغہ جمع متکلم ۔ مصدر ہے ایتحا بمعنی وحی بھیجنا ۔ الی جارہ انتہاء غایت کے لیے جنم صیغہ جمع مذکر غائب کا مرجع رجال ۔ یہ جار مجرور متعلق ہے نوحی کا ۔ ف جزائیہ ایک قول میں سببہ بمعنی لہذا یا زائدہ ابتدائیہ ۔ استلزم ۔ باب فتح کا امر حاضر معروف جمع مذکر ۔ انتم صیغہ مستتر اس کا فاعل نسل سے بنا ہے بمعنی پوچھنا ۔ اهل اسم مفرد جارد بمعنی مالک ۔ والا اہلیت یاقوت قابلیت ۔ یہاں بمعنی قابلیت ہے یا بمعنی والہ ہے ۔ الف لام عہد خارجی ذکر اسم مصدر ۔ جاہد (حاصل مصدر) مفرد اس کی جمع ہے اذکار ۔ ذکر کا مصدری معنی ہے یاد کرنا ۔ یاد رکھنا حضور قلبی نصیحت کرنا ۔ چرچہ کرنا ۔ اور حاصل مصدری معنی ۔ کلام الہی ۔ علم ۔ قانون ۔ یہاں مراد کلام الہی ۔ مضناف الیہ سے لہذا مجرور ہوا مرکب انسانی مفعول بہ ہے استلزم کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر جزاء مقدم ہے ۔ ان حرف شرط ۔ کنتم فعل ناقص ماضی مطلق مثبت معروف اس کا مجہول نہیں ہوتا ۔ صیغہ جمع مذکر حاضر انتم مستتر اس کا اسم ہے ۔ لا تعلمون باب سمع کا فعل مضارع منفی بلا معروف صیغہ جمع مذکر حاضر ۔ انتم اس میں پوشیدہ ہے وہ فاعل ہے جس کا مرجع کفار مکہ ہے ۔ فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے کنتم کی ۔ ب جارہ ۔ الف لام عہد خارجی بینات اسم جمع مؤنث سالم اس کا واحد ہے بینه بمعنی روشن ۔ ظاہر ۔ صاف ۔ مضبوط دلیلیں ۔ مجرور ہے ب سے واو عاطفہ الف لام عہد خارجی زبر ۔ جمع مکسر منصرف ہے زبور کی ۔ بمعنی مکررے مکررے ۔ گہری کھائی ۔ تھمورا کلام مختلف باتیں ۔ دانائی کی باتیں ۔ عقلیات ۔ یہاں مراد وہ کلام ہے جو صیغے سے زیادہ ہوا اور کتاب سے کم ہو ۔ اور اس میں شرعی قانون نہ ہو صرف حمد و حکمت ہو ۔ مجرور ہے

معطوف ہے تینیت پر۔ اور معطوف علیہ معطوف مجبور ہے۔ مگر اس کے متعلق ہونے میں چار قول ہیں۔ ۱۔ اب معنی مع ترجمہ ہے باوجود۔ اور متعلق ہے لا تَقْلُصُونَ کا۔ ۲۔ اَنْزَلْنَا هُكْمًا پُوشیدہ ہے یہ اس سے متعلق ۳۔ مُكْتَسِبِينَ اسم فاعل جمع مال رجال کا پوشیدہ ہے یہ اس کا متعلق ہے ۴۔ اَنْزَلْنَا کا۔ مگر پہلی ترکیب زیادہ آسان ہے۔ ۵۔ اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الَّذِي كَرِهْتَ لِتَبَيَّنَ لِقَائِيسَ مَا نَقُولُ اِلَيْهِمْ وَنَعْلَمُ يَتَفَكَّرُونَ۔ واؤ سر جملہ۔ اَنْزَلْنَا باب افعال کا فعل ماضی مطلق جمع حُكْمَ نَزَلَ سے بنا ہے معنی اوپر سے نیچے لانا۔ الی جارہ انتہاء غایت کے لیے لے ضمیر واحد مذکر حاضر مرجع بنی کریم کی ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم یہ جار مجبور متعلق ہے اَنْزَلْنَا کے الف لام عہدی ذکر۔ اسم مفرد جاہد مراد قرآن مجید و حدیث پاک ہے۔ بحالت نصب ہے مفعول ہم ہے اَنْزَلْنَا کا۔ لام کے تعلیلیہ۔ اَنْزَلْنَا پورا جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا تینین۔ باب تفعیل کا مضارع ثبوت معروف صیغہ واحد مذکر حاضر انت صمیر مستتر کا مرجع بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مفتوح ہے لام کے کی وجہ سے اس میں اَنْ ناصبہ پوشیدہ ہوتا ہے۔ اس کا مضارع تینین معنی پورا۔ صاف کھول کر بیان کرنا تینین سے بنا ہے۔ معنی ظاہر ہونا۔ ظاہر کرنا۔ لام جارہ نفع کا۔ یا معنی عند۔ (سامنے پاس) اَنْتَ اِسْمِ اسْتَعْرَاقِ ناس اسم مفرد جاہد۔ یا جمع ہے یا معنوی جمع ہے۔ مراد ہیں سب انسان۔ یہ جار مجبور متعلق ہے تینین کا۔ نا۔ اسم موصول بحالت نصب ہے مفعول ہم ہے تینین کا نَزَلَ باب تفعیل کا ماضی مطلق ثبوت مہول مصدر ہے تَنْزِيلٌ۔ نَزَلَ سے بنا ہے معنی اَنْزَلْنَا لازم ہے باب تفعیل نے متعدی کیا۔ ضمیر مستتر اُس کا نائب فاعل جس کا مرجع۔ کُتِبَ اِلَيْهِ سابقہ۔ الی جارہ معنی عند یعنی پاس یا معنی منع یعنی ساتھ میں۔ یہاں انتہاء غایت کے لیے نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ کُتِبَ سادہ کا انتہاء غایت بنی کی ذات ہوتی ہے جنم ضمیر کا مرجع یہودی۔ عیسائی ہیں۔ جار مجبور متعلق ہے نَزَلَ کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا ماضولہ کا واؤ عاطفہ لَعَنَهُمْ يَتَفَكَّرُونَ۔ باب تفعیل کا مضارع احتمالی ثبوت معروف صیغہ جمع مذکر غائب مصدر ہے تَفَكَّرُوا۔ فَكَّرُوا سے بنا ہے معنی غور کرنا۔ سوچنا۔ تفعل میں اگر شدت پیدا ہوئی۔ یعنی بہت سوچنا دل دماغ کی گہرائی سے سوچنا۔ ضمیر کا مرجع کفار مکہ یا یہود و نصاریٰ ہیں۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر اَنْزَلْنَا کی دوسری علت ہوئی۔ وہ دونوں علتوں سے مل کر جملہ تعلیلیہ ہوا اَفَاَمِنَ الَّذِينَ مَكَّروا السَّيِّئَاتِ اَنْ يَخِيفَ اللّٰهُ بِهِمُ الْاَرْضَ اَوْ يَأْتِيَ هُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ اَوْ يَأْخُذْ هُمْ فِيْ قُلُوبِهِمْ مِمَّا هُمْ يَمُنُّوْنَ اَوْ يَأْخُذْ هُمْ عَلٰى تَخَوُّفٍ فَاَنْ رَّبَّنَا كَرِهْنَا وَرَجِيْنَا۔ اہنز سوالیہ ہے توینج (مجرم) کے لیے ن حرف عطف اس سے پہلے اَلَمْ يَتَفَكَّرُوا۔ پوشیدہ معطوف علیہ ہے۔ اَمِنْ۔ باب سہج کا ماضی مطلق ثبوت معروف صیغہ واحد مذکر

غَائِبٌ أَمْنٌ سے بنا ہے اَمْنٌ بمعنی سمجھنا۔ مطمئن ہونا۔ بے باک ہونا۔ الذَّيْنِ اسم موصول جمع مذکر۔
 فاعل ہے اَمْنٌ کا۔ اگرچہ یہ جمع ہے اور صیغہ فعل واحد ہے کیونکہ اسم ظاہر فاعل میں یہ جائز ہے۔ مَلَكُوا۔
 باب نصر کا ماضی مطلق جمع مذکر۔ مَلَكُوا سے بنا ہے بمعنی تدبیریں کرنا۔ الف لام استعراقی تَثْبِيت۔ جمع مؤنث
 سالم بحالیت نصب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے مَلَكُوا کا۔ اس کا واحد ہے سَيِّئَةٌ۔ حَسَنَةٌ کا مقابل۔
 بمعنی بُرَى۔ نقصان دہ۔ ظلم والی باتیں تدبیریں۔ حُمٌ ضمیر مستتر فاعل ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول
 فاعل ہوا اَمْنٌ کا۔ اَنْ نَّاسِبٌ۔ محلاً منصوب ہے کیونکہ اگلی سب عبارت مفعول بہ ہے اَمْنٌ کا یہ تَخْفِيفُ
 باب سجع کا مضارع ثبوت معروف۔ صیغہ واحد مذکر غائب تَخَفُّفٌ سے بنا ہے بمعنی گارہنا۔ دبا
 دینا۔ زمین میں دھنسا دینا اَللّٰهُ اس کا فاعل ہے اس لیے مرفوع ہے۔ ب جازہ زائدہ مفعول پر اَنْ
 حُمٌ ضمیر مجرور متصل اور غائب کی منفصل بھی اسی شکل کی اگر ب جازہ نہ آتی تو حُمٌ ضمیر لفظ اللہ سے متصل
 ہوتی جس سے ثقل بھی پیدا ہوتا اور حُسْنِ کلام بھی ختم ہو جاتا۔ جہاں کہیں بھی حرف زائدہ لایا جاتا ہے وہاں
 اسی قسم کے مقصد ہوتے ہیں۔ الف لام جنسی اَرْضُ اسم مفرد جابہ بمعنی زمین مفعول فیہ ہے جملہ فعلیہ معطوف
 علیہ ہوا۔ اَوْ حَرْف عطف تردیدی یا تِی۔ باب ضرب کا مضارع ثبوت معروف صیغہ واحد مذکر غائب اَتِی
 سے بنا ہے بمعنی آنا۔ لانا۔ یہاں پہلے معنی ہیں۔ بمعنی مستقیل انشائی۔ منصوب ہے کیونکہ معطوف تابع تَخْفِيفُ
 کا حُمٌ ضمیر مفعول بہ ہے۔ الف لام عہد ذہنی عَذَابُ اسم مفرد حاصل بمعنی خلائی۔ غیبی سزا۔ مَن جازہ۔ ابتدائیہ
 حیث اسم ظرف زمانی غیر متمکن مبنی ہے ضمتہ پر بمعنی مُبْتَهَمٌ جگہ۔ غیر معین مقام مضاف ہے۔ لَا يَشْعُرُونَ
 مضارع منفی معروف جمع مذکر غائب۔ حُمٌ ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع کفار مکہ۔ باب نصر سے ہے
 شعری سے بنا ہے بمعنی احواس حسدہ اور ضمیر سے کسی چیز کو معلوم کرنا۔ یہ جملہ فعلیہ مضاف الیہ ہے حیث کا۔
 اَوْ حَرْف عطف تردیدی یا قَدْ۔ باب نصر کا فعل مضارع ثبوت معروف واحد مذکر غائب حُمٌ ضمیر واحد
 مستر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے یا عَذَابُ ہے۔ حُمٌ ضمیر مفعول بہ ہے مرجع ہے کفار مکہ
 فی جازہ ظرفیہ زمانیہ۔ ثَقُلَ باب تَفَعُّلٌ کا مصدر ہے بحالیت کسرہ ہے فی جازہ سے ثَقُلَ سے بنا ہے
 بمعنی چلنا پھرنا۔ سفر کرنا۔ سیر کرنا۔ ادھر ادھر جانا آنا۔ حُمٌ ضمیر مضاف الیہ۔ یہ مرکب اضافی جار مجرور متعلق ہے
 یا حَذَّ کا۔ ف حالیہ عاقبتہ کے بیان کے لیے۔ اَنَا نَاصِيَهُ مُشْتَبِهٌ بِلَيْسَ حُمٌ ضمیر مرفوع متقیل اسم ہے اَنَا نَاصِيَهُ کا
 ب جازہ بمعنی مِنْ تَبْعِيضِيهِ مُعْجَزِينَ باب افعال کا اسم فاعل جمع مذکر۔ واحد ہے مُعْجَزٌ۔ بَرُوْنِ مَلَكُومٌ عَجَزٌ
 سے بنا ہے۔ مصدر ہے اِعْجَازٌ۔ بمعنی کمزور کرنا۔ عاجز کرنا۔ یہ جار مجرور قائل اسم فاعل پوشیدہ کے متعلق
 ہے اور شَبَّہ جملہ ہو کر خبر ہے ماکِی اور وہ حال ہے حُمٌ کا۔ یا حَذَّ پورا جملہ مل کر معطوف ہے تَخْفِيفُ کا۔

اَوْ حَرْبٍ عَظِيمٍ یا خُذْ فِعْل مضارع اُخِذ سے بنا ہے بمعنی پکڑنا گرفت کرنا۔ لینا۔ مبتلا کرنا۔ گھیرنا ھو ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے یا عذاب ہے ضم مفعول بہ ہے علی جارہ تَحْتَوب۔ باب تَقَعْل کا مصدر ہے۔ خوف سے بنا ہے۔ بمعنی ڈرانا۔ یا اپنے دل میں کسی کا ڈر بیٹھنا۔ اگر علی اپنے معنی میں ہے تو پہلا ترجمہ درست ہے اعلیٰ حضرت نے یہی اختیار فرمایا کیونکہ باب تَقَعْل علی سے مقتدی ہو جاتا ہے۔ اور اگر علی بمعنی فنی ہے تو دوسرا معنی درست ہے اس وقت لازم ہوگا ہم نے اسی کو اختیار کیا ہے مگر اصلی ترجمہ اعلیٰ حضرت کا ہے۔ کیونکہ حتی الامکان حروف کو اپنے معنی میں رکھنا اچھا ہوتا ہے۔ ان باریکیوں کو کسی مترجم نے یہ نظر نہیں رکھا بجز اعلیٰ حضرت کے اس لحاظ سے اعلیٰ حضرت کا ترجمہ علی شاہکار کے علاوہ آپ کی کرامت معلوم ہوتا ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے اپنے قریبی فعل یا خُذ کا۔ اور جملہ فعلیہ معلوف ہے یُخَفِّفُ کا اسی لیے یہ سب فعل مضروب ہیں۔ یُخَفِّفُ جملہ فعلیہ ہو کر مفعول بہ ہے اَمِنْ کا۔ اور وہ جملہ فعلیہ مکمل ہوا۔ فُ ابتداء ثبوتیہ مگر ایک قول میں۔ اَمِنْ جملہ ہو کر مبتتب ہوا فُ بییدہ۔ اگلی عبارت جملہ اسمیہ ہو کر اس کا سبب اور سبب مبتتب مل کر جملہ تعلیلیہ ہوا۔ اِنْ حَرِيفٌ تَحْقِيقُ رَبِّ اِسْم مفرد مضاف ہے کُم ضمیر جمع مذکر حاضر مجرور متقبل مضاف الیہ ہے جس سے تمام اہل مکہ مخاطب ہیں یہ مرکب اِمنانی اسم ہے اِنْ کا۔ لام ابتداء ثبوتیہ تاکید کے لیے رُؤُوفٌ۔ اسم صفت مشبہ مبالغے کے لیے بروزن فَعُولٌ رَافِعٌ سے بنا ہے بمعنی بہت آرام دینے والا ہر وقت ہر حال میں ہر شئی کو۔ بحالت رفع ہے خبر اقول اِنْ کی رَحِيمٌ صفت مشبہ بمعنی بہت ہی رحم فرمانے والا۔ مرفوع ہے کیونکہ خبر دوم ہے۔ اِنْ کی۔

تفسیر عالمائے وَمَا أَدْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجَاءُ تَوْحِيدٍ لَّيْسَ بِهِ فَاَسْتَكْنُوا أَهْلَ الدِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ يَا لَيْتَنِي وَالْوَبُورُ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَتَعْلَمُ يَتَفَكَّرُونَ - اے کفار کہ قیامت کے انکار کے ساتھ رب تعالیٰ کی دوسری قدرت کا انکار کرتے ہو کہ باری تعالیٰ کسی انسان کو رسول نہیں بنا سکتا نہ اُس کی شان کے لائق نہ اُس کے پاس کسی اور روحانی مخلوق کی کمی ہے اگر وہ اپنا رسول بھیجتا تو کسی فرشتے یا جن کو بھیجتا۔ یہ اعتراض اور تنقید بھی تمہاری جہالت اور لاعلمی کی بنا پر ہے۔ ورنہ حقیقت اور تاریخ اور مشاہدہ عالم دنیا اور ہر زمانہ اس بات پر گواہ ہے کہ ہم نے ابتداء انسانیت سے اب تک مردوں کو ہی رسول بنا کر بھیجا۔ کبھی بھی کسی قوم میں کوئی فرشتہ یا جنات یا عورت یا خنثہ نبی نہیں بنایا گیا۔ اور ہم اپنے ان انبیاء و کرام کو ہی اپنے قانون شریعت طریقت معرفت اسرار کی وحی خفی و بلی الہام فرماتے رہے ہیں اگر تمہاری عقلیں اس بات کو سمجھنے سے قاصر ہیں تو اپنے یاد و دراز کے اہل علم تاریخ دانوں آتے جاتے سفر کی منزلوں

کا مشاہدہ کرنے والوں اور توریت کے راہبوں زبور کے کاہنوں انجیل کے پادریوں اور دیگر پڑھنے والوں سے پوچھ کر دیکھ لو سب یہی بتائیں گے کہ واقعی محمد مصطفیٰ سے پہلے بھی ایک لاکھ چوبیس ہزار کے قریب جتنے بھی رسولان عظام تشریف لائے وہ سب ہی انسانی مرد ہوئے اور سب کو ہی اللہ تعالیٰ کی طرف سے معجزات اور کلام الہی کے صحیفے دیے گئے۔ کسی کو بلا واسطہ کسی کو بالواسطہ یعنی پہلے نبی علیہ السلام کی کتاب یا صحیفہ۔ کسی کو بڑی کتاب جن کی تعداد چارہے کسی کو چھوٹی کتاب جس کو صحیفہ ہی کہا جاتا تھا اور ان کی کل تعداد ایک سو دس ہے۔ اور معجزہ ہر نبی کو علیحدہ مستقل دیا گیا۔ کسی کو ایک کسی کو زیادہ انبیاء بنی اسرائیل میں سب سے زیادہ معجزات موسیٰ علیہ السلام کو ملے یعنی نو معجزے۔ لیکن اسے پیارے نبی حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ آپ کی طرف ہم نے کروڑ ہا معجزات عطا فرمانے کے بعد اپنا ابدی دائمی لازوال ذکر یعنی قرآن مجید نازل فرمایا جو اللہ کی قدرت ہے کیونکہ اس کلام اور آپ کا معجزہ ہے کیونکہ آپ کی زبان ہے یہ معجزہ ہمیشہ تک باقی رہنے والا ہے اس لیے کہ لَبَّتِیْنِ لَبَّتِیْنِ۔ تم ہی اس کو پورا پورا قلم عالم کے انسانوں کی تعلیم و تعلم بیگان کر سکتے ہو یہ قرآن مجید ہر بات کو بیان کرتا ہے مگر اجمالاً آپ کی زبان ہی اس کی تفسیر کر سکتی ہے۔ اسے پیارے یہ کلام میرا ہے بیان تیرا ہے اور فرمان میرا ہے زبان تیری ہے۔ ذکر میرا ہے چرچا تیرا ہے۔ ہم نے تیری طرف لوگوں کے لیے نازل فرمایا یہ قانون الہی ہے شریعت خداوندی ہے یہ کمال ذکر ہے اس لیے کہ قرآن میرا ہے اور حدیث تیری ہے۔ یہ اسلام کے دو بازو ہیں۔ نہ کوئی حدیث کو چھوڑ سکتا ہے نہ قرآن کو۔ نہ کوئی حفظ اہل قرآن بن سکتا ہے نہ فقط اہل حدیث اسے پیارے رحمۃ عالمین یہ ذکر صرف پڑھنے یا ذکر کرنے کے لیے تو قیصرنا ہے بہت ہی آسان لیکن تدبیر تفکر اور سمجھنے کے لیے لَبَّتِیْنِ ہے۔ انتہائی مشکل کے تیرے سمجھائے بغیر انسان تو درکنار جن و ملک بھی جبرائیل و میکائیل بھی نہیں سمجھ سکتے تو ہی اسے نبی مکرم کا منات عالم کا معلم اول ہے۔ تیری بارگاہ میں سب ہی اُمی ہیں مگر تو صرف رب کے سامنے اُمی ہے۔ تو ہی بتا سکتا ہے یہ قرآن کس شان کا ہے جو نازل کیا گیا ہے کتابِ ابرامعدن ہے خزائن ہے کیسا سمندر بے کلال ہے تیرے بتائے بغیر اس کی قدر کوئی کیا جانے۔ ہاں حبیب کریم کے بتانے کے بعد اور سمجھانے پڑ جانے بیان کرنے کے بعد لَعَلَّکُمْ یَتَفَكَّرُوْنَ شاید یہ دنیا والے اس قرآن مجید کی شان کو سمجھ لیں اور غور و فکر تدبیر و تحقیق کریں۔

اَفَاَمِنَ الَّذِیْنَ مَكَرُوا الشَّیْطَانِ اَنْ یَّخْسِفَ اللّٰهُ بِھُمْ اَرْضًا اَوْ یَاْتِیْھُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَیْثُ لَا یَشْعُرُوْنَ اَوْ یَاْخُذْھُمْ فِیْ تَغْلِیْھُمْ فَمَا ھُمْ بِمُعْجِزِیْنَ اَوْ یَاْخُذْھُمْ عَلٰی تَخَوُّفٍ وَّ اَنْ رَّکِبْکُمْ لَوْھُ وُفٍّ رَّحِیْمٌ۔

جب ان کفار کو معلوم ہے کہ اس سے پہلے ہی ہم اپنے رسول انسانی مردوں کو ہی بناتے رہے اور وہ ہمارے

سچے رسول تھے تو یہ بد بخت ہو ہماری قوت و طاقت کو تسلیم بھی کرتے ہیں پھر ہمارے پیارے محبوب کو کیوں نہیں مانتے ان کی تبلیغ اور قرآن و حدیث بلکہ ان کی ذات کے خلاف اُن کے کلمہ پڑھنے والوں کے خلاف طرح طرح کی سازشیں سخت قسم کے مکفر فریب کرتے رہتے ہیں اور ذرا نہیں سوچتے کہ اللہ تعالیٰ اپنے انبیاء عظام رسولان کرام کی شان و اُن کی خاطر پہلوں کی طرح تم کو بھی پچھلی نافرمان اُمتوں کی مثل بہت سی قسم کے مذاہبوں سے ہلاک فنا اور برباد کر سکتا ہے۔ جب کہ ان کو پچھلی تاریخی عذاب اُجڑی بستیاں اور واقعات معلوم ہیں تو پھر اپنی انتہائی کم عقلی سے اپنی اُن ہی خبیثانہ حرکتوں کے باوجود عذاب الہی آنے سے بے خوف اور مطمئن کیوں ہوئے بیٹھے ہیں۔ کیا انہیں معلوم نہیں کہ باری تعالیٰ چاروں طرف سے جیسا چاہے عذاب نازل فرما دے خواہ ان بدکاروں بد عملوں کو زمین میں بیٹے جی دھندا دے جیسے قارون کو کیا اور قریب قیامت بھی ایسے انفرادی طور پر واقعات رونما ہوں گے جیسا کہ غیب جاننے والے نبی نے فرمایا یا اچانک ہنستے کھیتے ان پر اس طریقے سے عذاب آجائے کہ یہ سمجھ بھی نہ سکیں اور سنبھل بھی نہ سکیں جیسا کہ پچھلی اُمتوں میں سے قوم لوط پر پتھر برسے یا کبھی کسی علاقے میں اچانک آسمانی اولے برس جائیں جس سے سیکڑوں جانور اور انسان ہلاک ہو جائیں یا آندھی طوفان تباہی مچا دے یا آگ لگ جائے اور وجہ سمجھ نہ آئے لوگ اہل غلہ خانہ بھی سمجھتے رہیں کہ شاید بجلی کی تار شارٹ ہو گئی ہوگی۔ یا زکوٰۃ نہ دینے والے کی چوری ڈکیتی ہو جائے یا حرام میں بلا ہوا حلال مال بھی ضائع ہو جائے یا طوفان و سیلاب سے ہلاکت پڑ جائے۔ اللہ ہر چیز اور طریقے پر قادر ہے۔ ایسا ہوتا بھی رہا ہے لہذا آئندہ کا بھی اندیشہ رکھنا چاہیے اور اُس احکم الحاکمین کی سزا سے ڈرنا بچنا چاہیے واللہ ہم سب کو توفیق دے، ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ قابل سزا بدکاروں کو اُن کے سفر و حضر۔ یا پلٹے پھرتے اور عیش و عشرت کی نامع رنگ کی محفل میں ہی اُن پر عذاب اللہ سے اور خوشی کی محفل اچانک غم کی محفل بن جائے جو اللہ گھروں کی کوٹھڑیوں میں عذاب بھیج سکتا ہے وہ سفر کی منزلوں پر بھی ہلاک کر سکتا ہے جیسا کہ قوم ہود کے مسافروں پر بھی دور قاز علاقوں میں وہی عذاب پہنچا تھا جو بستی ہود میں آیا۔ نقابہم کے ایک معنی یہ بھی کہے گئے ہیں کہ کفار علامات عذاب دیکھ کر بچنے بھاگنے کی تیاریوں میں نفل مکانی کرتے ہوں لیکن اُن کی ساری تدبیریں اور بھاگ دوڑاؤں کو عذاب الہی سے نہ بچا سکے جیسا کہ قوم موسیٰ پر طاعون اور مکڑیوں کا عذاب آیا۔ تَقْلِبْ کے معنی یہ بھی کہے گئے ہیں کہ وہ بستروں میں نیند کی کروٹیں بدل رہے ہوں اور عذاب اگر اسی حالت میں ہلاک کر دے بہر حال کوئی طاقت کسی وقت کسی طریقے سے بھی رب تعالیٰ کو اُس کی کسی سزا دینے سے نہ روک سکیں نہ عاجز کر سکیں۔ ایسا بھی ہو سکتا ہے اور ہوتا رہا

ہے کہ بے خبری میں نہ مارا جائے بلکہ عذاب کی نشانیاں چند دن پہلے ہی ظاہر ہو جائیں اور لوگ اپنے طور پر سائنسی ایجادات یا علاج معالجے یا عقلی تدبیروں سے بچنے کی کوشش کریں مگر نہ بچ سکیں سب تدبیریں بیکار ثابت ہو جائیں اور دہشت و خوف سے لوگوں کے رنگ زرد اور سیاہ پڑ جائیں مگر پھر بھی عذاب الہی ہلاک کر ڈالے جیسا کہ قوم ثمود کو تین دن پہلے ہی عذاب کی نشانیاں دکھا دی گئیں انھیں کہ پہلے دن سب کے چہرے پیٹے پڑ گئے دوسرے دن سرخ اذیتاں سر سے اور آخری دن سیاہ ہوئے پھر عذاب آیا اور سب ہلاک ہو گئے یا جیسے کہ قحط کا آنا یا دشمن کے لشکر کی آمد اور حملے کی خبریں۔ غرضیکہ رب تعالیٰ ہر طرح ہلاک کر سکتا ہے کوئی شخص امیر یا غریب یا بادشاہ یا فقیر فوج یا پولیس عوام یا خواص۔ عقل یا تدبیر کسی ذریعے کسی سہارے سے بچ نہیں سکتا۔ کائنات کے لیے رب تعالیٰ نے عذاب و سزا الہیہ سے بچنے کی بس ایک تدبیر اور ایک ہی سہارا پیدا فرمایا ہے کہ دامن نبوت میں آ جاؤ۔ طاقت کا سرچشمہ عوام نہیں بلکہ آستانہ مصطفیٰ ہے صلی اللہ علیہ وسلم۔ اتنی قوت و طاقت اختیار و حکومت کے باوجود باری تعالیٰ مغرور تکبر فاسق ظالم کافر بے ادب گستاخ فساد کیوں ہلاک نہیں فرماتا؟ صرف اس وجہ سے کہ **فَإِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ** پس بیشک تمہارا رب بڑے پالنے والا شفقت و محبت اور رافت فرمانے والا ہے اور ہمیشہ سے رحم فرمانے والا ہے۔ اسی لیے ڈھیل دیتا ہے پیار سے قرآن و حدیث کے ذریعے سمجھاتا ہے۔

فائدے ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

۱۔ فائدہ بالنبیۃ والذین فرمانے سے حاصل ہوا۔ اگرچہ وہ کلام بالواسطہ ہو جیسے ابراہیم علیہ السلام کی شریعت اور صیغے یوسف علیہ السلام تک سب انبیاء کو ملتے رہے۔ دوسرا فائدہ۔ قرآن مجید ہمیشہ ظاہر اور جہان بھر میں مشہور رہے گا اس کو کبھی کوئی چھپا کر نہیں رکھ سکتا۔ یہ فائدہ **وَأَنزَلْنَاكَ** کے بعد اُس کی علت **لَتُبَيِّنَ** فرمانے سے حاصل ہوا۔ لہذا شیعوں کو لوگوں کا یہ کہنا کفریہ جھوٹ ہے کہ اصل قرآن امام مہدی غار میں چھپا کر بیٹھے ہوئے ہیں۔ تیسرا فائدہ۔ قاری اور حافظ سے عالم دین کا درجہ افضل و اعلیٰ ہے۔ اور تلاوت قرآن مجید سے تفکر قرآن مجید زیادہ ضروری ہے۔ یہ فائدہ **تَعْلَمُونَ يَتَفَكَّرُونَ** فرمانے سے حاصل ہوا کیونکہ نزول قرآنی کا اصل مقصد اُس کو سمجھنا تدبیر و تفکر کرنا اور بہت زیادہ سمجھنے کے بعد اُس پر عمل کرنا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم کو سچی سمجھ عطا فرمائے۔ چوتھا فائدہ۔ انفرادی طور پر اب بھی عذاب الہی نافرمانوں پر آ سکتا ہے جس عذاب کے بند ہونے کا وعدہ ہے وہ اجتماعی عذاب الہی

ہے جیسے سابقہ امتوں پر ایک دم سب پر آیا۔ یہ فائدہ اُن یَحْسِفَ اللّٰهُ بِعَمَلِ الْاَوْفٰی۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ ہر مسلمان پر ائمہ مجتہدین کی تقلید کرنا واجب ہے۔ ہر شخص بحر قرآن و حدیث میں غوطہ زن ہونے کی کوشش کرے ورنہ گمراہی کی طغیانوں میں ڈوب جائے گا جیسا کہ تمام غیر مقلدین گمراہیوں میں بھٹک رہے ہیں اور درپردہ تقلید کرنے پر مجبور ہیں۔ بعض مسائل ایسے ہیں جو ہم کو قرآن مجید و احادیث میں صراحتاً قطعاً نظر نہیں آتے مثلاً طلاق مطلق مگر سارے غیر مقلدین اس طلاق کے وقوع کو مانتے ہیں اور ثبوت فقہ سے نکالتے ہیں یہ مسئلہ فاسْتَشْوَاْ اَهْلَ الدِّیْنِ سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ قرآن مجید کے کسی مسئلے کو دنیوی غرض کی بنا پر چھپانا حرام قطعی ہے موقوفہ کے اعتبار سے علماء اور مشائخ پر فرض ہے کہ قانون قرآن مجید کو عوام میں خوب پھیلائیں اور بتائیں دنیا کی کسی طاقت و ملامت سے نہ ڈریں۔ یہ مسئلہ یَحْبِیْتِیْنِ (۱۴۱) فرمانے سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض ہو سکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ عذاب اور پکڑ کے ساتھ رَوْفٌ رَحِیْمٌ فرمایا گیا۔ جواب۔ عذاب کا ذکر اس لیے کیا گیا کہ رب تعالیٰ جب چاہے تمہاری نافرمانیوں پر حسب سابق عذاب بھیج دے۔ رَوْفٌ و رحیم سے یہ بتایا گیا کہ باوجود قدرتِ کاملہ اب تک جو نہیں بھیجا محض اس لیے کہ وہ انتہائی رَوْفٌ رحیم ہے اپنے بندوں کو توبہ کی زیادہ ذمیل و مہلت عطا فرماتا ہے۔ گویا کہ رَوْفٌ رَحِیْمٌ کسی پوشیدہ مطلب کی علت ہے۔ دوسرا اعتراض۔ سورۃ نحل پوری کئی ہے بجز تین آیت کے۔ اور یہ آیت ۱۴۱ وَمَا اَرْسَلْنَا بِالْاِتِّفَاقِ مَکٰی ہے اور اہل مکہ اُس وقت سب ہی مشرک تھے وہ تو کسی نبی کو نہیں مانتے تھے۔ تو اُن کیلئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے ثبوت میں سابقہ انبیاء کی دلیل پیش کر دی گئی کہ ہم پہلے بھی مردوں کو نبی بنا کر بھیجتے رہے ہیں تو وہ دیکھتی رہے جس کو مخالف تسلیم کرے اِن اِلٰہِیۃ یہ دلیل یہود و نصاریٰ کے مقابل درست تھی کیونکہ وہ سابقہ انبیاء کی تعالفاً کی نبوت و رسالت کو مانتے تھے کہ وہ مرد ہی تھے عورت ہی فرشتہ نہیں تھے مگر مشرکین کے لیے یہ دلیل درست نہیں لگتی۔ جواب۔ یہ دلیل اس لیے نہیں دی گئی کہ مخالف پر الزام عائد کیا جائے جس کو لازمی جواب کہا جاتا ہے کہ جب تم اس کو مانتے ہو تو اس کو بھی مانو بلکہ سابقہ تاریخ کا حوالہ دیا جا رہا ہے کہ اُسے مشرک ہی کہہ جس چیز کا تم مطالبہ کر رہے ہو وہ غلط ہے اور قانون الہیہ و فطرت کا ثباتی اور عاداتِ خداوندی کے خلاف۔ اگر سابقہ تاریخ سے واقعی تم ناواقف ہو تو فاسْتَشْوَاْ اَهْلَ الدِّیْنِ ذکر کرنا لے یہود و نصاریٰ سے پوچھ لو۔

میں اعتراض۔ اہل سنت حضرات کہتے ہیں کہ شریعت کی چار دلیلیں ہیں۔
 ۱۔ قرآن۔ ۲۔ حدیث۔ ۳۔ اجماع امت۔ ۴۔ قیاس۔ جیسا کہ علم اصول فقہ کی کتابوں میں لکھا ہے۔
 حالانکہ قیاس قطعاً قاطع ہے۔ اور قرآن مجید کی اس آیت سے قیاس کی مخالفت ثابت ہوتی ہے۔
 دیکھو رب تعالیٰ نے فرمایا کہ اگر تم کو کسی بات کا علم نہ ہو سکے تو ذکر یعنی علم والوں سے پوچھ لو۔
 اگر قیاس بھی جائز ہوتا تو یہاں فرمایا جاتا کہ اگر تم کو علم نہیں تو قیاس کر لو۔ اس لیے اب جو قیاس
 کرتا ہے وہ قرآن مجید کی اس آیت کی مخالفت کرتا ہے۔ اور قرآن کریم کی مخالفت تو کفر ہے لہذا
 ثابت ہوا کہ قیاس کفر ہے (اہل حدیث یعنی غیر مقلد وہابی)۔

جواب۔ یہاں فاسئلوا کا تعلق تاریخی واقعات سے متعلق ہے اور قیاس تاریخی واقعات پر نہیں ہوتا
 بلکہ مسائل شرعیہ پر کیا جاتا ہے۔ آپ لوگوں کو اسلام کی ہر بات ہی کفر شرک نظر آتی ہے اور پھر خود بھی
 اس میں مبتلا ہو جاتے ہو۔ دیکھو تمام غیر مقلد وہابی طلاق معلق کو مانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ طلاق
 کو کسی شرط پر معلق کیا تو جب وہ شرط پائی جائے گی طلاق واقع ہو جائے گی۔ حالانکہ یہ مسئلہ
 کسی آیت یا حدیث سے ثابت نہیں بلکہ دیگر معلقات پر قیاس ہی کے ذریعے واقع ہوتی ہے تفسیر
 کبیر نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ تمہاری یہ دلیل تمہارا اپنا دہم ہے۔ قیاس تو اجماع صحابہ سے ثابت
 ہے نیز نبی کریم نے قیاس کرنے کا حکم عطا فرمایا ہے۔ اور یہ دلائل تم کو لوگوں کے اس دھمی دلائل سے
 زیادہ قوی ہیں امام رازی کے زمانے میں یہ باتیں معترزی کیا کرتے تھے جن کو آج وہابیوں نے پسند
 کر لیا۔ پھر تمہارا اعتراض۔ یہاں آیت ص ۳۷ ختم ہونے کے بعد بالکل شروع میں آیت ص ۳۷ کا پہلا
 حرف بِالْبَيِّنَاتِ، قواعد نحویہ کے مطابق ب جارء شروع میں نہیں آ سکتی۔ تو یہاں کیوں آگئی؟
 جواب۔ یہاں بھی شروع میں نہیں بلکہ ایک جملے یا ایک فعل کے بعد ہے۔ مگر اس کے تعلق کے بارے
 میں پانچ قول ہیں۔ ۱۔ اس کا تعلق وَمَا أَرْسَلْنَا سے ہے۔ اور عبارت اس طرح سے ہے وَمَا أَرْسَلْنَا
 مِنْ قَبْلِكَ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ إِلَّا بِرَجَاءِ ۱۔ فراء نحوی نے اس کو غلط قرار دیا کہ اِلَّا بعد میں نہیں
 ہو سکتا یا اس طرح ہو سکتا ہے کہ یہ آیت ص ۳۷ اس طرح شروع ہو اَرْسَلْنَا هُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ۱۔ یہ متعلق ہے
 يُؤْتِيهِمْ اِلَیْهِمْ بِالْبَيِّنَاتِ ۱۔ ذکر بمعنی علم ہے اور بِالْبَيِّنَاتِ کا تعلق
 فَاَسْأَلُوْا اَهْلَ الذِّكْرِ بِالْبَيِّنَاتِ ۱۔ اس کا تعلق لَا تَعْلَمُوْنَ
 سے ہے۔ اور عبارت اس طرح سے ہے اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ بِالْبَيِّنَاتِ ۱۔ مہر کیف بے جوڑ نہیں تفسیر نحوی
 میں بھی اس کی کچھ وضاحت کر دی گئی ہے۔

تفسیر صوفیانہ

وَأَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللّٰهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَىٰ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ لِيَبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يَخْتَلِفُونَ فِيهِ وَيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ . نفوسِ شیطانی نے قلب کی زندگی کو جھٹلایا اور انکار کیا۔ کہ عیشِ الہی کی آگ میں جو فنا فی اللہ ہوا اُس کی بقانا ممکن ہے۔ اور معقولیت باطل نے قدرتِ الہیہ کے انکار پر اللہ تعالیٰ کی قسموں کو بھی شاہد سیرتی بنایا۔ کہ میدانِ ہنر کی دادی درکات میں قیامتِ صغریٰ کی نارِ فراق سے مردہ ضمیروں کو خلاق کائنات زندہ نہیں کر سکتا۔ ہاں ہاں۔ ایسا ضرور ہو گا کہ سینہٴ عشاق کو آوارِ تجلیات کی حیاتِ ابدی سے جگمگا دیا جائے اور عقلِ روشن کو تابندہ تفکر و تدبیر کی زندگی عطا کی جائے اور نفوسِ شیطانیہ کو بھی ہنر و ذلت کی زندگی میں مبتلا رکھا جائے۔ لیکن اس رازِ مخفی کو اہلِ شقاوت و کفرانِ نعمت ملا کر لوگ نہیں جان سکتے۔ ہیجانِ باطن کی یہ قیامتِ صغریٰ کا پرہیز ہونا اس لیے حق ہے۔ کہ عقلِ نادانی جن باطنی اسرار میں قلوبِ ایمانی سے اختلاف کرتے ہیں ان کو ثابت فرمایا جائے۔ عقل کا کام بحث و مناظرہ کرنا ہے۔ جمائیتِ انسانی میں چار درخت ہیں اور چار نہروں سے اُن کو پانی ملتا ہے۔

۱۔ عقل درخت ہے فکر اُس کا پانی ہے۔ ۲۔ دوسرا درخت غفلت ہے جہالت کی نہر سے اختلاف کا پانی اس کو ملتا ہے۔ ۳۔ جب باطن کی قیامتِ صغریٰ اور ہجران کا میدانِ محشر قائم ہوتا ہے تو درختِ ندامت کو زندگی ملتی ہے۔ اور نہرِ توبہ سے اُس کو پانی ملتا ہے۔ ۴۔ پھر شجرِ محبت اُگایا جاتا ہے۔ اور موافقت و اطاعت کی نہر سے اُس کو پانی ملتا ہے۔ شجرِ عقل کا سب سے بڑا دشمن نفسِ امارہ ہے جو پہلے عقل سے انتہائی محبت کرتے ہوئے اُس سے ملتا ہے پھر اپنے باطن کے چار گھن اس میں بادیوتا ہے پہلا گھن کبرِ احسد ہے۔ جو مسلمانوں اور علماء اللہ سے عقل میں ٹل تلبہ ہر طرح گستاخی بے ادبی اور نقصان پہنچانے کے عقل منسوبے بناتی ہے ۵۔ دوسرا گھن حرصِ دنیا۔ اس طرح کہ ساری دنیا کے حصول میں تمام عقل خرچ کر دیتا ہے ۶۔ دیونگاہ۔ مرتبہ۔ عزت کی خواہش و طلب۔ ۷۔ فکرِ دنیا۔ و شہوت پرستی۔ یہ چار گھن عقل کے درخت کو کھوکھلا کر دیتے ہیں۔ لیکن نفسِ امارہ ہزار سیلوں بہانوں و لاسوں تسیوں سے قسین بول بول کر یہی سمجھاتا ہے کہ کچھ نہیں ہوا عقل درست ہے اُس کے تفکرات و تجربات صحیح ہیں اور بندہ ان میں ہی مست گزار ہوتا ہے۔ کہ گویا مردہ ہے کبھی نہ اٹھایا جائے گا۔ لیکن قدیبِ محبوب کو تین معرفتیں ملتی ہیں جن سے زہر پیدا ہوتا ہے ۱۔ دنیا کے مکر کی پہچان اور اس سے بھنا بچنا ۲۔ آخرت کی آرزو اور طلب میں کوشش۔ ۳۔ رب تعالیٰ کی تمام صفوں کا احترام۔

بندے کی قیامت باطنی میں تمام بدیوں کو ایک جگہ مقام نفس میں جمع کر دیا گیا ہے۔ عقل شیطانی کی ایلمیت کو زہد کی چار دیواری بنا کر عشق الہی کا تالا لگا کر قید کر دیا گیا۔ لیکن دنیا داری کو اس کی چابی بنایا جو لالچ کے قبضے میں ہے دنیا کا پہلا اثر غفلت ہے اہل سکر کی غفلت اس کی مرت، دنیا دار سمجھا اس موت بعد کبھی زندگی نہیں ہے۔ یہ جہان بیٹھا۔ اگلا کس نے دیکھا۔ مکر ذرا الہی سے مردوں کو زندگی ملتی ہے۔ جہنم فرقت کبھی کو قرار ہے جس کے پاس ایمان کی نشانی۔ لقاق کی بیزاری۔ اور شیطان سے حصار می یعنی تلخ بند حفاظت ہو۔ عین اکثر لوگ ان حقیقتوں کو نہیں جانتے۔ اِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ اِذَا ارَدُنَا اَنْ نَّعْمَلَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ وَالَّذِينَ هُمْ يَجْعَلُونَ فِي اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَنُّوْا لِقَبُوْا ثَمَّ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَا جَزَا لَآخِرَةٍ اَكْبَرُ كَوْنًا وَّيَعْلَمُوْنَ۔ الَّذِيْنَ صَبَرُوْا عَلٰى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ ہمارے جبر و قدرت کے فیصلے نلست و نور کی وارفتیں قبض و بسط کی قسمیں مراقبہ و مشاہدے کے الغامات شقاوت و سعادت کی منزلیں جس کا بھی ہم ارادہ فرمائیں ساعت کُن فرمانے میں ہو جاتی ہے۔ محی الدین ابن عربی علیہ الرحمۃ نے اپنی تفسیر میں فرمایا کہ رب تعالیٰ کے فیصلے مخلوق کے متعلق تین قسم کے ہیں۔

۱۔ ارادہ الہی ۲۔ قدرت الہی ۳۔ علم الہی۔ رب تعالیٰ کا علم مطلق ہر چیز پر محیط ہے۔ کُن سے پہلے بھی اور بعد بھی لیکن علم ارادہ و قدرت معین اور وجہ معین سے خاص اور علم قدرت۔ وجودی واجب اور موجود ہونے اور موقوف علیہ کے موجود ہونے سے اور اس وقت معین اور وجہ معلوم سے خاص ہے۔ مثلاً کبھی ایسا ہوگا ۱۔ یہ ارادہ الہی ہے۔ ۲۔ ان موجود چیزوں سے یہ چیز فلاں وقت ہوگی یہ معلومات الہی ہیں ۳۔ اور ایسا ہو گیا یہ قدرت الہیہ ہے۔ ان تینوں کا مرجع علم مطلق ہے اسی کو عزیمت اور تخلیق کہا جاتا ہے بخلاف بندے اور مخلوق کے علم کے۔ وہ صرف بننے کا اور ہو جانے کا علم رکھتا ہے۔ بننے اور کرنے کا علم نہیں رکھتا۔ بندے کی ایجادات قبل از وقت تخیل و تصور ہے علم نہیں۔ بندہ کہتا ہے میں کل یہ کر دوں گا اور ایسا کل ہو گا یہ صرف تخیل ہے۔ اس کو علم نہیں کہا جا سکتا ہے ضروری نہیں کہ ہو جائے۔ علم یہ ہے کہ وہ کام ضروری ہو جائے۔ اسی چیز کو سمجھانے کے لیے فرمایا گیا۔ کہ کُن کہتے ہیں تو وہ وجود حقیقی میں آ جاتی ہے خواہ جلدی یا بہت دیر سے جس قسم کا ارادہ اسی قسم کے وقت میں وہ چیز ہو جاتی ہے۔ لہذا جن اہل فراست نے اللہ کے ارادہ۔ علم و قدرت صفات میں اپنے شعور عقل۔ تدبیر۔ نفس و خواہشات متنازع۔ امیدوں۔ آرزوؤں سب سے ہجرت کر لی منہ موڑ لیا۔ اس کے بعد کے حصہ شیطانی کو ورت شیطانی۔ عداوت نفسانی کے کتنے ہی مظلوم ہوئے اور دنیا کی ہر مظل باطلین میں ان پر ظلم شقاوت کئے گئے۔ ایسے مخلص طالبعین کو ہم عالم ناسوت میں منزلی محبوب کا مشاہدہ جمال عطا

فرمائیں گے۔ اور راہِ عشق کی آخری منزل کا انعام محبوبیتِ ابدی دیں گے۔ جو تمام تحائفِ لذاتی سے بلند ہے۔ راہِ طلب کی فادیلوں میں صبر سے بڑھتے رہنے والے۔ جو ہر ذکرِ فکرِ سرِ صبر۔ قیام و قعود میں اپنے پروردگارِ خالقِ تعالیٰ پر ہی بھروسہ کرتے ہیں۔ اگر وہ مقامِ جبروت سے پہلے ہی ان وارداتِ انوار اور منزلِ لاہوت کے ٹھکانوں کو پہلے ہی جان لیتے تو دو عالم سے ہاتھ دھو لیتے۔ اور ہر لذتِ دہر سے دور ہو جاتے۔ ۷ شعر

اگر درویش بر حالے بماندے
مردست از دو عالم برفشانے

یہ ذیوی لذتیں اسی وقت تک کے لیے ہیں۔ جب تک جلوۂ محبوب کا نور پردے میں ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم
وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِيَ إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ يَا بَنِيَّ
وَالزُّبُرُ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ
اے آسمانِ نبوت کے نیرِ تاباں ہم نے تجھ سے پہلے صرف علم و عرفان کی قوت والوں کو ہی اپنے
فیصلہ ازلی ابدی کا پیغام بربتایا۔ اور ان حواسِ باطنی کی طرف اصرارِ مخفی کی وحی الہامی فرماتے رہے۔ تو
اے ظاہر والو ذکرِ خفی والوں سے سعادت والوں کی منزلوں کا پتہ پوچھ لو۔ اگر تم کو ان مشاہدات والوں کا
پتہ اور ان کے راہِ سلوک کا علم نہ ہو۔ اور درویش کی لذت کا پتہ لگانے سے تو پوچھو شبِ تاریک کی
روشن دعاؤں۔ تڑپتی التجاؤں اور فریادِ بینت سے اور زبورِ سینہ کی سحر گاہی آہوں سے۔ اے
کاٹھنِ عالم کے جگمگاتے نیرِ تاباں۔ ہم نے اپنے تمام ذکرِ فکر۔ علم و عرفان کے خزانے تیری طرف ہی
نازل فرما دیے۔ اور سب جہانوں کے پوچھنے والوں کو تیری گلی کا راستہ بتایا گیا۔ اب تو ہی عالمِ ناسوت۔
لاہوت جبروت کے سانکوں کو اور ہر پوچھنے والے انسان کو بیان فرمانے والا ہے کہ پہلوں کی طرف کیسا
نازل کیا گیا۔ اب سب کے لیے تو اسی اہلِ ذکر ہے۔ اب سارے جہانوں کے لیے تیری عقلِ علمِ الہی ہے
تیری زبانِ ذکرِ الہی اور تیرا چہرہ عرفانِ الہی ہے۔ اے ازلی ابدی محبوب سب انسانیت کے لیے بیان
فرما۔ تاکہ یہ لوگ قلبِ منور اور عقلِ معطر کی گہرائیوں میں اتر کر فکر و تدبیر کریں۔ آستانہٴ قدس میں مرد
اور رجال وہ ہے جو زاہدِ بحر و بر ہو۔ اور زاہد وہ ہے جو دنیا کا ہلکا اور آخرت کا بھاری ہو۔ قَامَتْ
فَقُدَّتْ والی آیت میں اہلِ دین کا ذکر ہے اور بَحْيِ الْمُتَحِفُّونَ وَهَذِهِ الْمُتَقَدِّمُونَ والی حدیث میں
اہلِ دنیا کا ذکر دین والا مرد ہے۔ اور دنیا کے بوجھ والا نامرد ہے۔ اہلِ ذکر۔ ذکرِ الہی ہے اور وہی
کاہل ہے و مفید ہے اور وہی الہامِ الہی کا حقدار ہے۔ اس لیے کہ ذکرِ اللہ میں چھ فائدے ہیں۔

۱۔ حفاظتِ ذنوب ۲۔ مشاہدہ ذاتِ بعینِ مہلبی ۳۔ رب تعالیٰ کی مضبوط دوستی ۴۔ عالمِ کائنات کی عزیزیت ۵۔ نفس کے آشوب و خباثت سے بچاؤ ۶۔ قبر میں انوارِ الہیہ کی انیسیت و محبت کا حصول جسمِ انسانی اور جسمِ ایمانی کے چار ذکر ہیں پہلا ذکر نماز۔ اس کے ترک سے سلبِ ایمان کا اندیشہ دوسرا ذکر۔ زکوٰۃ۔ اس کے ترک سے۔ تمام برکتوں سے محرومی ہے تیسرا ذکر۔ صدقہ و قربانی۔ اس کے ترک سے قلب اور جسم کی تندہی سے محرومی ہے چوتھا ذکر۔ دعا۔ اس کے ترک سے قبولیت سے محرومی ہے۔ اے وادیِ شوق اور راہِ طلب کے مسافر محتاجِ نہ بن و نہ محتاج کر دیا جائے گا۔ لَا تَعْتَمُونَ کے زمرے میں شامل نہ ہو۔ تو ہمیشہ سائل اور پوچھنے والا ہی رہیں۔ کسی خاموش کو حقیر نہ سمجھ اور کلامِ لغو سے خود بھی حقیر نہ بن۔ گردہ رجال میں داخل ہو کر۔ مصائبِ اغیار کا مقابلہ صبر سے اور نعمتوں کی حفاظت شکر سے کر۔ کیونکہ الہامات اور وحیِ الہی میں شک کرنے والے بدکاروں سے برائی دور کر گئی ہے۔ اس راہِ سلوک میں تیرہ خاردار جھاڑیاں ہیں۔

۱۔ حسد ۲۔ انکار ۳۔ نفاق ۴۔ جھوٹ ۵۔ کینہ ۶۔ حس ۷۔ لالچ ۸۔ غصہ ۹۔ عداوت ۱۰۔ ریا ۱۱۔ بہتان ۱۲۔ غیبت۔ ۱۳۔ منافقت۔ ۱۴۔ بے نیّت کی زہر اور زیرِ ولایت کے لباس کو پہن کر اس راستے میں قدم رکھ۔ رجالِ سعید کی پانچ نشانیاں ہیں۔

۱۔ دل کی نرمی ۲۔ کثرتِ گریہ ۳۔ دنیا سے نفرت ۴۔ دنیوی امیدوں کا کم ہونا۔ ۵۔ حیا۔ مردانِ راہ خدا کی گفارِ معرفت ہے اور ان کی خاموشی مشاہدہ ہے۔ اَفَا مِنْ الَّذِیْنَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ اَنْ يَخْسِفَ اللّٰهُ بِهِنَّ الْاَرْضَ اَوْ يَنْزِلَ عَلَیْھُمْ الْعَذَابُ مِنْ حَیْثُ لَا يَشْعُرُوْنَ۔ اَوْ يَاْخُذْھُمْ فِیْ نَعْلَیْھُمْ بِمُحْزِیْنٍ اَوْ يَاْخُذْھُمْ عَلٰی نَحْوِیْ فَاَنْ رَّبُّکُمْ کَرُوْمٌ رَّحِیْمٌ۔ کیا دنیا و دون میں بسنے والے اس دامنِ مکاریاں بدکاریاں کرنے والے اس بات سے بے خوف ہو گئے کہ اللہ تعالیٰ ان کی زمین جسمانی کو قعرِ نرت میں دھندلے یا کسی ایسی جانب سے ان پر عظامِ باطنی کا عذابِ فراق آ جائے کہ عقل و دماغ کی قوتِ باطنی اس کو سمجھ ہی نہ سکے۔ یا نفوسِ رذیلہ کی خوابِ غفلت میں ان کو دستِ ہتھاری سے گرفتار فرمائے۔ یا خیالاتِ لغویہ اور تصوراتِ بیہودہ کی ادبچی پر دازوں۔ بسی امیدوں کے منصوبوں کی مسافرت میں ہی ان کو پنجہِ موت سے پکڑ لے تو اس وقت ان کا سارا کمزور و قریب اکڑ و غرور گم ہو جائے۔ اور کچھ بھی ندر وک سکیں ہر دوسرے شیطانی عیاریِ نفسانی ٹوٹ جائے۔ یا نفس کی بزدلی اور عقلِ ناسدہ کی تھکا دھ واندیشہ کی پران کو خوفِ لعنت سے پکڑ لیا جائے۔ مگر ایسا صرف اس لیے نہیں ہوتا۔ اور نفوسِ ابلیسیہ کو اس لیے ڈھیل دی جاتی ہے کہ بیشک تمہارا پروردگار قوۃ ظاہری و باطنی کو پالنے والا

بہت ہی نرمی عیسیٰ فرمانے والا ہے۔ اور ازل و قدیم کا رسم فرمانے والا ہے۔ جسم انسانی میں دو قوتیں خالق تعالیٰ نے پیدا فرمائیں ایک نفسانی جو ابلیس کا مرکز تلبیس ہے۔ جو خود باقی رہنے کا خواہش مند ہے یہی اُس کا غرور ہے۔ دوسری ایمانی قوت جو مرکز انوار و تجلیات ہے۔ اس کی خواہش ذات وحدت میں فنا ہو جانا ہے۔ اور یہی اصل حقیقت ایمانی ہے کیونکہ اپنی ہستی سے فانی ہو کر اُس کی ذات پاک کے خیال میں گم ہو جانے کا نام مشاہدہ ہے۔ اور دل کو ماسوا اللہ سے خالی کرنے کا نام مجاہدہ ہے۔ نفسانی قوتوں کو زیر کرنے کا نام مجاہدہ ہے۔ اسی مقام پر اَنْ يَخِشَعَ اللّٰهُ كَامُظَاهِرٌ قَدَرْتِہِے۔ زیادہ وہ ہے۔ جو ظاہر و باطن کے آثار چڑھاؤ سے بے نیاز ہو جائے۔ بادشاہوں امیروں سے دور ہو جائے۔ دل طمع سے خالی ہو۔ ہر چیز متجاہد اللہ سمجھے نہ کسی سے خدشہ۔ مخلوق کی طرف مائل ہو نہ بے باطن کی پاکیزگی کے لیے مِنْ حَبِیْثٍ لَا يَشْعُرُوْنَ والا محض عذاب ہے۔ اور تزکیہ روحانی کے لیے یَاۡفُذُوۡہُمْ فِیۡۤ اٰۡفَہِہُمْ والی ناگہانی پکڑ ہے۔ اس عذاب اور پکڑ سے بچنے کے لیے مومن کو تین چیزیں لازم ہیں۔ امر و نہی اور تقدیر پر رضا۔ اے بندہ مخلص مراقبہ عام میں اللہ تعالیٰ کو اپنا راسخا بنائے تاکہ اُس کی امداد حاصل کر سکے۔ پس اللہ رسول سے سوال کو۔ ان لوگوں سے سوال کرتا ہے جو اللہ رسول سے ناواقف ہو۔ رسول اللہ ہی رب تعالیٰ کی پہلی و آخری جھکٹ ہیں۔

اَوَلَمْ يَرَوْا اِلٰی مَا خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ شَیْءٍ یَّتَفَتَّوْا

کیا نہ دیکھا ان کافروں نے طرف اس کے جو پیدا کیا اللہ نے کوئی چیز بھی جھکتا ہے اور کیا انہوں نے نہ دیکھا کہ جو چیز اللہ نے بنائی ہے اُس کی پرچھاٹیاں

ظَلُّہُ عَنِ الْیَمٰیْنِ وَالشَّمَاٰیِلِ سَجْدًا لِلّٰہِ وَہُمْ

سایہ اُس کا طرف داہنی اور بائیں سجدہ کرنے کے لیے اللہ کو اور وہ سب ہی داہنے اور بائیں جھکتے ہیں اللہ کو سجدہ کرتی اور وہ اُس کے حضور

دَاخِرُونَ ﴿۴۸﴾ وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا

عاجزی والے - اور اللہ کیلئے سجدہ کرتے ہیں وہ جو میں آسمانوں کے اور وہ جو

ذیل ہیں - اور اللہ ہی کو سجدہ کرتے ہیں جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ

فِي الْاَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلٰئِكَةِ وَهُمْ لَا

میں زمین کوئی جاندار اور فرشتے اور وہ جو نہیں

زمین میں پھرنے والا ہے اور فرشتے اور وہ غرور

يَسْتَكْبِرُونَ ﴿۴۹﴾ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِّنْ فَوْقِهِمْ

تکبر کرتے - خوف طاری رکھتے ہیں رب کا اپنے سے اوپر اپنے

نہیں کرتے - اپنے اوپر رب کا خوف کرتے ہیں

وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿۵۰﴾ وَقَالَ اللّٰهُ لَا تَتَّخِذُوا

اور عمل کرتے ہیں وہی جو حکم دیئے گئے ہیں اور فرمایا اللہ نے نہ بناؤ تم

اور وہی کرتے ہیں جو انہیں حکم ہو اور اللہ نے فرمادیا دو خدا نہ

الِهَيْنِ اثْنَيْنِ اِنَّمَا هُوَ الْاِلٰهُ وَاحِدٌ فَاَيَايَ

دو معبود دو طرح - فقط وہ معبود ہے اکیلا تو مجھ سے ہی

ٹھیراؤ وہ تو ایک ہی معبود ہے تو مجھی سے

فَاَرْهَبُونَ ﴿۵۱﴾

پس ڈرو تم

ڈرو

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں بت پرستوں کی شرکیہ سجدہ ریزی اور کفریہ عبادت کا ذکر ہوا اب ان آیت میں سب مخلوق کی سچی سجدہ ریزی کا ذکر ہے اور بتایا جا رہا ہے کہ بجز انسان کے کوئی بھی شرک نہیں کرتا۔ جنات کا یہاں تذکرہ نہیں ہے اگرچہ ان میں بھی شرک کی طغیان ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں انسان کی کمزوری اور باوجود انتہائی لاغری کے زبردست متکبر ہونے کا ذکر ہوا اب ان آیات میں بہت طاقت والی مخلوق کا ذکر ہوا کہ ملائکہ باوجود زبردست طاقت والے ہونے کے پھر بھی عاجز بنے رہتے ہیں متکبر نہیں ہوتے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں کفار کی نافرمانیوں کا ذکر کیا گیا کہ اتنے اتنے انبیاء کرام نے ہر طرح سمجھایا مگر یہ نافرمانی کرتے ہی رہتے ہیں اب ان آیتوں میں ملائکہ کی فرمانبرداری کا ذکر ہے کہ جو بھی اللہ تعالیٰ حکم فرماتا ہے وہ فوراً عمل کرتے ہیں چوتھا تعلق۔ پچھلی آیت میں عذاب نازل ہو جانے کے پانچ طریقوں کا ذکر ہوا تھا کہ رب تعالیٰ کو کوئی عذاب سے نہ روک سکتا ہے نہ عاجز کر سکتا ہے۔ اب اس کی ایک وجہ بیان فرمائی جا رہی ہے کہ کسی کو روکنا طاقت سے ہوتا ہے مگر رب تعالیٰ سے زیادہ کسی کی طاقت ہی نہیں ہے۔ ملائکہ بھی اُس کی بارگاہ میں عاجز و مسکین ہیں۔

تفسیر نحوی

اَوَلَمْ يَرَوْا اِلٰى مَا خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَّبِعُوْنَ ظِلُّهُ عَنِ الْيَمِيْنِ وَالْشَّمَالِ سُجَّدًا لِلّٰهِ وَهُمْ دَاخِرُوْنَ اَوْ۔ ایک قول میں حرف عطف تردیدی ہے بمعنی یا یہ۔ یا یہ۔ دوسرے چیزوں کے درمیان میں آتا ہے اور ایک کی تردید مقصود ہوتی ہے ایک کی تائید اصلاً اَوْ ہے داؤ ساکن لیکن جب استفہام کے لیے آئے تو داؤ پر فتح آتا ہے جیسے یہاں۔ استفہام تو بمعنی ہے اگر خطاب کفار کو ہے۔ لیکن اگر خطاب مسلمانوں سے یا عام انسان سے ہے تو استفہام تحقیقی ہے۔ یا تقریری ہے۔ دوسرے قول میں اَوْ۔ آہمزہ استفہام تو بمعنی (بھڑک) ہے دُعا ظفر اور داؤ سے پہلے ایک فعل پوشیدہ مطلق علیہ ہے۔ دُعا مل ہے اَوَلَمْ يَنْظُرُوْا اَدْنٰى يَنْظُرُوْنَ اَفَلَا يَرَوْنَ اَنْ يَنْزِلَ عَلٰی الْغَابِ مُضَارِعٌ بِابٍ مُّضْرَبٍ کا۔ صیغہ جمع مذکر غائب کم جازمہ کے عمل سے آخر کی فون اعرابی گر گئی۔ رَامَتْ سے بنا ہے بمعنی غور سے دیکھنا۔ دل دماغ کی قوت کے ذریعے آنکھوں سے دیکھنا۔ خواب کو رویت بھی اسی معنی میں کہتے ہیں۔ اِلٰی جارہ انتہاء غایت کے لیے ہے مَآ موصولہ تعلق۔ ماضی مطلق معروف واحد مذکر غائب باب نَصْر تعلق سے بنا ہے بمعنی پیدا کرنا۔ ہمیشہ متعدي بیک مفعول ہوتا ہے اس کے معنی میں کوئی مصدر نہیں آتا۔ اللہ۔ اسم مفرد جامد خالق تعالیٰ کا ذاتی نام ہے بحالیت رفع فاعل ہے تَخْلُقُ کا من جارہ تبعیضہ تَمْنِیٰ

اس مفرد جاہد متکین مغرب نمرہ ہے مجرور ہے متعلق ہے خلق کا۔ موصوف ہے مابعد کا یَتَفَعَّلُوْا
باب تَفَعَّلٌ کا مضارع مثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب مصدر ہے تَفَعَّلَ۔ فَعْلٌ اجوف یا فاعلی
اور مہموز لام سے بنا ہے۔ بمعنی سایہ ڈالنا۔ سایہ پھیلنا۔ سایہ کا بھگنا۔ دراز ہونا۔ ظِلُّ۔ اسم جمع مکسر
ہے ظِلٌّ کا بمعنی سایہ عربی میں فی ذلک کے معنی بھی سایہ ہیں اسی لیے اس کی جمع اَفْیاء اور فُیوہ ہے مگر فرق
یہ ہے کہ ظِلٌّ بمعنی اصلی سایہ جو اُس کے قد کے برابر ہو اسی معنی میں بزرگوں کے رحم کرم کو سایہ اور ظِل
کہہ دیتے ہیں۔ عادل بادشاہ حاکم کو ظِلُّ اللہ۔ وغیرہ القاب سے اسی معنی میں کہا جاتا ہے کہ اللہ کے
کرم کے مظہر بنتے ہیں اور اُسی سے ذکر لوگوں پر رحم کرتے ہیں۔ اور فی وہ سایہ ہے جو چیز کے اصل
قد سے گھٹ جاتے یا بڑھ جاتے۔ فی زوال شرعی اصطلاح میں گھٹے ہوئے سایہ کو کہتے ہیں گرمیوں
میں دہر پہر کو پردوں میں رہتا ہے۔ اشراق اور سہ پہر کے سایے بڑھے ہوتے ہیں اس لیے اُن کو
فی کہا جاتا ہے یہاں اسی سائے کا ذکر ہے یعنی اُن کے ظِل فاعل بنتے ہیں (گھٹتے بڑھتے ہیں) اُن کے اس
سائے کو اُن کے رکوع سجدے قرار دیتے گئے یا تشبیہ دی گئی ہے۔ محن جازہ بمعنی الی انتہائیسہ۔
الف لام اسی بمعنی اَلَّذِی یَبْنِی۔ اسم مفرد معروض بمعنی اسیدہ (دایاں) ہاتھ منقول مجازی میں دائیں
طرف کو بھی یمن کہا جاتا ہے وہی یہاں مراد ہے یمنی کا صفت مثبتہ ہے بمعنی بہت قوت والا بہت
برکت والا۔ چونکہ دایاں ہاتھ بائیں سے قوی ہوتا ہے نیز اس میں شرعی فضیلت ہے اس لیے
اس کو یمن کہا گیا۔ غالباً نلک یمن کو اس لیے یہ نام دیا گیا کہ وہ حجاز مقدس سے دائیں جانب ہے
یہاں مراد دائیں سمت ہے واو ماطفہ الف لام اسی شمال اسم جمع مکسر ہے شمال کا۔ اصلی معنی بائیں
سمت الٹی طرف۔ مخالف راستہ۔ یا بائیں ہاتھ کو بھی مجازاً شمال اور یسا کہہ دیتے آسمان کا شمال
طلوع آفتاب کی طرف منہ کرنے سے جو اُسے ہاتھ کا علاقہ ہوگا وہ شمال ہوگا۔ یہاں مراد سورج کا
مشرق مغرب اور چیزوں درختوں وغیرہ کا دایاں۔ بایاں۔ سَجْدًا۔ اسم مصدر ہے۔ اپنے مصدری معنی میں
ہے۔ بردزن ذکرہ بحالت نصب مفعول لہ ہے یَتَفَعَّلُوْا۔ کا۔ سَجْدًا سے بنا ہے بمعنی زمین سے پٹنا۔
چٹنا۔ اونٹ سے گنا۔ بھگنا۔ لام جازہ یکیت یا استحقاق یا تعظیم کا۔ اللہ اسم مفرد مجرور ہے لام سے
بحالت کسر ہے۔ جار مجرور متعلق ہے سَجْدًا کے کچھ لوگوں نے سَجْدًا کو اسم فاعل صیغہ جمع مذکر
مانا ہے۔ ساجد واحد ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے مگر یہاں نہیں۔ واو عالیہ یا سر جملہ۔ حَمُّ ضمیر جمع مذکر
غائب۔ مرفوع منفصل مبتدا ہے جس کا مرجع ناموسمہلہ ہے جو لفظاً واحد ہے مگر اپنی عمومیت میں جمع
محذوٰی۔ واخر ذلک۔ اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ باب نصر کا۔ دُشْرُ سے مشتق ہے بمعنی کمزوری کی بنا پر

عاجز ہونا یعنی حقیقتاً اور مجبوراً عاجز ہونا۔ بحالتِ رفع ہے۔ اپنے فاعل ضمیر سے مل کر
 شبہ جملہ ہو کر خبر ہے مبتدا کی۔ وَفِيهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ
 لَا يَسْتَكْبِرُونَ۔ داؤد سر جملہ۔ لام جارہ استغنائی ملکیۃ اللہ مجرور متعلق مقدم ہے۔ برائے موصوف
 یسجد۔ باب نصر کا فعل مضارع سجد سے بنا ہے بمعنی اشرعی اصطلاحی۔ سات اعضا کا زمین پر لگانا
 انسانوں کا سجدہ باقی مخلوق کا ان کی کیفیت جسمی کے مطابق بنا۔ موصولہ بحالتِ رفع اگلی پوری عبارت
 جملہ ہو کر فاعل ہے یسجد کا۔ فی جارہ ظرف مکانی کے لیے۔ الف لام استغنائی سموات جمع مؤنث
 سالم سماء یہ سات عالم میں۔ قدمت البیہ کے مجرور ہے فی سے داؤد عاطفہ موصولہ فی جارہ ظرفیہ
 مکانیہ الف لام استغنائی أرض اسم مفرد جلد مؤنث لفظی بمعنی پوری زمین مجرور ہے فی سے پہلا
 جار مجرور متعلق پوشیدہ موجود اسم مفعول کا۔ یہ جار مجرور متعلق اول ہے دوسرے پوشیدہ موجود
 کا بن جارہ بیانیہ یا تبعیضیہ۔ ذابۃ۔ اسم فاعل صیغہ واحد مؤنث باب نصر کا۔ دراصل تعادلیہ
 دبت مضاف ثلاثی سے بنا ہے بمعنی۔ زمین کھودنا۔ اکھیرنا۔ روندنا۔ چلنا۔ یہاں آخری معنی میں ہے
 اور مراد ہے ایسا چلنا جس سے زمین پر نشان بن جائے اس لحاظ سے تمام حیوانات دابتہ میں گئے
 کھڑے پرستے اور انسان بھی یہ مکسور ہے من سے۔ یہ جار مجرور متعلق دوم ہے دوسرے موجود
 کا۔ یہ موجود شبہ جملہ اسمیہ ہو کر جملہ ہونا کا اور معطوف ہے پہلے موصولہ کا۔ اسی طرح پہلا
 موجود پوشیدہ اپنے ضمیر مستر نائب فاعل اور متعلق سے مل کر شبہ جملہ ہو کر جملہ ہوا موصول جملہ
 مل کر معطوف علیہ۔ داؤد عاطفہ۔ الْمَلَائِكَةُ الف لام استغنائی ملائکہ اسم جمع مکسر منصوب اس کا واحد ہے
 ملک بمعنی فرشتہ بحالتِ رفع کیونکہ عطف ہے موصولہ پر اور وہ سب سے مل کر فاعل ہے
 یسجد کا۔ داؤد سر جملہ ضمیر مرفوع مفصل مبتدا ہے اس کا مرجع ملائکہ ہے لَا يَسْتَكْبِرُونَ باب
 استفعال کا۔ مضارع منفی بلا معروض صیغہ جمع مذکر غائب۔ ضمیر جمع اس میں مستر ہے۔ اور
 اس کا مرجع ملائکہ ہے فاعل ہے اس کا۔ مصدر ہے استکبار بمعنی غرور کرنا۔ خود کو بڑا سمجھنا۔
 کبر سے بنا ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے مبتدا کی یخافون رَبَّهُمْ قُلُوبُهُمْ وَيَقُولُونَ مَا يُؤْمَرُونَ وَكَأَنَّ
 اللَّهَ لَا تَتَّخِذُ ذُلًّا لِّلْقَائِنِ الْمُتَنِينَ۔ اِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَإِنَّمَا تَعْبُدُونَ بَابِ فَتَحٍ يَأْسَمِعُ كَامِضٍ ثَبَتِ
 معروض جمع مذکر غائب ضمیر مستر اس کا فاعل ہے۔ خوف الخوف واوی سے بنا ہے رَبِّ اسْمِ
 مفرد جلد اللہ تعالیٰ کا صفاتی نام ہے منسوب ہے مفعول بہ ہے یخافون کا۔ ضمیر ضمیر مجرور متعلق
 مضاف الیہ ہے اس کا مرجع ملائکہ ہے۔ مرکب اضافی مفعول بہ ہے۔ من جارہ بیانیہ فوق اسم ظرف

بمعنی بلندی۔ اوپر۔ استعلا (مرتبہ کی بلندی کے لیے) یہاں آخری معنی میں ہے۔ ہمیشہ مضاف ہوتا ہے اگر مضاف الیہ ظاہر ہو تو اسم متکثر معرب اور اگر محذوف ہو تو نعتہ پر مبنی غیر متکثر ہے۔ مضاف ہے جنم ضمیر جمع مذکر غائب نفی ہے بمعنی اپنے۔ مضاف الیہ ہے۔ مرکب انسانی جار مجرور متعلق ہے سَخَاوَن کا۔ یہ فعل متعدی ید مفعول ہے۔ یہاں مفعول دوم غذاء پوشیدہ ہے عبارت اس طرح سَخَاوَن رَبَّہُمْ عَذَابًا لِّہُمْ عَذَابٌ دَرِیْعٌ ہے۔ اور ایک قول میں۔ یہاں مبن سے پہلے غایا پوشیدہ ہے یہ جار مجرور اُس پوشیدہ کے متعلق ہے اور غایا اسم فاعل جملہ اسمیہ ہو کر حال ہے عذاب کا۔ یَفْعَلُونَ فعل مضارع جمع مذکر غائب ضم ضمیر مستتر کا مرجع ملائکہ ہے باب ۱۲ سے ہے بمعنی حال ہے نام موصول ملاً منصوب کیونکہ مفعول یہ ہے یَفْعَلُونَ کا یَوْمَرُونَ۔ باب افعال کا فعل مضارع مجہول بمعنی حال جمع مذکر غائب ضم ضمیر مستتر اس کا نائب فاعل۔ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مفعول بہ ہوا۔ اُنہ سے مشتق ہے۔ بمعنی حکم دینا۔ حکم دیا جانا ہے۔ واؤ سر جملہ۔ قَالَ فعل ماضی مطلق معروف قول سے بنا بمعنی کہنا۔ فرمانا۔ اللہ اس کا فاعل۔ اسم معرفہ مرفوع جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ لَا تَتَّخِذُوا باب افتعال کا فعل نہی معروف صیغہ جمع مذکر حاضر۔ مصدر ہے اتَّخَذَ۔ أَخَذَ سے بنا ہے۔ بمعنی۔ لینا۔ بنانا۔ قبول کرنا۔ منتخب کرنا۔ عقیدہ رکھنا۔ یہاں آخری معنی مناسب ہیں اَنْتُمْ ضمیر مستتر جمع مذکر حاضر اس کا فاعل۔ جس کا مرجع کفار مکہ مخاطب لوگ یا نام کافر۔ الْہٰٓئِیْنِ۔ اتم ثنیہ۔ واحد ہے اللہ بمعنی مجبور۔ ترجمہ ہے دُو مَجْبُوْرٍ اِثْنٰیْنِ اسم عدد بمعنی دو ہونا۔ جامد معرب متکثر تاکید ہے ماقبل کا اس لیے تابع ہے اعراب میں دونوں لفظ بحالت زبر ہیں۔ موکدہ تاکید مل کر مفعول بہ ہے۔ فعل نہی کا۔ اِنَّمَا۔ اسم حصری۔ متصلہ دو لفظوں سے اِنَّ اِنَّ حرف تحقیق لغو اور اِنَّمَا کا فہ بمعنی فقط (بس) حُوْ ضمیر واحد مذکر غائب مرفوع مفصل ہے۔ اس کا مرجع ہے اللہ مبتدا ہے۔ اللہ اسم مفرد جامد بمعنی مجبور خبر اقل ہے مبتدا کی۔ وَاحِدٌ۔ اسم عددی معرب ہے بمعنی ایک۔ وَحْدٌ کا اسم فاعل ہے یعنی ایک ہی رہنے والا مرفوع ہے خبر دوم ہے حُوْ مبتدا کی۔ ف سببیہ بمعنی لہذا۔ اِیَّایَ۔ یہ دُو لفظ ہیں۔ اِیَّایَ۔ حرف حصر ہے بمعنی ہی۔ اِیَّایَ۔ ضمیر واحد متکثر متصل۔ بحالت فتح ہے کیونکہ اس سے پہلے ایک فعل امر اِنْزِلْ ہوا پوشیدہ ہے۔ یہ اُس کا مفعول بہ ہے۔ دراصل تھا۔ اِنْزِلْ اِیَّایَ اگر یہ فعل ظاہر ہوتا تو اِیَّایَ کے بعد ہوتا۔ جسے ایک نعتہ پہلے لانا منع ہے۔ لیکن پوشیدہ ہو کر پہلے آ سکتا ہے۔ حذف اس لیے کیا گیا کیونکہ یہ مفسر محذوف ہے اور مابعد فعل مفسر ہے۔ ف زائدہ تاکید یہ اِنْزِلْ اِیَّایَ باب فتح کا امر حاضر معروف۔ صیغہ جمع مذکر حاضر۔ اَنْتُمْ ضمیر جمع حاضر۔ پوشیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع کفار ہیں

رُحْبُطٌ سے بنا ہے۔ بمعنی 'محبت' امیر خوف۔ سب کی محبت اور خوف نکال کر ایک سے ڈرنا۔
 جھکنا۔ مرعوب ہونا۔ اسی سے راہب ہے بمعنی اللہ کے لیے اُس کے خوف سے ترک دنیا کرنا۔
 ین۔ واصل تھائی۔ نون وقایہ (بچانے والی) می صنیر واحد متکلم منصوب متصل محذوف ہے اور نون
 کا زیر اُس کی نشانی ہے۔ مفعول پہ ازہبوا۔ متعدي بیک مفعول کا۔ علیحدہ جملہ فعلیہ ہے۔

تفسیر علامہ

اَوَّلَمَ يَرَوْا اِلٰى مَا خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَتِّحُوْا ظِلَالَهُ عَنِ الْيَمِيْنِ
 وَالسَّمَآءِ سُبْحًا اَتَقُوْهُ وَهُمْ لَا يُخْشَوْنَ وَ اللّٰهُ يَسْجُدُ مَا فِي
 السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ مِنْ دَآبَّةٍ وَّ اَنْتَبِكُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ
 ان دنیا والوں نے اللہ کی کمال قدرت میں غور کرتے ہوئے اُن تمام چیزوں کی طرف فکر و تدبر کی نگاہ
 سے نہیں دیکھا جن کو رب تعالیٰ نے بڑے ٹھوس اور مضبوط اور دراز قد جسموں سے پیدا فرمایا یہ منکر
 انسان تو اُن کے سامنے ذرّہ نا چیز ہے اتنی بڑی بڑی اور طاقت والی مخلوق کی حالت یہ ہے کہ بارگاہ
 قدس کی ہیبت اور دہشت و خوف سے اُن کے سائے زمین پر پھیلتے دراز ہوتے ہوئے جھکے
 چلے جاتے ہیں کبھی دائیں طرف جب کہ سورج طلوع میں چڑھتا ہوا اور چاند مشرق میں ڈھلتا ہوا دیکھی
 بائیں طرفوں میں جب کہ سورج مغرب میں ڈھلتا ہو اور چاند فی راتوں میں چاند مغرب میں چڑھتا ہو۔ یہ
 زمین پر اُن تمام استغنیائات جمادات پہاڑ درخت وغیرہ سالیوں کا پھیلنا زمین پر پرانا اللہ تعالیٰ
 جبار و قہار کے لیے سجدہ کرنا ہے۔ اور انتہائی عاجزی انکساری کمزوری کا اظہار ہے۔ اے انسانوں
 یہ استغیا جن کو تم بے جان بے شعور بے عقل خیال کرتے ہو ہر وقت اللہ کے حضور میں عاجز و مسکین
 اور سجدہ ریز نہیں۔ یہی نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کو تمام وہ چیزیں ہر ہر وقت سجدہ کرتی ہیں اور ہیبت الہیہ
 سے تھرتاتی ہوئی نیچے گری پڑی رہتی ہیں جو آسمانوں اور زمین میں ہیں۔ خواہ وہ زمین کے داہرہ جانور اور
 دیو ہیکل حیوانات ہوں یا ہر جگہ کے فرشتے ہوں۔ ان تمام مخلوقات میں سے کوئی بھی کسی وقت بھی
 ذرہ برابر اپنی بڑائی یا غرور و تکبر نہیں بولتا نہ کسی لمحے تکبر کا اظہار کرتا ہے۔ خیال رہے کہ جسم اور سایہ
 دونوں ہی اللہ کی مخلوق ہیں۔ سایہ مثل ہم شکل جسم ہے۔ اور ہر چیز کا سایہ اللہ کی بارگاہ میں سجدہ کرتا
 ہے۔ لیکن کافر کا جسم سجدہ نہیں کرتا۔ سایہ اس کا بھی سجدہ ریز ہے۔ درختوں کا جسم بھی ساجد ہوتا
 سایہ بھی۔ جسم کے سجدے کی حقیقت نظر نہیں آتی۔ مگر سایہ کا زمین پر پھیل کر فنی بن جانا یہ اس کا
 سجدہ ہے زوال کے وقت سکڑ کر چھوٹا ہو جانا یہ سجدہ ہے اٹھنا ہے۔ درختوں کا پھلوں سے لڈکر
 جھکنا یہ سجدہ شکر ہے اور سایہ پھیلنا یہ سجدہ عبادت ہے۔ حیوانات کا ہر وقت منہ نیچے کئے رہنا۔

اور اپنے مالک کی اطاعت میں مستخر رہنا یہ ان کی عبادت اور سجدہ ریزی ہے۔ کیونکہ یہ اطاعت
 اللہ ہی کے حکم سے ہے ورنہ انسان کی کیا ہمت کہ وہ کسی جانور کو مستخر کر سکے۔ دیکھو کبھی پھر
 بھڑ پچھو سانپ کو رب تعالیٰ نے مستخر نہیں کیا تو وہ انسان کو ستانے لگاتے تڑپاتے بلکہ جان سے
 مار ڈالتے ہیں۔ اسی طرح ملائکہ بھی اس کی بارگاہ میں سجدے میں رہتے ہیں۔ لیکن ان تمام سجدوں
 میں سے کسی سجدے کا ثواب نہیں نہ ملے گا۔ سجدوں کا نہ جسمانی سجدہ کا۔ ثواب صرف انسانی جسم
 کے سجدوں کا ہوتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ انسان اور جنات کے جسمانی سجدے اختیاری اور
 شوق و محبت اور لذت عشق الہی اور اپنے ذوق سے ہوتے ہیں۔ انسان مومن ہزار بار کا وٹو مجبور
 کو توڑ کر رب کی بارگاہ میں سجدہ کرنے بجلا آتا ہے۔ انسانی سجدہ اُس کو مستخر و مجبور کر کے نہیں کرایا گیا۔
 باقی تمام سجدے اضطراری ہیں خواہ ملائکہ کے ہوں یا جمادات نباتات حیوانات کے سجدے
 ہوں۔ یا کسی بھی جسم کے سجدے ہوں۔ اسی وجہ سے کافر یا مومن کو اُس کے سائے کی
 سجدہ ریزی کا ثواب ملے گا۔ کیونکہ وہ اضطراری ہے نہ کہ اختیاری۔ سجدے کا اصل طریقہ زمین پر
 گناہ ہے۔ مجازاً اُجھکنے کو بھی سجدہ کہہ دیا جاتا ہے۔ ہر شریعت میں سجدہ مختلف طریقوں سے زمین پر
 ہوتا رہا مگر اسلامی سجدہ سات اعضا کا زمینی پر گناہ ہے۔ زمین سے مراد ہر وہ جگہ جہاں انسان چل
 پھر سکے۔ خواہ چھت ہو یا ہوائی جہاز یا بحری جہاز یا کشتی وغیرہ یَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ قُدْرَتِهِمْ وَيَقْعَلُونَ
 مَا يُؤْمَرُونَ۔ وَ قَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَٰهَيْنِ اثْنَيْنِ إِشْمًا هُوَ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ فَإِنَّمَا
 فَاَنَّهُ هَبْشُونَ۔ انسان اور جنات کے علاوہ تمام مخلوق اور ان کے سائے نباتات حیوانات جمادات
 اور ان کے سائے۔ ملائکہ و موکلات عرشی و فرشی اور روحانی مخلوق یَخَافُونَ رَبَّهُ رَبُّ تَعَالٰی کا
 خوف اپنے اوپر طاری رکھتے ہیں یا اپنے اوپر غلاب نازل ہونے سے ڈرتے رہتے ہیں۔ یا اپنے
 اوپر قدرت الہیہ اور قوت خداوندی کو ہر وقت موجود دیکھتے ہیں اس لیے لرزتے رہتے ہیں کیونکہ
 جتنا قرب زیادہ ہوتا ہے اتنا ہی تعارف زیادہ اور جتنا تعارف پہچان زیادہ اتنی ہی ہیبت زیادہ
 اور جتنی ہیبت و خوف زیادہ اتنی فرمانبرداری زیادہ اور جتنی فرمانبرداری زیادہ اتنی ہی شان زیادہ۔
 جس کو اپنی کمزوری کا پتہ ہو وہ عاجز ہوتا ہے۔ اور عاجزی والا تکبر نہیں کر سکتا۔ اس لیے آسمان
 زمین کی مخلوق تکبر نہیں کرتے کہ وہ ڈرتے ہیں اپنے اللہ تعالیٰ سے۔ یہی خوف الہی ان سے
 فرمانبرداری کراتا ہے اور اسی بنا پر دَٰعِيُوْنَ مَرْدُوْنَ اور فُرَا کَرْتِے ہیں جو ان کو حکم دیا جاتا ہے
 خیال رہے کہ جمادات نباتات حیوانات اور تمام انسانات جسم کثیف ہیں اور صرف جسم کثیف کا سایہ ہوتا

ہے ان کے علاوہ جنات اور ملائکہ نار و نور۔ روح۔ یہ اجسام لطیف ہیں ان کے سایہ نہیں ہوتے بلکہ اصل حقیقت میں یہ خود مثل سایہ ہوتے ہیں جب اپنی شکل میں نظر آئیں تو سائے کی طرح ہی ہوتے ہیں۔ سائے کی تقریباً تمام خصوصیات ان میں موجود ہوتی ہیں۔ سایہ بھی قدرت کا عجیب حیرت انگیز شاہکار ہے۔ محققین اور موفیاء عرفان کے علاوہ فلاسفہ اور سائنس دانوں منطقیوں اور جادو کے سفلی علم والوں نے بھی سایہ کی بہت مختصر عقول صفات بیان کی ہیں۔ ۱۔ سایہ بھی توحید باری تعالیٰ اور رب تعالیٰ کی خالقیت مالکیت اور تدبیر الہی کی عظیم نشان دہی ہے۔ اس کا اٹھنا۔ اس کا بڑھنا۔ اس کا گھٹنا۔ اس کا پھیلنا۔ اس کا کھڑا ہونا ٹھیکنا۔ اس کا مچکنا۔ کبھی بائیں ہونا۔ کبھی دائیں ہونا۔ پھر کبھی بالکل پیروں میں ہونا۔ اور پھر کبھی غائب ہونا یہ ایسا مسلسل قانون الہیہ ہے جو ہر موسم میں یکساں تاقیامت جاری ہے۔ عالم انسانیت کے لیے یہ ایک پائدار گھڑی ٹائم پیس اور علم الساعت ہے ۲۔ سایہ اجسام پر سے نظام شمسی کا شاندار آئینہ ہے۔ سورج کی رفتار۔ سورج کا طلوع۔ غروب۔ زوال۔ غروب۔ سب کچھ اسی آئینہ قدرت میں دیکھا جاسکتا ہے ۳۔ سائنس کی پیشتر شمسی ایجادات اسی سایہ کے ذریعہ ہوئیں۔ جن میں پہلے دھوپ گھڑی پھر موجودہ گھڑی بھی شامل ہے آج کے دور میں بھی اکثر لوگ اسی سایہ سے دن کی مقدار کا اندازہ لگاتے ہیں پھر یہ سایہ ہر شخص کے پاس ہے اسی پر اگر انسان نور کرے تو بدتر کائنات جہنم جلاکہ کی عظمت توحید کا ایمان مل جاتا ہے۔ ۴۔ دانائے سفلی کہتے ہیں کہ سایہ سایہ والے کے مثل ہوتا ہے۔ غالباً اسی لیے آقاؐ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ نہ تھا۔ کیونکہ آپ کی مثل کوئی ہو ہی نہیں سکتا۔ ۵۔ سایہ اپنے جسم کا موکل ہوتا ہے۔ جادو کے ذریعے اس کو وقتی طور پر اپنے سے جدا کر کے بہت سے کام لیے جاسکتے ہیں ۶۔ سایہ بھی اللہ کے بندوں میں سے ایک بندہ ہے۔ اسی کے حکم سے گھٹا بڑھتا اور غائب ہوتا ہے۔ ۷۔ سایہ جسم لطیف ہے۔ اور تمام اجسام لطیف کی طرح نہ اس کو پکڑا جاسکتا ہے نہ ہتھیاروں سے اس کو مارا جاسکتا ہے ۸۔ بعض علوم سفلیہ کے ذریعے اپنے یا دوسرے حیوانی سائے کو عارضی مشکل کیا جاسکتا ہے ۹۔ سایہ میں بوجھ نہیں ہوتا۔ ۱۰۔ جنات اور ملائکہ بھی بوجھ نہیں رکھتے۔ اسی لیے کاتبین ملائکہ انسان پر بیٹھے رہتے ہیں مگر محسوس بھی نہیں ہوتا۔ اسی طرح جنات کا سایہ انسان کو ہو جاتا ہے۔ اسی لیے اصطلاح میں جنات کا سایہ کہا جاتا ہے۔ ۱۱۔ بعض جادوگر یا علم روحانی والے کسی گھریا کسی جسم پر قابض ہو جاتے ہیں۔ وہ ان کے سائے ہی ہوتے ہیں خود اپنے گھر بیٹھے ہوتے ہیں۔ سایہ ہر جگہ پھرتا ہے مگر یہ لازمی شرط ہے کہ جسم اس وقت تک ایک ہی جگہ اپنے مراقبے یا کنڈل میں رہے۔ اگر جسم چلے

گا تو سایہ کا محل ختم ہو جائے گا۔ عبادِ جادو یا نورانی علم کے ذریعے ایک جسم کے سینکڑوں بلکہ لاکھوں سائے بنائے جاسکتے ہیں۔ اور سب سے کام لیا جاسکتا ہے۔ اسی کو جسم مثالی کہتے ہیں عبادِ بعض نیک بندوں کے سائے اُن کی وفات کے بعد اُن کی قبر پر مجاور بن کر تاقیامت اُن کے اوراد پڑھتے رہتے ہیں۔ عبادِ سایہ جب مؤکل بن جاتا ہے تو اُس کی رفتار ہوا سے زیادہ تیز ہوتی ہے۔ اور اُن واحد میں لاکھوں میل کا سفر کر لیتا ہے بعض صوفیا فرماتے ہیں کہ اصف بن برخیا کا سایہ ہی تختِ بلقیس اٹھا کر لایا تھا۔ آصف کے حکم سے رضی اللہ عنہ ۱۵ اسی روایت کی بنا پر کہتے ہیں کہ سایہ کے عمل سے سایہ والے کو عذاب یا ثواب ہوتا ہے قدرت کی ان تمام اشیاء کا خالق وہی وحدہ لا شریک باری تعالیٰ ہے۔ اسی لیے وَكَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُ ذُرًّا أَلْفًا شَنِينًا الشَّيْنُ الشَّرُّ کَرِيمٌ نے فرمایا۔ اے انسانو! ڈرو! مجود نہ بناؤ۔ اگر یہ تمہیں منسی ہے تو معنی ہے کہ ایک سے زیادہ مجود نہ بناؤ۔ یعنی یہ عقیدہ نہ رکھو کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی کہیں کسی کے لیے مجود ہے۔ تب یہ جھڑک والا حکم تمام مشرکین کو شامل ہے۔ خواہ ہندو ہوں یا مشرکین عرب ایک یا دو بت کا پجاری یا تین ستو سا ٹھہرتا پوجنے والا۔ ستارہ۔ سورج۔ چاند یا آگ پرست۔ یا بند پر پیل گائے کا پجاری۔ اور اگر یہ تمہیں اپنے اصلی معنی میں ہو یعنی عودی۔ تب اس کا معنی ہے ڈرو مجود نہ بناؤ اور یہ خطاب صرف یہود و نصاریٰ کو ہے جن نادانوں نے اللہ کے علاوہ ایک اور مجود روح القدس کو بنالیا اور دوسرا مجود حضرت عزیر علیہ السلام کو یہودیوں نے حضرت مسیح علیہ السلام کو عیسائیوں نے بنالیا یہ سب عقیدے کفر و شرک اور باطل ہیں اس لیے کہ اِنَّهَا هُوَ الْاِلٰهٌ وَاحِدٌ مجود حقیقی تو فقط وہی ایک اللہ ہے۔ اور میری ذات ہی چونکہ قوت طاقت بڑائی والی ہے۔ قَائِلًا فَارَقُبُونِ پس مجھ سے ہی خوف جھجک شرم احترام سدا قائم رکھو اور میری شریعت طریقت کے خلاف کسی کی بات نہ مانو۔ کسی کی نارنگی کی پرواہ مت کرو نہ کسی کے ظلم و ایذا سے ڈرو نہ تمام ظلم و تکالیف عارضی چند منٹ ہی بس دائمی عذاب سے بچنے کی کوشش کرو۔ اَللّٰهُمَّ وَفِّقْنَا وَارْزُقْنَا وَلَا تَسْلِطْ عَلَيْنَا يٰ ذِي الْاَرْحَامِ وَلَا تَخْشِنَا۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ بندے کو صرف اعمالِ خیر و شر کا اختیار دیا گیا ہے اس کے علاوہ بندے کو کسی چیز پر کوئی اختیار نہیں بلکہ بندہ اتنا بے بس اور مجبور ہے کہ اپنے اُشیائے عالمِ درختوں وغیرہ کے سائے بدلتے پر بھی قدرت نہیں رکھتا یہ بھی نہیں کر سکتا کہ جس وقت مغرب میں سایہ کسی شے کا ہو تو موڑ کر مشرق یا شمال میں کر دے اتنے عاجز و عاجزی انگاری اور سجدہ

ریزی ہی اچھی ہے۔ اکڑ وغرور سجتا نہیں۔ یہ فائدہ یتَقَيُّوْا ظِلُّهُ ۱۱ سے حاصل ہوا۔
 دوسرا فائدہ۔ مخلوقات البیہ میں صرف انسان اور جنات ہی مغرور سرکش اور نافرمان کافر ہوئے
 حالانکہ زمین کی ساری مخلوق حیوانی میں انسان اور عالم بالا کی ساری مخلوق میں جنات سب سے کمزور مخلوق ہے بلکہ جنات تو نیک
 انسانوں سے بھی کمزور ہیں۔ کمزوری و ذلت کے باوجود اتنی اکڑ اور سرکشی ہے یہ فائدہ وَمَا فِي الْأَرْضِ
 مِنْ دَابَّةٍ اِلَّا مِنْهُ سے حاصل ہوا۔ ذابۃ کا ذکر انسان کو بندوبست کرنے کے لیے اور دَابَّةٍ کا ذکر جنات
 کے بندوبست کے لیے ارشاد ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ جس طرح تمام انسان اشرف المخلوق ہیں اسی طرح ملائکہ
 تمام مخلوق سے افضل ہیں۔ گویا کہ اشرفیت انسان کو اور افضلیت ملائکہ کو عطا ہوئی اب افضل
 ملائکہ ہی ہوگا جو ملائکہ سے زیادہ عبادت و ریاضت کرے گا۔ یہ فائدہ مِنْ دَابَّةٍ کے ساتھ ملائکہ
 کا ذکر خصوصیت کے ساتھ کرنے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن | ان آیات طہیات سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔
 پہلا مسئلہ۔ تمام انسان غوث و قطب علماء وغیرہم امر اور نہی کے مکلف ہیں
 مگر ملائکہ اور انبیاء عظام صرف امر کے مکلف ہیں۔ نہی اور ممنوعہ چیزوں کے مکلف نہیں اس لیے
 کہ یہ سب ملائکہ اور انبیاء علیہم السلام معصوم ہوتے ہیں اور معصوم گناہ کرنے پر قادر ہی نہیں
 ہوتے۔ امر میں مکلف ہونے کا معنی یہ نہیں کہ ان سے جبراً کرایا جاتا ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ ان کو
 کرنے والے کام کی فہرست سنائی جاتی ہے کہ یہ کرد۔ وہ کرو۔ جس عبادت کے مکلف فرشتے ہیں
 وہ افعال انسانی عبادت سے جدا ہیں۔ یہ مسئلہ وَيَتَّبِعُونَ مَا يُوْمَرُونَ سے مستنبط ہوا۔
 دوسرا مسئلہ۔ توحید باری اور رسالت مصطفویٰ ایسا علم حکم ہے جس کے مکلف تمام ملائکہ۔ تمام جن انس
 اور تمام مخلوق جمادات و نباتات ہیں۔ یہ مسئلہ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا الْاِلٰهَ اٰلِهَةً اِغْوٰی قَوْلَهُ الْاِنۡ شِئۡنَا لَفَنَزَّلُ الْوَحۡیَ اِلَیَّ بِالۡسَّحَابِ الْمُنۡزِلِ اِیۡنۡ لَّعَلَّہُمْ یَعۡقِلُوۡنَ سے مستنبط ہوا۔
 تیسرا مسئلہ۔ یہ مسئلہ کہلوانے سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات | یہاں چند اعتراض پڑتے ہیں۔
 پہلا اعتراض۔ آپ کی تفسیر اور مایوْمَرُونَ کی آیت سے ثابت ہو رہا
 ہے کہ ملائکہ مکرم شرعی جرم اور اس کی نافرمانی کر ہی نہیں سکتے۔ مگر باروت ماروت دو فرشتوں نے
 نافرمانی اور جرم کیا۔ جواب۔ ملائکہ اور دیگر معصومین کی نافرمانی کی جرئت نہ کر سکتا ان کی عصمت کی وجہ
 سے ہے جب تک عصمت موجود ہے وہ گناہ پر قادر نہیں ان میں گناہ کا مادہ ہی نہیں ہے یہ کہیں
 یہ عدم قدرت ممتنع بالغیر ہے۔ اگر عصمت ختم کر دی جائے تو گناہ کر سکتے ہیں باروت ماروت سے

جب عصمت ختم ہوئی ان کے اندر گناہ کی قدرت پیدا کی گئی تب انہوں نے جرم کیا۔ دیگر ملائکہ میں یہ قدرت موجود ہی نہیں۔ عصمت کا معنی ہی یہ ہے کہ گناہ کا مادہ ان میں نہیں ہے۔ دوئم اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا فَإِنَّمَا يَفْقَهُ تَلْوِينَ یعنی مومن کو فقط اللہ سے ہی ڈرنا چاہیئے۔ تو جو شخص حاکم یا دشاہ سے یا سانپ پھوسے ڈرتا ہے وہ مومن نہ رہا۔ جواب۔ اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ یہاں ڈر سے مراد اُلُوہیت کا خوف ہے یعنی جس طرح مشرک ہندو۔ کافر لوگ بتوں سے گائے پیل اور چاند سورج سے ڈرتے ہیں اسی طرح معبود سمجھ کر ان کا خوف رکھنا مشرک ہے وہ خوف صرف رب تعالیٰ کا چاہیئے۔ دوم یہ کہ وہ خوف جو طاعت الہی سے روک دے وہ منع ہے۔ مثلاً بادشاہ کے خوف سے نماز روزہ چھوڑ دیا۔ یہ خوف ایمان ختم کر دے گا۔ اور ایسا ڈرنے والا مومن کہلانے کا حق دار نہیں۔

ثالث اعتراض۔ سجدہ کرنا عبادت ہے اور ہر عبادت پر ثواب ہے تو چاہیئے کہ درختوں کو بھی ملے حالانکہ ایسا نہیں کیونکہ ثواب تو محشر کے بعد جنت میں ملے گا مگر انسانوں کے علاوہ زمین کی ساری مخلوق فنا کر دی جائے گی تو پھر جمادات و نباتات کو سجدہ ریزی کا کیا فائدہ۔؟ جواب۔ سجدہ دو قسم کا ہے ۱۔ سجدہ عبادت۔ یہ انسانوں جنات اور فرشتوں کا ہے ۲۔ سجدہ خضوع و ادب یہ درختوں کا سجدہ ہے۔ اور سجدہ عبادت کا ثواب ہوتا ہے نہ کہ سجدہ خضوع خضوع و ہیبت الیہ اور ادب کے سجدے کا۔ سجدہ عبادت کا ثواب انسانوں کو جنت دے کر ملائکہ کو رب تعالیٰ کی خوشنودی دے کر اور جنات کے بارے میں تین نول ہیں۔ ۱۔ ان کو جنت ملے گی ۲۔ ان کو عالم اعراف میں رکھا جائے گا ۳۔ ان کو دنیا میں ملے گا۔ قول کے مطابق اُن کو دنیا میں طاقت اور میدان محشر کی کامیابی اور خوشنودی رب تعالیٰ ہی اُن کا ثواب ہے۔ وَاللّٰهُ دَرَسُوْهُ اَعْلَمُ بِالْعُقُوْبِ پھر تھما اعتراض یہاں فَلَا يَلْبِثُ فِي السَّمٰوٰتِ وَّمَا فِي الْاَرْضِ مِنْ شَيْءٍ یعنی جو ذرات آسمانوں اور زمین میں ہے وہ رب تعالیٰ کو سجدہ کرتا ہے۔ سجدے سے ثبات ہوا کہ تمام ذرات ذی عقل میں شامل ہیں۔ تو چاہیئے تھا کہ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ۔ کہا جائے۔

جواب۔ یہاں مَنْ کہنا مناسب نہ تھا۔ اس لیے کہ لفظ مَنْ میں خصوصیت ہے اور لفظ مَا میں عمومیت ہے۔ اس لیے ما ارشاد ہوا تاکہ ذی عقل اور غیر ذی عقل اور غیر ذوی العقول سب شامل ہو جائیں مانو کہ اپنی عمومیت کی بنا پر دونوں کو شامل ہے۔ اور سجدہ ریزی ذی عقل اسٹیا سے خاص نہیں۔ یہاں یہی بتانا مقصود ہے۔ اسی لیے آسمانوں کا بھی ذکر کیا گیا۔ پانچواں اعتراض۔ کیا دجہ ہے کہ لفظ میں تو واحد لایا گیا مگر لفظ شامل جمع ارشاد ہوا ۱۔ جواب۔ تفسیر کبیر نے اس کے جواب میں چار قول نقل فرمائے ہیں ایک قول یہ کہ لفظ میں اگرچہ واحد ہے مگر مراد جمع ہے۔ جیسے کہ دوسری ایک آیت میں دَيُّوْهُنَّ الذُّبُرُ۔

اور وہ سب لوگ پیٹھ پھیریں گے۔ ظاہر ہے کہ ہمت سے لوگوں کی ایک پیٹھ تو نہیں ہو سکتی۔ مگر لفظِ دبر واحد ہے۔ اس لیے کہ مراد جمع ہے۔ اور ایسا دہاں کیا جاتا ہے جہاں ذاتی طور پر تو وہ چیز کثرت اور جمع میں ہو مگر کیفیتِ مضافی سب کی ایک ہو یا نوعیت ایک ہو تو یہاں چونکہ یمن کی تمام اوقات کیفیات ایک جیسے ہیں لہذا واحد ارشاد ہوا یہی بات دُبر میں ہے۔ مگر شمال ذاتاً صفتاً مختلف ہے اس لیے جمع ہی لفظ اور جمع ہی مراد ہوا۔ دوسرا قول۔ فرآنحوی نے کہا کہ یمن سے مراد ظلال نہیں بلکہ ظلالِ والی شے مراد ہے اور چونکہ شے واحد ہے اسی لیے یمن واحد ہے۔ اور لفظ شمال میں خود سائے مراد ہیں وہ تو جمع ہے لہذا شمال بھی جمع تیسرا قول۔ یہاں اہل عرب کے رواج کا لحاظ رکھا گیا ہے۔ اہل عرب کا رواج ہے کہ جب کبھی ایک چیز کے لیے ڈھونڈنے استعمال کئے جائیں تو ایک سینے کو جمع یولیں گے اور ایک کو واحد۔ تقدم و تاخر یعنی پہلے اور دوسرے کی کوئی پابندی نہیں۔ کبھی پہلے کو واحد دوسرے کو جمع جیسے یہاں۔ اور کبھی پہلے کو جمع دوسرے کو واحد جیسے۔ جَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّجُومَ۔ اور جیسے خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ چوتھا قول۔ یمن واحد ہی ہے۔ مراد میں بھی۔ سینے میں بھی۔ اس لیے کہ یمن شمس سے یمنِ ظلال بنتا ہے۔ اور یمن شمس۔ شرق یعنی طلوع شمس کے مقام کو کہتے ہیں اور طلوع ایک دن میں ایک ہی ہوتا ہے اس لیے یمن ہر دن واحد ہی ہوا۔ لیکن شمال نام ہے اپنی پہلی جگہ سے منحرف ہونے اور ہٹنے کا۔ تو چونکہ انحراف ہر آن دوسرا ہے۔ اس لیے شمال بیشمار ہوئے۔ اسی وجہ سے شمال جمع لایا گیا۔ یہ قول سب میں شاندار ہے۔

چھٹا اعتراض۔ سایوں کا چلنا بڑھنا۔ پھیلنا۔ دائیں بائیں ہونا۔ قدرتِ الہیہ سے نہیں ہے بلکہ سورج کی رفتار سے ہے۔ (دہریہ) جواب۔ مگر سورج کی رفتار تو قدرتِ باری تعالیٰ سے ہے۔ اس لیے کہ جسمِ اشیاء عالم متحرک لذاتہ نہیں کیونکہ اگر حرکت جسم کی علت اور وجہ اُس کی ذات ہوتی تو جب تک ذات باقی سارا جسم متحرک رہتا۔ کسی جنم میں بھی سکون نہ ہوتا۔ مگر ایسا نہیں کسی جسم میں بھی نہ مکمل سکون ہے نہ حرکت۔ پس ثابت ہوا جسمِ عالم کی حرکت و سکون کسی مناجعِ عالم کے قبضہ قدرت میں ہے۔ اور سورج بھی سائے بھی اجسام ہی میں۔ ساتواں اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَهُمْ دَاخِرُونَ۔ اور وہ سائے عاجز ہیں۔ لفظ دَاخِرُونَ جمع مذکر سالم ہے۔ اور نحوی قانون کے مطابق جمع مذکر سالم عقل والوں کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ لیکن نباتات اور نباتات کے سائے عقل والے نہیں ہیں تو اُن کے لیے یہ میخ کیوں استعمال کیا گیا۔ جواب۔ اس لیے کہ دَاخِرُونَ میں سجدہ کرنے اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں عاجزی کرنے کا ذکر ہے۔ اور یہ کام اہل عقل کہے تو چونکہ کام ذوی العقول کا ہے اس لیے۔ جمع سالم کا میخ

استعمال کیا گیا کام کی نسبت سے اٹھواں اعتراض - یہاں فرمایا گیا لَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَٰ الْفَنِّينَ - الْهَوَىَٰ کا ترجمہ ہے دُعا و معبود اور اَتَنِین کا ترجمہ بھی ہے دُعا - تو جب الْهَوَىَٰ کہنے سے ہی مطلب حاصل ہو گیا تھا پھر اَتَنِین کہنے کی کیا ضرورت تھی - یہ لفظ زائد ہو گیا - جواب - تفسیر کبیر نے اس کے جواب میں بھی تین قول نقل کئے ہیں -

۱۔ چونکہ معبود کو دو سمجھنا یا دو چیزوں کو معبود کہنا بہت ہی نفرت والا عقیدہ ہے سخت جرم ہے اس لیے اس کی قباحت برائی اور نفرت سمجھانے کے لیے تاکید کرتے ہوئے الْهَوَىَٰ کے بعد اَتَنِین ارشاد ہوا - ۲۔ دراصل یہ عبارت تقدّم و تاخر سے تھی کہ اَتَنِین الْهَوَىَٰ تھا - یعنی اسے لوگوں کو سمجھی تم ایک سے زیادہ کو معبود نہ سمجھو - ایک سے زیادہ جو کم از کم تعداد ہے وہ دُعا ہیں - تو دُعا کو بھی معبود نہ بناؤ - تو زیادہ اٹھ نو دس - تو بہت ہی بد عقیدہ ہے الْهَوَىَٰ کو پہلے ارشاد فرمانے سے حصر کا فائدہ ہوا کہ دو ٹی صرف الْهَوَىَٰ میں ممنوع ہے اور کسی میں منع نہیں - ۳۔ الْهَوَىَٰ لفظ تو ایک ہے مگر دُعا چیزیں بتاتا ہے ایک ثبوتِ الہ اور دوم ثبوتِ تعدّد - تو جب الْهَوَىَٰ فرمایا - اس سے یہ نہ معلوم ہوا کہ ثبوتِ الہ کی مانعیت ہے یا ثبوتِ تعدّد کی یا دونوں کی - اس لیے الْهَوَىَٰ کے بعد اَتَنِین کہنا بہت ضروری ہوا تاکہ پتہ لگے کہ صرف تعدّد کی مانعیت ہے - نواں اعتراض - یہاں فرمایا گیا اَوْ لَمْ يَخْلُقْنَا اِلٰی مَا خَلَقَ اللّٰهُ کیا انہوں نے دل سے نہیں دیکھا اُس کی طرف جس کو پیدا کیا اللہ تعالیٰ نے (الخ) - یہاں فرمانا چاہیے تھا اَوْ لَمْ يَنْظُرُوْا (الخ) ترجمہ کیا انہوں نے آنکھوں سے نہیں دیکھا - لغوی اور تفسیری اعتبار سے یزوا - مشتق ہے رویت سے اور رویت کا معنی ہے دل سے دیکھنا اگرچہ آنکھیں بند ہوں اسی لیے خواب کو روئی کہا جاتا ہے - جب کہ يَنْظُرُوْا - فَظَرُّ سے بنا ہے جس کا معنی ہے آنکھ سے دیکھنا - اور ظاہری چیز آنکھ سے ہی دیکھی جاتی ہے - جن چیزوں کے سایوں کا ذکر کیا جا رہا ہے وہ سب چیزیں اور ان کے سائے آنکھوں سے دیکھنے والی ظاہر چیزیں ہیں تو اُن کے لیے لفظ رویت کیوں استعمال کیا گیا - جب کہ دکھانا بھی ان لوگوں کو مقصود ہے جن کا دل کفر کے اندھیرے میں ہے اور انہی کا دل کو دل کا اندھا قرار دیا جا چکا ہے - صُفُّ بِكُمْ عُمْہی - یعنی وہ قلبی کانوں کے بہرے قلبی زبان کے گونگے اور دل کی آنکھوں کے اندھے ہیں - جواب - تفسیر نحوی میں اس کا جواب مل کر دیا گیا ہے یہاں اتنا اور سمجھ لو کہ رویت کے معنی دل کی آنکھوں سے دیکھنا نہیں - دیکھو حدیث پاک میں آتا ہے - صُمْوْا لِقَوْلِ رَبِّكُمْ اَوْ فُطِرُوْا لِقَوْلِ رَبِّكُمْ چاند دیکھو تو درزے شروع کر دو اور چاند دیکھو تو درزے ختم کر دو یہاں آنکھ سے چاند دیکھنا مراد ہے نیز حدیث پاک میں واقعہ معراج میں ارشاد نبوی ہے -

رَأَيْتُ دَقِيقًا أَحْسَنَ صُورَةً - میں نے اپنے رب تعالیٰ کو بہت صاف صورت میں دیکھا - یعنی صاف طور پر۔ اسی طرح ارشاد ہے - مِمَّنْ رَأَىٰ فَقَدْ رَأَىٰ الْحَقَّ - جس نے مجھ کو دیکھا اس نے حق تعالیٰ کو دیکھا اگر بقول معترض رویت کے معنی صرف دل سے دیکھنا ہوتا تو مطلب یہ ہوا کہ اگر کوئی شخص خواب میں رمضان شریف کا چاند کبھی کسی مہینے دیکھ لے تو اس پر رمضان فرض ہو گیا حالانکہ ایسا نہیں۔ خواب کو جو رویا کہا جاتا ہے تو وہ اس معنی میں ہے کہ انسان کی اصلی جسمانی آنکھ اور بصارت سر کے پچھلی طرف ہے۔ روشنی نظر کامزدہی ہے۔ جب انسان نیند میں محمور ہوتا ہے تو پتلی پچھلی طرف پھر جاتی ہے۔ اور اب آنکھ باطن کی طرف سے دیکھتی ہے۔ تو گویا اسی پتلی کا سامنے سے دیکھنا نظر ہے اور اسی پتلی کا پچھلی طرف سے دیکھنا رویت ہے۔ یہی کیفیت مراقبہ کی نظر بندی میں ہوتا ہے۔ ہر نظر بند کا کامی حال ہے۔ خواہ مسمریزم ہو یا خیال بندی بھی سب کچھ اسی طرح ہے مگر حافی مراقبہ قوت میں سب زیادہ بڑا ہے

تفسیر صوفیانہ

أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَىٰ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَتَّحُونَ أَظُنُّهُ عَنِ الْإِسْمِئِيلِ وَالشَّامَائِيلِ سَجَّدَ لِلَّهِ وَهُمْ لَا آخِذُونَ - وَ لِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَنْثَرِ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ - اس سیرگاہ عالم میں پھرنے والوں نے کیا اس مخلوقات باطنی کی طرف نہیں دیکھا جن کو خالق اسرار اللہ نے خلقت فرمایا۔ وادی جسم کے لطائف سبعة اپنے اجسام لطیفہ کو کبھی قلب میں کی جانب سجدی برتری میں جھکاتے ہیں کبھی حضائل عقل کی جانب یہی وہ باطنی سجدے ہیں جو سموات روحانیہ اور زمین جسمانیہ کی ہر قوت اللہ رب العزت کے آستانہ قدس پر یاد کر رہی ہے اور تمام باطنی طاقتیں عجز سے اوندھی ہیں جسید غفری کے عتابی دابے جنہوں نے اقلک دھرمیں پھیل مچائی ہوئی ہے اُس کے حضور ذلت و عجز کے سجدے کر رہے ہیں۔ اور قرب خاص کے ملائکہ جن میں تمام کائنات کی طاقتیں ہیں وہ بھی اللہ کی بارگاہ سطوت میں کسی بھی تکبر کا دم نہیں مار سکتے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ ہر انسان میں رب تعالیٰ نے گیارہ قوتیں پیدا فرمائی ہیں عا قوت بصارت عا قوت بصیرت عا قوت مزاج عا قوت بری عا قوت لسانی عا قوت جنانی عا قوت تدبیر عا قوت تحریر عا قوت تعبیر عا قوت تخیر عا قوت کبر یہ باطن کے اجسام لطیفہ ہیں۔ بندہ خواہ مومن ہو یا کافر اُس کی یہ قوتیں اپنے عجز میں معبود حقیقی کو ہر اتار چڑھاؤ و نفوذ و سطوت میں اور پھیل کر منیر میں سجدہ کر رہی ہیں۔ عارف کامل کی بصیرت ان سجدوں کو ہمہ وقت دیکھتی ہے اہل معرفت فرماتے ہیں کہ جس طرح ظاہری اُسٹیا کے سامنے ہوتے ہیں اسی طرح باطنی اعضا کے بھی سامنے ہیں اور جس طرح ظاہری سامنے حضور قدس کے سجدہ گیر ہیں اسی طرح باطنی سامنے بھی سجدہ ریز

ہیں عقل کی دھمت۔ آنکھوں کا آنسو۔ قلب کا خوف منیر کا پھٹنا۔ نفس کا کھسیانا۔ روح کا گرگورنا بصیرت کا چمکنا۔ دماغ کا ماؤف ہو جانا یہ سب حضورِ قدس کے سجدے ہیں۔ مگر ظاہری سجدہ عبادتِ رب و ہدِ خلوصِ مومن ہے۔ اہل معرفت کے مشرب میں اللہ سے خلوص یہ ہے کہ بندہ سمجھے مخلوق موجود ہی نہیں ہے۔ ایسے خلوص سے ہی رب کو پایا جاسکتا ہے خلوصِ باطن کا عدل ہے۔ جب دل اللہ کے ساتھ ہو تو کوئی چیز بھی دل سے جدا نہیں ہوتی اور یہ جان رکھو کہ کوئی چیز بھی اُس کے علم سے باہر نہیں مومن اپنے گناہ کو پہاڑ سمجھتا ہے اور منافق گناہ کو کھمی پتھر سمجھتا ہے۔ سجدے کے لیے روزہ طریقت شرط ہے اور روزے کے حفاظت اور حفاظت کے لیے گناہوں سے بچنا شرط ہے **يَعْبُدُونِ مَا يُؤْمَرُونَ**۔ **وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا آلَ إِبْرَاهِيمَ الَّذِينَ إِيْمَنُوا هُمْ إِلَٰهُكُمْ وَاحِدٌ قِيَاسِي فَإِنَّ هَبُوتٍ**۔ راہ طریقت کا مسافر منزلِ قرب کی طرف جتنا بڑھتا جاتا ہے اس میں صفاتِ ملکی پیدا ہوتی جاتی ہیں۔ بندے میں جتنی ملکیت زیادہ ہوگی اتنا ہی قربِ حضورِ بڑھے گا۔ اور جتنا قرب زیادہ ہوگا اتنا ہی اُن کے اوپر خوف زیادہ ہوگا۔ اور جب بندہ صفاتِ اعلیٰ و قُرب نمایا پر پہنچ جاتا ہے تو زمانے کی ولایت اُس کے سپرد کر دی جاتی ہے اور ولایتِ الہیہ کے تمام بوجھ اُس کی لپیٹ میں ہوتے ہیں۔ کائنات کا روحانی انتظام و انصرام اسی کے ذمے ہوتا ہے اہل زمین **إِنَّ مُقَدَّسِينَ** کو اقطابِ عالم کہتے ہیں اور اہل آسمان ان کو مدبراتِ امر کہتے ہیں اور مثل ملائکہ۔ **يَعْبُدُونَ مَا يُؤْمَرُونَ** بن جاتے ہیں۔ ان کی ظاہری باطنی قوت اللہ کے امر میں ہمہ تن مشغول ہوتی ہے صرف جسمانی ڈھانچہ ان کا ہوتا ہے باقی تمام کام رب تعالیٰ کے ہوتے ہیں جس طرح تمام مدبراتِ امر ملائکہ جبرئیل علیہ السلام کے ماتحت ہوتے ہیں اسی طرح تمام جہان کے قلب حضرت غوثِ پاک شہنشاہِ بغداد کے ماتحت ہوتے ہیں اور حضور غوثِ پاک حضرت خضر علیہ السلام کے ماتحت ہیں۔ اور تمام عرشی فرشی نبی کریم رُوف رحیم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ماتحت ہیں۔ تمام اشیاء عالم پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قبضہ و تصرف ہے۔ ولایتِ الہیہ اور مقامِ مدبراتِ اُمی بندے کو عطا کیا جاتا ہے جس کا نفس اتارہ اور قلب منور ایک ہی معبود مطلوب اور مسجود حقیقی کو سجدہ کرنے والے ہوں اسی لیے تمام باطنی قوتوں روحانی جسموں کو روزِ ازل میں ہی حکمِ ربانی عطا ہوا کہ دو معبود نہ بتاؤ۔ ایک جسم باطن میں ایک ہی خواہشِ عبادت قائم رہ سکتی ہے۔ لہذا انوارِ مشاہدات اور وارداتِ تجلیات کے حصول کے لیے بس مجھ سے ہی ڈرو۔ اسی خوف میں سب قوتیں ہیں۔ اور انہی قوتوں میں لذتیں ہیں۔ اس لیے کہ جب صبح وصال کی نسیم جاں فزا سا لکین معرفت کی منزلوں تک پہنچتی ہے جو انتظار کے

ریگستانوں میں پڑے ہوئے ہیں اور شب و صبح کا خیال جب ان لوگوں کی مٹی لڈت کی خوابگاہوں میں آتا ہے جو بجز و فراق کے سوگر ہو گئے ہیں۔ اور جب روح عاشق خبر وصال دریافت کرنے کے لیے پابریکاب ہوتی ہے۔ اور طلب کی آنکھیں جلالِ محبوب کی بجائے تڑپ کے آنسوؤں سے سرشار ہو جاتی ہے۔ احوالِ کایمیں قلقلِ لغزشِ سجدہ کے اعتراف میں مشغول ہوتا ہے اور جہتوں کے شمائلِ دروازہٴ معصرت پر قدمِ عجز رکھتے ہیں۔ اور ارادوں کے سمواتِ بلندی عقائد پر ہوش سے خالی ہو جاتے ہیں اور عقل و غیرہ کی ارضِ سجدہٴ عجز کے اشارے کرتی ہے حیرت کے دائرہ اپنے دولتِ اعمال سے پرتست بسترِ اسرار سے دھڑکتا کی یادِ بہاری کے قدموں پر سوار کراتے ہیں۔ اور ملائکہ قلبی لَا یَسْتَكْبِرُونَ کی صدا میں بلند کرتے ہیں۔ تَوَفَعُونَ مَائِدًا مَّوَدُونًا کی بہت سے شاہدا ہیں کھل جاتی ہیں جن کی کیفیت جاننے سے نفسِ مقہوری فکرِ مجھولی اور ذہنِ مجبوری حیران ہو جاتے ہیں تب صوتیِ عرشی سے صدا اُلم یٰبَنِی آتی ہے کہ لَا تَتَّخِذُوا الْاِھْمٰیْنَ اِھْمٰیْن۔ کہ اسے ہوائِ ہوس کے پرستار و باطن و ظاہر کے۔ دنیا و دین کے۔ عقل و قلب کے خوشی و غمی کے۔ تجارت و عبادت کے۔ تدبیر و تقدیر کے سیاست و ریاست کے ڈاڈا الگ الگ معبود نہ جالو۔ کائنات میں ہر سجدے ہر عجز ہر عبادت ہر ریاضت کا مستحق بس ایک ہی معبود ہے۔ تمہاری ہر چیز فقط اسی کے حکم و قانون کے مطابق ہونی چاہیے۔ زندگی کی وار دآ میں اس طرح گزار دو کہ جسم تمہارا ہو قانون رب تعالیٰ کا ہو۔ اور تمہارے اجسام پر نقشہ احمدِ مصطفیٰ کا ہو صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سنتِ مصطفیٰ ہی۔ منزلِ عشقِ الہی کا سراطِ مستقیم ہے۔ تب ان واردات میں ایسے احوال و معانی منکشف ہوتے ہیں جن کی ماہیت عقلِ نفسانی کی سمجھ میں نہیں آ سکتی۔ کبھی مثل برق و دل و جدِ اشتیاق سے پارہ پارہ ہوتا ہے۔ کبھی آفتابِ جلالِ ذات کی تابانی سے روحِ تشنگی حجابِ اور گرمیِ عشق سے تڑپ اٹھتی ہے۔ مگر طالبِ صادق قَائِلًا یَا فَارَھَبُوب کی ہادر اور نوبِ الہی کا لباس پہن کر ہر شئی سے بخوف ہو کر منزلِ مقصود تک قدم بڑھا ہی چلا جاتا ہے۔ اَللّٰھُمَّ ارْزُقْنَا وَاَوْلَادِنَا۔ بِلَذَّتِ سُنَّتِ مِصْطَفٰی صَلی اللہ علیہ وسلم۔

وَلَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَهُ الدِّیْنُ

اور اسی کی ملکیت ہے جو آسمانوں اور جو زمین اور اسی کا حقیقی قانون

اور اسی کا ہے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے اور اسی کی فرماں برداری

وَاصْبِرْ أَفْعَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ ﴿۵۲﴾ وَمَا بِكُمْ مِّنْ

مضبوط ہے کیا پس اللہ کے غیر سے ڈرتے ہو۔ اور جو ہے پاس تمہارے کوئی لازم ہے تو کیا اللہ کے سوا کسی دوسرے سے ڈرو گے اور تمہارے پاس جو

نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ

نفت تو طرف سے اللہ کے ہے پھر جب کبھی پہنچی تم کو تکلیف تو اسی کی طرف نفت ہے سب اللہ کی طرف سے ہے پھر جب تمہیں تکلیف پہنچتی ہے تو اسی کی طرف

تَجَرُّونَ ﴿۵۳﴾ ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ

گرو گزرتے ہو پھر جب اُس نے کھولی الجھن تم سے تو۔ اچانک ایک فرقہ پناہ لے جاتے ہو پھر جب وہ تم سے بُرائی مالدیتا ہے تو تم میں ایک گروہ

مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴿۵۴﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَهُمْ

تم میں سے۔ کہ رب اپنے شرک کرنے لگتے ہیں۔ تاکہ انکار کر ڈالیں کہ اُس جو دیا ہم نے انکو اپنے رب کا شریک ٹھیرانے لگتا ہے کہ ہماری دی نعمتوں کی ناشکری کریں

فَتَمْتَعُوا بِسَوْفٍ تَعْلَمُونَ ﴿۵۵﴾ وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا

لہذا نفع ہے لو پھر عنقریب جان لو گے اور بناتے ہیں وہ لیے اس بُت کے کہ جس کا تو کچھ برتو کہ عنقریب جان جاؤ گے اور انجانی چیزیں کیلئے ہماری دی ہوئی روزی میں سے حصہ

يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ تَاللَّهِ لَتُسْأَلُنَّ

وہود نہیں جانتے حصہ اُس سے جو ہم نے رزق دیا اُن کو قسم اللہ کی یقیناً پوچھے جاؤ گے مقرر کرتے ہیں فلاں قسم تم سے ضرور سوال ہونا ہے۔

عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ ﴿۵۶﴾

تم اُس کے بارے جو افتر بناتے ہو تم۔

جو کچھ جھوٹ باندھتے تھے

تعلق ان آیت کریمہ کا پھیلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

تعلق پہلا تعلق۔ پھیلی آیت میں رب کریم نے فرمایا کہ مجھ سے ہی ڈرو۔ اب ان آیات میں اُس کے دلائل دیئے جا رہے ہیں کہ چونکہ سب کچھ اسی کہے لہذا اسی کی خشیت اور تقوے کے ذریعے اُسی کی فرمانبرداری ہونے چاہئے گویا کہ پہلی آیات میں دعویٰ تھا اور اب دلیل ہے۔
دوسرا تعلق۔ پھیلی آیات میں فرشتوں کے خوف کا ذکر ہوا کہ وہ اللہ سے ڈرتے ہیں اب ان آیتوں میں بندوں کے خوف کا ذکر ہو رہا ہے کہ تم ڈرو۔ تیسرا تعلق۔ پھیلی آیتوں میں سجدے کو بہت شان سے ذکر کیا گیا اس لیے کہ اصل عبادت سجدہ ہے باقی عبادت اس کی فرع ہیں۔ اب اُس کی وجہ کی طرف اشارہ ہوا کہ سجدے سے تقویٰ اور خوفِ الہی اور خوفِ الہی سے عجز پیدا ہوتا ہے۔ اور یہی اصل عبدیت ہے۔

تفسیر نحوی وَلَكِنَّمَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ قَاصِبًا أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ . وَمَا يَكُ مِنْ نَعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الْعَذَابُ فَأَلَيْهِ تَجَنُّذَن . ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الْعَذَابُ رَأَيْتُمْ أَنَّ كُنتُمْ بِرَبِّكُمْ يَرْحَمُكُمْ يَشِيرُ كُوتَ . واو سر جملہ۔ لام حرف جر ملکیت کا کہ ضمیر واحد مذکر غائب مرجع اللہ تعالیٰ۔ ما اسم موصولہ فی جازہ طرفیہ مکانیہ۔ الف لام استغراقی سموات جمع ہے سماؤ کی بحالت جرہ سے واو عاطفہ الف لام استغراقی ارض اسم مفرد جائد بحالت جرہ سے معطوف سموات پر معطوف علیہ معطوف مجرور ہے متعلق ہے پوشیدہ موجود اسم مفعول کے اور وہ مشبہ جملہ اسمیہ ہو کر صبلہ ہے۔ ما موصولہ اور وہ موصول صلہ فاعل ہے تبت فعل ماضی پوشیدہ کالہ بھی سی کا متعلق ہے۔ واو سر جملہ۔ لام جازہ ملکیت کا کہ ضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ۔ الف لام عہدی دین۔ اسم مفرد جائد ہے اس کی جمع مکثر ہے اذیان۔ چھ معنی میں مستعمل ہے۔ عا اصلی لغوی معنی ہے الہی قانون عا مجازا شریعت عا اطاعت عا مدت عا بدلہ اور جزا عا فرمانبرداری کے لیے بھی آتا ہے یہاں اصل معنی میں عا واصبا۔ باب ضرب کا اسم فاعل صیغہ واحد مذکر۔ وضبت سے بنا ہے بمعنی ہمیشہ

رہنا۔ مضبوط ہونا۔ قابل قبول اور قابل عمل ہونا۔ یہاں ہر معنی درست ہے مامورین للغات میں سخت بیماری کو بھی وصف کیا گیا ہے (منظری) بحالت فتح ہے۔ خبر ہے یکنون فعل ناقص مضارع کی اس کا اسم ہے الذین۔ لہ جاد مجرور اس کا متعلق ہے اصل عبارت ہے یکنون لک الدین واصبنا ایک ترکیب و اصبا حال ہے دین کا اور یکنون پوشیدہ تائید ہے ایک اور ترکیب ہیں ثبت ماضی پوشیدہ ہے۔ اہمزہ استفہام انکاری یا تو یعنی ہے ف تحقیق تعجب کے لیے ہے غیر حرف استثنا مجازی لغو ہے مضاف ہے بحالت نصب ہے۔ مفعول بہ مقدم ہے۔ اللہ مضاف الیہ ہے تشقون۔ باب افتعال فعل مضارع معنی حال صیغہ جمع مذکر حاضر۔ انتم ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع کفار میں۔ مصدر ہے اتقاء بمعنی ڈرنا۔ بچنا خوف کھانا۔ پرہیز گار بننا۔ نافرمانی سے دور رہنا۔ یہاں آخری دو معنی ملتے ہیں۔ تشقون دراصل تمھارے متقیوں پر دوزخ تجتنبون می پر منہم ثقیل تھا ماقبل کو دے دیا دو ساکن جمع ہوئے۔ واؤ لوگ نہیں سکتی کیونکہ علامت جمع ہے۔ ی گر گئی۔ واؤ حالیہ ماضی موصول ب جارہ یعنی عندا (پاس)۔ کم ضمیر جمع مذکر حاضر مرجع تمام انسان یا صرف کفار مکہ مخاطب ہیں۔ جار مجرور متعلق ہے موجود اسم مفعول پوشیدہ کا من جارہ تبعیضیہ یا بیانہ۔ ترجیح دوسرے قول کو ہے۔ یعنی کوئی بھی۔ مراد ہے تمام۔ نعمۃ۔ اسم مفرد جاید مؤنث لفظی ہے۔ ہر آرام اور خوشی دینے والی چیز نعمت ہے نعمت ہونا مخصوص ہے رب تعالیٰ سے۔ یعنی عطا اگرچہ کسی طرف سے مگر اس چیز کا نعمت ہونا (آرام دہ اور خوش کن ہونا) اللہ کی جانب سے ہے۔ اس کی جمع ہے نعم۔ یہ جار مجرور متعلق دوسرے موجود کا۔ اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر جملہ موصول مل کر مبتدا ہوا۔ ف زائدہ بمعنی جزا (مشابہ جزا) کیونکہ مبتدا میں شرط کی جھلک ہے من جارہ ابتداء غایت کے لیے بمعنی طرف سے اللہ مجرور ہے متعلق ہے ثابت پر شبہ کا ثابت شبہ اسمیہ ہو کر خبر ہوئی۔ غم حرف عطف تعقیب تراجی کے لیے۔ مابعد کا عطف ہے ماقبل ناموصولہ پر۔ اذا حرف شرط ظریفہ زانیہ مَسْ۔ باب نصر کا فعل ماضی مطلق صیغہ واحد مذکر غائب مَسْ مضاعف ثلاثی سے بنا ہے بمعنی تھوڑا لگنا۔ چھو جانا۔ کم ضمیر جمع مذکر منصوب متقبل مفعول بہ ہے۔ الف لام عہدی مَسْر۔ اسم مفرد جاید۔ بمعنی تکلیف۔ مصیبت۔ نقصان۔ تنگی گھبراہٹ یہاں ہر معنی درست ہے۔ بحالت رفع فاعل ہے مَسْ کا۔ ف جزائیر الی جارہ انتہا کے لیے ہ ضمیر واحد مذکر غائب مجرور متصل اس کا مرجع ہے اللہ تعالیٰ یہ جار مجرور متعلق مقدم تجسروں۔ باب سجع یا فتح کا۔ فعل مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر حاضر انتم اس کا فاعل پوشیدہ جسر مہمز العین سے بنا ہے۔ یا خاؤا جوف الفی یا جؤوا جوف

داوی سے۔ یعنی۔ خنکار کو گھبرانے کے لیے مسکاری کا شور مچانا منقول اصطلاحی ترجمہ۔ نسیہ یاد کرنا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہوئی۔ شرط و جزا معطوف علیہ مابعد کا۔ ثم حرف عطف اذا حرف شرطیہ کشف۔ باب ضرب کا ماضی مطلق کشف سے بنا ہے بمعنی دور کرنا۔ کھولنا۔ الف لام عہدی ضرب۔ اسم حاصل مصدر بمعنی مصیبت۔ تنگی۔ بحالت نصب مفعول بہ ہے کشف کا۔ عن جارہ مجاوزت زوالی کے لیے ہے کم ضمیر مجرور متصل جمع مذکر حاضر جس کا مرجع کفار مکہ۔ جار مجرور متعلق ہے۔ کشف کا اور یہ سب جملہ فعلیہ بن کر شرط ہوئی۔ اذا۔ مفاعیہ جزائیہ بمعنی اچانک اذا کی تنوین گر گئی اذا شرطیہ کی مناسبت سے۔ فریق۔ اسم مشتق صفت مشبہ مبالغہ کے لیے۔ بمعنی بہت بڑا اگر وہ فرق سے بنا ہے بمعنی جدا ہونا کو ہونا اسی سے فرقہ بمعنی چھوٹا گردہ۔ فریق لفظ واحد ہے معنی جمع ہے جس طرح قوم اس کا جمع ہے فروق یا فرق۔ اور فرقہ کی جمع ہے افرقہ۔ فریق موصوف ہے۔ من تبعضیہ۔ کم ضمیر مجرور جار مجرور متعلق ہے کافر پوشیدہ اسم فاعل کا۔ یہ اپنے فاعل مستر اور متعلق سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہے۔ موصوف صفت جر کر مبتدا ہوا۔ ب جارہ بمعنی منع۔ رب اسم مفرد نام صفاتی ہے اللہ تعالیٰ کا ہم ضمیر کا مرجع فریق ہے مضان ایہ ہے۔ مرکب انسانی جار مجرور ہو کر متعلق مقدم ہے یشرکون باب افعال کا مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب۔ مصدر ہے اشرک۔ بمعنی بت پرستی۔ شرک سے بنا ہے ہم ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے مرجع فریق ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر مبتدا ہوئی۔ مبتدا خبر جملہ اسمیہ ہو کر جزا ہوئی شرط جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو کر معطوف ہوا۔ وہ معطوف ہے۔ ما کا پھر وہ حال ہے تفتنون کے فاعل کا۔ لیکفروا ایما انیبہم فتمتعوا فسوف تعلمون۔ ویجعلون لیمان یعلمون نصیباً متاراً فنبہم تا الله لئن علمت کفرتون۔ لام کے تعلیلہ اگلی عبارت علت ہے یشرکون کی یا لام عاقبت ہے یا لام صیروت یا لام امر سے پہلے قول کو ترجیح ہے اعترضت کا ترجمہ بھی اسی طرف راغب اس میں ان ناصبہ پوشیدہ ہوتا ہے اس نے مضارع کو نصب دیا لہذا یکفروا۔ فعل مضارع مثبت معروف جمع مذکر غائب کی نون اعرابی گر گئی نصب کی وجہ سے باب نصر سے ہے کفروا سے بنا ہے ب جارہ مفعولیت کا آیتنا۔ باب افعال کا ماضی مطلق۔ صیغہ جمع متکلم انی سے بنا ہے بمعنی دینا۔ دلوانا۔ مصدر آشیان۔ ضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ ف حرف تعقیبیہ بلا راجحی یہ اگلی عبارت مقولہ ہے پوشیدہ فعل قل کا۔ کہ دراصل قل فتمتعوا۔ باب تفعّل کا فعل امر۔ توضیح کے لیے ہے۔ منع سے بنا ہے اس کا مصدر ہے تمتع بمعنی نفع حاصل کرنا۔ ف تعقیبیہ بمعنی اثمہ (پھر) سوف۔ حرف تقریب وعید کے لیے ہے تَعْلَمُونَ فعل مضارع

علم سے مشتق ہے بمعنی جانتا۔ محسوس کرنا۔ باب سماع سے ہے صیغہ جمع حاضر۔ اَنْتُمْ ضمیر مستتر کا مرجع
 فریق ہے مخاطب ہے۔ داؤد ابتدائیہ یَجْعَلُوْنَ۔ باب فتح کا مضارع ثبوت معروف جمع غائب یَجْعَلُ
 سے بنا ہے بمعنی بنانا۔ مقرر کرنا۔ مُمْ ضمیر مستتر کا مرجع وہی کفار فریق۔ لام جازہ نفع کا۔ مَأْ اسم موصول
 لَا یَعْلَمُوْنَ۔ اس کا صلہ ہے۔ فعل مضارع علم سے بنا ہے۔ ترجمہ ہے جس کو جانتے تک نہیں۔ موصول
 صلہ مجرور ہو کر متعلق ہے یَفْعَلُوْنَ کا فَصْلًا اسم مصدر ثلاثی یہاں حاصل مصدر ہے بمعنی حصہ۔ بر وزن
 فِعْل۔ نَصَب سے بننا ہے۔ بمعنی ظاہر کرنا۔ ادھر کرنا۔ علیحدہ کر کے اُس کو اس طرح رکھنا کہ دور سے متاز
 نظر آئے۔ اسی معنی سے حصہ کو نصیب کہا جاتا ہے۔ تقدیر اور قسمت کو بھی نصیب اسی معنی میں کہا جاتا
 ہے۔ زبر کو نصیب اسی معنی میں کہا جاتا ہے کہ ادھر ہوتا ہے۔ اسی معنی سے منصب ہے۔ بمعنی درجہ
 عمدہ۔ کیونکہ اس میں بھی بلندی ہوتی ہے۔ مفعول بہ ہے یَجْعَلُوْنَ کا لہذا منفتح ہے۔ مَمَّا۔ مِّنْ جِلْد
 تبعیضیہ۔ مَمَّا موصول۔ رَزَقْنَا۔ باب نصر کا فعل ماضی مطلق ثبوت معروف صیغہ جمع محکم رزق سے بنا ہے
 بمعنی نفع دالی پیر دینا۔ مُمْ ضمیر جمع مذکر غائب منصوب متضلع مفعول بہ ہے رَزَقْنَا کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر
 صلہ ہوا۔ موصول صلہ مجرور ہوا اور متعلق دوم ہے یَجْعَلُوْنَ کا۔ یا متعلق ہے نصیباً مصدر کا۔ اور وہ
 شبہ جملہ ہو کر مفعول بہ ہے۔ ث حرف جر تسمیہ۔ قائم مقام اَقِمْ فعل پوشیدہ کا۔ اللہ مجرور۔ جار مجرور
 متعلق ہے اَقِمْ فعل مضارع مستتر کے وہ جملہ فعلیہ ہو کر قسم ہوتی ث تسمیہ داؤد جارہ تسمیہ کے معنی میں
 ہوتی ہے اور داؤد تسمیہ ب جارہ تسمیہ کے معنی میں ہوتی ہے یکن شحات بصرہ ث کو اصل تسمیہ مانتے
 ہیں اس کی نائب داؤد اور داؤ کی نائب ب جارہ تسمیہ۔ ان کے نزدیک ب جارہ اصلاً تسمیہ نہیں۔ بلکہ اصلاً
 وصل کلام کے لیے ہوتی ہے۔ اور یہ متفقہ قانون ہے کہ ایک چیز دو معنی میں اصل نہیں ہو سکتی۔ یہی وجہ
 ہے ث تسمیہ جارہ صرف قسم کے لیے ہی آتی ہے بخلاف ب کے۔ اسی طرح داؤد جارہ بھی ث کی نیابت
 میں صرف قسم کے لیے ہے۔ ث جارہ صرف لفظ اللہ پر آ سکتی ہے۔ بخلاف داؤد جارہ کے حالانکہ اصل قسم
 اللہ کی ہے۔ اس لیے بھی ث اصل ہوئی داؤد نائب لَنْتَشَلَّنَّ فعل مضارع لام تاکید بانون تاکید ثقیلہ بمعنی
 مستقبل جمہول صیغہ جمع مذکر حاضر۔ اَنْتُمْ ضمیر حاضر مستتر اس کا نائب فاعل سَأَلْتُ سے بنا ہے۔ باب فتح سے
 ہے۔ بمعنی پوچھا یا۔ گرفت یا محاسبہ یا محاکمہ کیا جانا۔ عَنْ جارہ بمعنی انی (یعنی بارے میں) ماموصولہ
 كُنْتُمْ تَفْتَرُوْنَ فعل ماضی ناقص۔ (استمراری) صیغہ جمع مذکر حاضر۔ مصدر ہے افْتَرَأْتُ۔ باب افتعال سے
 بمعنی بنا دے کرنا۔ جھوٹی باتیں بنانا۔ کسی کی طرف منسوب کرنا (بہتان باندھنا)۔ اَنْتُمْ ضمیر مستتر اس کا
 فاعل ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ اور موصول بدل کر مجرور جار مجرور متعلق ہے لَنْتَشَلَّنَّ کا وہ جملہ فعلیہ

ہو کر جواب قسم اپنے جواب سے مل کر جملہ قسمیہ ہوا۔

تفسیر عالم سائنس

وَلَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ
وَمَا يَكْفُرُ مِنْ يَعْنَمَةٍ قَالُوا شَرٌّ لَكُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا
فِي اللَّهِ تَجَفَّرُونَ - اللہ واحد کی موجودیت حق ہے اس کے کروڑوں دلائل

کے علاوہ اور یہ بھی بہت بڑی دلیل ہے کہ اُمی کا ہے وہ تمام جو پورے آسمانوں میں ہے اور جو ساری
رضے زمین میں ظاہر و باطن میں ہے۔ ہر شے پر اُس کا قبضہ مکتل ہے۔ کسی شخص کے کسی چیز پر قبضے کا طرح
سے ہو سکتے ہیں۔ غضب سے۔ اور یہ حرام ہے۔ ملکیت سے۔ یہ صفت بہت سی مخلوق کو حاصل ہے
عبدیت (غلامیت) سے۔ یہ بھی بہت سوں کو حاصل ہو سکتی ہے اور ہوتی رہی ہے۔ مخلوقیت
سے۔ یہ صورت خاص ہے رب تعالیٰ کے لیے۔ کسی بھی شخص کو یہ صفت کسی معنی میں حاصل نہیں باری تعالیٰ
کے لیے کسی چیز کا غضب محال بالذات ہے۔ اس لیے کہ وہ ملکیت غیر میں ہوتا ہے اور یہاں آسمان و
زمین کی کسی چیز میں ملکیت غیر ہے ہی نہیں۔ ہر شے پر اسی کی حقیقی ذاتی ملکیت ہے۔ باقی اشیاء میں
تینوں قسم کے قبضے صرف رب تعالیٰ کے لیے ہیں کسی مخلوق کی یہ نشان نہیں۔ اور جس کا ذاتی تینوں قسم کا
قبضہ ہو وہی مجبور ہو سکتا ہے۔ ان تینوں میں سب سے بڑی صفت خلق ہونا ہے۔ کسی کو رب تعالیٰ کے
سوا خلق نہیں کہا جاسکتا۔ بعض جاہل گمراہ قائم اعظم محمد علی جناح کو معاذ اللہ پاکستان کا خالق کہہ دیتے ہیں۔
اسی طرح شاعرین کو ان کے اشعار کا خالق کہہ دیا جاتا ہے سب شکر کیہ الفاظ ہیں مجھ کو حیرانی ہے کہ یہ وہابی دیوبندی
جو نعت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر شان کو شکر کہہ دیتے ہیں نعت خوانی کی مخالفت کرتے ہیں۔ یہاں
حکومت کے ڈر سے کچھ نہیں بولتے۔ اَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ اسے نام کے توحید یو کیا غیر اللہ سے ڈرتے ہو۔
یہ تو فقط ایک مثال ہے ورنہ ان لوگوں کا غیر خدا کے دروازوں پر جانا اور اُس سے ڈرنا تو مشہور زمانہ ہے
ان کے خود ساختہ عقیدے میں عید میلاد کا جلوس و جلسہ جشنی شرک ہے لیکن جب حکومت نے منایا
تو سب سے آگے آگے۔ امام ضامن باندھنا شرک ہے لیکن جب صدر ایوب امریکہ گئے تو ان کے ایک
بڑے تھانوی صاحب نے خود اپنے ہاتھ سے صدر کو باندھا تمام کائنات میں اُس کا دین شریعت قانون الہی
نیسلے ہر فرد پر غالب ہیں۔ پھر کسی غیر اللہ سے ڈرنے کی کیا وجہ۔ یہ حقیقت ہے کہ ایک دل میں ڈر ڈر جمع
ہیں ہو سکتے۔ اگر بندے کے دل میں رب تعالیٰ کا خوف ہو شرم نبی ہو شریعت کا احترام ہو تو پھر کسی دنیا دار
یا جن بھوت درندے چرندے کا خوف اُس کے دل میں نہیں آسکتا یہ ادھر ادھر کا خوف تب ہی دل میں
آتا ہے جب خوف الہی میں کسی طرح کی کمی ہو۔ خوف رعب۔ تقویٰ۔ خشیت چاروں کا معنی ڈرنا ہے۔

مگر فرق یہ ہے کہ مطلقاً ڈر ہر قسم کا۔ خوف ہے۔ دبدبہ اور ہیبت کا ڈر رہب ہے۔ حکم کو ماننا اور حکم عدولی سے ڈرنا تقویٰ ہے۔ کسی کی قوت اور اپنی کمزوری کو پہنچاتے ہوئے اس سے ڈرنا خشیت ہے۔ دنیوی لحاظ سے تو کسی کا فقط رہب ہوتا ہے کسی کا فقط رہب۔ خشیت ہے۔ ظاہری امیری دولت حکومت کی وجہ سے کسی کا فقط خشیت یا خوف نہ مگر کامل مومن اور عارف وہ ہے جس کے دل میں اللہ تعالیٰ کا خوف۔ رہب خشیت۔ تقویٰ سب کچھ ہو۔ اس لیے کہ انسان تو تمہارے پاس جو بھی کسی طرف سے کوئی اچھی مفید چیز آتی ہے وہ اللہ ہی کے پاس سے عطا ہوتی ہے صرف راستے مختلف ہیں۔ بلکہ دنیا کی اسٹیپا کو تھکے لیے نعمت اور فائدہ مند بنانا بھی اسی کا کرم ہے۔ ورنہ یہ ہی چیزیں تمہارے لیے زہر قاتل بھی بن سکتی ہیں اے شرک کرنے والو کبھی یہ غور نہیں کرتے کہ عطا و نعمت بھی اسی کی طرف سے اور ذرائع مصائب و بلا بھی اسی کی طرف سے ہے تم نے بارہا مصیبتوں سے پریشان ہو کر اسی کے آگے فریاد کی۔ جب کبھی تم کو کسی بیماری۔ درد تکلیف۔ ظلم و ستم یا دشمن نے گھیرا تو اسی کی بارگاہ میں تم ہائے ہائے فریاد فریاد کرتے ہوئے روئے۔ چیخے ٹھپے۔ اور یہی دعائیں مانگیں کہ اُدپر والے سُن لے مدد فرما دے۔

مصیبت دور کر دے۔ پھر تم کو مندر۔ اور بُت۔ گائے۔ بندہ۔ پیل۔ دیوی۔ دیوتا سب بھول جاتے ہیں۔ اور اللہ کے ولیوں کے مزارات کی طرف دوڑ پڑتے ہو۔ کیونکہ سچ سمجھتے ہو کہ اللہ کی بخشش و عطا۔ کرم و سخا کے آستانے یہی مقدس مقامات ہیں۔ اور رحمت الہی کے اسٹیشن یہی ہیں۔

اِذَا كَشَفَ الضُّرَّ عَنْكُمْ اِذَا فَرِحْتُمْ مِنْكُمْ بِرَبِّكُمْ يُخْشِعْ كُنْزَكُمْ وَيَايَمًا اَتَيْنَهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَمَنْ تَعْلَمُونَ لِمَا لَا يَعْزِمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ۔

پھر جب اُسی رب کریم نے کھول دی دور فرمادی وہ بیماری۔ بلا۔ مصیبت۔ درد تکلیف۔ بلا وسیلہ یا دوائی تعویذ دم درمدا اور ولی نبی کی دعا کے دیلے سے۔ تو اچانک فوراً ہی بلا سوچے سمجھے بغیر احسان مانے تم انسانوں میں سے ایک گروہ مشرکین لوگ جو پہلے بھی مشرک دُبت پرست ہی تھے پھر اپنے بندوں کی طرف بھاگ جلتے ہیں اور حسب سابق شرک کی پوجا پاٹ میں مشغول ہو جاتے ہیں۔ انہیں بھول ہی جاتا ہے کہ ہم کسی مصیبت میں اللہ کے ولیوں کے آستانے پر گئے تھے وہاں مسلمانوں کے رب تعالیٰ سے رو کر فریاد کی تھی اور سب لوگوں نے ہم کو اُن آستانوں پر حاضر دیکھا تھا۔ اُس مصیبت میں یہ بُت ذرا کام نہ آئے تھے۔ علامہ احمد حسن نورانی نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ کفار ہندو سکھ تو مصیبت کے وقت مزارات اولیاء اللہ پر حاضری دے کر مشکل کشائی چاہتے ہیں اور اُن کی مشکلیں حل ہوتی ہیں مگر محمد تعالیٰ کوئی مسلمان کبھی کسی مصیبت میں غیر اللہ کے پاس فریاد دے کر نہ گیا کسی نے

مسلمان کو کبھی کسی مندر میں نہیں دیکھا۔ مسلمان کتنا ہی جاہل گنوار ہو وہ اپنی فریادیں اللہ کے اہنوں کے پاس ہی لے کر جاتا ہے اور فائدہ پاتا ہے۔ اس لیے کہ وہ اتنا ضرور جانتا ہے کہ اولیاء اللہ کے مزارات پر جانا شرک نہیں عین توحید ہے۔ ہاں مندروں میں جانا شرک حقیقی ہے۔ اور یہ واقعہ ہے کہ مندروں بتوں سے مانگنے سے خود مشرک کو بھی کچھ نہیں ملتا ورنہ وہ مصیبت میں مندر کو چھوڑ کر مزارات کی طرف نہ آتا۔ اور کفار کا اپنے بتوں کو چھوڑ کر اللہ سے فریاد کرنا شروع زمانوں سے ہوتا چلا آیا ہے۔ اور اس کا مشاہداتی ثبوت یہی اُن کا مزاراتِ اولیاء پر حاضری ہے۔ پہلے زمانوں میں بھی ایسا ہوتا رہا اور اب بھی اسی طرح دیکھا جا رہا ہے۔ اسی مشاہدے کا یہاں تذکرہ ہے۔ کفار اس کا انکار نہیں کر سکتے۔ اگر صرف خفیہ فریادیں مراد ہوتیں تو کفار اپنی ان فریادوں کا انکار کر سکتے تھے۔ فریقِ حق کے متعلق دُکھ قول میں۔ ایک یہ کہ تَجَسُّوْنَ میں سب انسان مرد ہیں یعنی دھائیں تو سب ہی مومن و کافر اللہ سے ہی مانگتے ہیں مگر مصیبت ٹٹنے کے بعد جو بُرے بن جاتے ہیں وہ گدہ صرف مشرکین کا ہے۔ دوسرا قول یہ کہ تَجَسُّوْنَ میں صرف مشرکین مراد ہیں۔ اور فرمایا جا رہا ہے کہ مصیبت ٹٹنے کے بعد کچھ مشرک دوبارہ شرک نہیں کرتے اور کچھ مشرک پھر پہلے کی طرح شرک میں مبتلا ہو جاتے پھر فریادیں رب کو بھول جاتے ہیں۔ مگر پہلا قول زیادہ صحیح ہے یہ تمام مشرک شرک اس لیے کرتے ہیں تاکہ ہماری نعمتوں کی ناشکری کریں۔ جو ان کو ہم نے دی ہیں۔ حالانکہ نعمت والے کا شکر یہ ادا کرنا فرض ہے۔ خیال رہے کہ شکر کرنا عبادت اور فرماں برداری اور اطاعت و اتباع کا نام ہے۔ صرف زبانی شکر کرنا شکر نہیں۔ کفار دنیا میں دُکھ کام کرتے ہیں۔ مصیبت میں اللہ کو اور اللہ والوں کو پکارتے ہیں اس کا بدلہ ان کو یہ ملا کہ فَتَمَتَّعُوا اچھا تھوڑا نفع پوری دنیوی زندگی میں اللہ کی تمام حاصل شدہ نعمتوں سے اٹھا لو۔ مصیبت ٹٹنے پر پھر شرک و کفر۔ اس کا بدلہ یہ ہے کہ فَتَمَتَّعُوا تَعْمَدُونَ۔ عنقریب۔ بوقتِ قریا میدانِ محشر یا جہنم میں تم اپنے برے انجام جان لو گے ان کی مصیبتوں کا تو یہ حال تھا جو ابھی بیان ہوا لیکن یہ کفار اپنی خوشحیول مرستیوں میں اُسی رزق سے جو محض اپنی رحیمیت و شفقت ہے ہم نے ان کو دیا۔ دولت حیوانات۔ نباتات۔ قدائیں وغیرہ میں پھپھنے اُن بتوں کے حصے بناتے ہیں جو بت ان حصوں کے بارے میں کچھ بھی نہیں جانتے۔ کہ بحیرہ۔ سائبہ۔ وکیلہ۔ حام۔ مندروں کے چڑھادے کس نے کہاں چھوڑے ہیں۔ یا یہ کفار بالکل نہیں جانتے کہ ان بتوں کا ان حصوں سے کچھ نفع نقصان نہیں اور نہ یہ بت بے جان مورتیاں ان چڑھا دینے والوں کو کچھ نفع دے سکیں۔ تَاللّٰہُ لَکُنَّ لُنَّ عَمَّا کُنَّا کُنَّا تَفْتَرُونَ ذاتِ الہی کی قسم البتہ بیشک ضرور پوچھا جائے گا اُن تمام کفر جھوٹ۔ افتراء۔ بناوٹ۔ مکر فریب۔ ایذا رسانی کے بارے میں

جو تم اپنے باطل دین کو بنانے بچانے کے لیے اور اپنے دین اسلام کی دشمنی مخالفت میں کرتے رہے ہو چونکہ کفار کی ہر چیز ہی افسوس ہے اس لیے قَفَّٰتُ وُتَّیٰ تمام کفریہ اعمال کو شامل ہے۔ پہلے زمانوں سے آج تک دنیا کے تمام مشرکین۔ بت پرست ستارہ پرست۔ آتش و حیوانات پرست درختوں کے پجاری۔ اپنے ان جھوٹے معبودوں کے لیے حصّے نکالتے رہے جن میں سے غلہ رزق اور روپیہ پیسہ پنڈت راہبوں۔ اخبار جوگیوں سادھوؤں کے لیے کھانا استعمال کرنا جائز مانتے ہیں۔ اور کچھ حیوانات کو کھانا حرام سمجھتے ہیں وہ کھلے پھرتے ہیں۔ گل سات قسم کی چیزیں جن کو وہ بتوں کا حصّہ بناتے ہیں۔ چار قسم کے جانور اذنین قسم کے دیگر مال و دولت پیداوار۔ ستارہ پرست کہتے ہیں یہ شمس کا حصّہ یہ قمر کا یہ زہرہ ستارے کا وغیرہ۔ آج کل ہندو کہتے ہیں یہ کالی دیوں کا یہ پیل والی کا وغیرہ وغیرہ (العیاذ باللہ) ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ دنیا کی ہر چیز کو فنا ہے مگر اولیاء اللہ کی ولایت و کرامت کو علماء کرام کے علم و فقہ کو مومن کے تقویٰ کو فنا نہیں وہ قبر حشر میں بھی موجود و مفید ہے۔ اسی طرح خود اولیاء علماء اور مومنین کو بقاء ہے۔ یہ فائدہ وَلَکُمُ الدِّیْنُ وَاصْبِرْا فرمانے سے حاصل ہوا کہ جب دین کو بقاء ہے تو دینی اعمال اور دین والوں کو بھی بقاء ہے۔ نبوت تو اس سے کہیں اونچی چیز ہے۔ دوئم فائدہ۔ بندے کو چاہیے کہ اُس کو جو چیز جو نعمت کہیں سے بھی ملے اس کو رب تعالیٰ کی طرف سے ہی جانے خواہ وہ چیز اور نعمت جسمانی ہو یا روحانی۔ شریعت کی ہو یا طریقت و معرفت کی دنیوی ہو یا دینی۔ لہذا کسی سے مانگنے کو دراصل رب کا حکم جانے۔ برائے سمجھے۔ مثلاً ڈاکٹر حاکم پولیس سے املا مانگنا دولتی و علاج اسی طرح انبیاء کرام اولیاء اللہ سے مانگنا بھی رب کی طرف سے جانے یہ سب رب تعالیٰ کے دروازے اور وسیلے ہیں۔ یہ فائدہ وَمَا یُکُفُّ عَنْ یَعْنٰی فَمَنْ شَاءَ فَاَنْتَدِیْہِمْ حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ ہر باطل اور جھوٹا شخص ہر وقت بے یقین رہتا ہے اس کو اپنے عقیدے اور دلائل پر بھی یقین اور بھروسہ نہیں ہوتا کفار کی بے یقینی کا حال یہ ہے کہ ذرا سی مصیبت میں بتوں کو اور مندروں کو چھوڑ چھاڑ مزاروں پر حجاب کر رب تعالیٰ سے فریادیں کرتے ہیں۔ یہی حال آج کل کے فاضل فلاں فاضل فلاں گستاخان انبیاء کرام اور اولیاء اللہ کے حکموں بے لایوں کا ہے۔ کہ یہ قرن الشیطن بھی کبھی کبھی کچھ کرتے پھرتے ہیں گویا ادھر سے کسی نے مار دی۔ اعتراض کیا تو اس کتاب کا سہارا پکڑ لیا اور اُس پر کسی نے اعتراض کیا تو اس کا سہارا لے لیا۔ صبح کو ایک عبارت کبھی اس پر اعتراض و گرفت ہوئی تو شام کو وہ عبارت کاٹ کر دوسری لکھ دی۔ ایک مطبوعہ پر پکڑ ہوئی تو دوسرے میں تبدیل کر دی۔ پھر کہا جاتا ہے ہمارے حضرت جی بڑے عالم تھے

یہ بھی کیا علم ہے جس میں قوت و ٹھیراؤ ہی نہ ہو۔ بہر کیف باطل کا شروع سے ہی یہ طریقہ رہا۔ یہ فائدہ۔
فَالَّذِي يَجْتَرُّونَ سَے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ دنیا میں دولت و نعمت میں جانا یا کسی میدان میں کامیاب
ہو جانا سچے ہونے کی علامت نہیں۔ اصل کامیابی اعمال خیر کی تو فیق ہے مومن کو اسی طرف زیادہ توجہ
کرنی چاہیے خواہ دنیوی عزت دولت حاصل ہو یا نہ ہو۔ یہ فائدہ۔ فَتَمْتَعُوا۔ فرمانے سے حاصل ہوا
ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ کسی مسلمان کو جائز نہیں کہ کسی مندر گرجے یا کینے اور گردوارے کو
چندہ دے یہ سخت حرام ہے۔ یہ مسئلہ تَصْيِيْبًا مَقَادَرَةً فَتَنَّهُ فرمانے سے مستنبط ہوا کہ اللہ کے رزق
سے بتوں اور بت خانوں کو دینا کفار کا طریقہ اور کفر ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ ادیاء اللہ کے ختم تزییف اور
مسجدوں مدرسوں مومن فقراء سلکین اور سیندوں کے لیے مسلمانوں کا کچھ چندہ دینا عین جائز باعیت
ثواب ہے۔ یہ مسئلہ لَمَّا لَا يَغْلِبُونَ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ کیونکہ بتوں کی اصل حقیقت کا کفار کو متہ نہیں
لیکن ادیاء اللہ کے ولی اللہ ہونے کی حقیقت کا مومن کو علم ہے۔ تو جہاں علم نہ ہو وہاں حصہ دینا گناہ
کفر ہے لیکن جہاں علم ہو وہاں عین عبادت مباح بلکہ بعض وقت واجب ہوتا ہے۔ تیسرا مسئلہ۔
جو چیز بتوں کے نام پر مندروں میں یا کہیں پر رکھی ہو وہ چیز کھانا استعمال کرنا جائز ہے یہ مسئلہ۔ وَيُحْمَلُونَ
فرمانے سے مستنبط ہوا کہ یہاں رب تعالیٰ نے اس رکھنے اور حصہ چندہ دینے کو حرام فرمایا۔ چیز
کو حرام نہ کیا۔

یہاں چند اعتراض کئے جا سکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ اِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ۔ یعنی مصیبت دور ہونے کے بعد
ایک گروہ تم میں سے پھر رب تعالیٰ کے شرک میں مبتلا ہو جاتا ہے جس سے ثابت ہوا کہ سب کفار شرک
میں مبتلا نہیں ہوتے۔ حالانکہ مشاہدہ ہے کہ مصیبت مٹنے کے بعد سب کافر اسی طرح شرک کے مشرک ہی
رہتے ہیں۔ لہذا یہاں ثم فرماتا اور فَرِيقٌ فرماتا درست کس طرح ہے۔ جواب۔ تفسیر عالمائے میں اس
کا وضاحت سے جواب عرض کر دیا گیا ہے۔ یہاں اتنا اور سمجھ لو کہ اگر منکمن سے مراد صرف تمام مشرکین ہی
ہوں عام انسانوں کو خطاب نہ ہو تو مطلب یہ ہے کہ جتنی دیر مصیبت میں پھنسے رہتے ہو اتنی دیر
شرک نہیں کرتے۔ لہذا ثمتہ فرماتا درست ہوا۔ فَرِيقٌ کہنا اس لیے درست ہوا کہ کچھ لوگ اس دوران
بھی پوجا پاٹ اور پرستش تو بتوں کی ہی کرتے رہتے ہیں مگر گروہ گڑاتے ہیں رب تعالیٰ کے سامنے بعض
نے یہ جواب بھی دیا ہے کہ بیشتر کون سے مراد عملی شرک ہے کہ مصیبت میں وہ بند ہو جاتا ہے اور مصیبت

ملنے پر وہ شروع ہو جاتا ہے اعتقاد اگر چہ باقی رہتا ہے۔ دو شرا اعتراض۔ لَا یَعْلَمُونَ سے کون لوگ
 مراد ہیں اگر بت مراد لیے جائیں جیسا کہ بعض مفسرین کہتے ہیں تو یہ ذوی العقول کا صیغہ ہے پتھر کے بت
 کے لیے یہ نہیں آسکتا۔ اگر اس سے بقول دہانی اولیا۔ انبیاء معاذ اللہ مراد ہوں تو لَا یَعْلَمُونَ غلط ہو جاتا ہے
 کیونکہ اولیاء اللہ کو بہت اشیاء کا علم ہے۔ جہاں اخروی کا تو عام مسلمان کو بھی قرآن و حدیث کے ذریعے
 بہت کچھ علم ہے اور اگر مشرکین مراد ہوں تو۔ یہاں خواہ مخواہ پوشیدہ عبارت ماننی پڑے گی۔
 نیز پھر بھی لَا یَعْلَمُونَ غلط ہو جائے گا۔ اس لیے کہ مشرکین تو جانتے ہیں کہ ہم کس کس بت کا حصہ نکال
 رہے ہیں۔ جواب۔ اس کا جواب بھی تفسیر عالمانہ میں دے دیا گیا ہے۔ اور اگرچہ مفسرین کے اقوال
 اس کی ضمیر کے مرجع کے بارے میں اپنے اپنے دلائل سے دونوں مذکور ہیں۔ مگر بہتر یہی ہے کہ مراد
 بت ہیں۔ یعنی بت نہیں جانتے۔ رہا۔ یہ کہنا کہ لَا یَعْلَمُونَ صرف ذوی العقول کے لیے استعمال ہوتا
 ہے یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے۔ یہ قاعدہ صرف جمع مذکر سالم میں مشہور ہے۔ مگر وہ بھی قرآن مجید
 سے ثابت نہیں بلکہ اس کے خلاف ثابت ہے جیسا کہ لفظ وَاجِرُونَ میں پہلے بتا دیا گیا۔ خیال ہے
 کہ جن بزرگوں نے لَا یَعْلَمُونَ میں مشرکین کفار کو مراد لیے ہیں۔ وہ بھی علم سے علم ظاہری مراد نہیں
 لیتے بلکہ علم باطنی کی نفی کرتے ہیں۔ یعنی کفار بتوں کو تو جانتے ہیں مگر ان کے نفع نقصان دینے اور
 حاجت ردائی مشکل کشائی کو نہیں جانتے اور بلاد جہلے یقینی کا عقیدہ بنائے پھرتے ہیں جیسا کہ ہم نے
 تفسیر میں ایک احتمال کے طور پر ذکر کر دیا ہے۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَمَا یُکْفُرُ مِنْ تَغْیَہِ
 فَسِیْنِ اٰتِیُوْا۔ یعنی اے انسانو تم کو جو نعمت بھی ملتی ہے وہ اللہ سے ہی ملتی ہے۔ اس سے ثابت
 ہوا کہ انبیاء اولیاء سے کچھ نہیں ملتا۔ لہذا ان سے مانگنا بھی بیکار بلکہ حرام و شرک ہوا۔ (دہانی) لیکن دوسری
 ہمت سے آیت سے انبیاء کرام علیہم السلام اور اولیاء عظام علیہم الرحمۃ والرضوان سے مانگنے کا اشارہ
 و کتابۃ و دلالت و اقتضاء ثبوت ملتا ہے نیز ہم دن رات محاکم حاکم۔ حکیم سے مانگتے رہتے ہیں اور
 مانتا بھی ہے ان میں مطابقت کیونکر ہو۔ جواب۔ اس کا جواب تو اسی آیت میں موجود ہے۔ کہ فرمایا گیا
 فَمِنْ اٰتِیٰہِ۔ یعنی ہر نعمت اللہ طرف سے ہوتی ہے۔ بید اللہ نہیں فرمایا گیا۔ ہر نعمت اللہ کے ہاتھ اور اس
 کی قدرت سے نہیں ملے گی۔ ہاتھ انبیاء اولیاء کے ہوں گے۔ ڈاکٹر حکیم۔ حاکم کے ہوں گے مگر نعمت
 ظاہری بالطنی جسمانی روحانی فَمِنْ اٰتِیٰہِ اللہ ہی کی طرف سے ہوگی۔ مرنے کے آستانے مختلف
 میں لہذا ان آستانوں پر جانا شرک نہیں مین ایمان ہے۔ ان آیت کی تفسیر صرفیانہ آیت غلہ کے
 بعضے۔

وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَنَهُ وَلَهُمْ مَا

اور بناتے ہیں لیے اللہ کے بیٹیاں پاک ہے وہ اللہ اور لیے اپنے جو

اور اللہ کے لیے بیٹیاں ٹھیراتے ہیں پاکی ہے اُس کو۔ اور اپنے لیے جو

يَشْتَهُونَ ۝۵۷ وَإِذَا ابْتِشَّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثَىٰ

پسند کرتے ہیں اور جب بشارت دیا گیا کوئی اُن میں سے بیٹی کی

اپنا جی چاہتا ہے۔ اور جب اُن میں کسی کو بیٹی ہونے کی خوشخبری دی جاتی ہے

ظَلَّ وَجْهَهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ۝۵۸ يَتَوَارَىٰ

تو مر جھا گیا چہرہ اُس کا سیاہ ہو کر اس حال میں کہ غصہ کے گھونٹ پینے والا ہے چھپتا ہے

تو دن بھر اُس کا منہ کالا رہتا ہے اور وہ غصہ کھاتا ہے لوگوں سے چھپتا پھرتا ہے

مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ أَيُمْسِكُهُ

سے لوگوں بوجہ بُرا سمجھنے کے اُس کو بشارت دیا گیا جس کی۔ کیا روک رکھے

اس بشارت کی بُرائی کے سبب کیا اُسے ذلت کے ساتھ

عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ

اس بشارت والی چیز کو ذلت پر یا دفن کر دے اس کو میں مٹی خبردار مگر ہے

رکھے گا یا اُسے مٹی میں دبا دے گا اُسے بہت ہی برا حکم

مَا يَحْكُمُونَ ۝۵۹ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ

جو فیصلہ کرتے ہیں لیے اُن کے جو نہ مانتے ہیں کو آخرت

لگاتے ہیں۔ جو آخرت پر ایمان نہیں لاتے انہیں کا

مَثَلُ السَّوِءِ وَ لِلّٰهِ الْمَثَلُ الْاَعْلٰی وَ هُوَ الْعَزِیْزُ

حالت بُری اور یلے اللہ کے شان ہے بلند اور وہ عزت
برا حال ہے اور اللہ کی شان سب سے بلند اور وہی عزت و

الْحٰكِمِ ۶۰

حکمت والا ہے

حکمت والا ہے

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں مشرکین مکہ کی خود ساختہ بد عقیدگیوں کا ذکر ہوا اب ان آیات میں
مختصر فرست بتائی جا رہی ہے کہ یہ مشرک کیا کرتی باندھتے ہیں دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں فرمایا
گیا تھا کہ جو نعمت بھی ہے وہ اللہ کی طرف سے ہے لہذا اُس کی قدر کرو۔ ان آیت میں بتایا گیا کہ کافر
اُس کی دی ہوئی چیزوں کی قدر نہیں کرتے۔ بلکہ بیٹی جیسی پیاری چیز سے نفرت کرتے ہیں۔
تیسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں فرمایا گیا تھا کہ ان مشرکین کے ایسے دیوتا اور جھوٹے معبود ہیں جن کی حقیقت
اور وجود کو بھی کوئی نہیں جانتا یعنی جن کی حقیقت اور وجود ہے ہی کوئی نہیں اُن کے لیے دولت
رزق کے بڑے بڑے حصہ بناتے ہیں یا یہ کہتے ہیں کہ بادل کا دیوتا فلاں ہے دولت کی دیوی فلاں
ہے۔ ان آیت میں فرمایا گیا کہ اللہ کے لیے یہ بیٹیاں بناتے ہیں۔ کتنے عجیب اور احمقانہ گھریلو فیصلے کرتے
رہتے ہیں۔

تفسیر نحوی وَيَجْعَلُونَ لِلّٰهِ الْبَنَاتِ سُبْحٰنَہٗ وَلَهُمْ مَا يَفْتَنُوْنَ وَاِذَا الْبَسْرَاحُ هُمْ بِالْاُنْثٰی ظَنُّوْا وَجْہُہٗ مُسَوِّدًا
وَمِنْهُمْ كَظٰیْمٌ ۙ وَاَوْسَرُ جَلْمٌ۔ يَجْعَلُوْنَ۔ باب فتح کا مضارع معروف ثبوت صیغہ

جمع مذکر غائب جَعَلَ سے بنائے معنی بنالینا۔ گھڑ لینا۔ سمجھ لینا۔ عقیدہ کر لینا۔ یہاں سب معنی ہو سکتے
ہیں۔ لام حرف جر نفع کی علت کا۔ اللہ اسم مفرد نام ذاتی خالق تعالیٰ کا۔ مجروح ہے متعلق ہے يَجْعَلُوْنَ
کا۔ الف لام عہد خارجی بنات۔ جمع مؤنث سالم واحد ہے۔ بنت معنی بیٹی اس کا واحد مذکر ہے۔ بن۔
معنی بیٹا ناء تانیث آخر میں لگی۔ بُنَّوْنَ بروزن فَعْلَان۔ اصلاً مصدر ہے معنی تسبیح یعنی پاکیزگی بیان کرنا اگر

یہاں اسم حاصل مصدر مفرد معروض ہے۔ یا مفعول مطلق ہے اس کا فعل یُسَيِّرُ یا كَسَيَّرَ مقرر مترک ہے۔ اسی لیے اس کو نصب ہے ہمیشہ مضاف ہو کر آتا ہے اسم ظاہر کی طرف یا ضمیر کی طرف یہ لفظ خاص ہے اللہ تعالیٰ کے ساتھ۔ واو سر جملہ لام جارہ اضافت لامیہ ہے۔ حُمٌ ضمیر جمع مذکر نفسی بمعنی اپنے لیے نام اسم موصول یَشْتَهُونَ باب افتعال کا فعل مضارع صیغہ جمع مذکر غائب۔ مصدر ہے اِشْتَهَاءٌ مَشْهُوً سے بنا ہے بمعنی نفسانی خواہش شیطانی چاہت۔ نفس پرستی۔ واو مالیہ مابعد حال ہے یَشْتَهُونَ کے فاعل حُمٌ ضمیر مستر کا اذ ظرف زمانی بمعنی شرطیہ۔ بَشِّرْ فعل ماضی مطلق مثبت مجہول صیغہ واحد مذکر غائب اَحَدُ اسم عددی پہلا عدد بمعنی ایک مقرب اسم متکین ہے توین سے مانع مضاف ہونا ہے حُمٌ ضمیر جمع مذکر غائب مجرور متصل مضاف الیہ ہے۔ مرکب انسانی نائب فاعل ہے بَشِّرْ فعل مجہول کا۔ باب تَفْعِيلُ سے ہے مصدر ہے بَشِّرْ بمعنی لغوی کھال کا رنگ بدلا بَشَّرَ یا بَشَّرَ۔ یا بَشَّرَ سے بنا ہے بمعنی لغوی کھال ظاہر والا ہونا یعنی بالوں کے بغیر۔ اصطلاحی ترجمہ خوشخبری سنانا جو خوشخبری یا بدخبری میں چہرے کی کھال کا رنگ بدلتا ہے اس لیے اس کو بشارت یا تبشیر یا بَشِّرْ کہتے ہیں۔ یہاں مراد ہے عام خبر۔ یا اِسْتَضْرَأَ بشارت کا فعل استعمال ہوا۔ یا لمحاظ حقیقت اور عموم اولاد کی خبر والدین کے لیے خوشخبری ہی ہوتی ہے۔ ب حرف جر مفعولیت کے معنی میں۔ الف لام جنسی۔ اُنْثٰی۔ اسم مفرد جامد مشابہ مشتق تَفْصِيلُ مؤنث۔ بمعنی مادہ۔ ترکہ مقابل (مؤنث) مراد ہے لڑکی یعنی بیٹی۔ جار مجرور متعلق ہے بَشِّرْ کا۔ یہ فعل تمام معمولات سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ ظَلَّ۔ فعل ماضی مطلق ناقصہ صیغہ واحد مذکر غائب۔ بمعنی بدل جانا۔ پھر جانا۔ ایک حالت اصلیت سے ہٹ کر دوسری عارضی وقتی حالت میں ہونا۔ صائر فعل ناقصہ میں بھی تغیر ہوتا ہے مگر ایک دوا یا دراز حالت سے بدل کر دوسری دراز حالت میں آنا بمرورت ہے جیسے اُمیر سے غریب ہونا وغیرہ اور دوا می حالت سے عارضی وقتی حالت میں آنا غفلت ہے جیسے خوشی میں چہرہ سرخ ہونا۔ غصہ میں لال ہونا۔ خوف میں زرد ہونا۔ غم میں سیاہ ہونا یہاں آخری بات ہے یہ سایہ تبدیل ہوتا رہتا ہے اس لیے عربی میں اُس کو بھی ظن کہتے ہیں اور چونکہ حالات اور وقت کی ظاہر ظہور تبدیلی خوشی غمی۔ ڈر وغیرہ یونہی سایہ کا ظہور میں آنا چھوٹا بڑا۔ آگے پیچھے دائیں بائیں ہونا سب کچھ دن میں ہوتا ہے رات میں اکثر ایک ہی جگہ ایک ہی غفلت کی کیفیت ہوتی ہے۔ اس لیے دن اور دوپہر کو ظن کہا جاتا ہے۔ مذکر رات کو دُجھمہ۔ مرکب۔ دُجھمہ اسم مفرد جامد بمعنی چہرہ یہ اصل لغوی حقیقی معنی میں مجازاً۔ ذات۔ سینہ۔ سامنے ہونا۔ متوجہ ہونے کے لیے بھی مستعمل ہے۔ یہاں حقیقی معنی میں ہے کہ ضمیر مجرور متصل واحد مذکر غائب کا مرجع اَحَدُ ہے۔ مرکب انسانی اسم ہے ظَلَّ ناقصہ

کا۔ مُسَوَّدًا۔ باب اِفْعَالٌ ثلاثی مزید فیہ ملحق برہامی۔ کا اسم مفعول۔ دراصل تھا مُسَوَّدًا۔ دال کا دال میں
 ادغام کیا گیا۔ مُسَوَّدٌ سے بنا ہے بمعنی کالا ہونا۔ سیاہ ہونا۔ یہ حقیقی معنی ہے۔ یہاں اسی معنی میں ہے۔
 مجازاً ہر مہنم چیز کو جس سے اندھیرا ہو۔ سودیا سواد کہا گیا ہے۔ بڑی جماعت کو سوادِ اعظم۔ اور دُر
 سے دکھی ہوئی غور طلب شکل کو مُسَوَّدَةٌ مُؤَثَّہ۔ آنکھ کی سیاہی کو سَوَادٌ۔ لکھے ہوئے کلمے لفظوں کو
 مسودہ اسی معنی میں کہا جاتا ہے۔ بحالتِ نصب ہے خبر ہے فُلٌّ کی یہ جملہ فعلیہ ناقصہ جز ہے شرط
 بُشْرِی۔ واؤ عالیہ۔ مابعد حال ہے اُخْرَہ کی ضمیر فُلٌّ کے اسم کے مسنن الیہ کا۔ یا عاطفہ ہے۔ مُؤَمِّنِیر
 مرفوع مفصل مبتدأ ہے۔ کفیم۔ اسم صفت مشبہ۔ کُفْمٌ سے بنا ہے بمعنی غصہ میں چُپ سا دھ لینا۔
 خاموشی اختیار کرنا۔ رُکنا۔ غصہ برداشت کرنا۔ رُکنا۔ رُکنا۔ پریشان ہونا (پنا) یہاں پہلے معنی میں
 ہے بحالتِ رفع ہے۔ خبر ہے مبتدأ کی۔ پھر جملہ اسمیہ خبریہ ہے یَتَوَارٰی مِنَ الْقَوٰمِ مِنْ سَوءِ مَا بَشَرٰ
 بِہٖ اَیْنِسْکَہٗ عَلٰی هٰؤُنِ اَمْرِیْدُ شَہٗ فِی الشَّرَآپِ اَلَا سَآءَ مَا یَحْكُمُوْنَ ہ۔ یَلْذِیْنِ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْآخِرَةِ
 مَثَلُ السَّوْءِ وَیَلٰہِ الْمَثَلُ الْاَعْلٰی وَ هُوَ اَنْعَزِیْرُ الْاَحْصِیْمِ۔ یَتَوَارٰی۔ باب تَفَاعُلٌ کافل
 مضارع ثبوت معروف واحد مذکر غائب دراصل تَسَاوَرٰی کی پر ضمہ ثقیل تھا لہذا تَوَارٰی کو الف سے بدل دیا
 مُؤَمِّنِیر مستتر اس کا فاعل ہے اُس کا مرجع اُخْرَہ ہے۔ مصدر تَوَارٰی۔ وَتَآجِ۔ لفیف مفروق سے بنا ہے
 بمعنی چھپنا چھپتے پھرنا۔ باب تَفَاعُلٌ میں دوسرے معنی میں وہی یہاں مراد ہیں۔ چھپنا یعنی مسائل پوشیدہ
 ہونا۔ اور چھپتے پھرنا کبھی ظاہر کبھی پوشیدہ کہ ادھر سے نکلے ادھر چھپے ادھر سے ادھر۔ من جارۃ ابتداء
 بیانیہ۔ الف لام عہد فارجمی مراد ہے اپنی۔ قوم۔ اسم مفرد جاہد معنی جمع۔ بمعنی قریبی رشتے دار۔ جار مجرور
 متعلق اول ہے یَتَوَارٰی کا من جارۃ تعلیلیہ سَوَدٌ۔ اسم مصدر۔ مگر یہاں حاصل مصدر جاہد بمعنی بری چیز۔
 غم میں ڈالنے والی چیز۔ موصوف ثما اسم موصول بحالتِ کنزہ ملتی ہے نہ کہ ظاہری کیونکہ بنی ہے۔
 ظاہر اعراب صرف مغرب متکثر پر آتا ہے۔ صفت ہے ما قبل کی بُشْرِی۔ باب تَفَعُّلٌ کامانی مطلق مجہول
 مصدر ہے بُشْرِی بمعنی بشارت دینا۔ (خوشخبری) یہاں مراد ہے مطلق خبر۔ ب جارۃ مفعولیت کی۔
 ہ ضمیر واحد غائب کا مرجع نا موصولہ۔ جار مجرور متعلق ہے بُشْرِی۔ مُؤَمِّنِیر مستتر اس کا نائب فاعل جس کا
 مرجع اُخْرَہ ہے۔ ا۔ ہمزہ استفہام طلب کیلئے عہد بارت موصولہ ہے پوشیدہ نام ناظر کا۔ اور ناظر اُخْرَہ اسمیہ ہو کر مال ہے یَتَوَارٰی کے
 فاعل کوئی نہ۔ افعال کا محاسب ثبوت بمعنی مستقر صفت ہے اِسْمٌ۔ ترجمہ ہے روک رکھنا اِسْمٌ سے بنا ہے بمعنی اِسْمٌ کہ لازم ہے افعال نے متعدی
 بنایا ضمیر واحد غائب منصوبہ مفعول پر ہے یُسَبِّحُہ۔ علی بارۃ بمعنی ظریفہ مکانیہ یا بمعنی ظریفہ عَزْوَن۔ اسم مفرد جاہد بمعنی ذلت۔ رسوائی
 مسیبتوں والی تردی۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ مجرور مغرب متکثر نہ کہ ہے۔ تنوین نکیہ بمعنی عام ذلت یا تعظیم۔ بمعنی بڑی ذلت جار مجرور متعلق

ہے یَمْلِكُ کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ اُمّ۔ حرف عطف تردید غیر معین مثلاً بہ او عاطفہ ترجمہ ہے یا۔ اگر پسند کے لیے ہو تو ترجمہ ہوگا خواہ۔ کبھی بمعنی بل اور کبھی زائد ہوگا ہے۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ ایک قول میں بمعنی بل (بلکہ) استدرک ہے۔ یُدش۔ باب نصر کا مضارع ثبوت معروف بمعنی مستقبل۔ دُش مضارع ثلثی سے بنا ہے بمعنی اچھپانا۔ دبانا مٹی میں اس طرح کاڑھنا کہ سب چھپ جائے یہاں مراد بمعنی داؤد ہے یعنی زندہ دفن کرنا۔ صَوْنِیْر اس کا فاعل جس کا مرجح ہے اَحَدُہ صنییر مفعول بہ اس کا مرجح ما بَشَر ہے۔ بنی جازہ طرفیہ مکانیہ الف لام جنسی تراب۔ اسم مفرد جاید بمعنی اصل مٹی دلی زمین۔ مجازاً یا نسبتاً خاک اور دھول اور مٹی کو بھی تراب کہا جاتا ہے۔ حضرت علی کا لقب ابو تراب اسی دھول مٹی کے معنی میں ہے۔ جار مجرور متعلق ہے یُدش کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے۔ یَمْلِكُ کا۔ اَلَا حرف توجیح یا تنبیہ ساء فعل ذمہ ماضی مطلق۔ صَوْنِیْر مستتر اس کا فاعل ہے جس کا یَجْعَلُوْنَ کا حاصل مصدر (جَعَلَ ہے) مَا اسم موصول یَجْعَلُوْنَ۔ باب نصر کا فعل مضارع ثبوت معروف بمعنی جمع مذکر غائب صَمِیْر جمع مذکر اس میں مستتر اس کا فاعل جس کا مرجح یَجْعَلُوْنَ کا فاعل یعنی گفاریہ۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا اور موصول صلہ مخصوص بالذم ہوا۔ ساء سب معمولوں سے مل کر جملہ فعلیہ ذمبیہ ہو گیا۔ لام جازہ اَلَّذِیْنَ اسم موصول جمع مذکر۔ لَا یُؤْمِنُوْنَ۔ باب افعال کا مضارع منفی معروف بمعنی فعل حال۔ صیغہ جمع غائب صَمِیْر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجح اَلَّذِیْنَ۔ بَاء جر۔ بمعنی علی فوقیت (استعلائی) الف لام عہدی آخرت اسم فاعل مؤنث مجرور متعلق لَا یُؤْمِنُوْنَ کا۔ مراد ہے حشر نشر قیامت۔ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مجرور۔ جار مجرور متعلق ہے ثَابِتٌ یا قَائِمٌ مقدر کے۔ وہ ثبوت جملہ ہو کر مبتدا ہے۔ مثل۔ اسم مفرد جاید بمعنی مشابہت۔ یا بمعنی حالت۔ صفت۔ کیفیت۔ مضاف توصیفی ہے۔ الف لام عہدی یا جنسی۔ شَوء۔ اسم مصدر بمعنی اسم جاید شَوئی اسم مقصورہ جیسے کہ موسیٰ۔ طُوبٰی۔ ترجمہ۔ ظلم۔ کینگی۔ قباحت۔ نقصان دینوی آخری۔ بحالت کسر ہے مضاف الیہ ہے۔ یہ انانیت صفاتی ہے۔ یہ مرکب انسانی خبر ہے مبتدا کی۔ داؤد سر جملہ۔ لام جازہ ملکیت کا یا اضافت کا۔ اللہ مجرور متعلق ہے قَائِمٌ یا مُوجُوْدٌ پوسیدہ کا اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر مبتدا ہے الف لام تخصیصی مثل اسم مفرد جاید بمعنی شان۔ صفت۔ موصوف ہے۔ الف لام اسمی بمعنی الذمی۔ اعلیٰ۔ اسم تفضیل مذکر۔ دراصل تھا اَعْلٰی۔ ی پر نکتہ ثقیل تھا (یو جمل) تھا اللہ کی کو الف سے بدل لیا۔ غَلُوْا یا غَلٰی سے بنا ہے بمعنی بلند ہونا۔ بڑا ہونا۔ ترجمہ ہے بہت زیادہ بلندی والا۔ صفت ہے یہ مرکب توصیفی خبر ہے مبتدا کی داؤد سر جملہ۔ صَوْنِیْر مرفوع مقبض اس کا مرجح ہے اللہ تعالیٰ۔ مبتدا ہے۔ الف لام اسمی۔ غَزِیْرٌ اسم صفت مشبہ بمعنی بہت زیادہ غالب۔ محبوب۔

جلیب - الف لام اسمی - حکیم - اسم صفت مشتبہ - بمعنی بہت زیادہ قدرت والا - تدبیر والا - مصلحت والا - یہ دونوں اسم دو خبریں ہیں ہُوَ مبتدا کی - مبتدا اور دونوں خبریں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا -

وَيَجْعَلُونَ يَدَهُ الْبَنَاتِ سُبْحَنَهُ وَكَلِمَهُ مَا يَشْتَهُونَ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ
بِأُنْثَىٰ فَلَا وَجْهَ لَهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَدَمِ مِنْ سُوءِ مَا

تفسیر عالمانہ

بُشِّرَ بِهِ أُنْثَىٰ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ مَا يَحْكُمُونَ -

اور ان منکرین و مشرکین کی کیسی گستاخانہ اور پست ذہنیت ہے کہ اللہ خالق و مالک کائنات کے لیے اولاد ثابت کرتے ہیں اور وہ بھی بیٹیاں - باری تعالیٰ جل مجدہ تو ہر قسم کی اولاد بیٹے بیٹیوں سے پاک

ہے اور اپنے لیے کچھ اور ہی پسند کرتے ہیں - بیٹیاں پسند نہیں کرتے - اور جب کبھی ان بد سختوں میں

سے کوئی مؤثر بیٹی کی خوشخبری دیا جائے - اولاد کا ہونا دینا جہان میں خوشخبری ہی ہے - یہ کوئی اولاد

کے ترسے ہوئے بے اولادوں سے پوچھے - مگر ان مشرکوں کا فرد کا چہرہ بیٹی کی ولادت کی خبر

سے - ظاہر ظہور سیاہی مائل ہو جاتا ہے - اور غصہ میں تلبلا کر رہ جاتا ہے - ولادت روکنے اور

بدلتے پر قوس نہیں چلتا - البتہ برادری کے افراد - یاروں دوستوں رشتے داروں سے چھپتا پھرتا

ہے - اس بیٹی کی پیدائش کی خوشخبری کو اپنے لیے بُرا اور طعنہ یا آئندہ کے لیے مصیبت سمجھتے

ہوئے کہ کس طرح اس کی شادی کر کے کسی کی دامادی کا وبال گلے ڈالوں گا - بیٹی کی مصیبت اور بلا

سے نجات حاصل کرنے کے لیے نئے نئے منصوبے سوچتا ہے - کبھی سوچتا ہے - اُنْثَىٰ كَظِيمٌ

ہے اسی بیٹی کو پالوں گا بہت بری طرح سے لونڈیوں ذیلیوں کی طرح محض کام کاج کے لیے نوکرانی

بن کر جانوروں جیسے سلوک و برتاؤ پر - کبھی سوچتا ہے - یا اس بیٹی کو کچھ بڑا ہونے پر باپ دادا کے

رواج کے مطابق مٹی میں زندہ دفن کر دوں - خبردار ہو جائیں یہ بد ذات ظالم لوگ دنیا اور آخرت کے قیام

سے بہت ہی بُرے لائق عذاب دائمی میں یہ اُن کی تمام بُری حرکتیں براہے ان کا یہ غور و فکر والا فیصلہ

اللہ کے معلق بھی اور اپنے نونی رشتے کے ساتھ بھی ان آیت میں جن باتوں کا ذکر فرمایا گیا ان کا پس

منظر کچھ اس طرح ہے کہ پورا علاقہ عرب آٹھ حصوں میں تقسیم ہے اور ان میں حضرت اسماعیل علیہ السلام

کے بارہ بیٹوں کی اولاد اصل عرب میں ان بارہ قبیلوں کے نام مندرجہ ذیل ہیں -

۱۔ قریشی ۲۔ ہاشمی ۳۔ مُطَّلِبی ۴۔ بنی قُرَظہ ۵۔ بنی خُزاعہ ۶۔ بنی کنانہ ۷۔ قبیلہ مضر ۸۔ بنی

تمیم ۹۔ بنی خزیمہ ۱۰۔ بنی ہوازن ۱۱۔ بنی زہرہ ۱۲۔ بنی نزار - یہ قبائل سرداران عرب تھے ان

میں ہی بنی خُزاعہ اور بنی کنانہ کا مشرکانہ عقیدہ یہ تھا کہ تمام فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں اور بیٹیاں اس

لیے کہتے تھے کہ نظر نہیں آتے تھے ملائکہ اور جنات تو جسم لطیف ہونے کی بنا پر سب سے ہمیشہ ہی پوشیدہ رہتے ہیں مگر وہ کفار اس پوشیدگی کو ان کی پردہ نشینی پر محمول کرتے تھے۔ اور ان کو عورتیں سمجھتے تھے۔ اور کہتے تھے کہ فرشتے اللہ کی نہایت نیک فرمانبردار شرم و حیا والی قابل احترام بیٹیاں ہیں۔ اہل عرب ہر شرم و حیا اور ظاہر نظر نہ آنے والی چیز کو مؤنث ہی سمجھتے اور کہتے ہیں۔ اسی بنا پر سورج کو شمس مؤنث کا لفظ دیتے ہیں اس کی تفسیر شمسینہ ہے۔ کیونکہ سورج اپنی تیز شعاعوں کی بنا پر نظر نہیں آتا نہ کوئی آنکھ بھر کر دیکھ سکتا ہے (ابن کثیر۔ کبیر۔ منظری) آج بھی سورج کے پجاری صبح کے وقت آفتاب کی پرستش کرتے ہوئے یہ تصور رکھتے اور کہتے ہیں کہ لال دھڑلے میں پردہ کئے ہوئے جگوان کی دیوی ہے۔ اور ہندوؤں میں بھی دیوتاؤں سے زیادہ دیویوں کی تعداد ہے لیکن اس کے باوجود سابقہ دور میں مضر۔ تمیم۔ خزاعہ عرب قبائل اور موجودہ دور میں ہندو۔ آریہ۔ اور برہمن۔ برہم چاری۔ ہندو قبائل اپنی انسانی عورتوں بیٹیوں بچیوں کو بیویوں۔ دلہنوں کو انتہائی ذلیل۔ قابل نفرت۔ پیر کی جوتی لونڈی۔ گھر کی لڑکائی۔ اور جانوروں گائے بیل سے زیادہ بری چیز سمجھتے ہیں۔ لڑکوں کی پیدائش پر خوشی کے شادیاں لڑکیوں کی پیدائش پر غم کے سیاہ چہرے۔ ان ہندوؤں کی دیکھا دیکھی جاہل مسلمان بھی ایسا ہی مظاہر کرتے ہیں۔ حالانکہ لڑکے اکثر بیوفا۔ نافرمان۔ ماں کو ہتھکڑیوں سے مارنے والے۔ باپ کے قاتل اور والدین کو لڑانے ستانے والے ہوتے ہیں۔ مگر لڑکی بے بس۔ مجبور بے کس کمزور ہونے کے باوجود۔ محنت کی پتلی۔ باوقار۔ شرم و حیا والی فرماں بردار خدمت گزار ہوتی ہے یہ اکثر ہوتا ہے۔ شاذ و نادر ہی اس کے الٹ ہوتا ہوگا۔ عرب کے قبیلہ کنانہ تمیم خزاعہ۔ یہ بیٹیوں سے سخت نفرت کیا کرتے تھے۔ اور بیٹی کی پیدائش پر۔ ان لوگوں کے پانچ قسم کے سلوک ہوا کرتے تھے۔

۱۔ بیٹی کی خبر سننے ہی بڑے سردار گلا گھونٹ کر مار دیتے۔ مگر جس کو ماں چھپا دیتی یا کسی کو دے دیتی۔ پھر کچھ بڑا ہونے پر لے لیتی۔ بڑی بیٹی ہر جانے پر نہیں مارتے تھے۔ ۲۔ بیٹی ہونے پر گھر چھوڑ دیتے یا بیوی کو بھی مار مار کر نکال دیتے ۳۔ بیٹی ہونے پر غم اور شرم سے چھپتے پھرتے یا بیوی سے کہتے کہ بیٹی کو میرے سامنے تا عمر نہ لانا۔ ۴۔ بیٹی کو خادمہ یا لڑکائی اور ذلت آمیز سلوک کے لیے پال لیتے تھے۔ اور ہوش سنبھالنے پر گندا پڑانہ لباس پہنا کر جانوروں اذیتوں بکریوں کو چرانے پر لگا دیتے تھے یا گھر کا گوہر۔ گوہر غلیظ کوڑا اٹھانے کی ڈیوٹی پر مقرر کرتے۔ اس کی بات۔ مشورہ کوئی حیثیت نہیں رکھتا تھا۔ بیٹے کے جرموں کی منزا میں بیٹیوں کو دے دیا جاتا تھا کہ وہ سزا بھگتیں۔ جانوروں کے ساتھ

گندی بدبودار جگہ میں ان کی رہائش ہوتی تھی۔ کسی تقریب میں شمولیت کے وقت ان کے ساتھ لٹاریا
 سلک برتا جاتا تھا ہر بات میں بیٹے کی عزت اور بیٹی کی ذلت کی جاتی۔ اس طرح کے سلک سے بیٹی موت
 کو پسند کرنے لگتی۔ اُنہیں کہتے ہیں اسی کا ذکر ہے۔ ۵۔ کچھ لوگ چار سال کی عمر تک بیٹی کو پالتے پھر ایک
 دن اچھے کپڑے پہنا کر منہلا ڈھلا کر لے جاتے اور کسی جنگل میں خفیہ طور پر مردنی۔ چھتی۔ آبا۔ آبا
 کہتی ہوئی بھولی بھالی نازک پھول جیسی پیاری بیٹی کو گرہا کھود کر زندہ دفن کر دیتا۔ ماںیں روتی ٹپتی رہ
 جاتیں۔ اُنم یدستہ۔ میں اسی ظلم کا ذکر ہے۔ (تفسیر کبیر۔ معانی۔ روح البیان تاریخ عالم) یہ تو اسلام
 کا عالم نسوانیت پر کرم ہے جس نے عورتوں کو ادنیٰ اور پیارا مقام عزت عطا فرمایا۔ ترکان مجید کی
 سورۃ نسا اور پیشمار احادیث عورتوں کی عزت و عظمت پر نشانِ اعظم ہیں۔ عورت کی عزت اور حقوق
 صرف اسی حد تک ہیں جو اسلام نے مقرر فرمائے۔ اس سے تجاوز کرنا اور ناجائز آزادی چاہنا۔ حقوق
 نہیں بلکہ بے حیائی بے غیرتی اور گناہ ہے۔ یہ آزادی نسوان دراصل یہود و نصاریٰ کی پیروی ہے یہ دونوں
 قومیں عورتوں کو سرکوں پر بالکل فکا پھرانے کے خواہش مند ہیں (خدا تعالیٰ سب مسلمانوں کو نثرِ شیطان سے
 بچائے) یٰلَٰذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ یَا لَٰذِخْرَۃَ مَثَلُ السَّوْءِ ۚ لِلّٰہِ الْمَثَلُ الْاَعْلٰی ۚ وَہُوَ اَعَزُّ بِالْحَکِّمِ
 جو لوگ آخرت قیامت حشرِ نثر حساب کتاب کے فکر ہیں اُن کی دونوں جہان میں بدترین حالت ہے
 دنیا میں روحانی طور پر گندے غلیظ ٹھیکاسے ہوئے مردودِ بارگاہ۔ روحانی بیمار لاغر بلکہ مُردے اور
 آخرت میں جسمانی دردِ روحانی گندے غلیظ۔ ان کی ہر عادت ہر خصلت ہر عمل ہر صفت ہی بری ہے۔
 کسی بھی چیز کو اچھائی کے طور پر پیش نہیں کیا جاسکتا۔ اور اللہ تعالیٰ کی ہر نشان ہر صفت اور ہر قانون بندی
 اور بہتری خوبصورتی افادیت کے اعلیٰ اور ادنیٰ کے مقام پر ہے۔ اور وہ اللہ غالب بھی ہے سب پر
 اور ہر کام میں حکمت والا بھی ہے۔ احادیث و تفاسیر کے فرمان کے مطابق مَثَلُ السَّوْءِ اَوْ مَثَلُ الْاَعْلٰی
 بہت سی قسم کے ہیں۔ ۱۔ مشرک ۲۔ کافر ۳۔ ظلم ۴۔ فرشتوں کو اللہ کی بیٹیاں کہنا ۵۔ اپنے لیے
 بیٹیوں سے نفرت ۶۔ بیٹیوں عورتوں کو ذلیل سمجھنا اور ذلیل کر کے پالنا ۷۔ چھوٹی بیٹیوں کو مار ڈالنا
 ۸۔ زندہ دفن کرنا۔ ۹۔ اللہ کے دیئے ہوئے رزق اور ادا سے بیٹوں کو چڑھا دینا ۱۰۔ انسانی
 کمزوری ۱۱۔ اولاد کا محتاج ہونا ۱۲۔ غریبی کے خوف سے اولاد کو مار ڈالنا ۱۳۔ کھٹی مچھروں سے ڈرنا اور
 اللہ تعالیٰ کے مقابلے کی ٹھان لینا۔ ۱۴۔ سگدی۔ گنجوسی۔ جہالت۔ یہ سب مَثَلُ السَّوْءِ ہیں۔ اور مَثَلُ
 جَالٍ کَالٍ۔ غِنًا۔ بَقَا۔ عِلْمٌ۔ قَدْرَتْ قَوَّتٌ۔ رَحْمٌ۔ کَرَمٌ۔ رَازِیَّتٌ۔ مَالِکِیَّتٌ۔ اولاد وغیرہ سے پاک اور
 غنی صمد نہ یبد و نہ یؤکد ہونا۔ غالب ہونا۔ حکمت والا ہونا۔ یہ سب مَثَلُ الْاَعْلٰی ہیں۔ ایک قول میں

مَثَلُ أَعْلَى الشَّرِّ كِي وَه عَطَا هے جو اُس نے اپنے محبوبوں - پیاروں کو عطا فرمائیں - لہذا - ایمان و عزت
حدیث و قرآن - قرب رحمان - جنت رضوان - اعمال صالحہ کی توفیق - حلال طیب رزق - وحی - الہام -
جنت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم یہ بھی مثل اعلیٰ میں - وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ -
ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے -

فائدے

پہلا فائدہ - اللہ تعالیٰ کی کسی چیز سے نفرت کرنا خاص کر لڑکیوں کی ولادت سے
گھبرنا پریشان ہونا - بہت ہی گناہ اور کفار کا طریقہ ہے اس سے اُن کم عقل مسلمانوں کو بچنا چاہیے
جو لڑکیوں کی پیدائش پر رنج و غم کرتے ہیں - ہاں البتہ اپنی نسل چلنے یا بڑھاپے میں دست و بازو
بننے یا عالم دین بنانے حافظہ قاری بنانے کی خواہش میں لڑکے کی دماغی درست سے اور
انبیاء کرام کی سنت ہے - یہ فائدہ خَدَّ وَجْهَهُ (۱۰) سے حاصل ہوا - دوسرا فائدہ - رشتے داروں
کو بھی اور خاص کر عورتوں کو ان حرکتوں سے بچنا چاہیے کہ لڑکی پیدا ہونے پر والدین والدہ سے نفوس
کریں یا طعن کریں اور خاندان کو بیوی سے نفرت پراگسائیں یہ سب کام بھی کفار کے ہیں - بلکہ مسلمانوں کو تو چاہیے
کہ والدین کو مبارک بادیاں اور رحمت کی خوشخبریاں سنائیں احادیث رسول اللہ کے مستلے بتائیں - اور
اگر وہ رنج و غم میں ہوں تو بھی اُن کو منع کریں - یہ فائدہ يَتَوَّأَزِي مِنَ الْقَوْرِ (۱۱) سے حاصل ہوا -
کہ کفار اور مشرک ہندو لوگ پہلے بھی اور اب بھی لڑکی ولے کو طعنے بازیاں کر کے ذلیل کرتے تھے اسی
لیے وہ قوم سے منہ چھپاتا پھرتا تھا - تیسرا فائدہ - رب تعالیٰ کے یہ گھناہم یا گھنا چیز منسوب کرتی نہیں
چاہیے اسی طرح وہ نام یا لقب بھی اللہ جلّ مجد کے لیے بولنا گناہ ہے جو عام انسانوں کے لیے بولا جاتا
ہے - مثلاً اللہ صاحب یا اللہ میاں وغیرہ - یہ فائدہ - اَلَا مَاءٌ اور وَيَقْبِ الْمَشْئُ الْاَعْلٰی سے حاصل ہوا -
لہذا اللہ کے لیے جھوٹ ثابت کرنا جیسا کہ وہابی کہتے ہیں یا تمھکا وٹ ثابت کرنا جیسا کہ عیسائی کہتے
ہیں کفر ہے -

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں -

احکام القرآن

پہلا مسئلہ - لڑکیوں اور عورتوں بیویوں کو اُن کے اُن جائز حقوق سے محروم
کرنا جو اللہ تعالیٰ نے قرآن و حدیث میں اُن کو دیے ہیں - سخت گناہ کبیرہ اور باعث عذاب و قہر ہے
مثلاً میراث محروم کرنا - یا لڑکی کو بمقابلہ لڑکے کے کم اہمیت دینا بے علم اور جاہل رکھنا - بیٹی کو شہقت
پیار نہ کرنا - وغیرہ - یہ مسئلہ اَيْتُسَكُّهُ عَلٰی هُوْنٍ - فرمانے سے مستنبط ہوا - احادیث پاک میں اُس باب
کی بہت شان بیان ہوئی ہے جو بیٹی سے شفقت کرے - دوسرا مسئلہ - ہر جائز کام میں رکاوٹ

پیدا کرنی۔ یا اللہ تعالیٰ کی خوشنودی والے کام کرنے میں شرم کرنا جھجک محسوس کرنی۔ اور اللہ کے احکام کو کھلے بندوں اظہار نہ کرنا گناہ ہے۔ اور کافروں کی نشانیاں۔ مثلاً۔ نماز پڑھتے زکوٰۃ دیتے یا فرض عبادت کا اظہار کرتے شرم کرنی سخت گناہ کبیرہ ہے۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ فرض عبادت کو چھپا کر کرنا بھی گناہ ہے۔ **مَسْئَلَةٌ**۔ **يَتَذَكَّرُ مِنَ الْقَوْمِ** مستبیط ہوا۔ اِن البتہ نفلی عبادت کا اظہار منع ہے وہ بھی صرف ریاء کے اندیشے سے ورنہ شرم کرنا وہاں بھی ناجائز ہے۔

یہاں چند اعتراض پڑتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا **وَيَجْعَلُونَ بَيْنَهُمُ الْبَيْنَ** کفار اللہ کے لیے بیڑیاں بناتے ہیں۔ بنانے کا معنی ہے کسی چیز کو نیست سے هست کرنا۔ گھڑنا۔ جھالنا۔ ایجاد کرنا۔ جیسے مٹی سے گڑیا بنالی جاتی ہے۔ وغیرہ۔ وغیرہ۔ حالانکہ کسی مخلوق سے یہ کام ناممکن ہے نہ ہی کفار نے ایسا کوئی کام کیا تھا۔ تو پھر یہاں **يَجْعَلُونَ** کیوں ارشاد ہوا۔ جواب۔ معترض کا یہ ترجمہ ہی غلط ہے بلکہ یہ ترجمہ معترض نے اپنے پہلے زمانوں میں کبھی بنایا تھا اور اسی غلط ترجمے کی بنیاد پر انہوں نے قرآن کریم کو حادث کہنا شروع کر دیا تھا۔ لفظ **يَجْعَلُونَ** کے حسب موقع بہت سے ترجمے ہیں۔ یہاں معترض کے اعتراض کا پورا مکمل جواب اعظم حضرت کے ترجمے نے دے دیا۔ ہمارا ترجمہ لغوی ہے۔ اور اعظم حضرت کا نیچے والا ترجمہ تفسیری ہے۔ یعنی **يَجْعَلُونَ** کا معنی۔ ٹھیسراتے ہیں۔ سمجھتے گمان۔ خیال دھم کرتے اور اسی پر عقیدہ بناتے ہیں۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا **وَبَيْنَهُمُ الْبَيْنَ** اَلْعَمَلُ جس سے ثابت ہوا کہ اللہ کی مثال ہے اور بہت اعلیٰ ہے۔ لیکن اگلی آیت **يَعْلَمُ** میں ہے کہ **فَلَا تَقْفِرُوا لَهُ الْاَمْتَالِ**۔ اللہ کے لیے مثال نہ بناؤ کسی بھی قسم کی۔ مطلقاً منافقت فرمادی گئی۔ نہ اعلیٰ نہ ادنیٰ۔ تو ان میں مطابقت کیونکر ہو۔ جواب۔ اس کا تفصیلی جواب تفسیر المائدہ میں دونوں آیتوں کے تحت عرض کر دیا گیا ہے۔ یہاں آنا سمجھ لو کہ اسی آیت میں منافقت یا اجازت کا تذکرہ نہیں ہے۔ صرف یہ فرمایا گیا اللہ کے لیے اعلیٰ امثال ہے۔ اور وہاں بندوں کو اللہ کی تمثیل سے منع کیا گیا ہے۔ اس لیے کہ بندے چونکہ حقیقت و معرفت کو نہیں جانتے اس لیے وہ اللہ کی مثال پیش ہی نہیں کر سکتے اگر اپنی ناقص عقل سے پیش کریں گے تو باطل ہی ہوگی تفسیر کبیر نے دونوں کی مطابقت اسی طرح کی ہے۔ اس آیت کا منشا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی نقطہ مثال بیان فرما سکتا ہے۔ وہی حق اور سچ اعلیٰ ہوگی۔ مزید وضاحت تفسیر المائدہ میں دیکھئے **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ**۔ **يَتَذَكَّرُ** اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا **اِذَا ابْتِغَىٰ اَحَدُھُمْ لِبْنِیْنِیْہِۭمَا** یعنی جب اُن کو خوشخبری دی گئی۔ لکن میں سے کسی ایک کو۔ یہاں لفظ خوشخبری کیوں استعمال فرمایا گیا حالانکہ جس وقت کا یہ ذکر کیا جا رہا ہے وہاں

تو اسول ہی سارا ایک جیسا رکھا۔ کہ بیٹی کی خبر سننے والا بھی اپنی طرف سے غم کی خبر سننے والا ہوتا تھا اور سننے والا بھی اُس کو بد خبری ہی سمجھ کر سنتا تھا عربی لغت میں بری خبر کے لیے رَجَبٌ اور جَائِ اسْتَعَالَ ہوتا ہے اور عام خبر کے لیے - خَبْرٌ - احْبَابٌ - اور غیبی خبر کے لیے نَبِیٌّ - خبر موت کے لیے نَقِیٌّ کے لفظ استعمال ہوتے ہیں۔ تو یہاں ہم موقعہ لفظ چھوڑ کر بے موقعہ لفظ کیوں استعمال کیا گیا؟

جواب۔ اس کی لفظی تشریحی وضاحت تو تفسیر نحوی میں کر دی گئی ہے اور اس لفظ کی وجہ استعمال تفسیر عالمانہ میں بیان کر دی گئی یہاں آنا اور سمجھ لو کہ لفظ بشارت اپنے حقیقی معنی میں ہر خبر کو کہہ دیتے ہیں۔ جس سے حالات وقتی طور پر تبدیل ہو جائیں۔ بتایا یہ جارہا ہے کہ بیٹی کی خبر اُس زمانے میں اسی طرح حالات کو تبدیل کر دیتے تھے کہ گھر کا پورا سکون برباد ہو جاتا تھا۔ والدہ کو مامتا کی ہر وقت تڑپ لگ جاتی تھی والدہ کو غیض اور شرم کی کیفیت بن جاتی تھی۔ جس سے گھر بے محبت۔ سکون قلبی حقوق زوجیت۔ اور خانہ ساری جیسی معاشرے کی تمام اہم ذمے داریاں متاثر ہو جاتی تھیں اس لیے بیٹی کی ولادت والی خبر کی گزنی اور اہمیت کو واضح کرنے کے لیے بُشْرَ کا لفظ استعمال فرمانا عین موقعہ محل کے مطابق اور نہایت ضروری ہے۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں بیٹی کی خبر کو بُری خبر سمجھنا۔ اور اس پر رنج و غم اظہار کرنا۔ کفار کی نشانی قرار دیا گیا ہے کہ بیٹی کی ولادت سے کافروں کی یہ حالت اور یہ شکل ہو جاتی ہے۔ حالانکہ ہم نے تو بہت سے مسلمانوں کی بھی یہی کیفیت دیکھی ہے کہ وہ بھی بیٹی کی ولادت کی خبر پر سن کر بہت غمزدہ اور افسردہ ہو جاتے ہیں۔ بلکہ کسی شخص کو بیٹی کی دعا کرتے آج تک نہیں دیکھا گیا۔ ہر شخص بیٹے کی ہی دعا کرتا ہے۔ تو یہاں صرف کفار کی طرف اس کی نسبت کیوں کی گئی۔

جواب۔ ڈو وجہ سے ایک یہ کہ موجودہ مسلمانوں نے یہ بُری عادت کفار سے لی ہے۔ جیسے کہ اور بہت سی رسمیں مثلاً جہیز کی کثرت اور حق مہر کی قلت حالانکہ اسلام نے بیٹی کی عزت بڑھائی ہے اور حدیث پاک میں بیٹی کو رحمت فرمایا گیا۔ اسی طرح اسلام نے جہیز کی قلت اور حق مہر کی کثرت کی ترمیم دی ہے دوسری وجہ یہ کہ یہاں جس سختی اور غیض و غضب کا ذکر کیا جا رہا ہے وہ صرف کفار کی ہی حالت اُس وقت تھی کوئی مسلمان اگرچہ اپنی بیوقوفی سے ولادت بنت سے رنجیدہ ہو جاتا ہے مگر زندہ دہن نہیں کرتا۔ نہ ہی بیٹوں کے مقابل بیٹی کو ذلیل کرتا ہے وَاللّٰهُ دَرَسُوْهُ اَعْلَمُ بِالْعَوَابِ۔

تفسیر صوفیانہ

وَلَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ

وَمَا يَكُم مِّنْ قَعَمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِنَّكُمْ تَجْعُرُونَ

ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فِرْتُمْ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُفِيرُ كُونُوا اور اسی کا مشاہدہ ہے اُن تمام کائنات عالم کی

چیزوں میں نفوس جو عقیدات نظریات کے آسمانوں میں بلند ہیں۔ اور جو دماغ فطری کی زمین میں مدنون خزانے ہیں۔ اور اُسی رب تعالیٰ اَلْکَمُّ الْحَکِیْم کا فیصلہ انہی قدیمی اُمل ہے۔ نفس و شیطان کی ہر طاقت سرکشی اُس کے سامنے یہی ہے۔ غالب ہے اُسی اللہ کا دین مقدر۔ اے مسافرانِ راہ طریقت اللہ کا یہی راستہ سیدھا اور مضبوط ہے۔ کیا پس اللہ کے غیر دنیوی خواہشاتِ تنہوات سے مغلوب ہوتے ہو۔ حالانکہ قلب و قالب پر مشاہدے مراقبے۔ وارداتِ انوار کی جو بھی نعمت برتری اور انعام باطنی ہے وہ اللہ کی طرف سے ہی ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ تمام عالم کی نعمتیں دُؤ قسم کی ہیں اعلیٰ دینی اعلیٰ دنیوی پہلی دینی نعمتوں کا نام ہے معرفتِ حق دوسری دینی نعمتوں کا نام ہے معرفتِ خیر۔ معرفتِ حق کا فائدہ قُرب ذات اور معرفتِ خیر کا فائدہ عملِ صالحہ۔ لیکن دنیوی نعمت تین قسم کی ہے اعلیٰ نفسانی اعلیٰ جسمانی اعلیٰ خارجی۔ اور یہ قسمیں جنس ہیں۔ ان کی نوعیں حد و حساب سے باہر۔ شمار سے مشکل گنتی میں محال۔ اسی کی طرف اشارہ ہے اُس آیت کریمہ میں کہ وَ اِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللّٰهِ لَا تُحْصَوْهَا قَالِبِ الْاِنْسَانِ مِنْ عَقْلٍ عَاجِزٍ ہے۔ نفس کا فربے اور فکرِ فاضل ہے اور مدبِ شاکر ہے۔ غافلین و کافرین کی حالت یہ ہے کہ جب قہرِ ظلمت کا حجاب بھجرانِ داغ ہوتا ہے۔ اور تنگی و سینہ کی مصیبت نازل ہوتی ہے تو اُسی کا شرف کائنات اور جلِ مشکلات کے آستانے پر انکساری دکھاتے ہیں۔ پھر جب مصائبِ مخفی و مشکلاتِ باطنی کی غلیظ چھٹ جاتی ہیں۔ تو حواسِ باطنی میں سے کچھ پھر خواہشاتِ نفسانیہ کے شرکِ خفی میں متغول مصروف ہو جاتے ہیں اسی لیے بکرا عارفین کے لیے جانِ ایمان ہے اور رنج و تکلیف و اعلیٰ کے لیے نسیمِ اسرا ہے۔ سب سے بڑی مصیبت محبوب سے جدائی ہے اور سب سے بڑا نعمِ مطلوب کا نہ ملنا ہے۔ اپنی تمام قوتوں کو ترک کر کے مرضیِ مولیٰ کے سپرد کر دینا توحید ہے۔ عقل کی آنکھ کو بند کر دینا تفرید ہے۔ رجبِ عارفِ ذات پر انوار کی نعمتوں کا ورد و ہوتا ہے تو اُس کی تکمیل ہوتی ہے اور عارفِ جبِ کامل ہوتا ہے تو اُس کی بسمِ اللہ مظہرِ صفاتِ کُنْ فیکون ہو جاتی ہے۔ اور عارفِ کامل کا ایک دفعہ بسمِ اللہ کہنا ہی اثر رکھتا ہے جو رب تعالیٰ کے کُنْ فرمانے کا۔ ابتدا و سفرِ طلب یہ ہے کہ جب زبان اللہ کہے تو بدلِ اغیار سے خالی ہو جائے۔ جب بندے پر اسمِ اللہ غالب ہو تو کوئی اُس پر غالب نہیں آ سکتا۔ یہاں تک کہ نہر بھی بے اثر ہو جاتا ہے لِيَكْفُرُوا بِمَا اٰتَيْنَاهُمْ فَيَتَفَرَّقُوا فَرَفَّ تَعْلَمُونَ وَيَتَجَمَّعُونَ يَمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ تَاَذِّنْهُمْ لَشَيْءٍ عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ۔ بندے کا خواہشاتِ دنیوی میں مشغول ہونا ہی کفرانِ نعمتِ الہیہ ہے کہ نعمتِ پائے کسی سے اور سمجھے کسی اور جانب سے۔ احسان کسی در کا ہو مگر کسی اور کا کرے۔ یہ منفعتِ دنیوی اور فوائدِ عالم

اُسوقتِ صرف چند ساعتِ بقا کا ہے۔ عنقریب جب تجلیاتِ توحید کا ظہور ہوگا۔ اور انوار کا درد جلوہ گاہِ قلبِ صنوبر پر ہوگا تو تم سب کچھ جان لو گے۔ ابھی تو ان دیکھی قوتوں کا تخیلِ باطل اور تصورِ دہریہ لیے بیٹھے ہو۔ اور ہمارے مشاہداتِ لاہوتی کی غلاءِ روحانی کو شہوتوں کے بنوں پر برباد اور نثار کر دیتے ہو۔ قسم ہے مقصودِ کائناتِ معبودِ مخلوقات کی کہ تم تمام نفیات کے بندوں شیطان کے ہمارا دل سے ہر حجاب کی قیامتِ صغریٰ میں اُن تمام دوسوسوں۔ دہموں اور تخیلاتی منصوبوں کی افتر اور بناوٹ کے بارے میں ضرور پوچھا جائے گا۔ لہذا اُس ساعتِ جلال کے آنے سے پہلے تمام بناوٹوں دوسوسوں کو چھوڑ کر قلبِ منور کے روحانی قافلوں میں شامل ہو جاؤ۔ جن کو ہر دم صدائے محبوب سے ندا کی جاتی ہے کہ اے روحانی قافلواں منازل میں چل نکلو اگلے دلوں کے تہہ سوار اُن مقاماتِ عرفانی کو پانے کے لیے تیز سے تیز تر چلو۔ پہلے منزل گاہِ محبوب کا پتہ لگا لو۔ معرفتِ راہ کے نشانات کا علم حاصل کرو پھر مرشد سے جدائی اختیار کرو۔ کیونکہ جو شخص علم کے بغیر عبادت و ریاضت کرتا ہے، وہ راہِ معرفت میں افتر کرتا ہے۔ اُس کی اصلاح و درستی مشکل ہے۔ اے صوفیو! یَعْلَمُوْنَ کے گرد سے نکل کر علماءِ شریعت کے نشاناتِ قدم پر چلو۔ کہ اسی پر چل کر وادیِ حیرت میں آسکتے ہو۔ ظاہر میں تم اُن کی تقلید کرو۔ اور باطن میں اُن کی پیشوائی کرو۔ شریعت میں شاگردِ طریقت میں مرشد بنو۔ تاکہ دو طرفہ سے ایسی غرور ٹوٹے۔ شریعت نورِ الہی کا چراغ ہے اور تصوف تنگ گلیاں۔ اس چراغ کو لے کر چلو۔ اہل معرفت فرماتے ہیں کہ جو شخص علم کی روشنی میں عمل کرتا ہے اُس کو علمِ لدنی دیا جاتا ہے۔ بغیر چراغِ علم کے ہزار سالہ عابد بھی دَیْبَعُوْنَ یَا لَیْعَنُوْنَ کے شیطانی گردہ میں ہوتا ہے۔ اُس کی تمام عبادت و ریاضت نَصِیْبًا مِتَّارَہُمْ بَن جاتی ہے کہ عبادتِ رب کی ہے مگر اندوہِ درگاہ ہوتی ہے یا یس دن رب تعالیٰ سے خالص ہو جاؤ ہر اسوالِ اللہ کو چھوڑ دو تاکہ قلبِ دزبان سے حکمتوں کے چٹنے پھوٹنے لگیں۔ اور دل وادیِ قباب سے آتشِ الہیہ کا نظارہ کرے بندو عارف کا دل ہر لمحہ پکارتا ہے کہ اِنِّیْ اَنَا اللّٰہُ کے جلوے اور اَنَا اللّٰہُ تَلَسَّسْتُ کے مقرر کے میں بستیِ قلب میں ہیں۔ بندے کا دل عرشِ حق ہے جہاں سے آوازِ جلال آتی ہے۔ کہ میں ہی تیرا رب ہوں۔ میری عبادت کرو خواہشات کے اہل و عیال اور حیاتِ دنیوی کا حصہ لینے والے وارثوں کو ہٹا دے۔ شہوتوں کی قربتوں سے دور ہو جانا کہ رب کو پہچان لے۔ اے محبوب بندے قلب تیرا ہے اس میں علم میرا ہے جسم تیرا ہے اس پر قرب میرا ہے۔ اعضا تیرے ہیں اس پر ملکیت میری ہے۔ جب یہ واردات ہوں تو نفیس لارہ کو دسوس کے اجرا کی امت نہیں رہتی۔ اور قلب پر کُنْتُ تَفَحَّرُوْنَ کا اندازِ ختم ہو جاتا ہے اور لقاءِ الٰہی

نصیب ہوتی ہے اور ذکرِ قلبی جاری ہو جاتا ہے۔ ایسے دل پر الہامات ربانی کئے گئے سمجھتے ہیں۔ جن کو انوار کی چادر میں محفوظ کیا جاتا ہے۔ تب قلب دلیر کو فرعونِ نفس کے دربار میں کھڑا کیا جاتا ہے اور قلب مسعود کو حکم فرمایا جاتا ہے کہ ان ہواؤں ہوس کے غیر اللہ کو پیغامِ ازلی سنا دے کہ تَاٰلِیْہٖ قَسَبٌ لِّمَنْ عَمَّا کُنْتُمْ تُفْسِرُوْنَ۔ قسم ہے ربِّ تجلیات کی کہ بنادلوں اور بد نظریوں و سوسوں کے باسے میں ضرور پوچھ گچھ کئے جاؤ گے دَیْجَمْعُوْنَ لِلّٰہِ الْبَنَاتِ سُبْحٰنَہٗ وَلَہُمْ مَا یَشْتَهُوْنَ۔ وَاِذَا بُشِّرَ اَحَدُہُمْ بِالْاُنْثٰی خَلَّ وَجْہُہٗ مُسْوَدًّا وَّہُوْکَیْظِیْمٌ۔ یَتَوَدٰی مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوْمَہٗ مَا بُشِّرَ بِہٖ اَیْمِسْکَہٗ عَلٰی ہُوْنٍ اَمْ یَدُشُّہٗ فِی التَّرَآیِیْ اَلَا سَاوَ مَا یَحْکُمُوْنَ۔ برخسِ شیطانی والے لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ خالقِ تعالیٰ کے لیے صرف سجدہ ریزیاں ہی ہیں۔ اور عبادتِ مخلوق سے اللہ کو نفع ہے بُسْجَہٗ۔ ان تمام حاجتوں سے رب تعالیٰ پاک ہے اس ذات بے عیب کو کسی نفع کی حاجت نہیں۔ اور سمجھتے ہیں کہ دنیا کی تمام اشیاء حکومت سلطنت تجارت غمی خوشی ملکی انتظام لباس خوراک رہائش سب کچھ خود اُس کا اپنا ہے۔ ان میں اپنی مَن مانی تدبیریں کرتے ہیں۔ گویا کہ اللہ کا قانونِ شریعت طریقت۔ اور علما صوفیا صرف مذہبی عبادتوں اور مسجدوں خالقان ہوں نکسے۔ ہماری دنیا میں اللہ کا قانون نہیں چلے گا۔ ہم دین کو مسجدوں خالقان ہوں سے باہر نہیں آنے دیں گے۔ اپنی تدبیروں کو بلند و مضبوط سمجھتے ہیں اور عبادتِ الہیہ کو کمزور جنسِ نازک غیر اہم گمان کرتے ہیں۔ اور ان ہی کے اس بُرے نظر کے مطابق جب کبھی دینِ الہی کا قانون سنایا جائے یا عبادت کا حکم دیا جائے اُن میں سے کسی کو تو اُس کے نفسِ باطنی کا چہرہ غم سے سیاہ ہو جاتا ہے۔ اور طبعیت ظاہری اتہاسائی افسردگی کسل مندی سستی کے بہانے تراشتے والا ہے۔ اہلِ حکم سے اپنے جذبِ باطنی کو چھپاتا پھرتا ہے۔ اُس حکمِ عبادت اور اداءِ ریاضت کی وجہ سے جو اُس کے لیے دنیا و آخرت کے لیے شان و عظمت والی خوشخبری ہے اُسی سے گھبراتا ہے کہ کیا کرے کسل مندی سے ادا کر لوں یا زندگی کی قیمتی سانسوں کو لمحاتِ حیات کو گناہوں کی دلدل میں بربادی کا گڑھا کھود کر ضائع کر دوں۔ خبردار بہت ہی جلد ہی ہلاکتِ اگمیز فیصلہ ہے۔ جو یہ اہلِ شقاق کرتے ہیں۔ یہ تو دنیا پرستوں کی کیفیاتِ نفسانی ہیں۔ لیکن اہلِ اللہ کے فقائدِ مہرِدی یہ ہیں کہ اہم ذاتِ غم دور کرتا ہے۔ مصیبت کو مٹاتا ہے۔ قلب و عقل کی سیاہی کو دور کرتا ہے اور نور کو عام کرتا ہے کہ خَلَّ وَجْہُہٗ مُسْوَدًّا اُسے نکل کر صفائی نور میں داخل ہو جاتا ہے۔ اللہ ہی ہر غالب پر غالب ہے۔ اور اہلِ معرفت مظہرِ عجائبِ قدرت ہے۔ سلطنتِ الہیہ کا قلمرو ہے۔ رب تعالیٰ کی سلطنتِ بلند ہے اُس کی نشانِ ارفع ہے دلوں

کا نگہبان ہے۔ ہر بندے کی ہر نیت کو جانتا ہے۔ نفس کی حکمرانی کو بندہ مخلص کے سینہ باطنی سے دی جلی مجتہ ختم فرماتا ہے۔ ظاہر و باطن سے واقف ہے۔ جو اُس کی پناہ میں آجائے وہ اُس کا محفوظ ہے۔ اللہ کا دوست غیر کو نہیں نکتا۔ وہی اللہ تک پہنچتا ہے جو اُس کا راستہ ہے جو اصل باللہ ہوتا ہے وہ قرب حضور میں زندگی گزارتا ہے۔ جو رب کا مشتاق ہے۔ وہ اُسی سے مانوس ہے۔ اور اشرار سے نفور ہے۔ اور اُنیار سے کنارہ کش ہے۔ اُسی کا دقت صاف ہے۔ اسے بندہ اللہ کے دروازے پر دستک دو۔ اُسی کی پناہ حاصل کر دو۔ اے اللہ سے منہ پھیرنے والو اُس کی طرف دوڑ پڑو۔ کہ جب اُس کے نام کی یہ شان ہے تو مقام ذات کا کیا ہوگا۔ جب دائر محنت کی یہ شفا ہے تو دائر نعمت کیسا ہوگا۔ جب بندہ دروازے کی یہ لذت ہے تو جس طالب کے لیے پردے کھل جائیں اُس کی کیا کیفیت ہوگی جب رب کو پکارنے کی یہ لذت ہے۔ تو رب تعالیٰ کے پکارنے کی کیا لذت ہوگی۔ کیسے بُرے ہیں وہ لوگ اور کتنا بُرا ہے اُن کا فیصلہ۔ اسی تقسیم تقدیر سے آشکارا ہوتا ہے کہ اَلْاَسَاءُ مَا يَحْكُمُونَ مشاہداتِ انوارِ تجلیات سے فرار بہت برا فیصلہ ہے لَذَّيْنِ لَا يُؤْمِنُونَ يَا لَذَّيْنِ قَوْمٌ مَثَلُ الشُّوْخِ وَبَلْوِ الْمَشْدِ اَلْاَعْلَى وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ۔ وہ فتناءِ باطنی جو کیفیات امرا اور فیصلہ ہتھار کے نتیجہ اخروی کو تسلیم نہیں کرتے اُن کی ہر حالت ہر سانس ہر زمانہ عمر کا ہر لمحہ دنیا و دون میں بُری مثال ہے۔ اور اللہ کے لیے ہی جلیشہ عالمِ روحانیت میں۔ چمنستانِ محبوبیت میں اعلیٰ مثال ہے۔ وادیِ طلب کے مسافرانِ طریقت مخلصین بندے ذوق کے ارادوں سے عشق کے قدموں سے اعلیٰ مثالیں قائم فرماتے ہیں۔ شریعت۔ طریقت۔ معرفت۔ حقیقت۔ ظاہرِ باطن سب کچھ اللہ ہی کی اعلیٰ مثالیں ہیں۔ اور وہی اللہ جل مجدہ ہر حق و باطل پر غالب اور ہر مثال میں حکمت والا ہے۔ نبوت۔ ولایت۔ صدیقیت۔ شہیدیت۔ یہ سب اسی کی غلبت قدرت کے اعلیٰ نشان ہیں اور اُسی کی اعلیٰ مثالیں ہیں۔ بندہ مومن میں اُسی کی جمالِ اسرار کی بزرگی کا سمندرِ شائیں مارتا ہے۔ اسی طرح کہ عارفین مشاہدے میں اور عاشقین صبح وصل کی ساعتوں میں شجرِ انوار کی شاخوں پر قدب سکون سے اپنے دوستِ ازلی کو پکارتے ہیں۔ جب عاشق کے دل میں قرب کی خوشبو پہنچتی ہے تو وہ اپنے اللہ کے ذکر میں محو ہو جاتے ہیں۔ یہ سب تو فیضِ الہی کی کھنل اعلیٰ ہیں۔ غافل برائے کی بُری مثال ہر افسوس ہے اس کو موت کیسے آئے گی جب کہ اُس نے اپنے رب کو پہچانا ہی نہیں جب اللہ تعالیٰ شربتِ عرفانی کا ایک گھونٹ پلا دیتا ہے تو شعلی شوق کی برق کے چمکنے سے لہر سینہ امتاء لذت کی بنا پر حرکت میں آ جاتا ہے۔ اور محبوب کے راز کو پا جانا ہے روح بدن کے

پنجرہوں کو چھوڑ کر شوق کے بازوؤں کے فضاء عشق میں پرواز کرنے لگتے ہیں۔ لیکن طلب ضعیف کی مثل اشوہ پر حکمت الہی کے پُر عظمت شاربین جبر چھیٹ پڑتے ہیں۔ اور شہواتِ نفسانیہ کے تمام کبوتر مدہوشی کے جنگل میں گر پڑتے ہیں۔ مگر جس کو رب تعالیٰ مثل قدیم پر عزیزیت کا دانہ اور مشاعدے کا پانی عطا فرما دے وہ پنج نکلتا ہے۔ عالمینِ حواس کے لیے جلالِ ابدی کی روشنیاں چمکائی جاتی ہیں۔ لیکن عارفینِ حق کی نگاہوں کے سامنے کمالِ محبت کے نور کی صنیا پاشیاں ہوتی ہیں۔ راہِ معرفت میں صدیقین کے قدمِ وادیِ سلوک میں خاکستر ہو جاتے ہیں۔ اس لیے کہ وہ وادیِ مقدس سے گزر کر منزلِ قدر پر پہنچنے والے ہیں۔ اہل معرفت کے لیے یہی مثلِ اعلیٰ ہیں کیونکہ محبوب کائناتِ عرش کے مطلوبِ فتناتِ عرب و عجم کے سایہ دارِ دامنِ عافیت میں چین کی نیند سونے والے ہیں۔ اور زندقہ کے قدمِ تیرہ فراق میں بھٹکتے ہیں۔ کیونکہ انقطاع اور جدائی کے قابل ہیں۔ وہ امانتِ حیات میں حیانوں کی بُری مثالیں چھوڑنے والے ہیں۔ اسے بندہ فراق سمجھ لے کہ مشکلِ انسانی میں اسرارِ غیب میں سے ایک راز پنہاں رکھا گیا ہے۔ جس میں کمالِ قدرت کا خزانہ ہے۔ جب طالبِ صادق اس کی جستجو کرتا ہے تو انوارِ قلب اُس کی رہنمائی کرتے ہیں اور وہ مراد کو پایا لیتے ہیں سینہٴ اعلیٰ میں مثلِ اعلیٰ کا نشان قائم ہو جاتا ہے۔ لیکن جب زندقہ طالبِ دینا اس راز کی سراغ رسانی کی طرف راغب ہوتا ہے تو نفس کے پردوں سے مخالفت کی صدائیں آتی ہیں۔ اس لیے کہ وہ بنِ اس چشمہٴ قدرت پر جانے کا راستہ نہیں پاتے۔ اس لیے کہ اس آخرت پر ان کا ایمان و یقین نہیں ہوتا ان کی بے یقینی کی موت مثلِ اشوہ بن جاتی ہے۔

وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ

اور اگر پکڑتا اللہ تعالیٰ لوگوں کو وجہ سے ظلم اُن کے نہ چھوڑتا

اور اگر اللہ لوگوں کو اُن کے ظلم پر گرفت کرتا تو زمین ہر

عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَٰكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ

پر اُس زمین کوئی پھٹنے والا اور دیر فرماتا ہے اُن کو تک مدت

کوئی پھٹنے والا نہیں چھوڑتا لیکن انہیں ایک ٹھیرائے وعدے تک مہلت

مُسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ

مقرر پھر جب آگیا آخری وقت اُن کا نہ ہٹیں گے
دیتا ہے پھر جب اُن کا وعدہ آئے گا نہ ایک گھڑی

سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ ﴿۹۱﴾ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ

ایک ساعت پیچھے اور نہ آگے بڑھیں گے - اور بناتے ہیں لئے اللہ کے
بیچھے ہٹیں نہ آگے بڑھیں اور اللہ کے لیے وہ ٹھہراتے ہیں

مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكُذِبَ أَنَّ

وہ جس کو خرد ناپسند کرتے ہیں اور چپتی ہیں زبانیں اُن کی جھوٹ کو کہ بیشک
جواپنے لیے ناگوار ہے اور اُن کی زبانیں جھوٹ کہتی ہیں کہ

لَهُمُ الْحَسَنَىٰ لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَأَنَّهُمْ

یہ اُن کے بھلائی ہے نہیں ہے نیک اس میں کہ یہ اُن کے آگ ہے اور بیشک وہ
اُن کے لیے بھلائی ہے تو آپ ہی ہر اُن کے لیے آگ ہے اور حد سے

مُفْرَطُونَ ﴿۹۲﴾ تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّنْ

تو جلوی بھیجے ہوئے ہیں قوم اللہ کی البتہ یقیناً بھیجا ہم نے طرہ تمام اُمتوں کے
گزارے ہوئے ہیں - خدا کی قسم ہم نے تم سے پہلے کتنی اُمتوں کی طرف

قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَهُوَ

آپ سے پہلے تو مغول صورت کر دیئے لیے اُن کفار کے شیطان نے عمل اُن کے تو وہی
رسول بھیجے تو شیطان نے اُنکے کو اُنکی آنکھوں میں بھلے کر دکھائے تو

وَلَيْسَ لَهُمُ الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۹۳﴾

مہدگار بننا پھرے آج - حالانکہ یسے اُن سب کے عذاب ہے دردناک

آج وہی اُن کا رشتہ ہے اور اُن کے یسے دردناک عذاب ہے

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے -

پہلا تعلق - پچھلی آیت میں کفار کے عقیدے و اعمال کا ذکر فرمایا گیا تھا جو سراسر معاصی کے یسے ظلم تھے اب ان آیت میں بجایا گیا اللہ تعالیٰ کی یہ کمال شفقت ہے کہ ظلم پر ان کو جلدی نہیں پکڑتا ٹھیک ہونے کی ہمدست عطا فرماتا ہے - دوسرا تعلق - پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ یہ کافر لوگ بیٹیوں سے نفرت کرتے ہیں جس سے ثابت ہوا تھا کہ بیٹیوں سے نفرت کرنا کفر کی ہی نشانی ہے - اب ان آیت میں بتایا جا رہا ہے کہ اللہ کی طرف نسبت کرتے ہیں اُسی چیز کو جس سے خود نفرت کرتے ہیں یہ کفر کی دوسری نشانی ہے تیسرا تعلق - پچھلی آیتوں میں بتایا گیا تھا کہ کفار اپنے تکبر کی بنا پر دنیا کی ہر نعمت کا اپنے آپ کو مستحق سمجھتے ہیں یہاں تک کہ بیٹی سے اسی یسے نفرت کرتے ہیں کہ خود کو بیٹیوں کا مستحق سمجھتے ہیں حالانکہ اُن کا یہ خیال قطعاً غلط ہے کیونکہ اُن کو دنیوی نعمتیں بھی کسی ذات کے صدقے میں مل رہی ہیں - اب ان آیات میں فرمایا گیا کہ کافر آخرت کی اچھائیوں اور نعمتوں کا بھی خود کو ہی مستحق سمجھتے ہیں حالانکہ یہ بھی خیال خام ہے حقیقتاً وہاں اُن کے یسے نازِ جہنم ہے دنیا میں بعض کفار آخرت کو مانتے ہیں - یہ اُن ہی کفار کا ذکر ہے جو آخرت کو مانتے ہیں -

وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَوْهُ عَلَيْهَا مِنْ ذَاتِةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّذُهُمْ

تفسیر نحوی اَلْفِ اَجَدٍ مُّسْتَعِی - فَاِذَا جَاءَ اَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَ لَا يَسْتَنْفِذُ مَوْتٌ - دَاوَمَ جَلَمَ - لَوْ اَحْرَبَ شَرْطَ - يُوَاخِذُ - بَابُ مُقَارَعَةٍ كَانَفْعَلُ مَضَارِعٌ صِيغَةُ وَاحِدٍ مُّزَكَّرٍ غَائِبٍ اَللّٰهُ اِسْمُ كَانَفْعَلُ - مَصْدَرٌ هُوَ اَخْذٌ - اَخْذٌ سَبَابٌ مَعْنَى لِيْنَا - يَكْرِنَا - اَلْفِ اَلَامٌ عَهْدِيْ سَ لَفِظُ نَاسٍ جَنَسِيْ اِسْمٌ مُّفْرَدٌ هُوَ يَاجِئُ - مَرَادُ هِيَ كَافِرَةٌ نَاسِقٌ اَوْدَى مُنْصَرِبٌ هُوَ هَمٌّ - هُوَ بَازٍ مِّنْهُ نَعْمٌ اِسْمٌ مُّفْرَدٌ مَصْدَرٌ اَلَا اَدَّ هُوَ رَحْمٌ مُّزَكَّرٌ جَمْعٌ غَائِبٌ مُّثَلُّ مَضَارِعٍ اَلِيْهَ هُوَ ظَلَمٌ مَضَارِعٌ كَرَبٌ اَمْلَانِيْ بَارِبُ رَجَزٍ يُوَاخِذُ كَالنَّاسِ اِسْمٌ كَانَفْعَلُ - جَلَمَ فَعْلِمَ هُوَ كَرَبٌ شَرْطٌ هُوَ - مَا تَرَكْتُ بَابُ نَصَرٍ كَانَفْعَلُ مَاضِيٌّ مُّطْلَقٌ مُّنْفَعِي صِيغَةُ وَاحِدٍ مُّزَكَّرٍ غَائِبٍ هُوَ مُنْفَعِيْ مَضَارِعٍ اِسْمٌ كَانَفْعَلُ - تَرَكْتُ سَبَابٌ مَعْنَى اَخْذٌ - اَخْذٌ سَبَابٌ مَعْنَى لِيْنَا - يَكْرِنَا - اَلْفِ اَلَامٌ عَهْدِيْ سَ لَفِظُ نَاسٍ جَنَسِيْ اِسْمٌ مُّفْرَدٌ هُوَ يَاجِئُ - مَرَادُ هِيَ كَافِرَةٌ نَاسِقٌ اَوْدَى مُنْصَرِبٌ هُوَ هَمٌّ - هُوَ بَازٍ مِّنْهُ نَعْمٌ اِسْمٌ مُّفْرَدٌ مَصْدَرٌ اَلَا اَدَّ هُوَ رَحْمٌ مُّزَكَّرٌ جَمْعٌ غَائِبٌ مُّثَلُّ مَضَارِعٍ اَلِيْهَ هُوَ ظَلَمٌ مَضَارِعٌ كَرَبٌ اَمْلَانِيْ بَارِبُ رَجَزٍ

یہاں ہر معنی درست ہے۔ علی بارہ فوقیت کا حائضیہ واحد مؤنث غائب مجرور متعلیٰ کا مرجع ظاہری ہے یعنی تراب بمعنی زمین۔ یا ذہنی ہے یعنی ارض۔ یہی قول راجح ہے جار مجرور متعلیٰ اول ہے مائرک کا مبنی بابتی عمری بمعنی کوئی بھی ذات۔ اسم مفرد جامد اس کی جمع ہے ذواتہ بمعنی زمین پر چلنے والا ایک صحیح قول میں دُبْ مضارع ثلثی سے مشتق ہے اسم فاعل مؤنث ہے اس کا لغوی ترجمہ زمین کو روندنے والا۔ منقولی ترجمہ ہے گھوڑا اصطلاحی ترجمہ جانور حیران چوپائے حقیقی ترجمہ ہے تمام زمین پر چلنے والے انسان حیران کبڑے مکڑے۔ معاذی ترجمہ ہے بل چل جانے والا اس معنی سے بانی میں چلنے والیاں مچھلیاں بھی داہر میں شامل ہیں (وَاللَّهُ أَكْبَرُ بِالْفَرَاتِ) مچھلی کے علاوہ باقی دریا کی سمندری جانور۔ خشکی میں شامل ہیں۔ یہ جار مجرور متعلیٰ دوم ہے مائرک کا واو عاطفہ زائدہ لکن حرف عطف استمرار کیہ۔ ایک قول میں اس کے الٹ ہے یو خیر۔ باب تفعیل کا فعل مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب حُضِرَ ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع اللہ ہے حُضِرَ ضمیر منصوب متصل جمع مذکر مفعول بہ الی بارہ انتہاء غایت کے لیے اَجَلُ اسم مفرد جامد نکرہ تکرار تکرار بمعنی مدت۔ معین وقت۔ موصوف۔ مسمیٰ باب تفعیل کا اسم مفعول صیغہ جمع مذکر۔ مصدر۔ تَسْمِيَةٌ۔ تَسْمِيَةٌ ہے سَمُوْا سے بنا ہے بمعنی نام رکھنا۔ بحالت کسر کیونکہ صفت تابع ہے موصوف صفت مجرور ہے متعلق ہے یو خیر کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ مائرک جملہ فعلیہ معطوف علیہ کا پھر دونوں مل کر جزاء شرط ہوئے۔ ن حرف عطف بمعنی لیکن۔ اِذَا حرف شرط بقاء۔ باب ضرب کا فعل ماضی مطلق مثبت معروف واحد مذکر غائب بمعنی مستقبل بخیر سے بنا ہے بمعنی آنا۔ اَجَلُ۔ اسم مفرد جامد بمعنی مقرر شدہ وقت۔ بحالت رفع ہے فاعل ہے بقاء کا حُضِرَ ضمیر مجرور متصل مضارع متعلیٰ مضارع فاعل بقاء فعلیہ ہو کر شرط ہوئی لَا يَسْتَخِرُونَ باب استفعال کا مضارع مستقبل منفی صیغہ جمع مذکر غائب حُضِرَ ضمیر غائب اس میں مستتر ہے اس کا فاعل ہے مراد تمام ناس۔ مصدر استخار۔ اَخْرَجَ سے بنا ہے بمعنی پیچھے ہٹنا۔ سَاعَةً اسم مفرد جامد مؤنث لفظی بمعنی اقل مدت (منٹ تین عرصہ) تھیل کی یا نیگری عرصہ ہے بمعنی کچھ۔ بحالت فتح ہے ظن ہے۔ واو عاطفہ لَا يَسْتَخِرُونَ باب استفعال کا فعل مضارع مستقبل منفی مصدر ہے اِسْتَقْدَامُ بِنَا آگے بڑھنا۔ قَوْمٌ سے بنا ہے، پیر کو قدم اسی لیے کہتے ہیں کہ اُس کے ذریعے انسان حیوان آگے بڑھتا ہے۔ یعنی سبب کو مستبب کا نام دیا گیا۔ یہ فعل اپنے فاعل حُضِرَ ضمیر جمع مستتر سے مل کر جس کا مرجع النَّاسُ ہے جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا لَا يَسْتَخِرُونَ پورا جملہ معطوف علیہ اور دونوں جزاء شرط ہوئے اور جملہ شرطیہ ہو کر مکمل ہوا۔ وَ يَجْعَلُونَ بَدَنَهُمْ مَّا يَكْرَهُونَ وَ تَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ۔ واو ابتدائیہ يَجْعَلُونَ۔ باب فتح کا فعل مضارع معروف مثبت جمع مذکر۔ تَجَلَّى سے بنا ہے بمعنی بنانا۔ لام بارہ اضافت کا اللہ اسم مفرد جامد مجرور

متعلق ہے یَجْعَلُونَ کا ما اسم موصول یُکْرَهُونَ۔ باب یمفع کا مضارع مثبت معروف حال۔ صیغہ جمع غائب ھُمْ ضمیر مذکر مستتر اس کا فاعل ہے مرجع کفار مکہ۔ کُرْہ سے بنا ہے بمعنی ناپسند کرنا۔ نفرت کرنا۔ شریعت جس کو ناپسند کرے اس کو مکروہ اسی معنی سے کہتے ہیں پہلے معنی سے مکروہ تنزیہی اور دوسرے سے تحریمی۔ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول کا اور وہ مفعول بہ ہے یَجْعَلُونَ کا۔ واو سر جملہ۔ تَصِفُّ۔ باب ضرب کا فعل مضارع مثبت معروف واحد مؤنث غائب وَصَفُّ سے مشتق ہے مثال داوی ہے بمعنی بیان کرنا کیفیت حالت اور صفت بیان کرنا۔ یہاں پہلے علم معنی مراد ہیں۔ اَلَسِنَّتُ۔ اسم جمع مکسر منصرف اس کا واحد ہے لِسَانٌ بمعنی جسمانی منہ کی زبان۔ مضنات ہے ھُمْ ضمیر جمع اس کا مضنات الیہ ہے یہ مکترب اثنانی فاعل ہے تَصِفُّ کا۔ الف لام جنسی۔ یا عہدہ خارجی گدیز اسم حاصل مصدر۔ بمعنی جھوٹی بات۔ ذال کے کسرے نے مبالغہ پیدا کیا۔ یعنی بہت صاف جھوٹ سخت جھوٹ۔ منصوب ہے۔ کیونکہ مفعول بہ اول ہے تَصِفُّ کا۔ یہ فعل متعدی بد و مفعول۔ اَنَّ حرف تحقیق۔ لام جارہ اضافت کا۔ ھُمْ ضمیر جمع غائب مرجع کفار مکہ۔ مجرور ہے جار مجرور متعلق ہے ثابت پوشیدہ اسم فاعل کا۔ الف لام عہدہ خارجی۔ حُسْنٰی۔ اسم تفضیل صیغہ واحد مؤنث۔ حُسْنٌ سے مشتق ہے۔ بمعنی عمدہ۔ بہترین۔ فائدہ مند۔ نیکی بھلائی۔ اچھائی۔ کامیابی۔ جنت اچھا انجام۔ یہاں ہر معنی بن سکتا ہے۔ ثابت پوشیدہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر مقدم ہے اور اَلْحُسْنٰی بحالت نصب اسم مؤخر ہے۔ اَنَّ اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مفعول بہ دوم ہے تَصِفُّ کا۔ اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ لَا جَرَمَ اَنَّ لَھُمُ النَّارَ وَ اَنھُمْ مُقَرَّنُونَ۔ تَالِیْہُ لَقَدْ اَرَسْنَا اِیَّیْ اُمَمٍ مِّنْ قَبْلِکَ۔ فَزَیْنٌ لَّھُمُ الشَّیْطٰنُ اَعْمٰکُمْ فَھُوَ یُشْمَعُ الْیَوْمَ وَ کُمْ عَذَابُ الْاٰلِیْمِ۔ لَا جَرَمَ مَاسم فعل بمعنی حَقًّا ماضی مطلق۔ یا حَقٌّ۔ یعنی یقینی ہے یہ بات۔ اسی کے قائم مقام ہو کر اگلی عبارت اس کا فاعل ہے۔ ایک قول میں یہ فعل غیر متصرف ہے۔ منفی ماضی مطلق ہے۔ واحد مذکر غائب۔ اس طرح کہ لانا فیہ جَرَم فعل ماضی بمعنی شک ترجمہ ہے نہیں ہے شک یعنی یقیناً۔ تیسرا قول ہے لافنی جاس جَرَم اُس کا اسم اگلی عبارت اس کی خبر ہے۔ ہماری ترکیب پہلے قول پر ہے۔ اَنَّ حرف تحقیق ھُمْ جار مجرور متعلق ہے۔ ثابت پوشیدہ اسم فاعل کا۔ الف لام عہدہ ذہنی نار اسم مفرد جاہد بمعنی آگ مراد ہے جہنم۔ بحالت نصب ہے اسم مؤخر ہے اَنَّ کا ثابت پوشیدہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر مقدم ہے اَنَّ کی یہ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا واو عاطفہ اَنَّ حرف مشبہ ھُمْ ضمیر اُس کا اسم منصوب متصل ہے۔ مَفْرَطُونَ۔ باب افعال کا اسم مفعول صیغہ جمع مذکر۔ مصدر ہے اَفْرَطَ بمعنی حد سے بڑھنا۔ فَرَطٌ

سے بنا ہے۔ لغوی ترجمہ ہے اپنے اصلی ٹھکانے اور حیثیت کے مقام پر نہ رہنا۔ نہ ٹھیکرنا۔
 پیچھے رہنے کا نام تقریط ہے آگے بڑھ جانے کا نام افراط ہے۔ کچھ سامان کسی منزل کسی جگہ اپنے جانے
 سے پہلے بھیجے کو بھی افراط کہتے ہیں۔ اندازے کے وقت سے پہلے کسی کام کے ہونے یا کسی کے آنے
 کو افراط کہا جاتا ہے۔ اور لیٹ ہونے کو تقریط۔ یہاں مراد یا عد سے بڑھنا ہے یا عذاب میں جلدی
 جانا ہے۔ حُثْمُ ضَمیر اس میں فاعل ہے۔ شَبَّ جملہ ہو کر خبر ہے اُن کی اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف
 اور سب عطف فاعل ہے لا جرم کا۔ تَ جازہ قیمہ۔ اللہ مجرور جار مجرور متعلق ہے اُفْتِمَ فعل پوشیدہ
 کے وہ جملہ فعلیہ ہو کر قسم ہوا۔ لَام کئے ابتدائیہ قَدْ اَرْسَلْنَا۔ فعل ماضی قریب جمع متکلم ہے مخاطب اللہ تعالیٰ
 نا ضمیر فاعل ہے الی جازہ انتہاء غایت کے لیے اُمِّم۔ اسم جمع مکسر منصرف اس کا واحد ہے اُمّت
 بمعنی قوم۔ گردہ جماعت۔ مجرور ہے۔ متعلق اَدْل ہے قَدْ اَرْسَلْنَا کا۔ مَن جازہ بیانہ۔ یا زائدہ
 قَبْل اسم ظرف معرب متکلم ہے۔ مجرور ہے۔ مضاف ہے لَکَ ضمیر واحد مذکر حاضر مرجع ہے
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک۔ مضاف الیہ ہے مَرَّتِ اصْنَانِی مجرور ہے اور متعلق دوم ہے
 قَدْ اَرْسَلْنَا۔ کے یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ۔ ف عاطفہ تعقیبیہ زَيْنَ بَاب تَفْخِیل کا
 فعل ماضی مطلق۔ ثَبَّتَ معروف اس کا مصدر تَوَيَّنَ۔ زَيْنٌ اور زَيْنَتٌ سے بنا ہے۔ بمعنی سبجانا۔
 فِشَن کرنا۔ خوبصورت کرنا۔ (میک اپ) لَام جازہ نفع کا حُثْمُ ضمیر سے مراد کفّار سابقہ الشَّيْطَانِ الف لام
 معرفہ کا عہدی شَیْطَانٌ یا شَيْطَانٌ سے بنا ہے شَیْطٌ بمعنی شرارتی شیطٌ بمعنی راندہ ہونا اسی سے ہے
 شَط العرب یعنی عرب کا کنارہ شیطان سے مراد ہے ابلیس۔ مرفوع ہے فاعل ہے زَيْنَ کا یہ فعل جملہ
 فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ قَدْ اَرْسَلْنَا جملہ عاطفہ ہو کر جواب قسم ہوا۔ پھر دونوں جملہ قیمہ ہو گئے۔ کَ
 سببیتہ بمعنی لَهَذَا حُوءٌ بَدَأَ وَلِيٌّ۔ اسم مفرد جاہد بمعنی سائھی۔ دوست۔ قریبی مددگار۔ دالی وارث
 پیشرو۔ یہاں مراد ساتھی ہے۔ یا یہ جملہ ظنریہ ہے تب بمعنی مددگار ہوگا۔ الف لام معرفہ کا برے تخصیص
 یَوْمِ اسم مفرد جاہد بمعنی دن مطلقہ۔ مگر الف لام تخصیسی نے آج کے معنی میں کر دیا مراد ہے قیامت کا دن
 ظرفیہ حال ہے وَلِيٌّ کا۔ مَرَّتِ اصْنَانِی ذوالحال سے حال مل کر خبر ہے مبتدا کی پھر جملہ اسمیہ ہے۔
 وَاوَّسَ جملہ۔ لُحْمُ جار مجرور متعلق ہے موجود پوکشیدہ کا۔ موجود اپنے فعل فاعل سے مل کر شبہ
 جملہ اسمیہ ہو کر خبر مقدم ہے۔ عَذَابٌ اسم مفرد جاہد بمعنی سزا موصوف ہے۔ اَلِیمٌ صفت مشبہ مبالغہ
 کے لیے اَلْمُ سے بنا ہے بمعنی دردناک صفت ہے عَذَابٌ کی موصوف صفت مل کر مبتدا ہوا خبر مقدم
 سے مل کر جملہ اسمیہ ہوا۔

تفسیر المائدہ

وَكُونُوا إِخْوًا لِلنَّاسِ بِطُغْيَانِهِمْ مِمَّا تَرَكُوا عَلَيْهَا مِنْ ذَاتِهَا وَلِكِنْ
يَوْمَ آخِرِهِمْ لَا أَفْ أَجِدُ مُسَمًّى خِلَافَ آجَلِهِمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ
سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ اور اگر رب تعالیٰ ان لوگوں کو مکرتا جن کو دنیا کی
آبادی کے لیے پیدا فرمایا ہے ان کے ظلم - یعنی کفر - شرک - بدکاری - جرائم فسق و فجور - فساد و
نقصان - شرارتوں ملاوٹوں - گستاخوں کی بنا پر - تو پھر باقی اس زمین پر رہنے والی مخلوق کو بھی زمین چھوڑتا - یعنی نہ رہنے
دیتا خیال رہے کہ انسان سے پہلے جنات کو زمین کی آبادی کے لیے پیدا کیا گیا پھر جنات کو
دورانوں میں آباد فرمایا اور ساری زمین خشکی و تری - سحر و نہر پر انسان کی آبادی و حکمرانی مقرر اور
ثابت و قائم فرمائی - انسان ہی کے دم قدم سے ساری دنیا کی رونق ترقی اور آبادی ہے -
انبیاء و کرام بھی ان ہی انسانوں کو سمجھانے پڑھانے سکھانے بندہ بننے کے لیے مبعوث فرمائے
جاتے ہیں - اور باقی تمام جانور حیوانات چرند و پرند و درند - گھریلو - وحشی - تنکاریات - کبیرے
مکوڑے - حشرات - جنگلی - غیر جنگلی - ہوائی - فضائی - آبی - سمندری - انسانی فائدوں کے لیے ہی
پیدا فرمائے گئے - فرمایا یہ جارہا ہے کہ اگر کفار و فساد کو ہم عذاب و سزا میں جلدی پکڑ لیتے اور
ہلاک و فنا کر دیتے تو باقی زمین پر رہا کتنی مخلوق کو بھی نہ چھوڑتے - اور زمین نہ رہنے دیتے -
انبیاء و کرام علیہم السلام کو اس لیے کہ جو ان کے آنے کا مقصد ہے وہ باقی نہ رہتا - اس لیے ہم ان کو بھی
اپنی حواری رحمت میں واپس بلا لیتے اور باقی انبیاء کو زمین پر آنے ہی نہ دیتے - لیکن حیوانات کو
اللہ تعالیٰ اس لیے ختم کر دیتا کہ ان سے فائدہ لینے والے ہی نہ رہتے تو پھر ان کی ضرورت ہی کیا رہ
جاتی - دنیا تو ساری خالی کر دی جاتی مگر طریقے مختلف اس طرح کہ کفار کو عذاب سے پکڑا اور اخذ
کر کے فساد کو سزا سے گرفت کر کے - انبیاء و کرام سے ترک دنیا کر کے واپس بلا لیا جاتا اگرچہ
بذریعہ وفات اس لیے کہ اللہ کے مقرب بارگاہ بندوں کی وفات مواخذہ اور پکڑ نہیں بلکہ ترک زمین
ہے - حیوانات کی پیدائش کا سلسلہ بند کر کے - اور نیک بندوں اولیاء اللہ علماء و زاہدین عابدین
کی دلات بند کر کے کہ کفار و فساد کی ہلاکت سے سلسلہ نسل و تولید ختم ہو جاتا - دنیا کو خالی کرنے
کے یہ مختلف طریقے بیان کرنے کے لیے ظالموں کی اصل نسل ختم کرنے کے لیے اُخَذَ اللہُ ارشاد
ہوا اور باقی نیک - بیگناہ مخلوق کے زمین سے اٹھانے کے لیے مانت ترک ارشاد ہوا - ہماری اس
تفسیر سے وہ تمام اعتراضات - سوالات - اور یہود و عقائد ختم ہو گئے جو گستاخ بے ادب -
رافضی - خارجی - معتزلی - قدریہ - جبریہ باطل فرقے کرتے ہیں کسی نے کہا معاذ اللہ انبیاء و کرام بھی

ظلم کہتے ہیں اس لیے کہ اَلْاِنْسَانُ اور بَطْلَانِہِم میں وہ بھی شامل ہیں۔ کسی نے کہا کہ انسانوں کے ظلم کی وجہ سے جانوروں کو ہلاک کرنا۔ اللہ کا ظلم ہے معاذ اللہ غرض کہ قرآن مجید میں اندھی اور جاہلانہ عقل دور آنے سے اسی قسم کی بد عقیدگیاں اور بے دینیاں جنم لیتی ہیں۔ ان اعتراضوں کا ذکر تفسیر کبیر اور مظہری میں بیان کیا گیا ہے ایک تفسیر قول میں اِنْسَان سے مراد بھی صرف کفار ہیں اور مَاتَتْ لَہُ عَلَیْہِما مِنْ دَآبَّةٍ سے بھی صرف کفار ہی مراد ہیں۔ جلدی پکڑ نہ فرمانے کا ذکر ہے۔ مگر بالکل آزاد نہ چھوڑا جائے گا بلکہ مقررہ موت یا قیامت کی مدت آنے پر تمام ظالموں کو ضرور پکڑا جائے گا۔ اللہ جبار قہار سب ظالموں۔ سنگروں کو یقیناً سخت طریقے سے پکڑ فرمائے گا پھر جب وہ پکڑ کا وقت معین آ جائے گا تب یہ ظالم ایک ساعت ایک منٹ۔ ذرہ برابر نہ آگے بڑھیں گے کہ ایک لمحہ بھی ان کی زندگی زیادہ ہو جائے نہ ایک سانس پہلے مر سکیں گے۔ اگرچہ عذاب موت دیکھ کر۔ وہ بدکار خواہش کریں گے کہ کاش اُس آتے ہوئے عذاب سے پہلے مر جائیں۔ اور عذاب سے مٹ کر گزر جائیں۔ یا کچھ دن اور زندگی مل جائے اور اس عذاب کی تکلیف سے بچے رہیں۔ یا آگے پیچھے ہونے کا معنی یہ ہے کہ جسمانی طور پر ہم اس موت کے راستے سے ادھر ادھر ہو جائیں تاکہ عذاب اپنے معین یا بندہ راستے سے گزر جائے۔ مگر اس طرح کی کوئی خواہش پوری نہ ہو سکے گی۔ خیال رہے کہ دابہ ہر اس جانور انسانی یا حیوانی کو کہتے ہیں جو اپنے پیر پنچے رکھتا ہو۔ خواہ پانی میں رہنے والا ہو یا خشکی پر۔ جھوٹا ہو یا بڑا۔ محققین اور ماہرین حیوانات کہتے ہیں کہ جتنے جاندار زمین پر جمع ہوائی فضا کی کسے بے ہیں اُس سے دس گنا زیادہ مخلوق سمندر میں رہتی ہے۔ لیکن سمندر کا اصل باشندہ صرف مچھلی ہے۔ یعنی مچھلی پانی کے بغیر چند منٹ زندہ نہیں رہ سکتی جس طرح کہ خشکی کے باشندے چند منٹ پانی میں نہیں رہ سکتے۔ باقی سمندری مخلوق پانی میں رہتی ہے اور خشکی میں بھی۔ نیز سمندر میں سب سے زیادہ تعداد مچھلی کی ہے باقی مخلوق آٹے میں نمک کے برابر۔ اسی لیے فقہاء اسلام نے صرف مچھلی کو ہی صید۔ مکر یہ اور حیوان نہ مکر یہ کا لقب دیا ہے اور باقی سمندری جانوروں کو عمید۔ مکر یہ میں شامل نہیں مانا۔ اس کی مزید تفصیل ہمارے فتاویٰ العطا یا جلد اول میں ملاحظہ فرمائی جائے۔ مجازی طور پر دابہ سمندری جانوروں میں صرف مچھلی کو کہا جاتا ہے کیونکہ وہی اپنی تیز رفتاری کی بنا پر پانی کو روندتی اور ہل چل مچاتی ہیں۔ جس طرح کہ پھلوں میں آم کی ایک ہزار قسمیں ہیں اور کھجوروں میں سانپ کی بارہ ہزار قسمیں ہیں اسی طرح مچھلی کی چالیس ہزار اقسام اب تک دریافت ہو چکی ہیں۔ چھوٹی سے چھوٹی مچھلی کبھی کے برابر ہوتی ہے۔ اور بڑی سے بڑی مچھلی بحری جہاز یا بڑی

چٹان کے برابر۔ مچھلی کی ہر قسم اپنے رنگ - روپ - شکل - حجم - جسمانیات میں مختلف ہوتی ہے اور عادات و خصائل - لحمی تاثیر میں بھی مختلف ہوتی ہے - مچھلی کی استحادی اور خصوصی متفق علیہ پہچان یہ ہے کہ اُس کے ظاہری اعضا میں سے کوئی عضو نہیں ہوتا نہ ہاتھ نہ پاؤں نہ پنجے نہ بازو نہ صرف پر ہوتے ہیں - اسی لیے وہ سمندری جانور جس کے پنجے پیر نہ ہوں وہ مچھلی ہے اور وہ پانی کے بغیر زندہ نہیں رہ سکتی - جس حیوان آبی میں یہ در پہچان میں موجود ہوں وہ حلال پاک طیب ہے لیکن اگر کسی سمندری جانور میں پنجے ہوں وہ مچھلی نہیں اگرچہ شکل و صورت مچھلی جیسی ہو - اسی طرح اگر کوئی جانور مچھلی کی طرح پاؤں پنجے والا بھی نہ ہوں - پر ہوں مگر خشکی میں بھی زندہ رہتا ہو تو وہ بھی مچھلی نہیں وہ پانی کا سانپ ہوتا ہے - اور کھانا اس کا حرام ہے - نیز سمندری تمام حیوانات اور خشکی کے تمام درندے حیرندے چوپائے انسانات میں ایک امتیازی فرق یہ بھی ہے - سمندری کسی بھی جانور میں گردن یعنی شہ رگ اور دوسری رگیں نہیں ہوتیں - جب کہ خشکی کے ہر بڑے جانور میں گردن ہوتی ہے - ہاں البتہ خشکی کے کیڑے مکوڑے بھی گردن نہیں رکھتے - تمام حیوانات دابہ ہیں - مچھلی سمندری دابہ ہے - باقی تمام حیوانات آبی و خشکی دھواٹی فضائی - اور ریگنے والے کیڑے مکوڑے - زمینی دابہ ہیں - مچھلی مجازی دابہ ہے باقی حیوانات حقیقی لغوی اور اصطلاحی دابہ ہیں - واللہ در سؤلہ اعم بالصواب - وَيَجْعَلُونَ بَيْنَهُ مَا يَكْرَهُونَ وَتَقِصُّ اَلْبَسَنَّهُمُ الْكُذِبَ اَنْ لَّهُمُ الْحُسْنٰى اَنْجَزَ مَا اَنْ لَّهُمُ النَّارُ وَآتَنَّهُمْ فَتَنَ مَلٰٓئِكُتِ اور اے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم ہماری اسی ڈھیل اور جلدی نہ پکڑنے کی بنا پر اس دنیوی نرمی سے ناجائز فائدہ اٹھاتے ہوئے - اللہ کے لیے اُن چیزوں اور ایسی بناؤں باتوں کو منسوب کر دیتے ہیں جو خود اپنے لیے سخت ناپسند اور بوجہ سمجھتے ہیں کہ جب اولاد کی بات آتی ہے تو اللہ سبحنہ و تعالیٰ کے لیے بیٹیں مقرر کرنے لگتے ہیں حالانکہ وہ سب کا خالق و مالک ہے - اور لینے بے شہ زور بیٹے پسند کرتے ہیں - اور جب مال اسباب جانوروں کی تقسیم کرتے ہیں تو ردی گھٹیا اللہ کا حصہ بناتے ہیں اور اعلیٰ عمدہ اپنے لیے رکھتے ہیں - جب سرداری حکومت اور ملکیت کی بات چلتی ہے تو اللہ کے لیے ذلیل بتوں کو خدائی شہنشاہی و ملکیت کا شریک و حصہ دار سمجھنے لگتے ہیں اور اپنے لیے کسی کو حصہ دار بنانا گوارا نہیں کرتے - اور ان کفار پٹنڈت یا دریوں کی زبانیں کس طرح چرچر جھوٹ بناتی چلی جاتی ہیں یا اس طرح کہ اللہ کے لیے بیٹیاں یا اولاد کا جھوٹا عقیدہ بنانا اور خود بیٹوں کو پسند کرنا یا اس طرح کہ باوجود گستاخی بے ادبی اور جھوٹ باتیں بنانے کے پھر بھی اپنے کو اللہ کا محبوب سمجھنا - اور اپنے

یہ حسنی یعنی جنت میں داخل ہونے کا فاسد گمان رکھتا۔ حالانکہ یقینی حقیقت یہ ہے کہ ان کفار کے لیے دائمی ابدی جہنم اور آگ ہے۔ اور بیشک وہ حد سے بڑھے ہوئے ہیں۔ چونکہ لفظ مُفَرِّطُونَ کی قرئت میں تین قول ہیں۔ اس لیے ان کی تین تفسیریں ہیں ۱۔ مُفَرِّطُونَ۔ بمعنی حد سے بڑھے ہوئے جہنم میں ابدی چھوڑے ہوئے بھلائے ہوئے۔ یا جلدی ڈالے ہوئے ۲۔ مُفَرِّطُونَ بمعنی عبادت اور فرماں برداری سے دور ہٹنے والے احکام الہیہ کو ضائع کرنے والے عمر برباد کرنے والے۔ انبیاء کرام کی بے ادبیاں کرنے والے۔ ۳۔ مُفَرِّطُونَ۔ بمعنی غلط اور خیالی عقیدے بنانے والے تَاَقُوْهُ فَقَدْ اُرْسِنَا لَآئِیْ اَمْرِیْنَ قَبْلَکَ فَزَیِّنْ لَهُمُ الشَّیْطٰنُ اَعْمَالَهُمْ فَهُمْ وَ یَشْعُمُ الْیَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ۔ اللہ کی قسم ان کفار کا یہ دظیرہ آج سے نہیں پہلے زانوں سے ہوتا چلا آیا ہے اور ہر قوم کے پاس ہم نے ایک ایک نبی علیہ السلام بھیجا آپ سے پہلے تمام انسانوں کے پاس اور ہمارے اُن بیعتوں نے ہر طرح سے ان کو ساری ساری عمر سمجھلایا۔ راہ حق بتایا۔ اور رب کے قرب میں بلایا مگر اُن کے لیے تو ابلیس شیطان نے اُن کے ہی بد عمل غلط عقیدے کو بصورت کر دیئے تھے اُن کے دل میں شیطان نے یہی بات ڈال دی تھی تم جو کچھ ہو نہایت درست ہے۔ اور جس طرح دنیا میں شیطان ان کو اپنے پیچھے لگائے پھرتا تھا آج قیامت میں بھی وہی ان کے کام بنھالے وہی ان کو مدد دے جہاں سے چاہے آج اللہ رسول کی طرف سے کوئی بھی ان کفار کا مددگار نہ ہوگا۔ رب تعالیٰ کی طرف سے تو ان کے لیے دردناک ذلت آمیز عذاب ہی ہے۔ جو کسی صورت میں نہیں سکتا شیطان بھی زور لگا کر دیکھ لے بلکہ وہ تو خود بھی اُس ہی عذاب میں مر رہا ہے۔

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

۱۔ پہلا فائدہ۔ دنیا میں کسی گناہ پر پکڑ نہیں ہے یہ دارالعمل ہے یہاں ہر شخص کو ڈھیل ملی ہوئی ہے اس لیے ڈھیل سے ناجائز فائدہ نہیں اٹھانا چاہیئے۔ نہ میاں کی چھوٹ کو اپنی سچائی کی دلیل بنایا جائے یہ فائدہ دیکھو یُوَجِّدُھُمْ (اللہ) فرمانے سے حاصل ہوا۔ یہ آیت ہر کافر و فاسق کے لیے لمحہ فکریہ ہے دوسرا فائدہ۔ کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ گناہ گار کے گناہوں کی سزا وبال اور مصیبت کے لپیٹ میں بیگانہ بھی آ جاتے ہیں جیسے کہا جاتا ہے کہ چور کے ساتھ اُس کی لگوئی بھی پکڑی جاتی ہے یا جیسے کہا جاتا ہے کہ گندم کے ساتھ گھن بھی پس جاتے ہیں لہذا کسی نیک مخلص کو کسی تکلیف میں دیکھ کر مغضوب نہیں کہا جاسکتا یہ فائدہ مَا تَرَدُّ عَیْنُهَا مِنْ ءَاثَرٍ۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ سب سے خطرناک یہ بات ہے کہ انسان گناہ کو نہی سمجھنے لگے۔ یا ناجائز

کو جائز سمجھنے لگ جائے یہی کفر ہے۔ گناہ کو گناہ سمجھ کر ہی کرنا گناہگار اور فاسق ناجز بناتا ہے لیکن گناہ کو نیکی سمجھنے سے انسان کافر ہو جاتا ہے۔ یہ فائدہ فزق کَہُمُ الشَّيْطَانُ اَعْمَا لَہُمْ سے حاصل ہوا۔ ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ دنیا میں سب سے زیادہ حرام اور ناجائز جرم ظلم ہے ہر شخص اس کو برا سمجھتا ہے ہر قانون میں اس کی سزا ہے ذیوی قانون بھی ظلم کو برا سمجھتا ہے۔ خواہ وہ عملی ہو یا بدعتی حقوق العباد میں ہو یا حقوق اللہ میں یا ظلم نفسی ہو۔ بہر حال حرام ہے یہ مسئلہ دَوْنُو یُوْخِذُ اللّٰہُ النَّاسَ بِظُلْمِہِمُ سے مستنبط ہوا۔ اس طرح کہ رب تعالیٰ نے اپنی پکڑ کی وجہ ظلم قرار دی۔ دوسرا مسئلہ۔ تقدیر دو قسم کی ہے ۱۔ تقدیر مبہم ۲۔ تقدیر مطلق۔ تقدیر مبہم بھی بدل نہیں سکتی۔ ہاں تقدیر مطلق دوسرا معجزے اور کرامات اولیاء اللہ سے بدل سکتی ہے یہ مسئلہ کَا یَسْتَاخِرُوْنَ سَاعَتَہُ الْاٰخِرَی سے مستنبط ہوا۔ گیدھویں صدی کے مجدد حضرت سرہندی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا پہلا قول یہی ہے۔ لیکن بعد کا ایک قول مذکور ہے کہ مبہم بھی مل سکتی ہے اور خود اپنی ایک دعا کا ذکر فرماتے ہیں کہ میری دعا سے تقدیر بدل گئی۔ مگر یہ درست نہیں ہے قرآن و حدیث کے خلاف ہے جس کو مجدد صاحب تقدیر مبہم سمجھتے ہیں وہ بھی تقدیر مطلق ہی تھی۔ واللہ اعلم۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ انبیاء معصوم نہیں ہوتے اور وہ گناہ پر قادر ہوتے ہیں۔ بلکہ ان سے گناہ سرزد ہوتے ہیں۔ (بعض بے دین) یہی ال آیت سے ثابت ہو رہا ہے کیونکہ یہاں فرمایا گیا۔ اگر اللہ چاہتا تو کسی بھی زمین پر چلنے والے کو نہ چھوڑتا اس کے ظلم کی وجہ سے۔ اور چونکہ انبیاء و بھی انسان ہیں اور زمین پر چلتے ہیں۔ اس لیے ان سے ظلم سرزد ہوتا ہے۔ جواب۔ معترض نے جس طرح اپنی بدعتی گئی اور کفر کو بچانے کے لیے ترجمہ غلط کیا ہے۔ اس سے تو واقعی یہ اعتراض بن جاتا ہے مگر اس کا صحیح ترجمہ اور سچی تفسیر اعتراض پڑنے نہیں دیتی۔ جیسا کہ ہم نے تفسیر عالمانہ میں وضاحت کر دی ہے۔ لیکن اس اعتراض کی صورت میں اس کے دو جواب ہیں۔ پہلا الزامی جواب تو یہ ہے۔ پھر تو تمام جائز حیوانات چرندے پرندے کیڑے کوڑے بھی ظالم فاسق ناجز اور کافر ٹھہرتے ہیں۔ حالانکہ ان کو کوئی شخص کا حریا فاسق نہیں کہتا زمین پر تو یہ بھی چلتے ہیں اور یہ بھی دابہ ہیں۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ ظلم کا تعلق صرف انسان سے ہے۔ اور انسان سے کل انسان مراد نہیں۔ اس پر الف لام عہدی خصری ہے۔ اور صرف کفر فسق کے ظالم مراد ہیں۔ اور ترجمہ اس طرح ہے کہ اگر اللہ کافر فاسق کو ان کے ظلم کی وجہ

سے پکڑتا تو باقی دوسرے زمین پر چلنے والوں کو بھی زمین بھرنے دیتا۔ اور اس کی وجہ تفسیر عالمانہ میں بتا دی گئی ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ ظالموں کے ظلم کی وجہ سے اگر رب تعالیٰ پکڑ فرماتا تو پھر کسی دوسرے ذابہ کو بھی نہ چھوڑتا۔ گویا ظلم ایک کرے اور سزا سب کو ملے۔ بیگناہوں کو ہلاک کرنا۔ اور سزا دینا تو بذات خود ظلم ہے۔ اللہ تعالیٰ سے ظلم محال ہے۔ جواب۔ اس کے دو جواب ہیں۔

۱۔ حیوانات اور کھیتوں کے کھڑوں کو ہلاک کرنا ظلم نہیں۔ دیکھو دن رات ہم چوپائے ذبح کر کے کھا جاتے ہیں اور خود اسلام نے بہت موقعوں پر ذبح کرنے کا حکم دیا ہے۔ صطائی کے لیے یا دوائی بنانے کے لیے کھیتوں کے کھڑے مارے جلتے ہیں یہ بھی ظلم نہیں۔ ۲۔ رہا بیگناہ انسان کا کسی ناگہانی عذاب سے ہلاک ہونا تو وہ سزا نہیں بلکہ نیک آدمی کے درجات آخری کا سبب بن جلتے ہیں۔ ۳۔ نیز اللہ تعالیٰ تمام مخلوق کا کھلی مالک ازلی ابدی ہے۔ اور اپنی ملکیت میں تسرف کرنا سزاوار کس طرح سے ہو ظلم نہیں ہوتا۔

۴۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ وَكَذٰی يُؤْخِذُ اللّٰهُ عَنِیْ اَکْثَرُ النَّاسِ وَلَیْسَ لَہُمْ فِیْہِیْ اَعْلٰی سُلْطٰنٌ اَلَا اِنَّہُمْ لَفِیْ سُلْطٰنٍ عَظِیْمٍ۔ یعنی اگر اللہ تعالیٰ ظالموں کو پکڑتا۔ تو ایسا ہوتا مگر وہ خودی قاعد کے مطابق تو نفی کرتا ہے شرط کی۔ تو ثابت ہوا کہ انسان ظلم تو کرتا ہے مگر رب تعالیٰ پکڑتا نہیں۔ اس سے لازم آتا ہے کہ ظلم اچھی چیز ہے۔ اور اگر ظلم برائے تو ظلم کے باوجود نہ پکڑنا برائی کو پھیلانا ہے۔ اس کا جواب کس طرح ہے۔ جواب۔ ظلم بہر کیف برائے اور باری تعالیٰ نے ہی اس کو مقرر دیا ہے۔ لیکن اس کی سزا اس دنیا میں نہیں۔ یہ دنیا ایسے بڑے جرم کی سزا کے لیے کافی نہیں تھی اس لیے بعد قیامت لمبا زمانہ اس کے لیے منتخب فرمایا۔ یہاں تو یٰٰؤخِذُ کا مطلب ہے کہ اگر دنیا میں پکڑ فرماتا چاہتا تو ایسا ہوتا مطلق پکڑ کی نفی نہیں ہے۔ کچھ تھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ مَا تَوَكَّلْ عَلَیْہَا اس جہاں نصیر کا مرجع تمام مفسرین کے نزدیک زمین ہے۔ حالانکہ اس سے پہلے لفظ اَرْض نہیں آیا اور ہمیشہ مرجع ضمیر سے پہلے ہوتا ہے اَمَّا قَبْلُ الذِّکْرُ نا جائز ہے۔ تو یہاں ایسا کیوں ہوا۔ ۵۔ جواب۔ اس لیے کہ مرجع دو قسم کا ہوتا ہے ایک مرجع ظاہری دوم مرجع ذہنی۔ جب کبھی اشارۃً یا کنایۃً جیسے میں کوئی ایسی چیز ہو جو مرجع کی نشاندہی کر رہی ہو تو وہاں مرجع ظاہری لانا کوئی ضروری نہیں ہوتا۔ اس کی مثالیں قرآن مجید۔ حدیث پاک اور عربی شعراء کے کلام میں بہت موجود ہیں۔ جیسے کہ اِنَّا اَنْزَلْنٰہُ فِیْ نَبْیِّہِ النَّعْدِیْرِ۔ نزول چونکہ قرآن مجید کا ہو رہا تھا اس لیے اُس کا ذہنی مرجع اَنْزَلْنٰہُ سے سمجھ آ گیا۔ اسی طرح یہاں ہے کہ ذابہ اصطلاحاً کہتے ہی اُس کو ہیں جو زمین پر ملتا ہے۔ لہٰذا لفظ ذابہ سے ثابت ہو گیا کہ اس کا ذہنی مرجع زمین ہی ہے۔ ان آیت کی تفسیر صوفیانہ آیت ۶۷ کے بعد ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ۔

وَمَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ

اور نہ ہماری ہم نے آپ کے کتاب مگر اس لیے کہ کہو کہ وہ تمہیں اپنے آپ کے
اور تمہیں تم پر یہ کتاب نہ آئی مگر اس لیے کہ تم لوگوں پر روشن کرو

الَّذِي اُخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ

وہ حقیقت اختلاف کیا انہوں نے میں جس اور ہدایت اور رحمت تو یہ کتاب ہے اُن لوگوں کے ہے
جس بات میں اختلاف کریں اور ہدایت اور رحمت ایمان والوں کے

يَوْمِنُونَ ۝ وَاللَّهُ أَنَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا

جو ایمان لاتے ہیں اور اللہ نے ازل دریا طرٹ سے آسمان کے پانی تو زندہ کیا
یہ اور اللہ نے آسمان سے پانی اتارا تو اس سے زمین کو زندہ کر دیا

بِهِ الْأَرْضُ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً

اور یسے اُس کے زمین کو مردہ بعد مرنے کے اُس کے بیشک اُس میں البتہ کرشمہ قدرت ہے ہے
اُس کے مرے پیچھے بیشک اس میں نشان ہے

لِّقَوْمٍ يُسْمِعُونَ ۝ وَإِن لَّكُمْ فِي الْأَنْعَامِ

اس قوم کے جو سنتے ہیں اور بیشک یہ تمہارے میں چرواہوں
اُن کو جو کان رکھتے ہیں اور بیشک تمہارے لیے چوپایوں میں

لَعِبْرَةٌ نَّسْقِيكُم مِّمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ

البتہ تمام نور سے پلاتے ہیں ہم اُس سے جو میں ہے پیٹوں اُن کے سے درمیان زہر
نکاح حاصل ہونے کی جگہ سے ہم نہیں پلاتے ہیں اس چیز میں سے جو اُن کے پیٹ میں سے گزرے

وَدَمٍ لَّبَنًا خَالِصًا سَآئِغًا لِلشَّارِبِينَ ﴿٦٦﴾ وَمِنْ

اور خون دودھ خالص خوشگوار لیے پینے والوں کے اور سے
مزان کے بیج میں سے خالص دودھ گلے سے بہل اُترتا پینے والوں کے لیے ۔ اور

ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ

پھلوں کھجور اور انگور بناتے ہو تم سے اُس
کھجور اور انگور کے پھلوں میں سے کہ اُس سے بنید بناتے ہو

سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً

نبید اور چھوڑے کشمکش کا اچھا رزق بیشک میں اُس الہیہ نشان ہے
اور اچھا رزق بیشک اس میں نشانی ہے

لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٦٧﴾

لئے لوگوں جو عقل رکھتے ہیں

عقل والوں کو

تعلق ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح ہے
پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ اگر اللہ جاستا تو ظالموں کو ان کے ظلم کی وجہ سے
بہت جلدی کر لیتا مگر ایسا نہیں فرماتا۔ اب ان آیتوں میں اس ڈھیل اور نہ کھرنے کی وجہ بتائی جا رہی
ہے کہ ہم نے رحمت و ہدایت کا ہی ارادہ فرمایا ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ ہر
ایک کے لیے ایک مدت مقرر ہے اس سے پہلے کسی کو فنا نہ کیا جائے گا۔ اب ان آیتوں میں اس کی
توضیح بیان ہو رہی ہے کہ یہ زندگی کی مہلت آیت الہیہ کو سمجھنے سننے کے لیے دی گئی ہے۔

تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں ذکر ہوا تھا ہم نے اپنے بہت انبیاء مختلف و قفوں میں مختلف قوموں کی
بجائے جو ان کی آخرت اور دنیا درست کرنے کے لیے تشریف لائے مگر فیضان نے ان کی

بد عملیوں بد کاریوں کو ان کے سامنے بھلا کر دکھایا۔ اب ان آیت میں دوسری آسمانی نعمتوں کا ذکر فرمایا گیا جس سے ان کی زندگی کی صحت و تندرستی مہیا تھی مگر ان کی بے عقلیوں نے اس کو بھی نہ پہچانا۔

وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْيَاهُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَادَّارَ جُلُودَ مَا أَنْزَلْنَا

تفسیر نعیمی

باب افعال کا فعل ماضی منفی معروف مطلق صیغہ جمع شکلم مخاطب اللہ تعالیٰ ہے۔ علی استعلائیہ۔ ک ضمیر واحد حاضر مجرور متصل اس کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ جار مجرور متعلق فعل کا۔ الف لام عیدہ خارجی کتاب بروزن فحال ثلاثی مصدر ہے۔ بمعنی مکتوب اسم مفعول یعنی لکھی ہوئی مراد قرآن مجید ہے۔ الّا حرف استثنا مفرغ۔ اس نے سابقہ نفی کو ختم کیا۔ لام مکسورہ ابتدائیہ اس لام میں ان ناسبہ پوشیدہ ہوئے ہیں۔ باب تفعیل کا فعل مضارع صیغہ واحد مذکر حاضر۔ انت ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے خطاب آقا و دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ منصوب ہے اسی لام کے تعلیل کے ان مقدمہ سے مصدر ہے تبیین بمعنی بیان کرنا۔ صاف صاف سنا دینا۔ بنی سے بنا ہے۔ لام جارہ مفعولیت کا ضم ضمیر جمع غائب مجرور متعلق مرجع عام کافر لوگ ہیں یا یہود و نصاریٰ ضم موصوف ہے یا ببدل منہ ہے۔ الذی اسم موصول واحد مذکر۔ اس کی صفت ہے یا ببدل ہے۔ اختلّفوا باب افتعال کا ماضی مطلق مثبت معروف جمع مذکر غائب۔ مصدر ہے اِخْتِلَافٌ خلف سے بنا ہے۔ بمعنی جھگڑا کرنا۔ رائے اور نظریہ بدانا۔ مخالفت کرنا۔ فی جارہ ظرفیہ ظرف مجازی کے لیے ہ ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع دین ہے جار مجرور متعلق ہے اِخْتَلَفُوا کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول کا۔ موصول صلہ صفت ہے ضم ضمیر کی وہ جار مجرور ہو کر متعلق ہے تبیین کا۔ واو عاطفہ ہادی۔ اسم مصدر ثلاثی ہے۔ یہاں حاصل مصدر ہے یعنی ہدایت۔ یا یہ مصدر بمعنی ہادی ہے واو عاطفہ رحمۃ اسم مفرد جامد بمعنی شفقت (بڑے کی چھوٹے پر مہربانی احسان) لام جارہ۔ ہدی اور رحمۃ دونوں معطوف الکتاب اس لیے دونوں منصوب ہیں اور موصوف میں نابغہ کا۔ قوم اسم مفرد لفظی واحد ہے معنوی جمع ہے۔ مجرور ہے لام جارہ سے موصوف یؤمنون۔ باب افعال کا۔ فعل مضارع صیغہ جمع مذکر غائب مصدر ہے ایمان ضم ضمیر مستتر اس کا فاعل بمعنی حال ہے۔ ترجمہ ہے ایمان لاتے ہیں۔ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی قوم کی۔ مرکب تو صیغی مجرور۔ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ اسم فاعل کا ننا کا وہ جملہ اسمیہ تامہ ہو کر معطوف ہے کتاب کا وہ سب مفعول ہے اَنْزَلْنَا کا۔ واو سر جملہ۔ الّا اسم مفرد جامد بحالت رفع مبتدا ہے۔ اَنْزَلَ باب افعال ماضی

مطلق واحد مذکر غائب ضمیر مستتر فاعل مرجع اللہ۔ ہن جارہ ابتداء غایت معنوی کے لیے۔ یعنی طرف سے۔
 الف لام عہدی یا جنسی تہا اسم مفرد بلائہ بمعنی ایک آسمان جار مجرور متعلق ہے اُنزل کا۔ ماء اسم جاہد
 نکرہ اسم فاعل بحالیت فتحہ ہے مفعول بہ اُنزل کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا ف عاطفہ تعقیب یہ
 اُخیا۔ باب افعال کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب ضمیر مستتر (پوشیدہ) اس کا فاعل مرجع ہے اللہ تعالیٰ
 ب جارہ سببیہ بمعنی ذریعے ہ ضمیر واحد غائب کا مرجع ماء (پانی) ہے۔ الف لام جنسی یا عہدی اَرْض اسم
 مفرد جاہد مؤنث لفظی بمعنی زمین مراد ہے کھیتی منسوب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے اُخیا کا بعد اسم طرف زالی
 مضان ہے مؤنث۔ مصدر یادہ اجوف داوی ہے بمعنی اُڑنا۔ مردہ ہونا۔ بے کار ہونا۔ مقصدہ دینا۔
 یہاں ہر معنی درست ہے۔ مضان ہے ضمیر واحد مؤنث غائب مرجع اَرْض۔ مجرور ہے کیونکہ متاثر
 ہے مؤنث کا یہ مرکب اضافی مضان الیہ ہے بعد کا اور ظن ہے اُخیا کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے
 اُنزل کا۔ معطوف علیہ معطوف سے مل کر خبر ہے مبتدا کی۔ اور جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہوا۔ اِنْ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةٌ
 لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ۔ وَ اِنَّ لَكُمْ فِي الْاَنْعَامِ لَعِبْرَةً۔ تَسْبِيْحُكُمْ مِّمَّا فِيْ بُحْرٰنٍ مِّنْ تٰنِيْنٍ فَرَقَ وَ وَّ مِمَّا يَخٰلِصُ
 سَاٰنِعًا يُكَشِّرُ سَيِّئًا۔ اِنْ حَرْبٌ شَقِيْقَةٌ فِىْ جَارَةِ ظَرْفٍ مُّجَازِيْ كَے لیے ذٰلِكَ اسم اشارہ بعید کے
 لیے مجبى مستعمل ہے۔ مبنی ہوتا ہے۔ محلاً مجرور متعلق ہے مَوْجُوْدُ پوشیدہ کا۔ اور وہ ثبہ جملہ اسمیہ ہو کر
 خبر مقدم ہے اِنْ کی۔ لام ابتدائیہ تاکیدیہ آیۃ۔ اسم مفرد مؤنث لفظی بحالیت نصب اسم متوخر ہے۔ مابقل
 اِنْ کا۔ اور موصوف ہے مابعد کا۔ لام جارہ لفتح کا قوم۔ اسم مفرد نکرہ مکمل مجرور ہے لام سے موصوف ہے
 يَّتَمَوْنُ اس کی صفت ہے باب سماع کا فعل مضارع مثبت معدود صیغہ جمع مذکر غائب ضمیر پوشیدہ
 اس کا فاعل مراد ہیں مسلمان لوگ یا عقل والے لوگ۔ تمنع سے بنا ہے بمعنی سنا۔ فعل مال ہے جملہ فعلیہ ہو
 کر صفت ہے یوم موصوف صفت مجرور ہوا جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ اسم فاعل نافعاً یا مفیدۃ کا اور شبہ
 جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہے آیۃ کی آیت کے معنی میں علامت نشانی۔ یہاں مراد قدرت کی نشانی ہے۔
 موصوف صفت مل کر اسم متوخر ہے اِنْ کا۔ اِنْ اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ ابتدائیہ۔
 اِنْ حَرْبٌ مُّشْبَہٌ لِّكُمُّ بَارِ مجرور متعلق ہے پوشیدہ مَوْجُوْدُ کا اور وہ جملہ ہو کر خبر مقدم ہے اِنْ کی۔ فی جارہ
 ظرفیہ مکانیہ مجازی۔ الف لام استغراقی بمعنی تمام۔ اَنْعَام۔ اسم جمع مکسر منصرف بمعنی گھریلو چوپائے جانور۔
 اس کا واحد ہے نعیمہ۔ اصلاً اونٹ کا جنسی نام ہے۔ اصطلاحاً ہر طلال جانور کو خاص کر چوپائے کو شامل
 مانا گیا ہے۔ یہ جارہ مجرور متعلق دوم ہے۔ مَوْجُوْدُ پوشیدہ کا۔ لام کئے ابتدائیہ تاکیدیہ کے لیے ہے
 خبرۃ۔ اسم مصدر ہے آخر میں ت مصدر یہ ہے۔ بمعنی نصیحت کرنا۔ منسوب ہے کیونکہ اسم متوخر ہے

ان کا۔ اردو جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ نشی۔ باب افعال کا فعل مضارع صیغہ جمع متکلم۔ مخاطب اللہ تعالیٰ ہے مصدر ہے استغاث۔ بمعنی بہت کثرت سے پلانا۔ نشی سے بنا ہے بمعنی پلانا۔ بہر حال متعدی ہوتا ہے۔ بقاعدہ نحوی جب کوئی متعدی مادہ مصدر باب افعال میں آتا ہے تو مبالغہ پیدا ہوتا ہے یعنی ذیل متعدی۔ نخی صغیر بمعنی مستتر اس کا فاعل ہے اور کم صغیر جمع حاضر اس کا مفعول بہ ہے اس لیے نخی مرفوع ہے کم منصوب ہے۔ ہما۔ بن بارہ تبعیضہ ما اسم موصولہ مجرور ہے بن سے بنی بارہ تبعیضیہ ما اسم موصولہ مجرور ہے بن سے بنی بارہ لفظیہ مکاتیب حقیقیہ مبطون جمع کثیر۔ بطون کی بمعنی پیٹ۔ لغوی ترجمہ بالٹی چیز پوشیدہ اشیاء۔ صغیر واحد مذکر نائب مریض ہے بنی انعام رچو بالوں دودھ کے جانوروں کی جنس اس لیے واحد صغیر لانی گئی بطونہ میں صغیر مذکر کی بنا پر بہرہ نحوی نے انعام کو ان مفرد فاعلوں میں شمار کیا ہے جو بر وزن افعال ہوتے ہیں اور کچھ نحوی ذرات نے بن کر لفظ انعام لفظاً واحد سے اس لیے یہاں اس کے لیے صغیر واحد آئی اور یہ لفظ معنی جمع ہے اس لیے سورۃ مرزن میں اس کے لیے بن کی صغیر آئی یعنی بطونہ۔ صغیر حیوانات کیلئے جمع ہوتی ہے۔ ہم نے یہاں زجاج نحوی کا قول صحیح مانا ہے۔ یعنی یہ اسم جس سے۔ انفرادیوں قسم کی صغیریں درست ہیں۔ مضاف الیہ ہے بطون کا یہ مرکب اضافی مجرور ظرفی ہے۔ اور متعلق ہے جملہ مرسول جبر کسک کا پہلا۔ نشی کا پہلا متعلق ہے تبعیضیہ بارہ بنی اسم عربی ظرف ملکی بنی مریض اسم عربی مذکر مکمل تھا درمیان معانی آفرین معانی الیہ ہے۔ مرکب اضافی مجرور ہے فریث اسم مفرر جادہ نکرہ بمعنی آنتوں کے اندر موجود رگوں پر معطوف علیہ ہے واو عاطفہ دم اسم مفرر نکرہ جامعہ۔ بمعنی خون معطوف ہے۔ یہ سب مضاف الیہ ہیں بن کا اردو مجرور ہے متعلق دم ہے نشی کا۔ لبن۔ اسم مفرر نکرہ جادہ معرب مرسول ہے بمعنی دودھ خالصاً۔ اسم فاعل واحد مذکر لفظ سے بنا ہے بمعنی جہانم بوانکا لامبرا غلاموں سے علیحدہ کیا ہوا۔ یہ اسم فاعل بمعنی مخلص اسم مفعول ہے یا ترجمہ بہ ماوت سے پاک ہونے والا۔ بحالت نصب ہے صفت اول لبن کی سائغاً اسم فاعل باب ضرب سے سینے سے بنا ہے بمعنی نرمی سے نگلا جانا ایک قول میں سائغاً بمعنی لذت سے حلق میں اترنے والا۔ حالت نصب صفت دوم ہے لبن کی۔ لام جادہ نفع کا۔ الشربین۔ الف لام۔ استغراقی۔ شاربین۔ اسم فاعل جمع مذکر شرب سے شقی ہے بمعنی اپینا۔ بحالت جر ہے لام جادہ سے جار مجرور متعلق ہے۔ سائغاً اسم فاعل کے وہ شہرہ جادہ اسمیہ ہر ک صفت ہوئی

وَمِنْ شَرَابِ النَّخْلِ وَالْأَنْثَرِ بَ تَدَجِدُونَ مِنْهُ سَكْرًا وَرِيقًا حَسْبًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْتَدُونَ

واو مرکبہ من جار تبعیضیہ شرب جمع مرسول سالم واحد ہے ثمرہ۔ مذکر نمر اس کی جمع ہے اثمار بمعنی پھل میوہ ہے موصوف ہے۔ انعام جنی غیل جمع سامی ہے نخل کی بمعنی کھجوریں معطوف علیہ واو عاطفہ۔ الف لام استغراقی۔ اعصاب اسم جمع مکرر ہے عنیب کی بمعنی انگوڑے مجرور ہے معطوف۔ معطوف علیہ معطوف صفت ہے موصوف

صفت مجرور ہوا اور متعلق ہے پوشیدہ تعظیم کا۔ تَتَّخِذُونَ بہاب افعال کا فعل مضارع ثبت معروف بمعنی فعل حال مصدر سے اتَّخَذَ۔ بمعنی بنانا۔ اَخَذَ سے بنا ہے۔ اَنْتُمْ ضمیر جمع حاضر مستتر اس کا فاعل ہے۔ مِنْ جَارَہ بعضیت کی ضمیر کا مرجع ثمرات۔ یہ ضمیر واحد مذکر جنسی ہے۔ اس لیے واحد آئی جمع کے لیے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے تَتَّخِذُونَ کا سگرا اسم مصدر سے مگر حاصل مصدر سے باید۔ بمعنی افرحت۔ نشہ۔ مدہوشی۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ معطوف علیہ واو عاطفہ رزقا اسم مفرد جامد بمعنی غذا۔ موصوف سے حَسَنًا۔ حاصل مصدر سے بمعنی لذیذ۔ اچھا۔ مفید۔ صفت ہے۔ یہ کب تو صنفی معطوف تابع ہے سگرا پر اس لیے یہ دونوں اسم منصرف ہیں معطوف علیہ مفعول بہ۔ اسی لیے منسوب سے تَتَّخِذُونَ۔ پورا جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ یا صفت ہوئی اعیان کی یا بیان سے ثمرات کا۔ اِنَّ حرف تحقیق۔ اِنَّ ذَالِکَ جار مجرور متعلق ہے مَوْجُودٌ پوشیدہ کا۔ وہ شبہ جملہ ہو کر خبر مقدم سے اِنَّ کی۔ لام مفتوحہ ابتدائیہ آیت۔ اسم مفرد جامد اسم مؤنث سے اِنَّ کا۔ لام جارہ نفع کا قویم اسم جامد بمعنی رستے دار برادری موصوف ہے یُعِیْلُونَ۔ باب ضرب کا فعل مضارع ثبت معروف باب ضرب سے ہے۔ عقل سے بنا ہے بمعنی سمجھداری ہونا ہم ضمیر مستتر اس کا فاعل۔ فعل فاعل مل کر حائہ فعلیہ اور صفت سے قویم کی۔ قویم مجرور سے لام سے جار مجرور متعلق مَوْجُودٌ کا

تفسیر عالمانہ

وَمَا أَرْزَلْنَاكَ إِلَّا رَشِيقًا لِّمَن لَّيْسَ لَهُ الْخَلْقُ أَوَّلِيَّةٌ وَهُدًى وَنُذْرًا يُقَوْمُ فِيهِ يَمُوتُ وَاللَّهُ أَتَمُّ الْقَوْلِ مِنَ السَّمَاءِ مَا فَاخَبَا بِهِ إِلَّا رَشِيقًا بَعْدَ هَوْنِهَا رَشِيقًا فِي ذَلِكْ لَهَا فِيهِ نَقُومٌ يَسْمَعُونَ۔ اور اسے جیب کریم آپ پر یہ کتاب قرآن مجید صرف اس لیے ہم نے نازل کیا ہے تاکہ آپ قیامت تک ہر کافر منکر مشرک کو کھول کھول منسل بیان فرمادیں۔ وہ تو ہم اسوں۔ بنیادی باتیں جن میں یہ کفار اپنے دھم و خیالات کی آڑ میں کثیر اخذ ہمارے اور خلف دین مذہب حقیرے بنائے پھر رہے ہیں۔ یہ کتنا عظیم موقع ہے کہ سادہ و صہبات کو ختم کر کے نبی کے دامن نانیت میں اگر اس قرآن مجید کو لیں جس میں دل کی گہرائیوں دماغ کی بلندیوں اور قل کی تالیفوں نے کامل و اکمل ہدایت و رہنمائی سے اور جسم انسانی مقام انسانی کے لیے ظاہر و باطن و باطنیت میں رحمت عظیم۔ راحت صمیم اور لذات عظیم ہے۔ مگر انھوں نے قویم اور ان کی ایک بازاہل عقل لوگوں کے لیے جوابی سادہ ہما قوتوں کو جھوڑ کر ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ہزاروں زبان سے بدویا یوں ان کی ہر ادرا پر ایمان لائیں۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ کذاب کا ایک قول۔ تو اہل عقل لوگوں کی کھڑکوں سے امت کو کے تمام کفریات بے شمار قسم کے ہوتے ہیں جس کی تفصیل کتب الہیہ میں مذکور ہے

نیز حدیث پاک میں آتا ہے کہ اَلْكَفْرُ مِلَّةٌ وَاحِدَةٌ یعنی تمام کافرا تھا اور کجی اور مسلم دشمنی میں ایک گروہ میں لیکن عقائد نظریات اور ملیات رسم و رواج میں مختلف ہیں اس طرح کہ ہر کافر کا دین علیحدہ ہے یہ اختلاف تو دہمیات پر قائم ہے اور ایک اختلاف مسلمانوں سے وہ چار باتوں میں ہے۔

۱۔ توحید ۲۔ رسالت ۳۔ قیامت ۴۔ تقدیر یہ بنیادی اختلاف ہے۔ ان ہی کے تمیزان کا یہاں ذکر ہے اور ان میں سے بھی زیادہ اہم توحید ہے اور اُس کے لیے رسالت بھی اہم مسئلہ ہے گویا کہ توحید وہی معتبر ہے جو رسالت کے دروازے سے آئے۔ قرآن مجید کے ذریعے حدیث پاک نے چھ چیزوں کی وضاحت بیان فرمائی۔

۱۔ توحید ۲۔ حرام ۳۔ حلال ۴۔ جبر ۵۔ شریک ۶۔ کفر یہ عقیدے۔ چونکہ تمام اسلامیات میں اہل توحید ہے اس لیے قرآن پاک میں متعدد جگہ کے علاوہ اس سورت کی ابتدائی آیت میں بھی اور یہاں بھی پیشمار تمیز و تذکرے اور مختلف اشیاء کی تخلیق کے ذکر سے ثبوت توحید ہی مقصود ہے۔ شروع سورت میں ۱۔ الہیات ۲۔ نبوت ۳۔ قیامت ۴۔ اجرام فلکیہ ۵۔ خلقتِ انسانی ۶۔ حیوانی ۷۔ پیدائش نباتات ۸۔ دریاؤں کا ذکر ۹۔ زمین کا ذکر ۱۰۔ اجمالاً ہوا۔ اب ان آیت میں ان ہی اشیاء کا ذکر کچھ تفصیل اور وضاحت سے ہو رہا ہے۔ کہ ارشاد ہوا۔ اور اللہ تعالیٰ جَلَّ شَانَهُ نے ہی نازل فرمایا آسمان کی طرف سے بادل کے ذریعے پانی تو اُس کے سبب سے کافی زمانے کی مردہ زمین کو سیکڑوں بہاروں کے ساتھ ایک دم زندہ فرمادیا۔ اور اس عظیم۔ عجیب حیرت انگیز کارنامے میں عقل سے سننے والوں کے لیے بہت دلائل قدرت نشاناتِ الہیہ بلکہ قیامت حشر نشر کے ثبوت ہیں۔ وہ اس طرح کہ آسمان سے پانی۔ پانی سے زمین کی زندگی یعنی پیداوار نباتات۔

نباتات سے رزقِ انسانی و حیوانی۔ اور رزق سے انسانی حیوانی زندگی کیسی حیرانی سے کہ جس زمین پر سالہا سال سے بارش نہیں ہوئی ہر چیز چیل خجرو ہو گئی۔ کہ اچانک اس پر بارش ہوئی اور ہر طرف سے گھاس پھوس پودے نکل پڑے اور طرح طرح کے کھڑے مکڑی مینڈک نکل پڑے اور سور و غل بھا کر زمین کی پُر بہار زندگی کی خبریں دینے لگے۔ کس نے یہ سچ ڈالا۔ کب ڈالا۔ وہ سچ کہاں سوراخ تھے۔ ہم جھپٹتے پھرتے دھیان بے دھیان میں دلنے گٹھیاں پھینکتے پھرتے ہیں اور وہ خجرو زمین میں لیا میٹ ہو جاتے ہیں۔ ہم نے تو کبھی تفکر ہی نہیں کیا کہ کل موسم بہار میں قدرتِ الہیہ ان گٹھلیوں کو ہی نخلستانِ سرسبز میں تبدیل فرما دے گی۔ یہ نظائے ہم آئے دن کرتے رہتے ہیں گمراہان کی آنکھوں سے نہیں کرتے۔ سنتے ہیں گراںصاف۔ عقل بہتر۔ تحمل کے کانوں سے نہیں

دنہ دنیا کی یہی تغیر و تبدل ہر کافر و منکر کو قیامت پر ایمان لانے کے لیے کافی وافی مضبوط دلیل ہے۔ کہ جو رب تعالیٰ سڑی گلی گٹھلیوں، بیجوں سے باغ لگا سکتا ہے وہ بت قدیر بھڑ بھڑی دستہ ہڈیوں کو جامہ انسانیت پہنا کر حشر برپا کر سکتا ہے۔ یہاں ایمان اور سننے والی قوم کا ذکر کیا گیا۔ اور مقصد سے کہ نبی کی بات عقل و تدبر سے سزاوار ایمان لاؤ پھر دنیا کے نظارت سے کردار تب ہر درقے و تریست معرفت کردگار بن جائے گا۔ آستانہ نبوت سے دور ہو کر دیکھنا سنا مثل جانوروں کے دیکھنا سنا ہے وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً - تُسْقِنُكُمْ ذَبَابًا فِي بَطْنِهَا مِنْ أَيْنِمْ خَرِبٌ وَ دَمٍ لَبَنًا حَالِيصًا مَسْكَنًا لِلشَّيْرِ مِثْنٍ وَ مِنْ كَثَرَاتِ الْتَوَخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرَبًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً يَتَعْقِلُونَ - اور بیشک اے تمام انسانو تمہارے لیے ان تمام حرام طلال چوپالیوں میں کتنی بڑی نصیحت ہے۔ خلال چوپالیوں کے پیٹوں میں سے ہم تم کو بھی دودھ پلا دیتے ہیں جو خالص بغیر کسی ملاوٹ کے گوبر اور خون کے بیج میں سے ہی نکلتا بنا ہے۔ اور پینے والوں کے لیے فرصت آمیز لذت بخش نرم گے سے جلدی اترنے والا ہے۔ جسم انسانی و حیوانی خاکی بھی عجیب کارخانہ قدرت ہے۔ دیسے تو ہر مؤنث چوپایہ ہی دودھ پیدا کرتا ہے مگر یہاں خلال چوپالیوں کا خاص ذکر ہے کیونکہ حرام دودھ والے جانور کا دودھ نہ کافر پیتے ہیں نہ مسلمان۔ اسی لیے وہ دودھ صرف ان کے بچے ہی کے لائق تھوڑا سا ہوتا ہے۔ خلال دودھ کے جانور چار ہیں۔ ۱۔ اونٹ ۲۔ بھینس ۳۔ گائے ۴۔ بکری بھیڑ اگرچہ خلال ہے مگر اس کا دودھ بہت تھوڑا ہوتا ہے۔ نسفیکم میں شامل نہیں کارخانہ جسم حیوانی میں بارہ اندرونی اعضا ہیں۔ ۱۔ زحزہ ۲۔ معدہ ۳۔ پھیپھڑا ۴۔ کلیجہ ۵۔ پتہ ۶۔ تلی ۷۔ گردہ ۸۔ مثانہ ۹۔ آنتیں ۱۰۔ رگیں ۱۱۔ پستان ۱۲۔ اوچھڑی۔ جسم کی یہ بارہ بارہ مشینیں دن رات اپنے کام میں لگی ہوتی ہیں۔ اور انسانی حیوانی غذا کو جسم کے ہر ذی اعضا کے لیے مناسب بناتی ہیں۔ جب حلقوم اور زحزہ کے راستے غذا اندر پہنچتی ہے۔ تو پہلے معدہ اس پر قابض ہوتا ہے۔ وہ اس کو پس کر رکھ دیتا ہے یہ مضم ازل ہے۔ اس میں غذا گتی ہے پھر یہاں سے منتقل ہو کر یہ سب غذا کرش یعنی اوچھڑی میں جاتی ہے یہاں اس مسئلہ غذا سے مذکر میں چونکہ چیزیں بنتی ہیں اور مؤنث میں پندرہ چیزیں بنتی ہیں ۱۔ بول ۲۔ براز۔ ۳۔ پر بی ۴۔ منی ۵۔ ددی ۶۔ تحوک ۷۔ پسینہ ۸۔ بلغم ۹۔ خرد ۱۰۔ صفراء ۱۱۔ سوداء ۱۲۔ خون ۱۳۔ پریشہ۔ اور مؤنث میں دودھ بھی بنتا ہے۔ کلیجہ کی خصوصیت یہ ہے کہ وہ غذا کے اجزاء کثیفہ کو جذب کر سکتی ہے اجزاء لطیفہ کو نہیں۔ ۱۔ درآنتیں اجزاء لطیفہ کو جذب کر لیتی ہیں

کیشفہ کو نہیں کبھی خون بناتی ہے یہ اور جمع ہوتا ہے اور برزینچے بیکر جاتا ہے اسی کو مٹ کہا جاتا ہے۔
 غذائی فضلے سے اولاً صرف خون بنتا ہے قدرت الہیہ سے خون کی مخصوص مقدار رحم مادر میں جا کر
 بندریلے ناف تل کی خوراک بنی سے پھر پتہ خون میں سے صفرائی اجزا نکالتا ہے اور تلی سودائی اجزا کو
 اور مٹری میں ہر عضو بالنی کی رگیں ہوتی ہیں مثلہ کی رگیں اجزاء بول کو اپنی طرف کھینچتی ہیں۔ پھر پتہ
 کی قوت پکنائی کے اجزا نکالتے ہیں مسامت کی رگیں پانی کے اجزا نکال لیتے ہیں ذرات کی رگیں اور
 مؤنث مزاج رگیں کی رگیں مٹی۔ دوی۔ اور مزی کے اجزا کو۔ اور زبان آنکھ کی رگیں آنسو اور تھوک
 کے اجزا کو نکال لاتی ہیں۔ سینے اور دماغ کی رگیں بلغم دریشے کے اجزا نکال لیتے ہیں غرض کہ قفل
 سے فضلہ۔ فضلے سے خون اور خون سے اتنی چیزیں نکال کر خون صاف اور خالص رہ جاتا ہے اس
 خون میں سے رب تعالیٰ سفید و شفاف گئی مکھن ملائی والا دودھ پیدا فرماتا ہے۔ پھر ہر بچے کے
 مطابق ہی ثقیل و خفیف دودھ ہوتا ہے تو میں قوتیں بناتی خوراک میں بڑے انسان و حیوان کو ملتی
 ہیں وہی تین قوتیں رب تعالیٰ نے دودھ میں پیدا فرمادی ہیں۔ ملائی کرم تر سے ملتی مائیت
 سر دتر سے ملتی چھا چھ ہر خوشک ہے سب سے کمزور اور پتلا دودھ انسانی
 عورت کا ہوتا ہے نیز جمی کا دودھ میاں مذکور ہے و دمرن پلر جانور میں جو اوپر مذکور ہو ان کا دودھ بھی ان کے بچے کی خوراک ہے
 زیادہ وزن کے حساب سے پیدا ہوتا ہے۔ حالانکہ یہ جانور ذاتی خوراک کھاتے ہیں ان کا اتنا خون ہوتا ہے یہاں پہنچ کر عقل انسانی
 دنگ ہے۔ یہاں ربوبیت الہیہ اپنی کسی شان سے جلوہ گر ہے۔ کوئی نہیں حلالتا۔ تحقیقی فرماتے ہیں کہ چونکہ مزاج مذکور کم خشک
 ہے وہاں دودھ پیدا نہیں ہوتا۔ اور مزاج مؤنث تر سرد ہے اس لیے دودھ ہوتا ہے۔ پھر یہ تمام اشیاء خون سے نکل کر اپنے اپنے
 جسمانی مخزن میں پہنچ جاتے ہیں اور خون دل کی رگوں کے ذریعے دل میں پہنچتا ہے وہاں سے
 نہایت قوت۔ جوش اور طاقت لے کر دوسرے راستے جسمانی رگوں میں تیزی سے گردش کرتا
 ہے۔ اس خون میں اس تمام غذا کی مختلف تاثیریں ہوتی ہیں جو اس جسم نے کھائی ہوں۔ اس لیے یہ خون
 جہاں جہاں جس جس رگ میں پہنچتا ہے تو اسی تاثیر کا اثر پیدا کرتا ہے۔ یہ خون کہیں گوشت بناتا ہے
 کہیں کھال کہیں بال کہیں ہڈی۔ ناخن۔ کہیں مسہ۔ کہیں نرمی کہیں گرمی کہیں عقل کہیں علم کہیں فہم۔ نکاماؤ
 طیب۔ ڈاکٹر لوگ کہتے ہیں جانور کے گوشت کا جو حصہ کھایا جائے تو انسان کے جسم کا وہی حصہ منسلک
 ہوتا ہے۔ سو فیہا فرماتے ہیں کہ بعض جانوروں کی خلقت کا بھی اثر ہوتا ہے۔ دانشور علم۔ خون چونکہ
 انتہائی جوش سے بدن میں گردش کرتا ہے۔ اس لیے اگر دماغ کی طرف ذرا سی رکاوٹ پیدا ہو تو جھنجک
 آتی تجسس سے دماغ پر ہوا ریشہ ہٹتا ہے اور دماغ کو فرحت ہوتی ہے۔ اگر سینے کی طرف رکاوٹ

پڑے تو کھانسی آتی ہے جس سے سینے پر جما ہوا زائد بلغم اکھڑ کر راستہ منہ نکل جاتا ہے۔ یہ رب تعالیٰ کا کمال انتظام ہے۔ فرض کہ بدن میں خون ہی کی نشینش ہی سے ادیرہ خون ان کھانوں غلوں اور پھلوں سے پیدا ہوتا ہے جن کا ذکر اگلے غلام میں ارشاد ہے۔ جسم انسان کے لیے تو سارے ہی پھل مفید ہیں لیکن کھجور اور انگوڑ سب سے زیادہ عمدہ ہیں اور ان میں بھر پور غذائیت ہے۔ ان کو خود بھی کھایا جاتا ہے اور سیکنڈ ہن قسم کی چیزوں ان سے بنائی جاتی ہیں تم ان سے منکر اپنی نطفے دار چیزیں بنا کر حرام لذت دستی بھی حاصل کرتے ہو اور حلال نشاندہ اچھا رزق بھی بناتے ہو یا کمرے سے مراد خمر اور رزق حسن سے مراد مکر یا مسکر سے مراد ملال چیزیں یا منکر سے بننے والی چیزیں رزق سے مراد نبدہ و کھجور و انش کا پانی۔ یا کمرے سے مراد پھلوں سے بنائی ہوئی حرام چیزیں۔ رزق حسن سے مراد طلل چیزیں یا مسکر سے بننے والی چیزیں رزق سے مراد کھانے والی چیزیں۔ بیشک ان تمام نعمتوں میں قدرت البیہ کی بہت بڑی بری نشانیاں ہیں عقل والوں کے لیے کہ دورہ کی پیدائش میں قیامت کی دلیل کہ جو باری تعالیٰ نباتات و غذا سے نسلہ نسلہ سے عمدہ عمدہ سے خون خون چربی اور چربی سے لگی چکنائی سے دودھ۔ دودھ سے پھر دہی گھی کی غذا وہ خالق تعالیٰ روح بدن سے لطفہ لطفہ سے مزہ مزہ سے علقہ علقہ سے حمل حمل سے بچہ بچہ سے جوان جوان سے بوڑھا بوڑھے سے مردہ مردے سے خاک خاک سے پھر زندہ انسان بناتا ہے۔ اسی طرح پھلوں اور ان کے بھجوں گھٹیلوں میں بھی کثیر دلائل توحید یہاں ہیں

ان آیت کریمہ سے چند نائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

۱۔ پہلا فائدہ۔ قرآن مجید صرف تملادت کے لیے نہیں بلکہ یہ تاقیامت ہر مسلمان کیلئے زندگی کا پورا قانون ربانی شفاعت شفاء رحمت اور زندگی کے ہر شعبے میں پوری اور ہر قسم کی ہدایت درہمائی کے لیے ہے۔ یہ نائدہ کہم اَلَّذِی اُحْتَكَمُوا فرمانے سے دل ہوا۔ فرمایا جا رہا ہے کہ اپنے ہر اختلاف میں قرآن پاک کو اپنا جج قاضی اور حکم بنا کر اسی سے ہدایت لو۔ دوسرا فائدہ۔ قرآن مجید اس کو نائدہ دے گا جس کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پاک آپ کی احادیث آپ کے اعمال آپ کی اسوہ حسنہ کے ذریعے ملے گا۔ جو شخص بھی کسی زمانے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کی احادیث مطہرات سے علیحدہ قرآن مجید کو پرصنے سمجھنے عمل کرنے کی کوشش کرے گا۔ اس کے لیے یہ قرآن پاک نہ ہدایت ہے نہ رحمت نہ شفاء بلکہ گمراہی ہے یہ نائدہ اَلَّذِی یُثَبِّتِیْنِ دَعْوِیْ فَرَمَانِے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ قرآن مجید کو جتنا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سمجھا اور جانا۔ اننا مخلوق میں کسی نے

نہیں سمجھا۔ نبی کریم صی ساری مخلوق انسان جنات مخلوق آسمانی جبرئیل میکائیل وغیرہم کے واحد استاد اعظم ہیں۔ یہ فائدہ بھی اِذَا يَتَّبِعُونَ اَمْرًا مِنْ رَبِّكَ فَاتَّبِعُوهُ سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ کائنات عالم پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فیض قرآن مجید سے زیادہ ہے۔ یہ فائدہ يَقْتُومُ يُؤْمِنُونَ سے حاصل ہوا۔ کہ قرآن مجید کا رحمت ہونا مسلمان اور اہل ایمان سے خاص ہے مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا رحمت ہونا تمام جہانوں کے لیے عام ہے گویا کہ آقا و کائنات کا ہر شخص ہر چیز ہر مخلوق ہی مابجستند ہے۔

ان آیت کے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ ریاکاری ملاوٹ اور تکبر و غرور والی عبادت اور اسی طرح غلط طریقے پر عبادت کرنا۔ ناقابل قبول اور مردود ہے۔ ایسی غلط عبادت گناہی حرام ہے۔ اسی لیے فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ جو عبادت کراہت تحریمیہ سے ادا کی جائے وہ لوٹانی واجب ہے۔ مثلاً ننگے سر نماز پڑھنا۔ یا سلیک ریشم کے لباس میں یا مرد کا سونے لوہے وغیرہ دھات کی انگوٹھی پہن کر نماز پڑھنا۔ واجب الاغادہ ہے۔ یہ مسئلہ لَبْنَا خَالِصًا کے اشارۃ النص سے مستنبط ہوا کہ جب رب تعالیٰ کی نعمتیں بندوں کے لیے خالص ہیں ہر قسم کی ملاوٹ سے پاک ہیں تو بندے کی عبادت بھی رب تعالیٰ کے لیے خالص ہونی چاہیے۔ بعض لوگ فقہاء کی اس عبارت کا بہانہ بنتے ہیں کہ ننگے سر عاجزی کے لیے کرنا اور خشوع خضوع کے لیے ننگے سر نماز پڑھنا جائز ہے۔ میں کہتا ہوں کہ وہ کونسی عاجزی ہے جو نبی کریم اور صحابہ کرام کے طریقے مبارک سے ہٹ کر ہو۔ اگر ننگے سر سے عاجزی پیدا ہوتی تو کیا اَنْ فَهْمًا کو پتہ لگ گیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس عاجزی کا پتہ نہ لگا۔ نیز فقہاء کرام تو فرماتے ہیں کہ سر کے بال اور اعلیٰ لباس بھی تکبر پیدا کرتے ہیں۔ لہذا ننگے سر نماز پڑھنے والوں کو چاہیے کہ سر پر استرہ پھرا کر اور گھڑی پہن کر پھر ننگے سر نماز پڑھیں۔ یہ کیا فیشن پرستی اور عیسائیت کا نقشہ ہے کہ عیسائیوں کو راضی کرنے کے لیے صرف ٹوپی یا گھڑی اتار دی جو اسلام کا اعلیٰ نشان ہے۔ یہ عاجزی اور خشوع نہیں بلکہ کفر نوازی اور فیشن پرستی ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ شراب اور ہرنشے والی چیز خبیث ہے۔ یہ مسئلہ وَرِزْقًا حَسَنًا کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا کہ سَکْرًا یعنی نشہ آور چیز کو رِزْقًا حَسَنًا سے واو عاطفہ کے ذریعہ الگ کر دیا۔ یعنی سَکْرًا رِزْقٌ بھی نہیں اور حَسَنٌ بھی نہیں اور عربی لغت میں جو چیز رِزْقٌ نہ ہو وہ سراسر نقصان دہ اور جو حَسَنٌ نہ ہو وہ خبیث ہے۔ تیسرا مسئلہ۔ امام اعظم اور ان کے بڑے شاگرد امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہما جن کو اصطلاح فقہاء شیخین کہا جاتا ہے ان کے نزدیک کھجور۔ انگور وغیرہ کا بنید (بیٹھا پانی) ہر مسلمان کے لیے حلال و طیب ہے۔ دیگر ائمہ اس کو بھی بلا دلیل حرام کہتے ہیں۔ امام اعظم کا یہ مسلک حق

ہے اور سگرا کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔ جب کہ سگرا کا معنی میٹھا اور نیمیز کیا جائے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا ہُذًی وَرَحْمَةً لِّعَقَابِہُمْ یُنْذِرَ مَنِ الذِّکْرَ الَّذِیْ یُؤْمِنُ یعنی یہ قرآن مجید صرف مسلمانوں کے لیے ہدایت اور رحمت ہے۔ حالانکہ قرآن مجید تو سب انسانوں جنوں کے لیے ہدایت ہے لاکھوں کافروں کو اس سے ہدایت ملی۔ اور تاقیامت انشاء اللہ تعالیٰ ملتی رہے گی۔ خود قرآن مجید نے بھی ایک مقام پر ارشاد فرمایا۔ فِیہِ ہُذًی یُنْذِرُہُمْ اِنْ ہُمْ یَعْلَمُوْنَ اِسْ۔ اس میں تمام انسانوں کے لیے ہدایت ہے۔ تو یہاں یہ تخصیص کیوں فرمائی گئی؟ نیز جب قرآن مجید نازل ہونا شروع ہوا اُس وقت کوئی بھی مومن نہیں تھا۔ تو قرآن کریم سے کفار کو یہی آگاہ ہدایت ملی۔ جواب۔ مفسرین نے اس کے دو جواب بیان فرمائے ہیں۔ ایک یہ کہ ہُذًی وَرَحْمَةً کا تعلق بِتَبِیْئَتِہِمْ سے ہے۔ یعنی اسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہم نے یہ کتاب صرف اس لیے نازل فرمائی ہے تاکہ آپ ان کافروں کو بیان کر دیں ایک یہ بات کہ تم جس میں اختلاف کرتے ہو وہ اصل حقیقت میں کیلہ ہے۔ اور دوسری یہ بات بیان کر دو کہ یہ قرآن مجید اہل ایمان کے لیے ہدایت اور رحمت ہے لہذا تم ایمان لے آؤ تاکہ تم کو قرب الہی کی ہدایت اور دونوں جہان کی رحمت اس قرآن کریم کے ذریعے ملے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ چونکہ اُس کی ہدایت اور رحمت سے نفع صرف مسلمان پاتے ہیں اس لیے اُن کی تخصیص فرمائی گئی۔ بعض نے فرمایا کہ یُوْمِنُوْنَ۔ مصدر ہے بمعنی مستقبل ہے۔ یعنی جو بھی ایمان لائیں گے وہی ہدایت و رحمت پائیں گے۔ اب اعتراض بالکل ہی ختم ہو گیا۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا سگرا یعنی نشے والی چیز۔ اور نشہ شریعت الہیہ میں ہمیشہ ہی حرام رہا تو پھر اس کو نعمت کے طور پر کیوں ذکر فرمایا گیا۔ جواب۔ مفسرین نے اس کی دو وجہ بیان کی ہیں۔ ۱۔ یہ آیت کی ہے اور اُس وقت مسلمانوں پر شراب حرام نہ ہوئی تھی۔ لہذا عام پانیوں کی طرح ایک چیز تھی ۲۔ یہاں خطاب کفار سے ہے اور کفار کے لیے اُن کے خیال کے مطابق یہ نعمت ہے۔ مگر بہتر جواب یہ ہے کہ یہاں سگرا بطور نعمت مذکور نہیں بلکہ بطور تعارف ہے کہ یہ اس شے کا نام ہے جو جانتے بھی ناجانتے بھی واللہ اعلم۔

تفسیر صوفیانہ

اَلَّذِیْ یُؤْخِذُ اللّٰہُ النَّاسَ بِظُلْمِہُمْ مَّا تَرٰکَ عَلَیْہِمَا مِنْ ذَآبِتَةٍ وَلٰکِنْ یُؤْخِذُہُمْ اِلٰی اَحَدٍ مُّسْتَقَرٍّ فَاِذَا جَاۤءَ اَجَلُہُمْ لَا یَسْتَاخِرُوْنَ سَاعَةً وَلَا یَسْتَعِیْذُوْنَ۔ اہل ظاہر کے نزدیک اجسام حیوانی کا نام الناس ہے اور دُعا کے کو انسان کہا جاتا ہے۔ مگر اہل باطن کے نزدیک اندر کا انسان کسی دوسری چیز کا نام ہے۔ اہل اللہ فرماتے ہیں انسان

باطنی شعور کا نام ہے۔ بیظاہری جسم اور اعضا تو اس کے خادم ہیں۔ اندر کا انسان حاکم و سلطان ہے اسی انسان باطن کو منطقی حیوانِ ناطق کہتے ہیں۔ سب گناہ ظلم کفر و ایمان۔ نیکی و بدی۔ حفا و دنا۔ فساد و صلح اسی کی جانب سے سرزد ہوتے ہیں۔ اگر اس پر نفسِ امارہ کا تسلط ہو جائے تو یہ کالعدم ہو کر لاشعور کہلاتا ہے۔ ظاہری جسم کو ذلیل کہا جاتا ہے۔ فرمایا جا رہا ہے کہ اسے عالمِ ناسوت اور دنیا والو۔ عالمِ ناسوت جبروت۔ ظاہر و باطن۔ قدسِ قیامت کے لیے ربِ قدیر کا ایک ازلی فیصلہ معین ہے جس کے تحت ہر کام فکر۔ عمل۔ تبدل و تغیر۔ سزا جزا۔ موت و حیات اپنے اپنے وقت پر ہوتا ہے ہر شے کی ایک معین مدت ہے۔ جو یقیناً آتی ہے اُن لمحات سے پہلے کوئی بھی شخص یا کوئی شے کام نہ ذرہ بھر مؤخر ہو سکتے ہیں نہ مقدم نہ پہلے ہو سکتے ہیں نہ بعد میں لہذا کسی کو جلد بازی دکھانے کی ضرورت نہیں۔ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو وقت سے پہلے ہی انسانِ باطن کی گرفت فرمالیتا جس کی وجہ سے کسی قالبِ جسم انسانی کو زمینِ اُسرار پر نہ چھوڑتا کہ ارضِ اللہ کو روندنا اور فساد پھیلانا پھر سے زمینِ جہانی پر فساد مچانے اور کفر و شرک کی لاشعوریت سے ظاہر و باطن کو روندنے والے یہی حیواناتِ دابہ ہیں جن کو اصطلاحِ دنیا میں انسان کہا جاتا ہے۔ بازارِ عالم میں دو قسم کے تاجر ہیں۔ علم و فساد کے تاجر اور اصلاح و درستی کے تاجر۔ اور جتنے بھی خریدار ہیں وہ بھی دو قسم کے ہیں۔ اہل عقل و اہل جہالت۔ یہ تمام قسمیں ہر انسان کے باطن میں موجود ہیں۔ بند اور بے رولتی بازار کا امام جہالت ہے اور کھلے بازار کا امام علم ایمانی ہے۔ تقویٰ کے تمام راستے علم کی چابی سے کھلتے ہیں اور انوار و تجلیات کی روشنیوں سے روشن ہوتے ہیں۔ اسی لیے ہر مومن پر علماء حق کی شاگردی اور طلبِ علم لازم ہے مریضِ نفسِ دابہ و جسمانی ہے۔ اس کے لیے علم کی شعلوں میں ہی علاجِ باطنی ہے۔ اس لیے کہ تقویٰ کے لیے دلیل و حجت ضروری اور دلیل کے لیے علم ضروری۔ مشق کے مدارجِ مہدیین کے مراتب اور مجتہدین کے مناسب کی سیرِ صریح علم ہی ہے علم ظلم کا قتل ہے اور جہالت ظلم کی چابی ہے۔ علم کی وجہ سے بندہ کو جزا ہے اور جہالت کی بنا پر سزا۔ قربِ معرفت کی سیر میں علم سے ہی آسائیاں پیدا ہوتی ہیں علم ہی ارگاہِ شرافت میں کھڑے ہونے کے لائق ہے۔ علم سے الہام ہوتے ہیں اور جہالت سے دوسرے اگر علم ربانی بندے کی دستگیری نہ فرمائے تو الہام اور دوسرے میں فرق معلوم نہ ہو سکے۔ الہام رب تعالیٰ کی طرف اور دوسرے شیطان کی طرف اور جس دہریہ نفس کی طرف ہوتی ہے۔ اس کی پہچان مڑا لکھ کو اس طرح ہوتی ہے کہ جو علم شریعت اور فقہ اسلامی کے مطابق ہو وہ الہام ہے جو شریعت و فقہ کے مسائل کے خلاف ہو وہ دوسرے شیطان ہے۔ یہی حال تمام خواہشات کے لیے باطل صوفی دعوہ کہہ کر کر رہا ہے واصل منزل کے لیے نہ منزلِ ربی کا انتظار کرتا ہے نہ تدبیر نہ تفکر اس لیے جلد بازی اور خورِ اعتقاری

میں منزلِ طلب سے مارا جاتا ہے۔ لیکن اہل علم کو فضلِ ربی بچا لینا ہے علم کا سب سے اونچا مقام
 فقر ہے علماء کرام مرنیا کے محتاج نہیں مگر مرنیا علم کے محتاج ہیں۔ غوثیت قطبیت سب علم کی
 شہانیاں ہیں۔ (امام غزالی) دَیْجَعْدُونَ یٰلَہ مَا یَکْدُ هُوَنْ تَقِیْعُ اَلِیْسَتْھُمْ اَلْکِیْبَ اَنْ کُھُ اَلْحَسْنٰی
 لَا جَرَمَ اَنْ تَھْمُ اَلْثَّارَ دَ اَتَھْمُ مَعْرِ لَوْنٌ۔ اسی جمالتِ باطنی کی بنا پر عظمتِ دوساس کو اللہ
 کے الہامات سمجھتے ہیں۔ حالانکہ ظلماتوں کو اپنے عقیدوں اور قولوں کی بنا پر اپنے لیے ناپسند کرتے ہیں
 تمجیداتِ وحیمہ کی اپنی بنیادی بنیاد ساختہ زبانوں سے ہمہ وقت جھوٹ بناتے ہیں کہ بیشک دنیا
 تدبیر کی ہر جھلانی ان ہی کے لیے ہے۔ لیکن بغیر تک کے یقیناً ان حواسِ نفسانیہ کے لیے نافرمان
 ہے اور منامِ لغت سے اور بیشک وہ سب شقاوتوں میں بہت آگے بڑھے ہوئے ہیں۔
 روزِ ازل سے یہ بات سمجھا دی گئی ہے کہ جو نفس کی موافقت کرتا ہے حرام سے نہیں بچ سکتا۔ صدق و
 صفا اسی بندے متقی کو حاصل ہے جو حرامِ غذا سے بچا۔ صدق و صفا کے بغیر تہربِ الہی حاصل نہیں
 ہو سکتا۔ دنیا سے بچنے کا نام ہے تقویٰ اور تقویٰ سے صدق اور صدق سے صفا باطن کو صفا
 سے قربِ بارگاہِ اگر یہ مدارجِ ظاہری نہیں ہیں تو باطن کی دعوے دار محض تہیغ اَلِیْسَتْھُمْ اَلْکِیْبَ
 ہے۔ اے منزلِ قرب کے متلاشی مسافر۔ دنیا میں ماسویٰ سے روز رکھنا کہ غفلت میں شرابِ اہتاساں
 کر کے۔ جو نامرادی کے سیاہی میں رہ کر مشاہداتِ انوار کی ردیفوں کا دعویٰ کرے وہ منفر لون میں
 سے دُرا کر ہو جائے۔ ملکیتِ اسلامیہ کے بادشاہ فقہاء میں اور اہل معرفت اُن کے وزیر ہیں۔ ان ہی
 کے تصرف میں خزانہِ رضا ہے یہ ہی سیدِ روحیں چنستانِ اُست کے غنچوں پر قالو ابلی کے سچے
 نغمے سنانے والی ہیں۔ جو لوگ اُن سے دور ہیں لَا جَرَمَ اَنْ کَھْمُ اَلْثَّارَ بیشک آتشِ شقاوت اُن
 کے لیے ہے۔ اے بندِ ولیم حساب سے پہلے اپنا حساب کر لو۔ دنیا آخرت کا ٹکڑ ہے۔ اس کی
 گزر گاہ بہت مختصر ہے۔ یہ بات یقینی ہے کہ وقت تمہارا انتظار نہیں کرے گا۔ لہذا تم دقت کی قدر
 کر لو۔ رات و دن منزلِ محبوب کی سڑکیاں ہیں۔ زبان کو کذب سے بند کر لو اور قدموں کو کھول دو۔
 اہل دنیا کو دن آنے کی خوشی ہوتی ہے۔ لیکن مجربانِ حق کو رات کے آنے کی۔ دن والوں کے لیے
 نار ہے اس لیے کہ نار کا کام دن میں ہوتا ہے۔ شب تاریک تو نیک الہی کے چراغِ ہدایت بننے والوں کے
 لیے نور ہے اور نور کا کام رات میں ہی ہوتا ہے۔ ذہن کو دکھانے میں گھلتی ہیں۔ لیکن معرفتِ ربی
 کی دکھانے میں گھٹتی ہیں۔ اہل دنیا رات کے فاضل اور خلوتِ شب اُن کے لیے مَا یَکْدُ هُوَنْ
 ہے۔ اہل اللہ کے لیے رات ہی رات کی گھڑی ہے۔ اہل دنیا کو دن کا سنا پیا رات کا اہل اللہ کو رات

کار و ناپیارا۔ شبِ خلوت کا یہی رونما ہے جس سے آنکھوں کو ہدایت کی روشنی اور قلب کو مضبوط بنیادوں والے عقائد ملتے ہیں۔ نفسِ امارۃ کا راستہ انحراف و تقریط کے گھٹا ٹوپ اندھیرا ہے۔ مہلچڑا ہے۔ ان سے بچنے کے لیے چراغِ قلبی لازم ہے۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ تَاَمُّوْا لَعَلَّكُمْ تَرْجِعُوْنَ اِلٰی اُمَمٍ مِّنْ قَبْلِكُمْ خَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ اَعْمَالَهُمْ فَهُمْ وَ لِيَتَّخِذَهُ الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ۔

اے آسمانِ نبوت کے نراج منیر۔ اللہ تعالیٰ کی ازلی قدیمی قسم ہے ہم نے بیشک تیرے رُفقاء آسمانِ نبوت پر جلوہ افروز کی اور زمینِ قلبی کو جگمگانے سے پہلے تمام قوارِ ظاہری و عقولِ باطنی کے پاس اپنے وارداتِ الہامی اور بصیرتِ فکری کے رسولانِ اسرار بھیجے۔ زمینِ اجسام کی ان باطنی اُمّتوں کے برے اعمالِ شر و فساد کو شیطانِ نفس نے ان کے ہنم و فکر میں خوبصورت بنا دیا۔ تو آج فراقِ ہجر کی قیامتِ مغربی میں وہی نفسِ رذیل ان کا ساتھی ہے۔ اور ان سب کے لیے تنقادات و ذلت کا ذکر دینے والا عذاب ہے۔ اے بندہ راہِ سلوک تیرے یہ ہم نشین ابلیسی ساتھی ہی تیرے برے دشمن ہیں۔ ان کی زینتِ شہرت تیرے لیے فنا کی موت ہے ان کی محظوظوں سے دور بہت دور ہو جاگنا می کو پسند کر کیونکہ اسی میں امن ہے۔ ناموری اور مشہوری عاشق کی موت ہے امنِ محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی خلوت گاہ میں آنے والا ہی مبارک ہے۔ ہم نے اپنے محبوبِ ازلی کو فرمایا کہ۔ وَمَا اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتٰبَ اِلَّا لَتَّبِيْنَ كَلِمَ الَّذِي اَخْتَلَفُوْا فِيْهِ فَيَهْدِيْ وَيُزَكِّي وَيُؤْمِنُوْنَ وَاللّٰهُ اَفْضَلُ مِنَ السَّمَاءِ مَآءٍ فَاَخْبِيَا بِهٖ الْاَرْضَ مَقْرَنَ بَعْدَ هٰذَا نَبَاحًا۔ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّعٰقِبٍ مَّنْ يَّسْمَعُوْنَ۔

اے آسمانِ مطلوب پر ہمیشہ جلوہ فرمانے والے قلبِ عرفی ہم نے تجھ پر اوراقِ دہر کی کتابِ اسرار مرن اس لیے اتاری ہے تاکہ حواسِ باطنی عقل و خرد۔ ہنم و دوش۔ نفس و ضمیر کے اختلافات اور اعمالِ مختلفہ کو ظاہر و واضح بیان کر دے۔ اور یہ کتابِ سینہ و بیانِ قلبی ہجرِ توحید کے سفرِ سلوک میں اہل ایمان کے لیے رحمۃِ قرب اور ہدایتِ مشاہداتِ انوار ہے اور اللہ نے زمینِ عقل پر آسمانِ نبوت سے وحی و الہام کا پانی نازل فرمایا۔ جس کے ذریعے خواہشاتِ نفسانہ سے عقل کی موتِ اعمال سے بعد تفکراتِ صالحہ کی زندگی عطا فرمائی۔ بیشک سینے مومن اور عقلِ عرفانی میں قوتِ سامعہ والوں کے لیے بہت عظیم نشانی ہے۔ اسی لیے مومن کے لیے دنیا بھی مبارک ہے کہ وہ ریاضت و عبادتِ فکر و تدبیر۔ محنتِ عرفانی۔ مشقتِ ایمانی کا گھر ہے اور آخرت بھی مبارک کہ لذتِ دیدارِ اُللّٰہیتِ قُرب۔ اور انعاماتِ مشاہدات و جزاءِ انوار کا گھر ہے۔ مومن کی دنیا۔ ہدایتِ ربانی اور مومن کی آخرتِ رحمتِ رحمانی ہے۔ دنیا و فقراءِ بیانِ اسرار ہے۔ اور دنیا و اُمراءِ فضیلت کا گڑھا۔ موفیٰ کو حکم ہے

کہ فضول بات کا جواب نہ دو۔ کیونکہ یہ مباحثہ ہے اور مباحثہ ذکر الہی اور فکر مراقبہ میں رکاوٹ ہے تو سمجھ لے کہ فضول بات کہنا اور کرنا کتنا نقصان ہے۔ بحث مباحثہ بعد بارگاہِ ربی اور بتیان کتب الہی مخلوق پر شفقت ہے اور شفقت ذریعہ ہے قرب الہی کا و اِنَّ لَّكُمْ فِي الْاَنْعَامِ لَعِبْرَةً لِّسُقِيَّكُمْ مَعًا فِي بَطْنِهِ مِنْ بَيْنِ حَرْثٍ وَ دَرٍّ تَبْنٰهَا لِحَالِصًا مَّا يُغَايِلُ الشِّرْكَ مِنْ كَرَامَتِ النَّحْلِ اِنَّ اَزْعَابَ تَقْعِظُوْنَ مِنْهُ مَسْكَرًا وَّ رُحًا حَسَنًا اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُوْنَ۔ اور بیشک تمہارے لیے اسے حواس بالطنی اعضاء ظاہری کے انعام و جوارح میں حیرت انگیز عبرت طریقت و نصیحت شریعت میں ان ہی اعضاء ظاہری کے اعمال بطون اور اندرونی افعال و اقوال سے رستہ سستی کس مندی غفلت کے گوبرگدگی اور ہزار بیماریوں تکلیفوں غم و پریشانیوں کے خون کے درمیان سے اعمال صالحہ و اقوال پاکیزہ و کردار طاہرہ کا فالص دودھ ہم تم کو پلاتے ہیں۔ جو تزکیہ نفس کے تدارک کے لیے روح کی گہرائیوں میں اترنے والا ہے اور نخل مراقبات فکر مدبرانہ سے۔ اور ریاضات شاقہ کے انگوروں سے بھی عبرت بندگی ہے۔ اسی تزکیہ ریاضت سے مستی عشق معرفت اور ظاہری شریعت کا رزق حسن حاصل کرتے ہو تم۔ بیشک عقل سلیم والوں کے لیے ان ظاہری بالطنی حادثات و اثرات میں شاہکار قدرت کے نشان ہیں۔ کہ ان ہی میں محنت ہے ان میں ہی بیماریاں ہیں اور تمام بیماریوں کی نفسیاتی دوا موت کی یاد ہے۔ ماقبل کا عالم ہونا اور عالم کا نا بد ہونا اپنے اہل زمانہ پر رحمت ہے۔ جو عابد زاہد متقی نہ ہو وہ عذاب ہے۔ وہ شخص جو سالانہ تقریر کرے اور حق بیانی نہ کرے وہ لبتین کی مخالفت کرتا ہے اور اہل حقیقت کے نزدیک گونگا ہے۔ اور بغیر دودھ والا جنگلی جانور ہے یا بغیر پھل والا گھریلو درخت ہے جانور جنگلی بے فائدہ بلکہ نقصان دہ ہوتا ہے اور درخت گھریلو بستیوں والے پھل کا درخت بے فائدہ نقصان دہ ہوتا ہے۔ اے ایمان والو جو تم میں سے زیادہ عمر والے بوڑھے ہیں وہ زیادہ قابل تعظیم ہیں اس لیے کہ مومن کامل متقی زاہد جس قدر بوڑھا ہوتا ہے۔ اس کا ایمان اسی قدر طاقتور ہوتا ہے۔ نیکوں کی زیارت کرو تاکہ ان کی حالت کی اطلاع ہو۔ مومن کی زبان بھی اِلَّا لِّتَّبَتِّنَ کا منظر ہے اور اس کی حالت و کیفیت بھی علی تبلیغ اور علی بیان ہے۔ اجسام عابدین دنیا میں کتاب تبیین ہیں مومن کی خلوت سکوت ہے اور جلوت رزقا حسن ہے۔ اور مومن کا وجود آیت الہیہ ہے۔ اہل ایمان ہی قوم یُعْقِلُوْنَ ہیں۔ خوش اخلاق مومن کا دودھ ہے۔ مرشد کے حکم پر چلنے والا مخلص مرید شاگردین کے گردہ سے ہے۔ حقوق اللہ سدا بہار کجوریں ہیں اور حقوق العباد موسمی انگور ہیں۔ طالب حق کے لیے سب سے بڑی عبادت خوش خلقی ہے اور خوش خلقی انیس چیزوں کا نام ہے۔

۱۔ خندہ پیشانی ۲۔ سخاوت ۳۔ کسی کو ایذا نہ دینا ۴۔ ذاتی اور دنیوی وجہ سے دشمنی دوستی نہ ہو۔
 ۵۔ مخلوق الہی کا ماضی رہنا ۶۔ دینی دنیوی مشقتوں کو سہنا برداشت کرنا ۷۔ عاجزی سے پیش آنا۔
 ۸۔ محرمات سے بچنا ۹۔ رزقِ حلال کی تلاش ۱۰۔ اہل و عیال کی پرورش ۱۱۔ عبادتِ عادت بن جائے۔
 ۱۲۔ اچھی طبیعت پہنچنے سے اخلاقِ حسنہ میں ۱۳۔ جسم کے اربعہ عناصر کی صحت و اعتدال ۱۴۔ حسن سے
 روح کے عناصر اربعہ کی صحت و اعتدال پر ہونا خوش خلقی ہے ۱۵۔ سچا عقیدہ ۱۶۔ اعمال میں سادگی
 ۱۷۔ نرم و حلال شہوت ۱۸۔ غضب قابو میں ہونا ۱۹۔ ایسی عبادت و ریاضت جو عادت میں دلکشی پیدا
 کر دے مومن کی خوش اخلاقی ہے ۲۰۔ لوگوں میں ایسا بیٹھنا کہ پہنچانا مشکل ہو۔ متاثر نہ ہو۔ عارفین
 کہتے ہیں کہ شکل اور رنگ میں ظاہری حسن ہے اخلاق میں باطنی حسن ہے۔ جسم کے عناصر آگ پانی مٹی۔ ہوا
 ہے۔ اور روح کے عناصر قوتِ عمل۔ قوتِ غضب۔ قوتِ خواہشات۔ اور قوتِ عدل ہے حسنِ صحبت
 درگاہِ تصوف کا پہلا سبق ہے۔ دنیا جہان کی تمام خوش اخلاقیات سیرتِ مصطفیٰ پاک میں ہیں صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم۔

وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنْ

اور الہام کیا رب نے تمہارے طرف شہد کی مکھی کے یہ کہ بنا تو

اور تمہارے رب نے شہد کی مکھی کو الہام کیا کہ پہاڑوں میں گھربنا

الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنْ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴿۶۸﴾

اندر پہاڑوں کے گھروں کو اور اندر درختوں کے اور اندر اُس کے جو چھتیں بناتے ہیں انسان

اور درختوں میں اور چھتوں میں پھر ہر قسم کے پھسل

ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ

پھر کھا تو سے ہر پھل - پھر روانہ ہو تو فضائی راستوں میں اپنے رب کے

میں سے کھا اور اپنے رب کی راہیں چل کہ تیرے لیے نرم و آسان ہیں

ذَلَّا طَيَّحْرَجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ

باسانی نکلتا ہے سے پیٹوں اُن کے ایک قسم کا پانی کہ مختلف ہیں
اُس کے پیٹ سے ایک پینے کی چیز نکلتی ہے

أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ

اُس کے رنگ میں اُس شفا ہے بٹے لوگوں کے بیشک میں اُس
رنگ رنگ جس میں لوگوں کی تندرستی ہے بیشک اس میں نشانی ہے

لَايَةٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿۷۹﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ

البتہ نشان قدرت ہے لیے اُن لوگوں کے جو غور کرتے ہیں اور اللہ نے تم کو پیدا کیا پھر
دھیان کرنے والوں کو اور اللہ نے تمہیں پیدا کیا پھر

يَتَوَفَّكُمُ ۖ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعَمْرِ

موت دے گا تم کو اور کوئی تم میں سے وہ ہے جو لوٹایا جائے گا طرن کمزور عمر کے
تمہاری جان قبض کرے گا اور تم میں کوئی سب سے ناقص عمر کی

لَكِي لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ

کہ نہ سمجھ رکھے گا ہزاروں علموں کے بعد کچھ بھی بیشک اللہ
طرن پھیرا جاتا ہے کہ جاننے کے بعد کچھ نہ جانے بیشک اللہ

عَلِيمٌ قَدِيرٌ ﴿۸۰﴾

ہی ہمیشہ کا علم والا قدرت والا ہے

سب کچھ جانتا ہے سب کچھ کر سکتا ہے

تعلق

ان آیات کریمہ کا پھیلنا آیات کریمہ سے چند طرح سے تعلق ہے۔

معلق پہلا تعلق۔ پچھلی آیات میں اُن نعمتوں کا ذکر ہوا جو زمینی پیداوار سے حاصل ہوتی ہیں جن میں عجیب قدرتِ الہیہ کا شاہکار ہے۔ اب ان آیات میں اُس سے بھی عجیب تر ایک نعمت کا ذکر ہے جو ایک چھوٹے کیڑے کی زبان سے حاصل ہوتی ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں زمین کی موت زندگی کا ذکر ہوا تھا اب ان آیات میں انسان کی موت و زندگی کا ذکر ہو رہا ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں اُن بڑے جانوروں کا ذکر ہوا جو مجسمہ کھا کر بہترین دھواں بناتے ہیں۔ یہاں اُس چھوٹے کیڑے کا ذکر ہے جو میٹلوں کا پھینکا اور کڑا ورس چوس کر بہترین شہد بناتا ہے۔

نزل۔ یہ اکیس آیتیں بیک دم مکہ مکرمہ میں نازل ہوئیں از آیت ۵ تا آیت ۱۱ اور اس کے نزل یا نشانِ نزول کا کوئی سبب روایات سے ظاہر نہیں ہوا۔

تفسیر نجومی

تفسیر نحوی اَوَّلُخِي رُبُّكَ اِلَى التَّحْدِثِ اِنَّ التَّحْدِثَ مِنَ الْجِبَالِ مُبَيَّنٌ اَوْ مِنَ الشَّجَرِ وَمَقَابِلُهُ
لَمْ تَكُنْ مِنْ عَنِ الشَّجَرِ فَاَسْلَكِي سُبُلَ رَبِّكَ ذُلَّةً ۝ وَاَوَّلُ سِرِّهِ جَلَدٌ ۝ اَوَّلُ بَابِ اِفْعَالٍ
کا فعل ماضی مطلق صیغہ واحد مذکر غائب مصدر ہے اِسْتَحَاذَ ۝ بمعنی 'وحی کرنا' اِلَہَام کرنا۔ پیغام دینا۔ ہدایت دینا۔
بات سمجھانا۔ یہاں آخری معنی 'مراد میں دُخنی' سے بنا ہے مادۂ اشتقاق لفیف مفروق ہے۔ رَبُّكَ مرکب
اضافی فاعل ہے اَوَّلُ ۝ یہ فعل دراصل تھا۔ اَوَّلُ بَرُوژِنِ اَلْکَرْمِ ۝ یا اِدَّ مُتَحَرِّک کو ماقبل فتحہ کی وجہ سے الف
سے بدل دیا۔ اِلٰی جَارَہُ اِسْتِثْنَاءِیۃ الف لامِ اِسْتِغْرَاقِیۃ بمعنی 'تمام شمل'۔ اسم مفرد جنسی ہے واحد جمع مذکر مؤنث
سب کے لیے مستعمل ہے یہاں واحد مؤنث کیلئے ہے مجرور ہے اِلٰی سے متعلق ہے اَوَّلُ کا متعلق بمعنی
شہد کا جانور۔ اَن ۝ اُوْن ساکنۃ کو اگلی عبارت سے جوڑنے کے بیٹے جب حرکت دی گئی تو کسرہ آیا اِن ہو گیا
یہ قانون نحو میں جملہ میں ٹوٹ جاتا ہے۔ اِسْتِخْدٰی ۝ باب اِفْعَال کا امر حاضر معروف صیغہ واحد مؤنث۔
مصدر ہے اِسْتَحَاذَ ۝ اَخَذَ سے بنا ہے بمعنی 'بنانا'۔ متعدي بیک مفعول ہوتا ہے۔ دراصل تھا۔ اِسْتَحَاذَ ۝
مادے کی ہمزہ ثانیہ کوٹ بنا کر تاء مصدر یہ میں مُدْغَم (مشدوم) کر دیا۔ مِّن جِلْدٍ ۝ الف لام جنسی جبال
جمع مکسر منفرد واحد ہے جَبَلٌ جار مجرور معطوف علیہ ہے۔ مُبَيَّنٌ ۝ فاصلاً ہے جملہ عاطفہ کے درمیان جمع
مکسر ہے بیت کی بمعنی 'گھر کمرہ'۔ کوٹھڑی۔ رات گزارنے کی جگہ بمعنی 'گھر وندا (چھتہ)' ہے بحالت نصب
مفعول یہ ہے اِسْتِخْدٰی کا۔ وَاَوَّلُ عَاطِفٌ مِّنْ جَارَہُ الف لام جنسی شجر۔ اسم جنسی مفرد ہے جمع کو بھی شامل ہے
معنی 'بڑے درخت بحالت کسر ہے مِّن سے جار مجرور معطوف ہے جبال پر دُھڑا۔ وَاَوَّلُ عَاطِفٌ مِّنْ جَارَہُ
یہ تینوں مِّن بمعنی 'انی' ہے۔ نا اسم موصولہ یَعْرِضُونَ ۝ باب مُضَرَب کا۔ مضارع ثبوت معروف جمع مذکر غائب ضم

ضمیر جمع غائب مرجع لوگ انسان میں غرض سے بنا ہے بمعنی چھت بنانا مضبوط۔ یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر جملہ ہوا موصول کا۔ موصول جملہ مجرور اور عطف ہے چنانچہ پر۔ اور وہ متعلق ہے سب سے مل کر استخاری کا اور یہ فعل امر جملہ فعلیہ معطوف علیہ ہے ثم حرف عطف یعنی یا پھر نصر کا امر حاضر معروف صیغہ واحد مؤنث۔ واصل تھا اُنہ کئی۔ اُنک سے بنا ہے بمعنی کھانا۔ نکل جانا غصب کرنا۔ غیبت کرنا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے من تبعضیہ بمعنی تھوڑا تھوڑا۔ کُن اسم تاکید کی مسور ہے من جار مے۔ مضاف ہے الف لام جنسی بمعنی ہر ایک ثمرات۔ اسم جمع مکسر۔ واحد ہے ثمرۃ۔ بمعنی پھل پھول۔ پھول ہی سے پھل بنتا ہے اس لیے مجازاً پھول کو بھی ثمرات میں بالبعث شامل مانا گیا ہے۔ ثمر کا لغوی ترجمہ ہے نتیجہ آخری انجام۔ پھول کا آخری انجام چونکہ پھل ہے اس لیے اس کو ثمر کہا گیا۔ شہد کی مکھی حقیقتاً اور زیادہ تر پھول چوستی ہے۔ یہاں ثمرات یا اس لیے کہا گیا کہ ثمر بمعنی پھول ہے یا اس لیے کہ دونوں کو چوستی ہے۔ یا اس لیے کہ پھول میں پھول کا ہی جوہر ہوتا ہے تو مقببول کر سبب مل دیا۔ مضاف الیہ ہے کل کا لہذا مجرور ہے۔ مرکب مجرور ہے متعلق ہے کئی کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہے حرف عطف تعقیبیہ اُنکلی۔ باب نصر کا امر حاضر معروف صیغہ واحد مؤنث۔ ثلث سے بنا ہے بمعنی چلنا۔ راہ پکڑنا۔ اختیار کرنا۔ عام ہے ہر طریقہ کو۔ اُنٹ۔ ضمیر واحد مؤنث حاضر مستر اس کا فاعل ہے ثلث اسم جمع مکسر ہے۔ ثلث کی بمعنی کھلا راستہ مضاف ہے رب اسم مفاتی ہے اللہ تعالیٰ کا۔ مضاف الیہ ہے ما قبل ثلث کا لہذا مجرور اور مضاف ہے ما بعد کے ضمیر واحد مؤنث کا جس کا مرجع فعل مؤنث معنوی ہے۔ یہ سب قبل مرکب (دوسرا) ذوالحال ہے۔ ذُللاً۔ اسم مفر ذکرہ معرب بحالیت نصب حال ہے۔ اس کی جمع ذُلُلٌ۔ مبالغہ کا صیغہ ہے۔ ترجمہ بہت نرم کیا ہوا صفت مشبہ بمعنی اسم مفعول ہے۔ ذُلٌ۔ ذُلٌ مضاف ثلثی سے بنا ہے۔ بمعنی ذلیل ہونا۔ کرتا۔ نرم ہونا کرنا۔ سمجھانا۔ نہ سمجھوا ہوا ہونا۔ لازم بھی ہوتا ہے مقیدی بھی۔ ذوالحال حال مل کر مفعول فیہ ہوا۔ اُنکلی جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے کئی پر اور معطوف ہے استخاری پر۔ اور وہ سب سے مل کر مفعول بہ ہے اُوچی کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ یَخْرُجُ مِنْ بَطْنِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فیه رَشَقًا لِّلنَّاسِ یَخْرُجُ۔ باب نصر کا مضارع مثبت معروف خرج سے بنا ہے بمعنی نکلنا۔ لازم ہے فعل حال ہے من ابتداء غایت کے لیے بطون جمع ہے بطن کی بمعنی پیٹ۔ حاً۔ ضمیر واحد مؤنث غائب مرجع ہے نخل۔ یہ جملہ چونکہ علیحدہ ہے خبر اس لیے حاً ضمیر غائب کی آئی۔ جب کہ پہلی عبارت میں نخل کو خطاب تھا مجرور متصل ہے مضاف الیہ یہ مرکب انسانی مجرور ہے متعلق ہے یَخْرُجُ کا۔ شَرَابٌ۔ اسم حاصل مصدر بروزن فاعل ثلثی مصدر ہے۔ ہر پینے کی چیز کو کہا جاتا ہے جو چینی نہ پڑے۔ شَرِبٌ سے بنا ہے

بعضی پینا۔ موصوف ہے۔ مُخْتَلِفٌ۔ اسم فاعل واحد مذکر باب افتعال سے ہے مصدر ہے اِخْتَلَفَ۔ بمعنی
قسم قسم کا ہونا۔ خُلِفَ سے بنا ہے۔ الْوَلَدُ۔ جمع مکسر ہے وَلَدٌ کا بعضی رنگ۔ صَاحِبِ واحد مؤنث غائب
مجرد متصل مضاف الیہ الْوَلَدُ کا جنسی مرجع ہے شَرَابٌ۔ یہ مرکب اضافی فاعل ہے مُخْتَلِفٌ کا اور وہ شبہ
جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہے شَرَابٌ کی رنی ہمارے طرف مکانی۔ یہ ضمیر واحد مذکر غائب لفظی مرجع ہے شَرَابِ
اس لیے لفظی مناسبت یہ ضمیر مذکر لانی گئی اور پہلے حائوث سے جنس شراب مراد ہے یہ جار مجرد متعلق ہے پوشیدہ اسم مفعول موجود کا اِشْعَالُ اسم
ثلاثی بر وزن فاعل یعنی علاج فائدہ۔ لام جارہ نفع کا۔ لَنَاسِ اسم جارید جنسی یعنی آدمی یہ جار مجرد متعلق ہے شفاء مصدر کا
یہ شبہ جملہ نائب فاعل ہے موجود اور پوشیدہ کا۔ اور وہ شبہ جملہ ہو کر حال ہے شَرَابٌ کا اور یہ سب کچھ مل کر فاعل کے مخرج کا
جملہ فعلیہ مکمل۔ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّعَمَّا يَتَفَكَّرُوْنَ۔ وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّرِدُ اِلٰى
اَرْضٍ اٰلَا عَمَّا يَكُوْنُ لَاٰيَةً بَعْدَ عَلٰمٍ شَیْئًا۔ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ قَدِيْرٌ۔ اِنَّ حَرْفَ تحقیق فی جارہ
ظرفیہ ذَالِکَ اسم اشارہ مجرد متعلق ہے موجود مقدرہ کے وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر مقدم ہوئی اِنَّ کی اِن تمام
جگہ خبر کو تاکید پیدا کرنے کے لیے مقدم کیا گیا۔ لام مفتوحہ ابتدائیہ آیۃ اسم مفرد جارید مؤنث لفظی۔ بمعنی
نشانی ملامت مراد ہے نشان قدرت۔ اسم مؤخر ہے اِنَّ کا۔ اس لیے منصوب نگاہ ہے۔ لام جارہ نفع کا
قَوْمِ اسم مفرد نکرہ تمکین موصوف یتفکرون۔ باب تَفَعَّلَ فعل مضارع جمع مذکر غائب۔ تَفَكَّرُوا مصدر ہے
جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی موصوف صفت مجرد ہو کر متعلق ہوا موجود پوشیدہ کا وہ خبر مقدم ہے
واو سر جملہ۔ اللّٰهُ مفرد مرفوع مبتدا ہے خَلَقَ۔ باب نَصَرَ کامضی مطلق ثبوت معرف واحد مذکر غائب
هُوَ مستر اس کا فاعل جس کا مرجع ہے اللّٰهُ۔ کم ضمیر منصوب متصل اس کا مفعول بہ ہے۔ جملہ فعلیہ
ہو کر مفعول بہ ثمرہ حرف عطف تعقیب مع تراخی کے لیے یَتَوَفَّا۔ باب تَفَعَّلَ کا مضارع ثبوت معرف
ذٰنِ سے بنا ہے۔ بمعنی پورا کرنا۔ مراد ہے زندگی پوری کرنا۔ هُوَ ضمیر مستر فاعل ہے جس کا مرجع اللّٰهُ
ہے کم ضمیر منصوب متصل اس کا مفعول بہ ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ معطوف علیہ معطوف
خبر مبتدا ہے۔ واو سر جملہ۔ ابتدائیہ۔ یَكُوْنُ فعل تامہ مضارع پوشیدہ مقدرہ ہے نیکم جار مجرد
اُس کے متعلق ہے جملہ فعلیہ ہو کر موصوف ہے مَنْ موصولہ کا۔ یُرَدُّ۔ باب نَصَرَ کامضارع ثبوت مجہول بمعنی
فعل حال یا مستقبل۔ رَدُّ مضاعف ثلاثی سے بنا ہے بمعنی لوٹایا جانا۔ رکھا جانا۔ چھوڑا جانا یہاں پہلے
معنی میں ہے هُوَ مستر اس کا نائب فاعل اِلٰی جارہ انتہائیہ اُرْدِلِ۔ اسم تفضیل مذکر رَدْلُ سے بنا ہے
بمعنی کمزور ہونا۔ گھٹیا ہونا۔ اشد بڑھا ہونا۔ مضاف ہے لام عہدی ضمیر مفرد جارید بمعنی زندگی مضاف الیہ
ہے۔ مرکب اضافی مجرد اور متعلق ہوا یُرَدُّ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر معلول ہوا۔ لَکَ لام حرف جر۔ گئی اسم تاکید

سُبُیْتہ یعنی تکہ اس میں اُن پر شیدہ ہے جس نے آئندہ (ما بعد) مضارع کو نصب دیا۔ بقاعدۂ نحو یہ لام کے حرف ہے عاقبت کا۔ یا جارہ ہے اور لام کے اسم ناصبہ ہے۔ مدراء استعمال دونوں کا تحقیق و تاکید ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے یُرَدُّ کا لَا یَعْلَمُ باپ سمع ہے بحث فعل مضارع مثبت معروف ہے منصوب ہے لام کے سے۔ مَوْضِعِی مَسْتَرِ اس کا فاعل ہے بَعْدَ اسم طرف مضاف ہے عِلْمِ اسم مصدر ہے بمعنی جانتا مضاف الیہ ہے بَعْدَ کا دونوں متغیض مرکب ہو کر ظرف ہے لَا یَعْلَمُ کا شَیْئًا اسم مفرد جامد نہ کرہ غیر مخصوصہ بمعنی کچھ بھی۔ بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے لَا یَعْلَمُ کا جملہ فعلیہ ہو کر علت ہے یُرَدُّ کا۔ معلول علت سے مل کر موصول کا صلہ ہوا پھر فاعل ہوا یُکُونُ پر شیدہ کا وہ جملہ فعلیہ مکمل ہوا۔ اِنَّ حرف تحقیق اللہ اسم ہے اِنَّ کا عَلِیمُ صفت مشبہ بمعنی اہمیت ہی اور جیشہ تک جاننے والا مرفوع ہے قَدِیْرُ اسم صفت مشبہ مبالغہ کے لیے۔ صفت خصوصی ہے اللہ تعالیٰ کی۔ بحالت رفع ہے کیونکہ عَلِیمُ اور قَدِیْرُ۔ یہ دونوں دو صفتیں ہیں اللہ کی قَدِیْر سے بنا ہے۔ اسی سے قَادِرُ مگر یہ صفت رب تعالیٰ غیر خصوصی ہے قَادِرُ اور قَدِیْرُ میں فرق تین طرح سے ہے۔ پہلا یہ کہ قَدِیْرُ صرف اللہ تعالیٰ کو کہہ سکتے ہیں۔ کسی دوسرے کو نہیں کہہ سکتے۔ قَادِرُ دوسرے کو کہہ سکتے ہیں خواہ عقیدے سے خواہ حقیقت سے دوم یہ کہ۔ قَادِرُ اُن کاموں کے کرنے والے با اختیار فاعل کو کہتے ہیں جو ایسے کاموں کو کرنے کا اختیار رکھتا ہو جو اور لوگ بھی کر سکتے ہوں مگر قَدِیْر ایسے کاموں کی ہمت والا جو کوئی نہ کر سکے سوم یہ کہ قادر موجود کام انجام دینے والا۔ قَدِیْر مصدر یا ایجاد والا کام کر کے۔ مرفوع ہے خبر دوم ہے۔ اِنَّ کی۔ اِنَّ پورا جملہ اسمیہ خبریہ تحقیقہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمانہ

تفسیر عالمانہ اَوْ حَى رُبَّتْ اِلَى التَّحَلُّلِ اِنْ اَتَّخِذْنِ مِنَ الْجِبَالِ بَيْوتًا وَمِنْ الشَّجَرِ وَ
مِمَّا يَغْرِشُونَ لَحْدٌ لَّيْئٍ مِنْ كُلِّ الشَّجَرِ فَاَسْكُنِي سُبُلَ رَيْدٍ ذُلَّةٍ
يَخْرُجُ مِنْ بَطْنِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ اَلْوَانُهُ فَبِهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ بڑے جانوروں سے حیران
قدرت الہیہ کے ذریعہ دودھ نکالنا تو سب جانتے ہیں اور دن رات اپنے ہاتھوں سے دھستے ہیں۔ اس
میں تو کما عقلاً اُلُہِیّا اور محققین نے بہت سی معلومات بھی حاصل کر لی ہیں کہ دودھ کس طرح گوبر اور خون
کے درمیان سے چھن کر چلا آتا ہے اور کونسا عضو باطنی کو نسا کام کرتا ہے۔ لیکن یا رسول اللہ آپ کے
رب نے تو ایک حقیر معمولی انتہائی چھوٹے کیڑے کے ذریعے ایسا خالص شہد پیدا فرما دیا کہ آج تک کوئی
بھی شہد کی لذت رنگ و ہنگ اور تاثیر کا مقابل کسی بھی عقل و علم کے ذریعے اپنی کسی تجربہ گاہ (لیبارٹری)
یا کارخانے میں پیدا نہ کر سکا۔ اس چھوٹے سے ہوائی پرندے فضائی کیڑے کا نام عربی میں نخل فارسی
میں ببال اردو میں شہد کی مکھی انگریزی میں۔ بی (Bee) پنجابی میں ماکھوں ہے۔ اے نبی آپ کے رب نے

شہد کی گتھی کی طرف وحی الہامی فرمائی یعنی ہزاروں سال پہلے سے مدرسۂ قدرت میں اس پرندے کو تعلیم دی کہ تو پہاڑوں کی اونچی چٹانوں پر درختوں کی اونچی شاخوں انگور وغیرہ بیلوں کی اونچی ٹہنیوں پر۔ اور انسانی گھروں کے اونچے شہتیروں پر اپنے اپنے چھتے اور شاندار قسم کے چھ کور کمرے بنا پھر اس کے بعد ہر دور دراز کے باغ۔ چمن۔ اور جنگلات ہر قسم کے پھلوں سے اپنی غذا کھا۔ اور پیٹ بھر کر اپنے رب تعالیٰ کے فضائی راستوں پر واپس اپنے گھر کو اُڑتی چلی آ۔ عاجزی انکساری کے ساتھ آتے جاتے کسی کو ڈنک کے ذریعے ایذا نہ پہنچا۔ اے پیارے نبی معلوم ہے کہ اس ساری کاروائی کے بعد اور نخل کو ہمارے سکھانے پڑھانے اور الہامی وحی پر عمل کرنے کے بعد کیا ہوتا ہے۔ یُخْرِجُ مِنْ بُطُونِهَا۔ ان تمام نخل کے پیٹوں سے ایسا کمال پتلا شیر نکلتا ہے جن کی سب کی لذت جسمانیّت اور مٹھاس اگرچہ ایک جیسی اور برابر ہوتی مگر ان کے رنگ مختلف ہیں کہ بڑی گتھی کا شہد پیسے رنگ کا چھوٹی کا سرخ رنگ کا پھول چوسنے والی کا شہد سفید رنگ کا اور انسانی مٹھائی ٹنکر کھانے والی کے شہد کا ہریائی مائل سرخ مٹھاس اس شہد میں صرف میٹھی لذت ہی نہیں بلکہ تمام دنیا کے مختلف مزاجوں طبیعتوں والے انسانوں کی تمام مختلف بیماریوں کے لیے بہترین شفا بھی ہے۔ لفظ وحی لغوی اور اصطلاحی اعتبار سے قرآن مجید میں کل اٹھتر جگہ ارشاد ہوا ہے اس لحاظ سے وحی پوچھہ قسم کی ہوتی ہے۔

۱۔ وحی کلامی ۲۔ وحی جلی ۳۔ وحی خفی ۴۔ وحی منامی ۵۔ وحی بالواسطہ ۶۔ وحی بلا واسطہ ۷۔ وحی نفسی ۸۔ وحی حقیقی ۹۔ وحی معنوی ۱۰۔ وحی کشفی ۱۱۔ وحی الہامی ۱۲۔ وحی قبلی ۱۳۔ وحی روحی ۱۴۔ وحی صوتی ان تمام مندرجہ بالا قسم کو رب تعالیٰ کی طرف نسبت کیا جاتا ہے۔ لیکن سورت انفام آیت ۱۳ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے شَيْءٌ طَبِيعِيٍّ اِلَيْهِمْ وَالنَّجْوٰى يُوحٰى بَعْضُهُمْ اِلٰى بَعْضٍ وحی کا لغوی معنی ہے اشارہ کسی کو بات سمجھانا یا بتانا یا حکم دینا۔ اس کے معنی سے قرآن مجید نے حضرت ذکریا علیہ السلام کے ایک فرمان کو وحی فرمایا۔ چنانچہ ارشاد ہے فَاَوْحٰى اِلَيْهِمْ اَنْ سَبِّحُوْهُ بُكْرَةً وَّاَعَشًا (سورۃ مریم آیت ۱۷) وحی کا اصطلاحی معنی ہے۔ دل میں بات ڈالنی اگر اللہ کی طرف سے ہو تو اس کو انشاء الہامی کہا جاتا ہے اور یہ ہمیشہ اچھی بات اور اچھے کام کا ہوتا ہے۔ یہ انشاء۔ انبیاء کرام اولیاء عظام علماء صلحا بلکہ فجار فثاق اور کفار کو بھی رب تعالیٰ ہی کی طرف سے درجہ بدرجہ حیثیت کے مطابق ہوتا ہے۔ دنیا میں جو انسان بھی کوئی دینی دنیوی فلاح و بہبود اور اچھی مفید ایجادات کے کام کر رہا ہے وہ سب رب تعالیٰ ہی کی ہدایت بالہی کے انشاء کی وجہ سے ہے یہ سب علوم و ہنر و عقلیات رب کریم نے ہی بلا امتیاز سب مخلوق کو تعلیم فرمائی اسی تعلیم برتری کا نام وحی ربانی الہام رحمانی ہے اس طرح کی وحی اور الہام انسانوں کے علاوہ

جانوروں کی طرح کھڑے کھڑے چوٹیوں - پرندوں درندوں کو بھی القاء فرمائے گئے اسی انہام ربانی کی تعلیم سے چڑیوں اور کھڑکیوں کیسے کیسے عجیب حیران کن گھونسلے اور جالے اور مٹی کے گھر وندے بنالیتی ہیں اسی ضمن میں یہاں شہد کی مکھی کو وحی اور الہام کا خصوصیت سے اس لیے ذکر فرمایا گیا کہ نحل کی کارکردگی سے رب تعالیٰ کی ایک عجیب نعمت انسانوں کو ملتی ہے اور جو وحی انبیاء علیہم السلام کی طرف ہوتی ہے اُس کی نوعیت پہلی اقسام مندرجہ بالا ہیں۔ جو وحی اولیاء اللہ کو ہوتی ہے اس کی تین قسمیں ہیں وحی کشفی - قلبی - الہامی اگر القابری باتوں کا ہو تو اس کو دوسو سو کہا جاتا ہے یُوْحٰی بَعْضُھُمْ میں اسی کا ذکر ہے۔ انبیاء کرام اور بعض اولیاء اللہ کے الہامات دل کی ایک اونچی آواز کی شکل میں ظاہر ہوتے ہیں بعض دفعہ فضاؤں سے غیبی آواز آتی سنائی دیتی ہے نبی اور غیر نبی کی وحی میں چھ طریقے سے فرق ہوتا ہے ۱۔ انبیاء علیہم السلام کو وحی الہی کا یقین ہوتا ہے۔ ۲۔ وحی لانے والا انبیاء سے پوشیدہ نہیں رہ سکتا۔ ۳۔ نبی کی خواب بھی جاگنے کی مثل ہے ۴۔ انبیاء کو ہر وحی کی باقاعدہ آواز آتی ہے صرف القاب نہیں ہوتا۔ ۵۔ نبی علیہ السلام کو تمام وحی عالم ارواح میں بتائی پڑھائی جاتی ہے ۶۔ انبیاء کی وحی خفی کا کسی کو پتہ نہیں لگ سکتا فرشتے کو جو جن وانس کو ملائکہ کو جو وحی ہوتی ہے وہ بھی صوتی ہوتی ہے لہذا القاب جو وحی تمام روحوں کو عالم ارواح میں کی گئی خواہ ارواح انبیاء کو یا عام روحوں کو اس کو وحی روحی کہا جاتا ہے۔ اسی وحی کا ذکر دَآءِ حٰی اِلٰی اُفْرِ مَوْسٰی والی آیت میں ہے۔ نومولود انسانی حیوانی بچوں کو دودھ پونے کا طریقہ اور تمام حیوانات پرند و چرند و درند کو پرورش اولاد نیز رہائش کی تمام کارکردگی کا سارا طریقہ رب تعالیٰ کی طرف سے اسی وحی الہامی کی القاء پر ہوتا ہے۔ شہد کی مکھی جو ہزاروں سال سے ایک ہی طریقے پر اپنی پوری علی زندگی گزار رہی ہے اس کے تمام کام ہی عجیب حیران کن ہیں نحل کا پہلا کام اپنا گھر بنانا ہے۔ اللہ اکبر کیا قدرت کی کاریگری ہے کہ تقریباً ایک لاکھ نحل کا ایک گروہ ہوتا ہے اور تقریباً چھ دن میں ہزار ہا۔ ایک جیسے برابر خانے متدس شکل کے بنا دیتی ہیں ایک ملکہ اور ایک ہی اس کا خاندان ہوتا ہے باقی سب کھیاں بغیر خاوند اولاد ہوتی ہیں۔ محل نما چھتہ گیارہ کمروں پر مشتمل ہوتا ہے۔ ۱۔ ملکہ کی رہائش کا ۲۔ ایک خاوند کے ساتھ شب باشی کا ۳۔ ایک کمرا انڈے دینے کا ۴۔ ایک اور ایک انڈے سینے کا ۵۔ ایک کمرا بچے رہنے کے ۶۔ ایک کمرا خاوند کے لیے ۷۔ ایک ملکہ کا خصوصی عملہ رہنے کے لیے ۸۔ ایک شہد کا خام ذخیرہ کرنے کے لیے ۹۔ اور موم خانہ ۱۰۔ ایک شہد جمع کرنے کے لیے ۱۱۔ ملکہ کی خوراک کے لیے ۱۲۔ یہ چھوٹے متدس خانے بچوں کی پرورش اور حفاظت کے لیے اس میں سب میں بچے بھرے ہوتے ہیں تمام نحل گیارہ حصوں میں تقسیم ہوتے ہیں ۱۔ ایک گروہ چھتہ بنانے والا - یعنی

معار مسترن ۱۶ مزدور پارٹی ۱۶ چوکیدار گروہ ۱۶ ملکہ کی حفاظتی گروہ ۱۶ انڈوں کی حفاظتی جماعت ۱۶ تمام چھتہ کی صفائی کرنے والا گروہ ۱۶ مجرم کھٹی کو گرفتار اور سزا دینے والا گروہ - مجرم کھٹی وہ ہے جو دقت مقررہ سے دیر سے آنے یا کسی اور کے چھتے میں غلطی سے چل جائے وہاں سے اگر جان بچا سکے اور اپنے گھر میں آئے تو یہاں بھی جان کی خیر نہیں ہوتی ۱۶ ذخیرہ شہد کی حفاظتی جماعت ۱۶ ان گروہوں کی خوراک لانے والا گروہ ۱۶ صحافی گروہ یعنی نزدیک پھولوں کی خبریں لانے والا گروہ - ۱۶ سب سے بڑا گروہ پھولوں کا رس جو سنے والا ہوتا ہے - یہ اپنا پیٹ بھرنے کے بعد پھر پھولوں کے رس جو سنا ہے ہر گروہ کی کھٹی کی خوراک و غذا سے وہی چیز بنتی ہے جو اس کی ذمہ داری ہو -

معار کھٹی کے منہ سے چھتہ بننے کے اجزاء اور موم والے گروہ سے موم اور شہد والے گروہ شہد لہو اس کی خوراک سے بُرازا اور جسمانی توانائی اور ڈنگ کا زہر بنتا ہے - عجیب کرشمہ ہے کہ ایک ہی پھول کا ایک ہی پیٹ میں شہد بھی بن رہا ہے زہر بھی اور گندگی بھی - نحل کھٹی صرف پھولوں پتوں کو چوستی ہے پھولوں کو نہیں چوس سکتی کہ پھل کا چھلکا سخت ہوتا ہے - اور چونکہ پھول سے ہی آخرین پھل بن جاتا ہے اس لیے پھولوں کو ثمرات کہا گیا شہد کی کھٹی چار قسم کی ہوتی ہے ۱۶ چھوٹی کھٹی ۱۶ بڑی کھٹی ۱۶ پہاڑی اور جنگلی کھٹی ۱۶ آبادی والی کھٹی - ہر قسم اپنے ہی علاقے میں چھتہ بناتی ہے - اسی لیے آیت پاک میں چھتہ بنانے کے لیے چار جگہوں کا ذکر ہوا - ۱۶ پہاڑ ۱۶ دشت ۱۶ بیلین ۱۶ اور انسانی گھر - اگرچہ پھول رنگ مزے اور تاثیر میں مختلف ہیں مگر ایک چھتہ کا پورا شہد ایک ہی رنگ کا ہوتا ہے نیز شہد خانہ ایسا مضبوط اور محفوظ ہوتا ہے کہ آندھی طوفان بارش وغیرہ میں نہ دھول مٹی آند جائے نہ بارش اولہ - پھول جو سنے کے لیے یہ کھٹی تین تین میل دور نکل جاتی ہے مگر راستہ نہیں بھولتی وقت مقررہ پر گھرتی ہے - تمام عمل کے لیے آنے جانے کا وقت اور ڈیوٹی مقرر کرنا ملکہ کا کام ہے - شہد کے رنگ اگرچہ چار قسم کے مختلف ہیں مگر مزہ سب کا ایک طرح کی مٹھاس ہے - اور تاثیر بھی سب شہدوں کی ایک جیسی ہے - علاقہ کھلا میدان ہو یا پہاڑی گھٹا کھیت ہو یا جنگل - نحل کے لیے سب راستے ذلل یعنی آسان اور جانے پہچانے ہوتے ہیں - گویا وہ رب کے سامنے عاجز مسکین کہ راستے میں کسی کو تکلیف دے ایذا نہیں دیتی نہ اس کو ان راستوں میں تکبرانہ غصہ آتا ہے - جیسا کہ اس کے علاوہ بھڑ - بھونڈ - اور بریتا - بلاوجہ ڈنگ ماریتی ہیں یہ ایسا نہیں کرتی حالانکہ اس کا زہر بھڑ وغیرہ سے آٹھ گنا زیادہ تیز ہوتا ہے اور بڑی نحل کے کاٹنے سے انسان مر بھی جاتا ہے - اسی عاجزی کے بدلے میں تمام راستوں کو اس کے لیے عاجز اور مسخر کر دیا گیا - مفسرین نے ذلل کی یہ دونوں تفسیریں کی ہیں - اللہ

رب کریم کا مزید کرم ہے کہ ایک شہد میں ہزار قسم کی بیماریوں کی شفا ہے۔ اور پھر یہ شہد ہزار ہا سال سے دنیا کے ہر سرد گرم خطے میں انسانوں حیوانوں کی خوراک دواٹیوں میں استعمال ہو رہا ہے۔ اور اتنی کثرت سے پیدا ہوتا ہے کہ جن علاقوں میں پہلے دقتوں میں گنا۔ یا شکر نہ ہوتی تھی وہاں ہر مٹھائی اور شربت کے لیے یہی شہد استعمال ہوتا تھا۔ کیا انسان ان عجائبات خدا تعالیٰ میں غور نہیں کرتا اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّعَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ۔ بیشک اُس نحل اور اُس کی فکر کردگی اتباع فرماں برداری اور ہماری وحی پر ہزاروں سال سے آج تک ہر نئی کھتی کا مسلسل ایک جیسا کام اور عمل اور ایک ہی نسخے سے پیٹ میں فضلہ۔ زہراہ میٹھا شہد ہے اور ایک صحیح روایت کے مطابق ہر کھتی درود شریف پڑھتی جاتی آتی ہے اس لیے پھولوں کا کردار اس میٹھا شہد بن جاتا ہے ان سب باتوں میں اللہ تعالیٰ کی قدرت عجیبہ بہت اعلیٰ نشانی ہے۔ لیکن اُن لوگوں کے لیے جو رب تعالیٰ کے پیار سے بندے ان چیزوں میں ایمانی عرفانی غور فکر کرتے رہتے ہیں اِنَّ اللّٰهَ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّيْكُمْ وَ مِنْكُمْ مَّنْ يُرَدُّ اِلٰی اَرْذَلٍ اَلْعٰزِ يَكُوْنُ لَا يَنْفَعُكُمْ بَعْدَ عِلْمِهِ شَيْئًا اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ قَبِيْرٌ۔ اے انسانو قدرت اللہ کی اتنی بڑی بڑی اور چھوٹی چھوٹی صنعتیں نعمتیں دیکھنے اور پالنے کے بعد ذرا اپنی حالت پر بھی غور کرو کہ کس حقیر لطف سے تم کو اللہ نے پیدا کیا پھر منصف علقہ اہل بنانے کے بعد پہلے بچہ پھر نابالغ پھر نوجوان پھر جوان شاب پھر بوڑھا شیخ پھر کہول پھر شیوخ پھر ضر دم۔ لیکن یہ ضرور نہیں کہ ہر ایک کو بوڑھا کر کے مارا جائے بلکہ اللہ قادر و قیوم جس وقت چاہتا ہے جس کو تم میں سے وفات دے دیتا ہے۔ اور تم میں بہت سے وہ لوگ بھی ہیں جو عمر کی انتہائی کمزور ذلیل اور بے بسی بے کسی کی بچوں جیسی حالت کی طرف لوٹاٹے جاتے ہیں تاکہ اپنی جوانی کے سد سے بیکھے ہوئے علوم و فنون شہد زوری پھر گری و فنون دانی کے بعد پھر کچھ بھی مدد جانیں اور پھر جاہل کے جاہل رہ جائیں یہ سب کچھ قادر مطلق کے حکم و ارادے سے ہو رہا ہے بیشک اللہ جاننے والا ہے کہ کس کو کتنی عمر دی جانی چاہیے۔ اور پوری طرح ہر وقت قدرت و طاقت والا ہے چاہے تو شہد زور پہلوان کو عین بھر پور جوانی میں موت دے دے اور بوڑھے کھوسٹ شیخ فانی کو جو بستر پر کودتے بدلتے میں بھی کسی سہارے کا محتاج ہو اس کو زندہ رکھے۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ انسانی زندگی آٹھ عمروں میں تقسیم ہوتی ہے۔

۱۔ اہل کی زندگی چھ ماہ سے دو سال تک ۲۔ شیر خوارگی دو سال ۳۔ نابالغی بارہ سال یا نو سال تک ۴۔ نوجوانی ۳۵ سال تک بوڑھا شیخ ساٹھ سال تک ۵۔ کہول ستر سال تک ۶۔ شیخ عظمٰی نوے سال تک شیخ فانی نوے کے بعد شروع راز دل عمر ستوا سال اور اس سے آگے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

اسی عمر سے رب کی پناہ مانگتے تھے۔ آپ کے دعائیہ الفاظ اس طرح ہیں اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ سُوْرِ الْعُمُرِ۔ وَمِنْ اَنْ اَمُرَّ بِالْاٰذِلِّ الْعُمُرِ۔ حضرت عکرمہؓ نے فرمایا کہ عبور و زائد تا عمر قرآن مجید کی تلاوت کرتا رہے اُس کو رب تعالیٰ اذیل عمر نہیں دے گا۔ دھریہ کفار کہتے ہیں کہ عالم میں جو کچھ ہو رہا ہے خود بخود مادے اور طبیعت کی بنا پر ہو رہا ہے اس طرح کہ انسان بنا ہے۔ مادہ منویہ اور خون سے ان دونوں کی طبیعت گرم اور تر ہے ان کے جسم میں پانی بہتا ہے۔ جب تک بدن کی رطوبت بدنی حرارت پر غالب رہتی ہے بدن کے اندرونی بیرونی اعتبار سے ہستے ہیں ماسی کو جوان اور بچن کا نام دیا جاتا ہے عمر کے پینتیس سال اسی طرح گزرتے ہیں پھر اس عمر کے بعد چالیس سال رطوبت و حرارت کی دونوں قوتیں برابر ہو جاتی ہیں اور بدن کی نشو و نما ٹھہر جاتی ہے۔ پھر رطوبت گھٹتی جاتی ہے مگر بہت خفیف اس کا نام کہوت ہے۔ یہ ساٹھ سال عمر سے ستر سال تک رہتی ہے۔ پھر یہ رطوبت تیزی سے ظاہر ظہور گمٹی ہے اسی کو شرح فانی اور اذیل عمر کہا جاتا ہے یہ کیفیت ایک سو پچیس سال کی عمر تک رہتی ہے پس یہ عقلیات و تمیزات ہیں جن کی بنا پر یہ امت لوگ ذات باری تعالیٰ کے منکر ہوئے پھرتے ہیں۔ حالانکہ اگر یہ تحقیق درست بھی ہو تب بھی پوچھا جاسکتا ہے کہ یہ چیزیں تو مادے اور طبیعت سے بنتی چلی جاتی ہیں مگر مادہ اور طبیعت کس نے پیدا کیا۔ اس میں شعور تو نہیں ہے۔ اور پھر موت و زندگی کی یہ کیفیت مختلف کیونکر اگر رطوبت ہی پر زندگی کا دار و مدار ہو تو جوانی میں موت کیوں آتی ہے۔ یہاں کس احسن طریقے سے دھریہ کی اس دلیل کو توڑا گیا ہے۔ ایک پھوٹے سے جلنے نے پوری کفر کی دنیا کو جھنجھوڑ کر رکھ دیا۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ اللہ کی بارگاہ میں وہ انسان بہت ہی قابل قدر ہے اور معزز ہے جو اپنے وجود سے دوسروں کو فائدہ پہنچائے دیکھو دنیا میں بیشمار کیڑے مکوڑے مکھیاں مچھر ہیں بھڑیں۔ بھونڈ۔ اور ڈیموں میں مگر رب تعالیٰ نے اپنے قرآن مجید میں کسی کا تذکرہ اور تعلیم الہی کا ذکر نہیں فرمایا یہ امتیازی خصوصیت کیڑوں میں صرف شہد کی مکھی کو نصیب ہوئی۔ اس لیے کہ اُس کے وجود سے مخلوق الہیہ خاص کر انسانوں کو کثیر فوائد ہیں۔ اسی بنا پر خود رب نے اُس کو وحی تعلیم فرمائی حالانکہ یہ دنیوی حقیر فانی فائدہ ہے۔ تو سمجھ لو کہ جس کے وجود سے اہل دنیا کو علم عقل اور معرفت الہیہ شریعت طریقت اور فہم قرآن و حدیث کا فائدہ پہنچتا ہو اس کا درجہ اور فضیلت بھی باقی مخلوق سے زیادہ ہے۔ اور ایسے ایمان والوں کو بھی خود رب تعالیٰ ہی سکھاتا پڑھاتا ہے۔ اور اسرار خفی کے پیغام پہنچاتا ہے۔ اسی لیے علما و اولیاء صوفیاء کا مقام دوسروں سے بلند و بالا ہے۔ یہ فائدہ و آذی رُبَّکَ اِلٰی التَّحْلِیْلِ۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ دنیا کے تمام علوم کو فنا ہے

اور انسان دینوی علوم بڑھاپے میں بھول جاتا ہے۔ مگر جو علم رب تعالیٰ خود بندے کو عطا فرمائے وہ کبھی کسی عمر میں بھی بندے کو نہیں بھولتا نہ وہ علم فنا ہو سکے۔ لہذا علم نبوت اور اس کے وسیلے سے علم ولایت کبھی عمر میں فنا اور ختم نہیں ہوتا۔ انبیاء کرام کا علم رب تعالیٰ کے پڑھانے عطا فرمانے سے سدا بہار ہے اور اولیاء اللہ کا علم انبیاء کرام کے پڑھانے سے دائمی ہے یہ فائدہ بھی دادی ربک سے حاصل ہوا دیکھو شہد کی مکھی بوڑھی ہونے تک رب تعالیٰ کے دینے پر مئے اس الہامی علم کو نہیں بھولتی۔ اگرچہ بڑھاپے کی وجہ سے اس کے اندر پیٹ سے نکلے ہوئے شہد کا رنگ تیز سرخ ہو جاتا ہے۔ حکماء اور طبیب حضرات فرماتے ہیں کہ جو ان مکھی کا شہد لاھیر عر کا شہد پیلا اور بوڑھی کا شہد سرخ رنگ کا ہوتا ہے۔ ہر مکھی میں دفعہ ہی شہد بتاتی ہے چمر مارتی ہے۔ نیز ایک چھتے کی سب کھیاں تین دن میں پیدا ہوتی ہیں سب ساتھ ساتھ جہان اللہ ساتھ ہی ادھیڑ اور ساتھ ہی بوڑھی ہوتی ہیں اور آخری شہد بنا کر تین چار دن میں ہی مر جاتی ہے تجربہ کار لوگوں نے ایک ہی چھتے کا تین مرتبہ مختلف سفید پیلا سرخ رنگ دیکھ کر ہی یہ فیصلہ کیا ہے کئی علاقوں کی مکھیوں کے شہد ہلکا سبز اور تیز سیاہ بھی دیکھا گیا۔ مگر شاذ و نادر۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے تیز پیلا سبزی مائل اور تیز سرخ چیز سیاہی مائل ہو جاتی ہے۔ بہر کیف اصلاً شہد کے تین ہی رنگ مشہور اور عام دستیاب میں۔ مگر یہ تبدیلی رنگ مختلف پھولوں کی بنا پر نہیں بلکہ مکھی کی عمر کی بنا پر ہوتا ہے۔ یہ سرفائدہ۔ یہ آیت اور نحل کے شہد کا تذکرہ قیامت کی زندگی پر مضبوط دلیل ہے۔ وہ اس طرح کہ جو قادر و قیوم اللہ۔ مختلف پھولوں کے پھیکے رس کو جمع کر کے ایک عجیب لذت کا شہد بنا سکتا ہے وہ مولیٰ تعالیٰ انسان کی بکھری ہڈیوں کو خشک رکھ بنائے ہوئے انسانی جسم کو جمع کر کے پہلے جیسا انسان بھی بنا سکتا ہے یہ فائدہ شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ اَلْوَانُ سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ نیک متقی بندوں کے کام رب تعالیٰ کے ہی کام ہیں۔ اس لیے کہ وہ بندے رب کی قوت رب کے حکم سے ہی کرتے ہیں یہ فائدہ ثُمَّ يَتَوَفَّا كُمْ فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ دنیا میں کوئی ایسا جانور نہیں ہے جو خود تو حرام ہو۔ شریعت میں اس کا کھانا حرام ہو۔ مگر اس کے جسم سے نکلی ہوئی چیز حلال ہو۔ سوائے شہد کی مکھی کے۔ کہ خود شہد کی مکھی کو کھانا حرام مگر اس کے پیٹ سے نکلا ہوا شہد کھانا حلال و جائز ہے۔ یہ حیرت انگیز قانون کسی اور جانور میں نہیں ہے۔ یہ مسئلہ مِنْ اَبْلَعَتْ نَفْسٌ شَرَابًا (الخ) فرمانے سے مستنبط ہوا کہ صرف اس کے پیٹ کا شہد حلال ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ جو جانور حرام ہیں ان کی ہر چیز یہاں تک کہ دودھ۔ تموک۔ پسینہ بھی حرام ہے۔ اور جو جانور حلال ہیں ان کے دودھ۔ پسینہ بھی حلال اور پاک ہیں طیب

اور طاہر ہاں البتہ۔ حلال جانور کی بھی قے۔ اور بول براز حرام ہے۔ یعنی کسی جانور کی بھی کھائی ہوئی غذا پیٹ میں پہنچنے کے بعد قے کے ذریعے خواہ خود قے کرے یا ہو جائے۔ حرام ہے اسی طرح پھلے راستے سے نکلنے پر بھی حرام ہے بول بن کر نکلے یا براز فضلہ یا بغیر مضمّن ثابت ہی نکل آئے۔ تمام ائمہ مجتہدین اور فقہاء کا اس میں اتفاق ہے۔ نیز محققین کا اس میں اختلاف ہے کہ شہد کی مکھی شہد کو قے کے طریقے سے نکالتی ہے یا انڈے کی مثل پھلے راستے سے اکثریت اس پر ہے کہ قے کے طریقے سے منہ کے راستے نکالتی ہے۔ کچھ کہتے ہیں کہ نہیں بلکہ پھلے راستے سے۔ واللہ اعلم۔ یہ تمام مسئلے فیہ شفاء باللہ فرماتے سے مستنبط ہوئے تیسرا مسئلہ۔ جب شہد کی مکھی کی قے یا براز حلال طیب ہو بلکہ شفاء بیماری بن گیا تو انبیاء کرام کے بول و براز بھی گندگی نہیں بلکہ طیب طاہر اور پاک ہیں۔ اس لیے کہ بہر حال نبوت کی شان مکھی سے کروڑوں درجے زیادہ ہیں۔ کسی کپڑے پر شہد کا خون لگ جلے تو کپڑا ناپاک نہیں ہوتا۔ تو کسی نبی علیہ السلام کا خون۔ بول۔ براز لگ جائے تو بھی ناپاک نہیں ہوگا۔ بلکہ یہ سب چیزیں حلال بھی رہیں گی۔ یہ مسئلہ بھی فیہ شفاء باللہ فرماتے سے مستنبط ہوا۔ چوتھا مسئلہ۔ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک شہد کی مکھی کی تجارت جائز ہے۔ جب کہ دوسرے کسی کیرے کوٹے سانپ بچھو کی تجارت حرام ہے۔ دیگر ائمہ ثلاثہ کے نزدیک شہد کی مکھی کو بھی بیچنا خریدنا اور اس بیوپار۔ کاروبار کی قیمت کھانا پینا منع ہے۔ یہ مسئلہ اِن اَتَّخِذَ فِی الْاٰمَةِ فرماتے سے مستنبط ہوا۔ کہ جب اس کو ہر جگہ گھر بنانا جائز ہو اور ب لعالی کی طرف سے اس کو کھلی اجازت ہے۔ تو اس کے لیے گھر بنوانا اور یہ کاروبار بھی جائز ہوا۔

پانچواں مسئلہ۔ شہد کی مکھی کو مارنا قتل کرنا۔ اور اس کے آباد گھر توڑنے نا جائز ہیں۔ یہ مسئلہ لَہٗ کُلٌّ مِّنْ کُلِّ الشَّیْءِ سے مستنبط ہوا۔ کہ یہ ہر جگہ جا کر سب کچھ کھا سکتی ہے۔ اللہ کی بھیجی ہوئی جہان ہے۔ چھتے میں اللہ تعالیٰ کا کام کر رہی ہے۔ اس کو قتل کرنے والا ظالم ہوگا۔ اور ظلم حرام ہے نیز اسی طرح جو انسان بھی کسی وقت اللہ کے کام میں لگا ہو اللہ کے قرآنی یا حدیثی حکم سے۔ اُس کو ستانا بھی ناجائز ہے۔

یہاں چند اعتراض پڑتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا لَہٗ کُلٌّ مِّنْ کُلِّ الشَّیْءِ لَہٗ کُلٌّ مِّنْ کُلِّ الشَّیْءِ چاہیے تھا کہ فی الجہال ہوتا۔ یمینوں جگہ بن کے بجائے فی ہونا چاہیے تھا۔ کیونکہ یہاں ظرفیت فی سے بنتی ہے۔ جواب۔ یہاں من بعضیت کو بتانے آیا ہے۔ یعنی تمام پہاڑوں پر یا پہاڑ کی تمام جگہوں پر بکھر کر

گھر نہیں بناتا۔ پہاڑ کی بعض مخصوص و محفوظ جگہ پر بنانا ہے۔ اسی طرح کسی باغ کے بٹے درخت کی اونچی اور بڑی شاخ پر گھر بناؤ۔ یہی حکم گھروں میں چھتہ بنانے کا ہے۔ لہذا من کہنا ہر مناسب ہے۔ من کہنا درست نہیں۔ اس لیے کہ منی سے صرف طرفیت ہی ثابت ہوتی جس سے بلندی ثابت نہیں ہوتی بلکہ اگر کبھی منی بول کر بلندی مراد لی جائے تو منی بمعنی علی کہنا پڑتا ہے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا فِی شَفَاۓ تِلْكَ اَیْسِ اس میں لوگوں کے لیے شفا مہم ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ ہر انسان کی ہر بیماری کے لیے شہد میں شفا ہے۔ حالانکہ صفرائی بیماری اور پتے کے بیجان کی بیماری میں شہد سخت لفقان دہ ہے۔ اسی طرح پیچش اور دست کی بیماری میں شہد کھانے سے بیماری زیادہ ہو جاتی ہے تو یہ کیونکر درست ہوا۔ جواب۔ تفسیر کبیر نے جواب دیا کہ یہاں مراد انسان کی وہ چھوٹی موٹی بیماریاں ہیں جو اکثر موسمیات کی تبدیلیوں سے پیدا ہوتی رہتی ہیں۔ مثلاً جاڑا بخار نزلہ کھانسی خشک وتر۔ دمہ وغیرہ۔ تمام بیماریاں یا امراض پیچیدہ مراد نہیں ہیں لیکن حضرت حکیم الامتؒ فرماتے تھے کہ جلد میں اگر ذرا صبر مواد ڈاکٹر۔ حکیم حافظ ہو۔ تو شہد بہت سے خصوصی اور پیچیدہ امراض میں بھی شفا ہے۔ بلکہ بہت سی گولیوں۔ دوائیوں۔ معجونوں میں شہد ہی استعمال کیا جاتا ہے۔ میسر الاعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَمِنْكُمْ مَّنْ یُّزِیُّ ذُلًا اِیُّ اِلَی الْعَمٰی اِس سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ ہر انسان پر مسلم غیر مسلم۔ نیک و بد۔ عابد پر۔ ایسا وقت آسکتا ہے۔ حالانکہ احادیث میں حضرت ابن عباس اور حضرت عکرمہ کا قول منقول ہے کہ متقی عابد زاہد۔ ہر روز تلامذت کرنے والے ارذل عمر میں صحبت عقل میں رہتا ہے۔ جواب۔ اگرچہ مفسرین اس کے بارے میں بھی چند اقوال بیان کرتے ہیں مگر زیادہ صحیح یہ ہے کہ متقی انسان کو رب تعالیٰ بڑھاپے کی ارذل عمر میں کم عقلی میں مبتلا نہیں فرماتا۔ چنانچہ قرآن مجید نے بھی ارشاد فرمایا تَعَزَّوْاۤ وَعَمِلُوْا الصَّٰلِحٰتِ (الح) ہاں البتہ فاسق فاجر بدکردار مسلمانوں کو بھی ارذل عمر کی دیوانگی اور جہالت پہنچ سکتی ہے۔ اللہ تعالیٰ محفوظ فرمائے۔ حضرت والد محترم حکیم الامتؒ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ بڑھاپے کا سٹھیا ٹھوا اپنے دین و ایمان سے بھی کئی دفعہ ہاتھ دھو بیٹھتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ قَاوُحٰی رَبُّكَ اِلَی النَّحْلِ اَنِ اتَّخِذِیْ مِنَ الْجِبَالِ بُیُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا یَعْرِشُوْنَ
تَعَزَّوْاۤ مِنْ مَّحَنِ النَّعْمٰتِ فَاَسْتَدْرِیْ سُبُلَ رَبِّکَ ذٰلِکَ۔ اسے قلوب عرش کے
محبوب تیرے رب نے ارذائے نحل کی طرف وحی فرمائی کہ دماغ انسانی کی چٹانوں غاروں۔ تصورات

کی ادنیٰ چوٹیوں میں خلوت غائبہ اسرار بنا لے اور اعضاء جسم کے تجربات اور خواہشات نفس کے جنگلات میں بھی بیعت حیات قائم فرما۔ اور عقل کے خانوں میں بھی تسلط قائم فرما۔ پھر چمن قرآن کے سد بہار پھولوں اور احادیث لمیحات کے غنچوں پر کُن کے چھتوں سے۔ قَالُوا لَیْ اِنَّیْ کَے پودوں پر اُڑ کر توحید کے باغوں میں۔ اُدایح شہد کی مکھیاں آئیں تاکہ اَلَسْتُ بِرَبِّکُمْ کی شاخوں سے معرفت کے پھل محبت الہی کے پھول۔ ذِکْرُ اللّٰہِ شگوفوں سے خلوص عبادت کا رس چوس لیں۔ اُھروصل کی کلیوں سے لذت عشق کا طعام نور حاصل کر لیں۔ اور مقام قدس میں اپنا گھر بنائیں۔ اور درگاہ علو کے صراطِ قرب اور سبیلِ مشاہدات سے گزر کر وصل کی منزل کی طرف چلے۔ اور محنتِ عالیہ کے بطن سے۔ یَخْرُجُ مِنْ بَطْنِہَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ اَلْوَانُ فِیْہِ شِفَاءٌ لِّکُلِّ شَیْءٍ اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَآیٰتٍ لِّعٰوْمٍ یَّتَفَكَّرُوْنَ۔ حضورِی درگاہ کا جو شہدِ خلوص نکلتا ہے۔ اُس کو منظرِ قضا و قدر کے ہاتھوں سے مقامِ علیا پر دماغِ ناسوتی کے خانوں کو فہم و ادراک۔ علم و عرفان کے مختلف رنگ والے شہد سے بھر دے۔ شاہکارِ قدرت کے اس شہدِ امرِ ذہبی میں نفسِ انسانی کے ہزار با اُمرِ امن فنا کے لیے شفاءِ بقا ہے۔ اللہ تعالیٰ رب کائنات نے نخلِ روح کو دجی کی کہ جسمِ انسانی حجرِ نفسِ شجرِ قلب۔ یغیر شون کے ٹہریروں میں۔ نہایت عاجزی و ذلت سے راہِ طریقت پر چلے۔ شریعت کے پھل کھائے اور اُوارِ حقیقت کے غنچوں کا فائدہ حاصل کرے۔ بیشک اِن روحوں اور اعمالِ روحانی میں۔ نظریۂ قدیمی کی بڑی نشانی ہے۔ نکر باطنی اور تدبیرِ برتری اور عقلِ یزدانی والوں کے لیے۔ وَاللّٰہُ خَلَقَکُمْ ثُمَّ یَتَوَفَّکُمْ دَمِیْنُکُمْ فَرَجٌ یُّبَدِّیْہِ اِنَّ ذٰلِکَ لَیِّنْ عِندَ عَلِیْمٍ قَدِیْرٍ اے عقولِ جسمانی اور دانشِ طغیانی۔ تم سب کو حیاتِ قلبی سے اللہ نے پیدا فرمایا پھر نفسِ امارہ کی موت سے تم کو وفات دے گا۔ اور تم میں سے کثیر وہ ہیں جو طبیعتِ ردیہ کی طرف پھیرے جائیں گے تاکہ علمِ معرفت اور نورِ ایمانی کے بعد پھر ظلمتِ جہالت میں ایسے گر پڑیں کہ نکر و تدبیر۔ بصارتِ قلبی۔ بصیرتِ ذہنی کچھ بھی باقی نہ رہے۔ بیشک اللہ ہی کی ذاتِ اقدس ہے جو ازل سے ابد تک ہر شقی و سعید۔ محض و مرتد مفرد و مقہور کو جاننے والا ہے۔ اور ہر فیصلہ دہنی و جلی پر قادر ہے۔ ذیوی زندگی میں نزولِ بلادِ مصیبتِ ہلاکت کے لیے نہیں بلکہ امتحان کے لیے ہوتا ہے۔ جہاں امتحان گاہ رہتا ہے یہاں کی ہر چیز امتحان ہے۔ موتِ حیات و وفات و بقا۔ چھوٹی اور لمبی عمریں بچپنِ جوانی بڑھاپا۔ غیر محرم پر نگاہ پڑ جائے تو نگاہِ نکر دے تاکہ ثواب پائے۔ بدترین وہ ہے جو توبہ کی آمیند پر گناہ اور زندگی کی آمیند پر توبہ کرتا ہے جب تک نظر نہ اٹھے تو پاک ہے۔ خوش قسمت وہ ہے جس کی زبانِ ذاکرِ دل شاکر اور عقلِ فرماں بردار ہو۔ صوفیاء کلامِ فہماتے

میں کہ رب تعالیٰ نے انسان کو دو نعمتیں عطا فرمائیں۔ ۱۔ عقل ۲۔ علم۔ لیکن جب لمبی عمر ہو جائے تو علم ختم ہو جاتا ہے اور اگر لمبی خواہشات ہو جائیں تو عقل ختم ہو جاتی ہے۔ بے عقلی روحانی موت ہے۔ جس طرح مردہ جسم بے فائدہ ہوتا ہے اسی طرح بے عقل عالم بے فائدہ ہے۔ بلکہ بے عقل عالم مثل پارس کے ہے جو دوسرے پتھر کو سونا بنا دیتا ہے مگر خود پتھر ہی رہتا ہے۔ ظاہر باطنی کا نمونہ ہے ابہام انسان بلکہ مخلوق الہی کے لیے سب سے زیادہ نقصان دہ صیبت دنیا پرست دہلجی انسان سے ہے پھر عالم بے عمل پھر ریاکار صوفی اور پیر سے۔ جب خواہشات نفس ارضی عمر ہو جاتی ہیں تو عقل مزاحی لَا یَعْلَمُ بَعْدَ عِلْمِهِ کے درجے میں چلی جاتی ہے۔ اس لیے جاہل شخص کبھی فہم نہیں ہو سکتا۔ اعمال صالحہ میں سب سے بلندی مرتبہ سخاوت کا ہے اور مخاوت یہ ہے کہ اپنی ضرورت سے پہلے غبر کی حاجت روائی اور مشک کشانی کرے۔ اہل اللہ کا وجود ہی کرامت ہے۔ اسی لیے اُن کی زندگی سعادت ہے۔ اُن کی ذنات کرامت ہے اور اُن کی آرزو عمر ملک ہے۔ اس لیے کہ دنیا اور دنیوی زندگی وہ نجاست ہے جو خود صورتی میں پھینٹی گئی ہے۔ شریعت میں اُرذل عمر بڑھاپے کی زندگی ہے مگر طریقت میں اُرذل عمر نفس کی زندگی ہے۔ نفس کا شر شیطان کے شر سے زیادہ سخت ہے اس لیے کہ ابلیس شیطان ضروریات زندگی میں پھنسا ہے اور نفس فضولیات زندگی میں پھنسا ہے۔ ضروریات زندگی دنیا نہیں ہے دنیا ہر وہ چیز ہے جو ضرورت سے زیادہ ہو۔ صوفی وہ ہے جو دونوں سے کنارہ کش ہو جائے۔ ضروریات میں پھنسا گناہ صغیرہ ہے۔ اور فضولیات میں پھنسا گناہ کبیرہ ہے۔ اسے بند سے گناہ صغیرہ سے بچ جائے کیونکہ وہ گناہ کبیرہ کی سیڑھی ہے اور گناہ کبیرہ سے بھی بچ کیونکہ وہ کفر کی سیڑھی ہے۔ باطنی کفر جہات ہے اور بے عقلی گناہ صغیرہ ہے۔ نفسانی خواہشات گناہ کبیرہ ہیں۔ تصورات باطل قلب کی ذنات ہے عشق قلب کی اُرذل عمر ہے کیونکہ ماسوائے کو بھول جاتا ہے قلب عاشق آتش محبت سے دھکتا ہے اس لیے سب خیالات خاکستر ہو جاتے ہیں آتش عشق سے زیادہ تیز کوئی آگ نہیں مگر عاشق مثل دیہ ہے جو سمندر کے قُرب کی بنا پر خاموش ہوتا ہے۔ بچپنہ ابلیس کا ہے اور جوانی نفس کی ہے اور بڑھاپا عقل کا ہے۔ جو ابلیس کے راستے پر ہے وہ بچہ اگرچہ بڑھا ہو جو نفس کے ماتحت ہے وہ جوانی کی جہالت میں ہے اگرچہ عمر رسیدہ ہو بڑھا بزرگ ہو جائے جو اہل عقل ہے وہ بزرگ ہے خواہ عمر چھوٹی ہو۔ حضرت سعدؓ نے فرمایا بزرگی از عقل است نہ بسال و امیری از دل است نہ بلال۔ یعنی بزرگ اور پیشوا رہنا مونا عقل ایمانی و فکر عرفانی سے ہوتا ہے نہ کہ لمبی عمر ہو جانے سے جیسے کلامیر اور دولت مند ہونا قلب سخاوت اور دل فیاض سے ہے نہ مال و ثروت زیادہ مال جمع کر لینے سے۔

وَاللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ

اور اللہ نے بلندی دی کسی کو تم میں سے پر کسی کے - میں دوست

اور اللہ نے تم میں ایک کو دوسرے پر رزق میں بڑائی دی

فَمَا الَّذِينَ فَضَّلُوا بِرَآدٍ رِّزْقِهِمْ عَلَىٰ مَا

تو کیا جو بڑائی دئے گئے ہیں لوٹانے والوں سے ہیں اپنا مال طرف اس آدمی کے کہ

تو جنہیں بڑائی دی ہے وہ اپنا رزق اپنے باندی غلاموں کو

مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِنِعْمَةِ

جس آدمی کے مالک بن گئے ہیں اُن کے ہاتھ تو وہ میں دولت برابر ہو جائیں کیا پس سے انعام

نہ پھر دیں گے کہ وہ سب اس میں برابر ہو جائیں تو کیا اللہ کی

اللّٰهُ يَجْعَلُ لَكُمْ مِنْ

اللہ کے مقرر ہو سکتے ہیں - اور اللہ نے بنایا لیے تمہارے سے

نعمت سے کرتے ہیں - اور اللہ نے تمہارے لیے تمہاری جنس سے

أَنْفُسِكُمْ أَنْثَىٰ وَاجِبًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ

جنہیں تمہاری بیویاں اور بنائے لیے تمہارے - ذریعے

عورتیں بنائیں اور تمہارے لیے تمہاری عورتوں سے

أَزْوَاجَكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ

بیویوں کے تمہاری بیٹے اور اگلی نس اور رزق دیا تم کو

بیٹے اور پوتے نواسے پیدا کئے اور تمہیں ستھری چیزوں

مَنْ الطَّيِّبُ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَتِ

سے پاکیزہ تو کیا اب بھی کفر کو مانیں گے اور سے نعمت سے روزی دی تو کیا جھوٹی بات پر یقین لاتے ہیں اور اللہ کے فضل

اللَّهُ هُمْ يَكْفُرُونَ ﴿٤٢﴾ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ

اللہ کی وہ کافر ہوں گے اور پوجتے رہیں گے غیر خدا کو سے شکر ہوتے ہیں اور اللہ کے سوا ایسوں کو پوجتے

اللَّهُ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ

جو نہیں مالک ہے اُن کے رزق کا طرف سے آسمانوں میں جو انہیں آسمان اور زمین سے کچھ بھی روزی

وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٤٣﴾

اور زمین کے کچھ بھی اور نہ وہ طاقت رکھتے ہیں ذرہ بھر دینے کا اختیار نہیں رکھتے نہ کچھ کر سکتے ہیں۔

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

تعلق پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں مختلف قسم کے رزقوں کا ذکر فرمایا گیا۔ اب ان آیت میں مختلف قسم کے رزق والے لوگوں کا ذکر کیا گیا تاکہ لوگوں کی مختلف حالتوں کا پتہ لگ جائے۔ **دوسرا تعلق۔** پچھلی آیت میں زمین پیداوار کا ذکر کیا گیا تھا اب ان آیت میں خود انسانی پیداوار کا ذکر کیا گیا۔ کیونکہ بیوی بچے انسانی پیداوار ہیں۔ **تیسرا تعلق۔** پچھلی آیت میں انسان کی بڑھاپے والی زندگی کا ذکر کیا گیا جس میں انسان بہت سی چیزوں کا محتاج ہو جاتا ہے۔ اب اللہ تعالیٰ کی اُس نعمت کا ذکر ہے جو انسان کو ایسی منیبت اور محتاجی کے وقت کام آتی ہے یعنی بیوی بچے۔

شانِ نزول۔ ابن جریر نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا کہ ایک قریشی کافر کہتے ہیں تمہارا اس کا ایک غلام

اور ایک غلام عثمان غنی کا تھا۔ مگر وہ غلام کا فر تھا اسلام کو اچھا نہ سمجھتا تھا۔ اس کافر کا غلام مسلمان
تھا مگر مجبور تھا۔ اُن کے حالات کی ان پانچ آیتوں میں کہاوت بیان ہوئی از آیت ۱۷ تا ۲۱۔

وَاللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضُكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ ۖ فَمَا الَّذِينَ فِيهِمُ يُغْنُوا بِرِزْقِهِ
عَلَىٰ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ ۚ أَفَبِعَدْوِهِمْ يَجْعَلُونَ

تفسیر نحوی

واو مبرجہ اللہ بحالت رفع مبتدا ہے فُضِّلَ۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق مثبت معرفت واحد غائب ہو
ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ ہے مصدر ہے تفضیل۔ فُضِّلَ سے بنا ہے۔ بمعنی ضرورت سے
زیادہ دینا۔ تفضیل ہے اور ضرورت سے زیادہ ملنا فُضِّلَ ہے۔ فضل کی تین قسمیں ہیں۔ ۱۔ جنسی۔
۲۔ نوعی ۳۔ ذاتی۔ یہاں ذاتی مراد ہے۔ بعضکم مرکب اضافی بحالت رفع فاعل ہے فُضِّلَ کا۔ بعض
اسم مفرد جامد بمعنی کچھ۔ جو کم سے کم ایک فرد ہے اور زیادہ سے زیادہ نصف سے کم۔ علی جار
بعض مجرور متعلق ہے فُضِّلَ کا۔ بنی جارہ ظرفیہ۔ اہل لام جنسی رزق۔ اسم مفرد
حاصل مصدر بمعنی روزی۔ مال دولت۔ غذا۔ مجرور ہے فی سے متعلق ہے دوسرا فُضِّلَ کا۔ ف۔ ابتدائیہ
مانا فیہ الذین اسم موصول جمع مراد ہے بَعْضُكُمْ فَضَّلُوا۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق مجهول صیغہ جمع مذکر غائب
ہم ضمیر نائب فاعل جس کا مرجع بعض ہے۔ ب جارہ زائدہ رادتی۔ اسم نازل جمع مذکر۔ دراصل تھا رادین۔
نوں اعرابی علامت جمع گر گئی مضاف ہونے کی وجہ سے باب نُصِرَ سے رَدُو مضاعف ثلاثی سے
بنا ہے۔ ترجمہ ہے۔ لو مانے والا۔ رد کرنے والا۔ رزق اسم جامد بمعنی۔ روزی۔ مضاف ہے ہم ضمیر جمع
غائب مجرور متصل مضاف الیہ ہے۔ یہ مرکب اضافی مضاف الیہ ہے رادتی کا۔ اور وہ جار مجرور متعلق
ہے فُضِّلُوا کا۔ مگر ایک دوسری ترکیب اس طرح ہے مانا فیہ مشبہ بلیس الذین فَضَّلُوا موصول جملہ اسم ہے
ناکا۔ مرفوع ہے۔ ب زائدہ۔ رادتی اسم فاعل مضاف رزقہم مفعول مضاف الیہ ہے۔ اور پھر مرکب
اضافی خبر ہے نامشبهہ کی۔ علی حرف جر بمعنی لام جارہ نفع کا۔ یہ جار مجرور متعلق ہے رادتی کے ناموسولہ
مَلَكَتْ۔ باب مُرَبَّ کما ماضی مطلق مثبت معرفت صیغہ واحد مؤنث مذکر۔ مَلَكَتْ سے بنا ہے بعض
مالک ہونا قابض ہونا ایمان۔ اسم جمع مکسر منصرف یلین واحد ہے معنی داہنا ہاتھ ہم ضمیر کامب جمع
بعض ہے مضاف الیہ ہے ایمان کا مرکب اضافی فاعل ہے مَلَكَتْ کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا پھر
موصول صلہ مل کر مجرور ہے علی کا جار مجرور متعلق ہے رادتی کات بینہ بمعنی تاکہ۔ ہم ضمیر جمع مذکر
غائب مرفوع ہے مبتدا ہے۔ بنی جارہ ظرفیہ مکانیہ ضمیر مجرور متصل واحد مذکر غائب کا مرجع رزق ہے
متعلق مقدم ہے سَوَاءٌ مصدر کا۔ روزین فاعل ثلاثی مصدر ہے۔ مصدر اپنے متعلق سے مل کر خبر ہے

بتدائی۔ ابتدا جنر جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہوا۔ اَمْرٌ استقبہام انکاری ف ابتلائیہ زائدہ۔ ب بارۃ مفعولبت کا فاعل۔ اسم مفرد مؤنث لفظی۔ بمعنی بلا معادضہ مفید عطا۔ مجرور سے ب سے مضاف ہے اللہ اسم مفرد مضاف الیہ ہے۔ مرکب انسانی مجرور ہوا۔ جار مجرور متعلق مقدم ہے یَجْعَلُ ذُوْ بَاب فَعْلٌ یا سَمِعَ کا مضارع ثبتت معروف صیغہ جمع مذکر غائب بمعنی فعل مستقبل یا بمعنی فعل حال۔ خُفِّدَ سے بنا سے بمعنی انکار کرنا بہر حال مقتدی ہوتا ہے۔ کُم ضم ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے ایک قرئت میں تَجْعَلُ ذُوْ ہے مگر یہ درست نہیں اس لیے کہ پہلی آیت میں سب انسانوں کو خطاب ہے مومنوں کو بھی کفار کو بھی کہ تقسیم نعمت بھی سب کے لیے ہوتی ہے اور ہر شخص ہی چاہتا ہے کہ میرا غلام میرے برابر نہ ہو سکے۔ لیکن مکر نعمت مرن کفار ہیں اس لیے یہاں غائب کا صیغہ درست ہے فعل فاعل متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ مکمل ہوا۔

وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَرْوَاحًا وَّجَعَلَ لَكُم مِّنْ اَمْوَالِكُمْ بَنِيْنَ وَّحَفَظَ لَكُمْ مِّنْ اَطْفَالٍ وَّارْجِلَہ۔ اللہ سبحانہ رفع ابتدا ہے جَعَلَ۔ فعل ماضی مطلق ثبتت معروف صیغہ واحد مذکر غائب صُو ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ ہے۔ جَعَلَ سے بنا ہے۔ بمعنی۔ بنانا۔ منتخب کرنا۔ پُفنا۔ معین کرنا۔ لام جارۃ نفع کا کُم ضمیر میں خطاب نام کفار سے ہے مگر مراد سارے انسان۔ یہ جار مجرور متعلق اول ہے مِن جارۃ مفعولبت کا (حرف جر) بمعنی فی ظرفیہ۔ یعنی اُن میں سے۔ اَنْفُسُ۔ جمع مکسر ہے نَفْس کی بمعنی ذات۔ جنس روح۔ یہاں مراد جنس ہے۔ مضاف ہے کُم ضمیر جمع حاضر مضاف الیہ ہے مرکب انسانی مجرور ہے متعلق دوم ہے جَعَلَ کا۔ اَرْوَاحًا۔ جمع مکسر ہے رَوْحۃ کی بمعنی رموی۔ بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے دوم کے درجے میں مِن اَنْفُسِكُمْ یہ متعلق مفعول بہ اول کے درجے میں ہے جَعَلَ سبب متعلقات سے مل کر معطوف علیہ ہوا۔ وَاَوْعَظَ لَكُمْ مِّنْ اَمْوَالِكُمْ نا جنی۔ ضمیر پویشیدہ اس کا فاعل ہے مراد اللہ تعالیٰ لَكُمْ جار مجرور اس کا متعلق اول۔ مِن جارۃ سببیہ۔ بمعنی ذریعے اَرْوَاحٍ۔ جمع مکسر۔ مؤنث واحد ہے رَوْحۃ۔ مؤنث ہے اس کا مذکر زوج ہے۔ اَمْوَالًا لغتاً یہ لفظ اُس فرد واحد کے لیے متعلق ہے جو کسی کا جنسی ساتھی بن جائے خواہ نوفا بھی ساتھی ہو۔ مگر صفتاً مختلف ہو جسے مرد عورت۔ زیادہ۔ اس کی جمع اَرْوَاحِ تثنیہ زوجین ہے۔ اصطلاح شریعت میں نکاح والی بیوی کو کہا جاتا ہے۔ بَنِيْنَ۔ جمع سالم ہے اِن کی بحالت فتح ہے مفعول بہ ہے جَعَلَ کا معطوف علیہ ہے وَاَوْعَظَ لَكُمْ حَفَظَ۔ اسم جمع مکسر عامی غیر قانونی ہے۔ کیونکہ اس کا واحد حَافِظۃ ہے یا حَافِظ۔ اس کی جمع قانونی ہے حَفِظُوْنَ اسم فاعل ہے حَفَظَ سے مشتق ہے بمعنی محبت سے دوڑنا۔ خدمت میں تیزی سے آنا۔ مراد ہیں پوتے نواسے سب نسل حَفَظَ کا لغوی ترجمہ ہے۔ مفتوح ہے معطوف ہے بَنِيْنَ پر۔

جَعَلَ فعل سب سے مل کر معطوف علیہ ہوا واؤ عاطفہ۔ رَزَقَ۔ فعل ماضی مطلق تَمَوَّضِعِ اس کا
 فاعل جس کا مرجع ہے اللہ۔ کُم ضمیر منصوب متخیل اس کا مفعول بہ ہے من حرف جر۔ بعضیت
 کا الف لام عہد خارجی یا استغرائی۔ طینات۔ اسم جمع مؤنث سالم لَیْتَنَ واحد مؤنث ہے بمعنی۔
 حلال۔ پاکیزہ۔ صفت افزاء خوشگوار۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ بحالت بر مجرور ہے من سے۔
 جار مجرور متعلق ہے رَزَقَ کا۔ اور یہ فعل سب سے مل کر جملہ ہو کر معطوف ہوا۔ اور سب جملہ عاطفہ
 خبر ہے اللہ مبتدائی۔ اَفِیْہَا لَبَاطِلٌ یُّؤْمِنُوْنَ وَ یَنْعَمَتِ اللّٰہُ عَلَیْہُمْ یُکْفِرُوْنَ۔ وَ یَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ
 اللّٰہِ مَا لَا یَمْلُکُ لَہُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ شَیْئًا وَ لَا یَسْتَطِیْعُوْنَ۔ اہمزہ استفہام انکاری
 کے لیے ہے یا تو یعنی ہے۔ ف عاطفہ۔ ذہنی مقدمہ معطوف علیہ کے لیے۔ ب جارہ بمعنی علی۔
 الف لام عہدی باطل اسم فاعل واحد مذکر رجال سے بدلے بمعنی۔ کمزور۔ جھوٹ۔ فانی۔ ناحق۔ ادنیٰ
 آواز۔ جو عارضی غالب آجائے۔ نقیض ہے حق کی۔ جار مجرور متعلق مقدم ہے۔ یُؤْمِنُوْنَ۔ باب
 افعال کا مضارع ثابت معرّف صیغہ جمع مذکر غائب تَمَوَّضِعِ ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے مراد کفار مکہ
 ہیں۔ یہ فعل فاعل متعلق مقدم سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ذہنی ہوا۔ مقدمہ فعل کا۔ واؤ سر جملہ
 ب جارہ مفعولیت کا۔ نفعہ۔ اسم مفرد باید بمعنی مفید شی۔ مضاف ہے اللہ مضاف الیہ۔ مرکب انسانی
 مجرور متعلق مقدم ہے یُکْفِرُوْنَ کا۔ فعل مضارع باب نصر کفر سے بنا ہے بمعنی انکار کرنا ماننا۔ شرک
 کرنا۔ ناشکری کرنا۔ یہاں پہلے یا آخری معنی مراد ہیں۔ تَمَوَّضِعِ ضمیر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع کفار
 ہیں۔ فعل فاعل متعلق مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہوئی مبتدائی تَمَوَّضِعِ ضمیر جمع مذکر غائب مضاف تاکید کے لیے
 لائی گئی۔ اس کا رابطہ یُؤْمِنُوْنَ مذکر غائب سے پہلے کلام مذکر حاضر رَزَقَکُمْ وغیرہ سے نہیں۔ اگر یہ تَمَوَّضِعِ ہوتی
 تو التباس و اشتباہ پڑ جاتا۔ مبتدائی درمیان میں لاکھ سے تاکید پیدا ہوئی۔ واؤ سر جملہ۔ یَعْبُدُوْنَ
 باب نصر کا فعل مضارع صیغہ جمع مذکر غائب۔ تَمَوَّضِعِ ضمیر فاعل ہے مراد کفار عرب ہیں عُبُد سے بنا ہے
 بمعنی عبادت کرنا کسی کو معبود سمجھنا۔ من جارہ نائیدہ دُفِنَ۔ اسم مفرد جاہد معرب مکمل ہے مضاف ہے
 اللہ مضاف الیہ ہے۔ ترجمہ ہے اللہ کے سوا علاوہ۔ غیر کو۔ جار مجرور متعلق ہے یَعْبُدُوْنَ کا یا اسم
 موصول۔ بحالت نصب ہے کیونکہ صلہ سے مل کر مفعول بہ ہے لَا یَمْلُکُ۔ باب ضرب کا فعل مضارع
 منفی صیغہ واحد مذکر غائب تَمَوَّضِعِ ضمیر ستر اس کا فاعل جس کا مرجع مانا ہے۔ لام جارہ نفع کا تَمَوَّضِعِ ضمیر
 مجرور متخیل کا مرجع کفار ہیں جار مجرور متعلق ہے رَزَقًا۔ اسم مفرد جاہد بمعنی روزی۔ مال دولت۔
 غذا۔ منصوب ہے مفعول بہ ہے۔ لَا یَمْلُکُ کا۔ اور دُفِنَ الحال ہے شَیْئًا اسم مفرد جاہد مکہ ممکن معرب

کاترین تکیری ہے بمعنی کچھ بھی۔ تھوڑی چیز۔ منصوب ہے رزقاً کا۔ اور وہ مل کر مفعول بہ ہے۔
 من جازہ ابتداء غایت کے لیے۔ الف لام عہدی یا استغراقی بمعنی تمام ملکات جمع ہے سماء
 کی واؤ عاطفہ۔ الف لام عہدی یا استغراقی۔ ارض بمعنی تمام زمین معطوف ہے معطوف علیہ معطوف
 مل کر مجرور۔ اور متعلق ہے۔ لَا یَمْلِكُ کا۔ یہ فعل سب سے بڑھ کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ واؤ
 عاطفہ لَا یَسْتَطِيعُونَ باب استفعال کا فعل مضارع جمع مذکر غائب۔ هُمْ پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل
 ہے مرجع ہے بُت (جھوٹے معبود)۔ مصدر اسْتَطَاعَ۔ اسْتَطَاعَ عَدُوٌّ یعنی طاقت رکھنا۔ قوت ہونا۔
 اختیار کرنا۔ کر سنا۔ ہو سکا۔ طَرَعُ سے بنا ہے۔ بمعنی۔ ہمت۔ خوشی۔ مرضی ارادہ کرنا یا ہونا۔
 یہاں مراد طاقت۔ ہمت نہ ہونا۔ یہ جملہ فعلیہ منفیہ ہو کر معطوف ہوا۔ اور سب عبارت عاطفہ صلہ
 ہوئی۔ موصول مفعول بہ۔

تفسیر عالم

وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَأْدٍ
 يُرْزِقُونَ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَلْيَبْنِعَمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ
 اے انسانوں جس طرح تمہاری موت و حیات ہمارے قبضہ و قدرت میں ہے تم کو اس کا وقت
 اور عمر قطعاً معلوم نہیں جس کو جس عمر میں چاہیں ہم فوت کر دیں اور جتنا چاہیں ہم زندہ رکھیں اسی
 طرح اے انسانوں تمہاری زندگی حالت کیفیت بھی ہمارے کمل قبضے میں ہے اپنی کسی کیفیت
 پر تم انسانوں کا کوئی اختیار نہیں۔ تمہاری تندرستی۔ بیماری امیری غریبی خود بصورتی بد صورتی سب کچھ اللہ تعالیٰ
 کے قبضے میں ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے ہی تم کو مختلف درجے عطا فرمائے۔ تم میں سے بعض کو بعض
 پر رزق میں اور دنیوی ساز و سامان عیش و عشرت اور مفید چیزوں اعلیٰ مرتبوں میں بعض کو محض اپنے
 فضل و کرم سے بلا استحقاق درجوں فضیلت عطا فرمائی۔ اور اس حقیقت واقعی کا مشاہدہ تجربہ
 بھی ہے کہ۔

بناواں آن چنساں روزی رساند

کہ دانا اندراں حیراں بماند

کم عقل بے وقوف نادانوں بے ہنروں کو وہ رب تعالیٰ اس طرح ہر قسم کی رزق و روزی سے فضیلت
 پہنچاتا ہے کہ ہزاروں علم و ہنر و صفت و عقل خرد والے غربت و ذلت اور حیرانی میں سرگرداں بلکہ ان
 جھلا بیوقوفوں کے دروازوں پر ہاتھ باندھے کھڑے نظر آتے ہیں اور بسا اوقات ایسا بھی دیکھنے میں آیا
 ہے کہ امیر آدمی باوجود ہزار ہا نعمتوں و دولتوں کے ابلا ہوا ساگ کھا رہا ہے اپنی بیماریوں کی بنا پر اور لوگ چاکر

اسی کے دسترخوان پر ہزاروں نعمتیں کھارہے ہیں۔ پھر آنکھوں نے یہ بھی نظارہ دیکھ لیا کہ بادشاہ بیمار و ناتوان ہے اور مرد در بشارش بشارش صحت مند ہے اور بادشاہ حسرت کی نگاہ سے غریب و تندرست کو دیکھ رہا ہے۔ لہذا دنیا طلبی میں عمر برباد کرنے والے ہنایت احمق ہیں۔ کیونکہ رزق دینے والا صرف پروردگار عالم ہی ہے اور صرف رزق ظاہری ہی نہیں بلکہ عقل و خرد۔ علم و تدبیر۔ تحمل و تفکر۔ ہنرمندی سب ہی اُس کی عطا و فضل ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے۔ یہ عطا نہ نسلیت پر موقوف ہے نہ وطنیت پر نہ قومیت پر نہ ذاتی محنت پر۔ ایک ہی باپ کا ایک بیٹا احمق۔ دیوانہ۔ بیوقوف ہے۔ اور دوسرا بیٹا عقل کے اعلیٰ مقام پر ہے۔ یہ عطا و الہی ایسا سمندر ہے جس کا کنارہ نہیں ہے۔ اور یہ تقسیم بھی اس کی قدرت کی ایک حیران کن نشانی ہے۔ اور توحید باری تعالیٰ کی عظیم دلیل یہ سب کچھ خود بخود نہیں ہو رہا۔ ورنہ کیسا نیست ہوتی بلکہ کسی حکیم کائنات کے فیصلہ قدرت کے اشارے سے ہو رہا ہے۔ اور چونکہ ہر ایک کو رزق دینے والا اللہ تعالیٰ ہی ہے۔ تو وہ لوگ جو رزق کے ذریعہ امیری و زیری۔ بادشاہی۔ دولت مندی۔ سرداری اور لونڈی غلام کی ملکیت سے فیضیت دیئے گئے ہیں کیا اپنے اپنے غلام لونڈی اور نوکر و خادموں کو وہ اپنے رزق لوٹا رہے ہیں اور کیا یہ اُمراء و دولت مند یہ پسند کر سکتے ہیں کہ ہم انسانی حقوق کا خیال رکھتے ہوئے اپنے غلاموں کو بھی اتنی دولت دے دیں کہ وہ دولت مندی میں اُن کے برابر ہو جائیں مگر ایسا نہ کریں گے۔ اگرچہ غلام عقل و فہم ہنر مندی قوت و طاقت میں اپنے مالک سے زیادہ ہی کیوں نہ ہو۔ وہ تو اپنے نوکر و ذیل و غریب ہی رکھنا چاہتے ہیں۔ وہ یہ نہیں سمجھتے کہ عزت و ذلت بھی رب کے اختیار میں ہے۔ چاہے تو اسی غلام کو امیر ترین آقا بنا دے اور اُس کو بکتر آقا کو ذیل نوکر بنا دے۔ یہ دولت اس لیے دی گئی ہے کہ اپنے ساتھ نام معذوروں کمزوروں اباہجوں کو اور تمام حقداروں کو بھلائے۔ اور عقل و خرد سے بے عقلوں کی امداد و استعانت کرے اور جب کفار ہمارے دیئے ہوئے رزق میں سے اپنے غلاموں کو شریک نہیں بناتے تو پتھر کے بتوں کو ہلا شریک کیونکر بناتے ہیں۔ اور کیوں کہتے ہیں کہ فلاں دیوتا یہ دیتا ہے فلاں دیوی یہ دیتی ہے۔ اس ستارے نے بارش برسانی اس نے ہوا چلائی ان ہی میں سے بعض کافر یہ بھی مانتے ہیں کہ یہ سب ہمارے ہمارے مخلوق ہیں۔ پھر ہمارا ہی شریک ٹھہراتے ہیں۔ اور اپنے غرضی فانی مال و دولت و سرداری میں کسی کی شرکت پسند نہیں کرتے حالانکہ تم سب انسانیت میں برابر ہو مخلوقیت سب کی یکساں ہے۔ اور تم ہمارے غلام ہی بنا پر تمہارے ساتھ برابر ہی و شریک بننے کا حق رکھتے ہیں۔ مولیٰ تعالیٰ کے ساتھ تو کسی کو

کسی طرح سے برابر ہونے کا حق ہی نہیں کہ وہ خالق یا مخلوق۔ خیال رہے کہ جس طرح بت پرست بتوں اور چاند سورج ستاروں کو رب تعالیٰ کا شریک مان کر مشرک ہوئے اسی طرح یہودی حضرت عزیر علیہ السلام کو خدا کا بیٹا بنانا اللہ کہہ کر۔ یہ سانی حضرت مسیح کو اللہ کا بیٹا کہہ کر اور بعض غیوہ۔ حضرت علی کو رب کہہ کر مشرک ہوئے یہاں ان سب کو بھی خبردار کیا جا رہا ہے کہ یہ سب ہمارے بندے اور مخلوق ہیں تم ان کی غلط محبت سے خود ان مُقدس ذاتوں کو بھی ناراض نہ کرو اور ہمارے عذاب کو بھی دعوتِ موت و دنیا میں ٹھیک ٹھیک بندے بن کر رہو۔ بھو بھل مت پھانگو۔ دردھ۔ شہد۔ اور قسم قسم کی دولتیں نعمتیں لینے کے بعد پس پھر بھی وہ کافر اللہ کی نعمت سے انکاری ہوتے ہیں۔ یا صاف صاف مُنہ سے انکار بکتے ہیں جیسے دھریہ کافر۔ یا بکتے ہیں کہ فلاں نعمت ہمارا یہ دیوتا یا دیوی دیتی ہے یہ بھی اللہ کی عطا کا انکار ہے۔ یا بھوکوں کا یہ کہنا کہ بارش فلاں ستارے کی وجہ سے ہے اور ہمارا فلاں ستارے سے وغیرہ وغیرہ یہ کہنا بھی اور ایسا غیوہ بننا بھی اللہ کی عطا کا انکار اور کفر ہے۔ یا یہ سوال انکاری ہے کہ تم کس طرح اللہ کا انکار کر سکتے ہو۔ یعنی عقل کے اعتبار سے کوئی بھی اللہ کی نعمتوں کا انکار نہیں کر سکتا جو بھی کرے گارہ انتہائی کم عقل ہوگا۔ وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا وَّجَعَلَ لَكُم مِّنْ اَزْوَاجِكُمْ بَيْنَيْنَ وَحَقَّقَدَّ وَّرَزَقَكُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ اَنْبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللّٰهِ هُمْ بِكُمْ شُرُكُونَ۔ اور فلاں گم ہے کہ اللہ نے تمہاری اصل نسل میں عشرتِ قلبی سکون کے لیے تمہاری ہی جنس کی ایک صنف سے تمہارے لیے شرفِ نامحول سے گھر بنانے کے لیے بیویاں بنادیں۔ بعض نے کہا کہ مراد حضرت خواہیں مگر نیچے یہ ہے کہ قیامت تک ساری عورتیں مراد ہیں۔ غصا فرماتے ہیں کہ بیوی کے تیرے فائدے خاندان کو ہوتے ہیں۔ عا گھر بنانا شرم و حیا عا عورت ملنی عا معاشرے میں قابلِ مشورہ سمجھا جانا عا شرم و حیا کا لباس عا نسل چلنی عا قلبی راحت عا بہترین مشیر عا تا عمر ساتھ نبھانا عا وفاداری عا گھر کی محافظ۔ عا بہترین خدمت گار عا ہر دکھ برداشت کر کے صرف خاندان کی محبت چاہنے والی عا یہ حقیقت ہے کہ بیوی سے جو راحت خاندان کو پہنچتی ہے وہ کسی دوستِ قرباندار یا دولت و ثروت سے نہیں پہنچتی۔ بیوی بھی رب تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے۔ اور ان ہی بیویوں کے ذریعے ہی تمہارے بیٹے اور اس پاس دوڑتے کھلتے پھرنے والے اور بھاگ بھاگ کر قریب آنے والے پھول جیسے خدمت گزار پوتے پوتیاں نواسے نواسیاں اور لمبی نسلیں بنائیں جو بڑھاپے کا ہمارا کمزوری کا آسرا۔ اور محبت سے پاس رہنے والی اولاد لڑکیاں لڑکے بنائے۔ اور اس نسل کو پالنے پرورش کرنے کے لیے۔ طبقاتِ لذیذ طلال پاکیزہ و دنیاں اللہ نے ہی عطا فرمائیں تو کیا یہ کفارِ مشرک۔ منکر اور دھریہ لوگ شیطان پر ایمان لاتے ہیں۔ اور اللہ کی

سب سے بڑی نعمت ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار کرتے ہیں۔ یا باطل یعنی حرام کو پسند کرتے ہیں کہ گتے بنے سور مَرَدَار، سود و رشوت چوری ڈکیتی غصب لوٹ مار ظلم سے مال کھا جاتے ہیں اور اللہ کی نعمت یعنی حلال جانوروں کو خود ہی اپنے پر حرام کر کے اس کے کھانے کے متکبر ہوتے ہیں۔ یا اپنے خود ساختہ کفریہ عقیدوں پر ایمان لاتے ہیں کہ محاذ اللہ وہ اللہ کی بیوی وہ اللہ کی بیٹیاں۔ ظلال اُس کا بیٹا یہ اللہ کے شریک اور اللہ کی نعمت قرآن و حدیث سے منکر ہوتے ہیں۔ کثرتِ ربانی کی کتنی حیرت انگیز تخلیق ہے کہ مرد سے عورت کی زندگی۔ بیوی سے ازدواجی ازدواجی سے نسلی زندگی۔ نسلی سے خاندانی زندگی قائم فرمادی سایک ہی انسان کو دو بالکل ہی مختلف قسموں میں تقسیم فرمادیا کہ طبیعت مزاج ہیولہ مادات خضائل شکل و ہیئت اعضا و اندرونی دیر و فی میں اتنی تفریق کے ذریعہ خاندانوں کو ایسا جوڑ دیا کہ ایک دوسرے پر قرآن ہوئے پھرتے ہیں اسی وابستگی میں عالم کائنات کی راحتیں و آفتیں سمیٹیں کیا ایسے کرم رب تعالیٰ کی لذت آمیز روحانی جہان میں تھیں نہ ہو غلیظ باطل چیزوں کو حرام طریقے سے مان لیں ڈاکٹر و طبیب کہتے ہیں کہ اگر لفظ منویہ دہانے خنصی سے ذکرِ مردی میں آئے اور وہاں سے رحم مادر کے دہانی حصے میں پہنچ جائے تو مذکر پیدا ہوتا ہے اور اگر منی کا لفظ بائیں خنصی سے نکل کر الہ ناسل سے ہوتا ہوا رحم کے بائیں خانے میں چلا جائے تو مکمل مؤنث بنتی ہوتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ دَعْبُدُونْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ۔ ظاہری بڑی نعمتوں کے علاوہ دن رات میں بندوں پر کروڑوں نعمتیں بندوں کو ملتی ہیں تو بندوں کو فرض و لازم ہے کہ اپنے منعم اللہ تعالیٰ کا ہر دم شکر یہ ادا کریں اور اللہ کا شکر یہ کیا ہے؟ اس کی سچی پکی اور صحیح عبادت ہی شکرِ ربانی ہے یہ کافر کیسے بے وفانا شکر سے کم عقل ہیں کہ نعمتیں رب تعالیٰ کی کھاتے ہیں اور اس کو تسلیم بھی کرتے ہیں دَعْبُدُونْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ۔ اور عبادت اللہ کے سوا جھوٹے معبودوں اور بتوں کی کرتے ہیں جو بت و غیرہ آسمانوں زمین میں سے اپنے ان پجاریوں کے لیے کسی بھی رزق دینے کے مالک نہیں قطعاً کچھ بھی اور نہ ہی کچھ طاقت و ہمت رکھتے ہیں۔ یہ تو اپنے ہاتھ تک نہیں بلا سکتے اگر کوئی ان کو گلا دے تو خود سنبھل نہیں سکتے۔ جب قرآن مجید نے سمجھا دیا کہ بندے کا سب سے بڑا عیب ناشکری ہے اور ناشکری صرف یہ ہے کہ غیر اللہ کی عبادت کی جائے اللہ کے سوا کسی کو معبود سمجھا جائے۔ قرآن مجید کی تعلیم یہی ہے۔ لہذا کسی بندے کو اگر رب کا محبوب سمجھا جائے اور محبوب سمجھ کر اس کی عزت۔ ادب اور اطاعت۔ اتباع کی جائے تو یہ اللہ کی ناشکری نہیں ناشکری صرف یہ ہے کہ کسی غیر اللہ کو معبود سمجھا جائے یہی کفر فتنی اور جہالت ہے یہیں سے یہ مسئلہ بھی حل ہو جاتا ہے کہ جب کسی انسان کو معبود سمجھا جائے اس سے کچھ مانگا یا فریاد کی جائے تو وہ اللہ کی ناشکری۔ کفر اور شرک ہے لیکن اگر کسی کو معبود نہ سمجھا جائے بلکہ اللہ کا بندہ۔ اور محبوب سمجھا جائے تب اس سے فریاد

کرنا مانگنا شرک کفر یا ناشکری نہیں بلکہ قطعاً جائز ہے اسی نظریے کے مطابق دنیا کا ہر فرد دن رات حاکم حکیم و اکثر طیب و غیرہ سے مدد طلب کرتے رہتے ہیں۔ اور تمام مسلمان انبیاء کرام اولیاء عظام سے مدد فرما دیتے اور مانگتے رہتے ہیں۔ غیر اللہ سے مانگنا کفر بھی ہے اور عین ایمان بھی ہے۔ کافرتوں سے مانگ کر کافر و جہنمی ہوا مسلمان اولیاء اللہ سے مانگ کر مومن و متقی و موحّد بن گئے فرق صرف یہی ہے جو یہاں اس آیت نے بیان فرمایا کہ کافر نے بتوں کو اللہ کا خیل۔ شریک اور لائق عبادت سمجھا مگر مومن نے انبیاء و اولیاء کو اللہ کا حبیب و خلیل سمجھا۔ کافر نے سمجھا کہ بت معطیٰ ہیں مگر مومن کہتا ہے کہ انبیاء و اولیاء قائم نعمت میں معطیٰ اللہ ہی ہے۔ لہذا کفار کا بتوں سے مانگنا ناشکری و کفر ہے اور مومن کا نبی دلی سے مانگنا ایمان و شکر ہے۔ اس آیت کریمہ کا یہی صاف اور واضح نکتہ محققانہ دیوبند کے دہا بیانہ مزاج میں نہ آسکا۔ اور وہ بھی صرف انبیاء علیہم السلام اور اولیاء اللہ کے لیے دہنہ حاکم حکیم۔ پولیس۔ اور اکثر طیب کے پاس اللہ کو چھوڑ کر بھول کر یہ سب بھی اللہ دکتے ہوئے ددڑے چلے جاتے ہیں اور ان کی توجیہ بگڑے زبیاں جاتے۔ اگر آیت کا مطلب وہی ہوتا جو دہا بیوں نے سمجھا کہ نبی دلی سے مانگنا تو شرک اور حکیم حاکم سے مانگنا جائز تو یہاں آیت پاک میں و یُعبدون نہ ہوتا۔

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ رب تعالیٰ جس کو جو چاہے دے سکتا ہے ملک و مختار بنا سکتا ہے ہاں البتہ کوئی بھی شخص کتنا بھی بڑا دولت مند یا علم ہنر قوت طاقت والا بن جائے یا نبی۔ ولی ہو۔ اللہ تعالیٰ کے برابر نہیں بن سکتا۔ یہ فائدہ فقہورینہ۔ سوائے حاصل ہوا کہ یہاں برابر ہی کی نفی ہے نہ کہ دینے عطا کرنے اور مالک بنانے کی۔ کیونکہ ہر مالک اپنے غلام کو کچھ نہ کچھ دیتا ہی ہے مگر برابر ہی نہیں ہونے دیتا۔ کفار صرف اس لیے کافر ہوئے کہ وہ بتوں میں رب تعالیٰ کی برابر ہی کا عقیدہ بناتے ہیں لہذا یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو کائنات کے خزانے عطا فرلائے۔ اور اولیاء اللہ کو یہ قدرتیں کرامتیں زمین کی ملکیتیں اور اختیار دیئے اور وہ انبیاء و اولیاء تمام لوگوں کو دے سکتے ہیں ان سے مانگنا منع نہیں۔ اسی طرح کا عقیدہ بنانا عین ایمان ہے۔ دوسرا فائدہ۔ اولاد رب تعالیٰ کی نعمتوں میں سے بڑی نعمت ہے اس کے ملنا درنیک طبیعت ہونے پر بھی بندے کو رب تعالیٰ کا شکر ادا کرنا چاہیئے۔ اولاد ملنے کا شکریہ ہے کہ اپنی اولاد کو اسلام قرآن حدیث اور اچھے عقیدے اچھے اخلاق عبادت و ذکر الہی کی طرف لگایا جائے۔ یہ فائدہ و جعلی لکھن آؤ اذ اجمعو بینین و حفندہ۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ جو شخص اپنی اولاد نہ کرے۔ موت کو دین سے جاہل رکھے گا۔ وہ ناشکری اور

گفرانِ نعمت کر رہا ہے۔ جس کی قیامت میں یقیناً سزا ملے گی۔ تیسرا فائدہ۔ رب تعالیٰ نے جسمانی نعمتیں غذاؤں پھلوں اور نعلتے داسے میوؤں۔ کھیتوں کے ذریعے دی ہیں اور روحانی نعمتیں۔ قرآن مجید احادیث پاک ذکر الہی اور عبادات کے ذریعے دی ہیں۔ تو جس طرح جسمانی نعمتوں کے لیے نعمت والوں کے پاس جانا گناہ شکر کفر نہیں اسی طرح روحانی نعمت کے لیے انبیاء کرام علیہم السلام اولیاء اللہ علماء عظام اہل ہر دہر و مہرشدوں کے پاس جانا بھی منع نہیں بلکہ فرض و لازم واجب ہے۔ یہ فائدہ دُرِّ قلم سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ دنیا میں انسانوں کا نکاح صرف انسانی عورتوں سے ہو سکتا ہے کسی جانور یا چناتنی یا عورت کا جن سے نکاح ہرگز جائز نہیں بلکہ قطعاً حرام ہے۔ یہ مسئلہ من اُذْ اُجِلْتُمْ والہ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ ہاں البتہ جنت میں حوریں بیویاں ہوں گی تو وہ جہانِ دوسرا ہے۔ نیز حوریں انسانوں کی طرح ہیں۔ جسمانیت اور قوام ہیں۔ وہ جن فرشتوں کی طرح جسم لطیف نہیں ہیں نہ وہ تشکیلیں تبدیل کر سکیں۔ اور شریعت کے احکام صرف زمین پر دنیا میں ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ انسان کی اولاد انسان ہی ہو سکتی ہے۔ اگر کسی عورت کے پیٹ سے بندر بکری۔ یا سانپ پیدا ہو جائے تو وہ انسانی اولاد نہیں بنے گا۔ اور نہ اس کا نام رکھا جائے گا نہ ختم نہ جھنڈ۔ مرنے کے بعد نہ نماز جنازہ نہ کفن نہ دفن نہ میراث کا حقدار ہو۔ نہ زچہ عورت کو خون کی نفاس والا مانا جائے نہ نمازیں معاف ہوں گی نہ روزے قضاء نہ عدت اگر ہو سکے گی یہ مسئلہ یٰٰبَنِیْنَ وَحَٰصِدٌ ؕ فرمانے سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا اَفَبِیْنَعْمَةِ اللّٰهِ یُخٰدُّوْنَ۔ یعنی کیا انکار اللہ کی نعمتوں کا انکار کرتے ہیں۔ حالانکہ کسی کافر نے کبھی اللہ کی نعمت کا انکار نہیں کیا۔ اُن کا کفر تو نقطہ یہ ہے کہ وہ بتوں کو بوجھتے ہیں۔ بت پرستی کو انکار نعمت کس طرح کہا جاسکتا ہے۔

جواب۔ بت پرستی ہی انکار نعمت ہے اس لیے کہ جب کافر نے بت کو معبود سمجھا تو اس کو نفع نقصان کا مالک بھی سمجھا۔ اور نفع بھی نعمت ہے اور قدرت نقصان کے باوجود نقصان نہ دینا بھی نعمت ہے۔ تو ایک بت پرستی سے ہزار ہا نعمتوں کو بتوں کی جانب سے ماننا پڑتا ہے۔ اور ان نعمتوں کا اس کے حاصل ہونے کے وقت اللہ تعالیٰ سے منکر ہوتا پڑتا ہے کہ یہ نفع فلاں بت فلاں دیوی فلاں بتا۔ فلاں ستارے سے ہم کو حاصل ہوا۔ رب تعالیٰ کی طرف نسبت نہیں کی جاتی حالانکہ یہ سب

نعمتیں جو کسی بھی وقت کفار کو ملی ہیں رب تعالیٰ کی طرف سے ہی ملی ہیں نہ کہ بتوں کی طرف سے۔
اس لیے بت پرستی۔ نعمتِ الہیہ کا ظاہر ظہور انکار ہے۔ اگرچہ صاف منہ سے انکاری لفظ نہ بولے۔
دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا تَمَنُّ أَنْفُسُكُمْ أَزْدَاجًا یعنی تمہاری جانوں سے تمہاری بیویاں
بنائی گئیں۔ اگر یہ بات ہے تو۔ پھر بہن بیٹی بھی بیویاں ہوتی ہیں کیونکہ یہ ہماری ہی بان ہمارے ہی
خون سے ہیں۔ حالانکہ اسلام نے جن عورتوں کو بیوی بنانے کے لیے جائز قرار دیا ہے وہ ہماری
جانوں سے قطعاً نہیں ہیں۔ تو یہاں أَنْفُسُكُمْ کہنا درست کیسے ہوا۔

جواب۔ مسائلِ رازی کتاب میں امام محمد رازیؒ نے اس کے ذریعہ جواب دیتے ہیں۔ اس سے
مراد پہلی بیوی حضرت خواہ اور وہ واقعی حضرت آدم کی پسلی اور جان سے ہی تھیں۔ ان سے ہی تمام
نسل انسانی پئی۔ اس نفس چار قسم کا ہے۔ ۱۔ نفسِ اصولی جیسے والدین ۲۔ نفسِ فردی جیسے اولاد۔
۳۔ نفسِ نوعی۔ جیسے مختلف انسان ۴۔ نفسِ جنسی۔ جیسے تمام نسل انسانی۔ تو یہاں أَنْفُسُكُمْ سے مراد
نفسِ جنسی یا نوعی ہے نہ کہ اصول و فردی۔ اسی لیے ایک جگہ فرمایا گیا لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ
یعنی تمہارے ہی تمہاری جنس کے انسان رسول تشریف لائے۔ یہاں پہلے فرمایا گیا
مَا لَا يَمْلِكُ۔ یعنی بت کسی چیز کے مالک نہیں مگر اس سے ثابت ہوا کہ بت غیر عقل والی اشیاء میں پھر فرمایا
لَا يَسْتَطِيعُونَ۔ وہ بت کچھ طاقت نہیں رکھتے اس جمع ذکر کے سیغے سے معلوم ہوتا ہے کہ بت عقل
والے ہیں۔ کیونکہ یہ صیغہ عقل والوں کے لیے ہی مستعمل ہے۔

جواب۔ اولاً تو یہ قائلین ہی غلط ہے کہ یہ صیغہ صرف اہل عقل کیلئے ہے لیکن اگر مان بھی لو تو مقصد
یہ ہے کہ مَا لَا يَمْلِكُ میں بتوں کی حقیقت واقعی کا اظہار ہے کہ واقعاً وہ بت بے عقل چیزیں ہیں
اور لَا يَسْتَطِيعُونَ میں۔ کفار کے غلط اور جاہلانہ عقیدوں کی نشاندہی کی جا رہی ہے کہ جن کو تم اپنی دانست
میں معبود اور عقلمند سمجھتے ہو۔ وہ لَا يَسْتَطِيعُونَ ہیں۔ ان آیت کی تفسیر صونیاہ آیت ۱۷ کے بعد
ہے۔

فَلَا تَضُرُّوْا اللّٰهَ الْاَمْثَالَ اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ

تو نہ ڈھالتے پھر ویسے اللہ کے ہم مثلین بیشک اللہ جانتا ہے
تو اللہ کے لیے مانسہ نہ ٹھیراؤ بیشک اللہ جانتا ہے

وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿۳۶﴾ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا

اور تم نہیں جانتے ہو - بیان فرمائی اللہ نے ایک مثال
اور تم نہیں جانتے - اللہ نے ایک کہادت بیان فرمائی

عَبْدًا أَصْلُوْكَ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ

کہ ایک غلام ملکیت میں نہیں قدرت رکھتا پر کسی چیز اور ایک وہ شخص ہے کہ
ایک بندہ ہے دوسرے کی ملک آپ کچھ مقدر نہیں رکھتا اور ایک وہ

رَزَقْنَاهُ مِنْ آدَمَ رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ

رزق دیا ہم نے اُس کو اپنے پاس سے رزق کھلا تو وہ خرچ کرتا ہے کو اُس
جسے ہم نے اپنی طرف سے اچھی روزی عطا فرمائی تو وہ اُس میں سے خرچ کرتا ہے

سِرًّا وَجَهْرًا ۖ هَلْ يَسْتَوْنَ ۖ الْحَمْدُ لِلَّهِ ۖ

ظاہر اور پوشیدہ کیا برابر ہو سکتے ہیں اس طرح کے لوگ - تمام تعریفیں لیے ہیں اللہ کے
چھپے اور ظاہر کیا وہ برابر ہو جائیں گے سب خوبیاں اللہ کو ہیں

بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۳۷﴾ وَضَرَبَ

لیکن بہت سے اُن کے بے علم بنے رہتے ہیں اور بیان فرمائی
بلکہ اُن میں اکثر کو خبر نہیں - اور اللہ نے

اللَّهُ مَثَلًا رَّجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا

اللہ نے مثال دو مردوں کی ایک اُن میں سے گونگا نہیں
کہادت بیان فرمائی دو مرد ایک گونگا جو کچھ سمجھ

يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كُلُّ عَلَى مَوْلَاهُ

طاقت کسی پر کسی کام میں اور وہ بوجھ ہے پر مولیٰ اپنے
نہیں کر سکتا اور وہ اپنے آقا پر بوجھ ہے

أَيْنَمَا يُوَجِّهُهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي

جس طرف بھیجتا ہے اُس کو نہیں لاتا ذرا بھلائی کیا برابر ہو گا
بدھر بھیجے کچھ بھلائی نہ لائے - کیا برابر ہو جائے گا

هُوَ لَا وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى

وہ - اور وہ جو حکم دیتا ہے ظلم سے بچنے کا اور وہ خود بھی پر
یہ اور وہ جو انصاف کا حکم کرتا ہے اور وہ

صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤٦﴾

راستے سیدھے

سیدھی راہ پر ہے

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق - پچھلی آیت میں باری تعالیٰ نے آسمان و زمین کی بڑی بڑی مخلوق کا ذکر فرمایا۔ اُن میں سے تو کوئی بھی اُس کا شریک بننے کی ہمت و جرئت نہ کر سکا۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ اے انسانوں تم پر سب چیز روشن کر دی گئی اور اُن اشیاء میں کوئی بھی شریک بننے کا دعویٰ نہیں تو تم کہاں سے شریک نکال لائے لہذا تم شریک نہ بناؤ۔ کیونکہ تم بے علم ہو۔ دوسرا تعلق پہلے انسانوں کے شریکوں کا ذکر کیا گیا تھا کہ بیوی بچے تمہارے شریک ہیں تم ان کے حاجتمند ہو۔ اور ایک وقت آنے پر ان کے پاس قوتیں ہوں گی مگر تم بے قوت ہو جاؤ گے۔ اب اس جگہ ان آیت میں بعدیت کی مثال دی جا رہی ہے عبد پر کتنا ہی زیادہ گزرے کسی شان سے ہو وہ بے قوت عبد ہی

رہے گا اس کی ظاہری شان بھی اُس کے مولا کی ہوگی اب سمجھ لو کہ رب کی تعریف اور شان کس عقیدے میں ہے اُس کا بیٹا بنانے میں یا سب کائنات کو اُس کا بندہ بنانے میں۔
تیسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں کافروں کی عظیم حماقت اور ناشکری کا ذکر ہوا کہ وہ رب جل و تعالیٰ کا کفر کرتے ہیں جو کہ اُن کو رزق اور نعمتیں دیتا ہے اور عبادت اُن بتوں کی کرتے ہیں جو اُن کو کچھ بھی نہیں دیتے نہ آسمانی نہ زمینی۔ اب ان آیتوں میں ایسے ہی کم عقل لوگوں کی کہاوت بیان فرمائی جا رہی ہے۔

تفسیر نحوی

فَلَا تَقْصِرْ بُوَاللّٰهِ الْاَمْثَالَ اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ دَانَتْهُ لَا تَعْلَمُوْنَ . صَرَبَ اللّٰهُ
مَثَلًا عَبْدًا مَّمْلُوكًا لَا يَقُوْرُ عَلٰی شَيْءٍ وَ مَنْ رَزَقْنٰهُ مَتًا رِزْقًا حَسَنًا
فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَ جَهْرًا . هَلْ يَسْتَوِيْنَ . ف حرف عطف لغو ابتدائیہ لَا تَقْصِرْ بُوَاب
صَرَب کا فعل نہیں معروف صیغہ جمع مذکر حاضر انتم ضمیر مستتر فاعل ہے اور خطاب کفار سے ہے
فَرَبِّ سے ہے۔ لغوی معنی نشان لگانا ہے۔ اسی کا لحاظ رکھتے ہوئے اس کا اصطلاحی ترجمہ
مارنا۔ کیونکہ اس میں بھی جسم پراندہ و بیرونی نشان (زخم) بنتے ہیں۔ یعنی بیان کرنا زبان یا قلم سے
اس میں بھی نشان ظاہر ہوتے ہیں۔ لفظی یا حروفی چلنا۔ تھپکنا۔ ڈالنا۔ واقع کرنا تیار کرنا سب اسی
لغوی لحاظ پر یہ ہے یہاں یہ بھی معنی مراد ہیں۔ لام بارہ انصاف کا اللہ مجبور متعلق ہے نہیں کا۔
الف لام عہدی امثال جمع مکسرے مثل کا بمعنی تشبیہ ہم مثل۔ بحالت نصب مفعول بہ ہے۔
اِنَّ حرف مشبہ اللہ اسم مفرد جاہد مفتوح ہے اسم ہے اِنَّ کا یعلم۔ باپ سمع کا مضارع مثبت معرب
واحد مذکر غائب ہو ضمیر اس میں مستتر ہے اس کا فاعل ہے مراد اللہ تعالیٰ۔ واو حال یہ یا عاطفہ
انتم ضمیر مرفوع منفصل جمع مذکر حاضر مبتدا ہے۔ لَا تَعْلَمُوْنَ۔ باپ سمع کا مضارع منفی بمعنی فعل حال
جمع مذکر حاضر اس میں انتم پوشیدہ ضمیر کا مرجع کفار ہے لیکن مراد سب عوام ہیں۔ جملہ فعلیہ ہو کر خبر
بتدا ہوئی۔ یہ سب جملہ عاطفہ یا حال یہ ہو کر خبر ہے اِنَّ کی صَرَب فعل ماضی مطلق۔ صَرَب سے بنا
ہے بمعنی بیان کرنا اللہ بحالت رفع اس کا فاعل ہے مثلاً اسم مفرد جاہد بمعنی کہاوت مشابہت
بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے ماقبل فعل صَرَب کا مبدل منہ ہے مابعد کا۔ عَبْدًا۔ اسم مفرد جاہد
معنی غلام ہر طرح فرمانبردار۔ پابند اطاعت۔ تمیز ہے مملوک کا اسم مفعول صیغہ واحد مذکر۔ باپ صَرَب
سے ہے۔ نکت سے بنا ہے بمعنی کسی کی ملکیت میں آیا ہوا (زر خرید)۔ بحالت نصب نکرہ ہے
تمیز ہے عبد کی۔ تمیز تمیز ل کر موصوف۔ لَا يَقْدِرُ۔ باپ صَرَب کا فعل مضارع منفی صیغہ واحد

مذکر غائب ہو مستتر فاعل جس کا مرجع عبد ہے۔ علی جارہ فقیبت کے لئے شیء۔ اسم مفرد جامد
نکرہ بمعنی کچھ بھی۔ کسی چیز پر۔ تنوین تحقیری ہے بمعنی چھوٹی سے چھوٹی چیز۔ جار مجرور متعلق ہے
ہے لایقْدَر کے یہ فعل قَدْ سے بنا ہے بمعنی۔ اپنی مرضی سے کچھ کرتا۔ غالب آتا۔ طاقت و بہت
ہوتا اندازہ کرنا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں اور اس کی نفی ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے موصوف
صفت مل کر معطوف علیہ۔ واؤ عاطفہ مَن اسم رَزَقْنَا۔ باب نصر کا فعل ماضی مطلق مثبت معروف
جمع مکمل۔ ضمیر مستتر کا مرجع اللہ ہے ضمیر ظاہر واحد مذکر غائب مرجع مَن موصول ہے منصوب
مفعول بہ ہے مَن جارہ ابتداء غایت کے لیے بمعنی طرف سے نا ضمیر جمع منکلم مجرور متصل ہے تاکید
نفسی کے لیے ہے یعنی اپنی طرف سے۔ رَزَقَا۔ اسم مفرد جامد بمعنی روزی۔ مفید چیزیں۔ موصوف ہے
حَسَنًا۔ اس مفرد جامد۔ بمعنی اچھا۔ عمدہ۔ خواہش اور صحت کے مطابق۔ منصوب ہے صفت ہے
رَزَقَا کی۔ موصوف صفت مل کر مفعول بہ ہے رَزَقْنَا کا جملہ فعلیہ صلہ ہوا۔ موصول صلہ معطوف علیہ
ف عاطفہ تعقیبیہ ہو ضمیر واحد مذکر مبتداء ہے۔ یُنْفِقُ۔ باب افعال کا فعل مضارع مثبت معروف
صیغہ واحد مذکر غائب ہو ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع مَن ہے۔ اس کا مصدر ہے انْفَاق
معنی خرچ کرنا۔ خیرات کرنا۔ صدقہ کرنا۔ یہاں تینوں قسم کا نفقہ مراد ہے مَن جارہ تبعیضیہ۔ یا بمعنی
فی طریقہ یعنی میں سے ہ ضمیر واحد مذکر کا مرجع رَزَقْلَہ ہے۔ سَرًّا۔ اسم مفرد جامد۔ بمعنی چھپا ہوا۔ واؤ
عاطفہ۔ جُھَرَّ اسم مفرد جامد بمعنی ظاہر کیا ہوا۔ یہ عبارت عاطفہ حال ہے ہو ضمیر مستتر کا۔ جملہ فعلیہ
ہو کر خبر مبتداء۔ اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف مَن پر۔ اور وہ معطوف ہے عِنْدَ پر۔ اور عبد اسب
سے مل کر بدل ہے مثلاً کا۔ اور مُبَدِّل مَثْبُود مفعول بہ ہے مَثْبُوب کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ مَثْبُوب
حرف استفہام انکاری۔ یعنی ایسا نہیں ہے۔ یَسْتَوْنَ۔ باب افعال کا مضارع مثبت معروف
ہے۔ صیغہ جمع مذکر غائب۔ سَوَّیَ لَیْفِ مَقْرُون سے بنا ہے۔ مصدر اسْتَوَّیَ۔ بمعنی برابر ہونا۔
آخری لام کلمہ کو ہمز سے بدل لایا۔ هُمْ ضمیر مستتر اس کا فاعل جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہے۔ اَلْحَسَدُ یَلْذِ
بَلْ اَلْکَثْرُ هُوَ لَا یَعْلَمُونَ۔ وَصَوَّبَ اللّٰهُ مَثَلًا جُلِیْنِ اَحَدُهُمَا اَنْهَکُوْا لَا یَقْدِرُ عَلٰی شَیْءٍ وَهُوَ کُلٌّ عَلٰی
مَوْلَاہُ اَیْنَمَا یُوجِفُّہُ لَا یَاْتِ بِخَیْرِ کُلِّ یَسْتَوِیْ هُوَ مِنْ یَاْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ
الف لام استفہاتی بمعنی تمام۔ مُحَمَّدٌ۔ اسم مفرد جامد (حاصل مصدر) بمعنی وہ خوبیاں بیان کرنا جو موصوف
کی ذاتی ادب سے مثل ہوں۔ اس لئے حمد صرف باری تعالیٰ کی ہوتی ہے کسی مخلوق کی نہیں ہو سکتی۔
بحالت رفع ہے مبتداء ہے ثابت یا واجب اسم فاعل پوشیدہ ہے اللہ جار مجرور اس پوشیدہ کا

متعلق ہے اور جملہ اسمیہ معطوف علیہ سے کل حرف عطف تدارک کے لیے ہے۔ یعنی اصلاح علم اور عقائد مقصود ہے۔ اکثر اسم تفضیل مذکر مضاف ہے۔ غیر منصرف ہوتا ہے کیونکہ وزن فعل ہے کثر سے بنا ہے بمعنی زیادتی والا۔ ضم ضمیر کا مرجع کفار میں۔ لَا یَعْلَمُونَ۔ باب نصر کا فعل مضارع منفی صیغہ جمع مذکر غائب علم سے بنا ہے بمعنی جاننا ضم ضمیر مذکر غائب اس کا فاعل ہے جس کا مرجع کفار۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر سے مبتدا کی اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف لہ پر۔ وہ جملہ اسمیہ خبر الخیر الحمد مبتدا کی۔ واو ہر جملہ ضرب ماضی مطلق واحد غائب مرفوع ہے اس کا فاعل مثلاً اسم مفرد جاہد بمعنی کہا دست بحالت نصب ہے مفعول پہ ہے ضرب کا۔ بدل منہ ہے فاعل کا رَجُلَینِ تثنیہ ہے۔ رَجُلَینِ کا بدل ہے مثلاً کا دونوں مل کر مفعول پہ ہے ضرب کا۔ اَحَدٌ۔ اسم مفرد جاہد عدی بمعنی ایک مضاف ہے اس لیے دو پیش نہ آئے تھا۔ ضمیر تثنیہ مذکر غائب مرجع ہے رَجُلَینِ۔ مضاف الیہ ہے لہذا مجرور متقل۔ یہ مرکب انسانی مبتدا ہے۔ انکم۔ اسم تفضیل مذکر انکم سے بنا ہے بمعنی پیدائشی گونگا ہونا۔ ترجمہ بہت زیادہ گونگا (گونگا بے عقل) یہاں تنوین سے مانع غیر منصرف ہونا ہے۔ بحالت رفع ہے کیونکہ خبر مبتدا ہے۔ موصوف تابع کا لَا یَقْدِرُ باب ضرب کا مضارع منفی واحد مذکر غائب قدر سے بنا ہے بمعنی طاقت و ہمت ہونا۔ ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع اَحَدٌ ہے علی جارہ فوقیت کے لیے شی۔ اسم مفرد جاہد لغوی ترجمہ چاہت۔ پسند اصطلاحاً چیز عام۔ تنوین تنکیری بمعنی کوئی بھی کچھ بھی چھوٹی سی چیز۔ یہ جار مجرور متعلق ہے لَا یَقْدِرُ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت سے انکم کی اور موصوف صفت ذوالحال ہے واو حالیہ ضمیر واحد مذکر غائب مرفوع متفصل مبتدا ہے کل۔ اسم مفرد جاہد بمعنی بیکار بے وفا۔ آپا پنچ۔ بے فائدہ۔ معذور۔ چھری یا تلوار کی پشت (دوسری جانب جس طرف دھار نہیں ہوتی) وہ بھی بیکار ہوتی ہے۔ غم۔ سختی۔ یتیم لاغر۔ اصل معنی بیکار ہیں باقی معنی مجازی ہیں یہاں اصلی حقیقی معنی یعنی بیکار معذور مراد ہیں موصوف ہے علی جارہ استعلائیہ مثنوی۔ اسم مفعول ہے باب افعال کا اسم مفعول واحد مذکر یا باب ضرب کا اسم ظرف۔ بروزن مکرّم یا مضرب۔ دنی یا ولہ سے بنا ہے بمعنی اولاً (میراث) پانے والا یا بمعنی مددگار۔ کارساز۔ حاجت روا۔ مشکل کشا۔ حمایتی۔ آقا مالک۔ یہاں ان ہی دو معنی میں ہے اسم مقصود ہے اس لیے اس کا اعراب کسر و تقدیر ہی ہے۔ ضمیر واحد مذکر مجرور متقل مضاف الیہ ہے یہ مرکب انسانی مجرور ہے علی سے جار مجرور متعلق پوشیدہ اسم فاعل واقع کا وہ جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہے کل کی یہ مرکب توصیفی ذوالحال ہے آیتنا۔ اسم ظرف بسیطی۔ متصلہ۔ ایزن ظرفیہ مکانیہ شرطیہ۔ ما موصولہ سے۔ بمعنی جہاں کہیں۔ مضارع کو جزم دیتا ہے۔ یوحجہ باب تفعیل کا فعل مضارع

مثبت معروف مصدر ہے تو جیہ۔ یعنی متوجہ ہوا۔ سامنے ہونا۔ چہرہ دکھانا۔ بھیجنا۔ یہاں اسی
 معنی میں ہے مجزوم ہے ایسا ہے۔ ھُو ضمیر مستر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع مؤلا ہے ھُو ضمیر ظاہر
 واحد مذکر غائب مرجع اُحد ہے منصوب متصیل مفعول ہے یُو جھٹکا۔ یہ فعل فاعل مفعول بل کر جملہ
 فعلیہ شرطیہ ہوا۔ لآیات۔ باب تَرْب کا فعل مضارع معنی یعنی فعل حال یا مستقبل مآئی سبنا
 ہے یعنی آنا۔ لانا۔ یہاں لانا مراد ہے۔ دراصل تھا لآیا مآئی۔ آخر کی مآئی گر گئی جزم کی وجہ سے آئے لانا
 اس کو بھی جزم دیا کیونکہ یہ جملہ جزا ہے۔ ب جارہ مفعولیت کا خیر اسم مفرد مصدر۔ یہاں جاہد ہے
 یعنی بجلالیٰ خیریت۔ شرک کا مقابل ہے۔ جار مجرور متعلق ہے لآب کا۔ جملہ فعلیہ جزا ہے شرط مجرور بل
 کر حال ہے۔ حال ذوالحال خبر ہے ھُو کی اور وہ معطوف ہے اَلَمْ پرا در وہ خبر سے ابتدا اُحد کی
 جملہ اسمیہ خبر یہ ہو کر صفت ہے رَجُلَین۔ موصوف صفت بدل ہوا مثلاً کا۔ اور مَبْنَل مَبْنَل بدل مفعول
 ہے بے تَرْب کا پھر جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ حُل۔ حرف استفہام الکاری۔ تصدیق ایجابی کے لیے۔
 یعنی برابر نہیں ہیں بلکہ علیحدہ ہیں یَسْتَوِی۔ باب اِفْتَعَال کا مضارع معنی واحد مذکر غائب ھُو ضمیر ظاہر
 اس کا فاعل۔ معطوف علیہ واؤ عاطفہ مَن موصولہ یامُر۔ باب نَصَرَ کمضارع معروف صیغہ واحد مذکر
 غائب۔ اَمْر سے مشتق ہے۔ یعنی حکم دینا۔ اچھی بات بتانا۔ نصیحت کرنا۔ یہاں ہر معنی درست
 ہے۔ ھُو ضمیر مستر کا مرجع مَن موصولہ ہے۔ ب جارہ مفعولیت کا۔ اَلَمْ لام جسی غدل۔ اسم مفرد
 مصدر۔ یہاں جاہد یعنی حاصل مصدر کے معنی میں ہے۔ بمعنی انصاف جاہد متعلق ہے یامُر کا۔ یہ
 جملہ فعلیہ ہو کر مبدل ہوا۔ موصول صلا ذوالحال۔ واؤ عالیہ ھُو ضمیر مرفوع ابتدا۔ علی جارہ استعلائیہ۔ صراط
 اسم مفرد جاہد معنی راستہ۔ مستقیم۔ باب اِسْتَفْعَال کا اسم فاعل واحد مذکر۔ مصدر سے اِسْتَقْوَام۔ یا
 اِسْتِقَامَہ۔ قَوْم سے بنا ہے۔ یعنی قائم رہنا۔ سیدھا ہونا۔ صفت ہے صراط کی کتب تو صیغی مجرور ہے
 متعلق ہے واقع اسم فاعل پوشیدہ کا۔ یہ شبہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ابتدا ہوئی۔ ابتدا خبر سے بل کر حال ہوا
 ذوالحال حال بل کر معطوف ھُو کا ہو کر فاعل یَسْتَوِی کا۔ اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمیہ

فَلَا تَضُرُّوْا اللّٰهَ الْوَهَّابُ اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ۔ تَرْبَ اللّٰهُ مَثَلًا
 عَبْدًا مَّمْلُوكًا لَا يُعْبَدُ عَلٰی شَيْءٍ وَّمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا يَرْزُقْهُ حَسَنًا
 فَهُوَ يَنْفِقُ مِنْهَا سِرًّا وَجَهْرًا۔ هَلْ يَسْتَوِی۔ اے انسانوں تم کو منع کیا جاتا ہے
 کا اپنی عقل۔ تصور۔ تخیل۔ اور گمان و دھم سے اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے لیے ذہنی چیزوں کے
 قیاس نہیں بناتے پھر وہ۔ اے بیشک اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات قوت و کمال و جلال کو بھی

خود ہی جانتا ہے اور مخلوق کی پیدائشی حالات کو بھی جانتا ہے۔ تم انسانوں میں سے کوئی بھی نہ خالق کو پہچان سکتے ہو نہ مخلوق کو بلکہ تم تو خود اپنی حقیقت کو بھی نہیں جانتے کہ کیسے بنے کس سے بنے کیا بن گئے۔ تمہاری کھال ہڈی گوشت پوست کیا چیز ہے۔ ۱۷ یا بیشک اللہ جانتا ہے کہ تم نے جو جھوٹی باطل تمثیلیں اللہ کے لیے بنا رکھی ہیں یہ سب تمہارے دہم ہیں۔ اور تم ان کے بطلان کو اپنے اندھے عقیدے کی بنا پر نہیں جان پاتے۔ ۱۸ یا اللہ تمہارے کفر پر شریک جرموں اور ان کی سزا کو جانتا ہے تم نہیں جانتے درہ کرتے ہی نہ ۱۹ یا بیشک اللہ جانتا ہے کہ صرف اللہ ہی معبود ہے اور کوئی معبود نہیں۔ اور تم کافر لوگ نہیں جانتے اسی لیے شرک کرتے ہو۔ ۲۰ یا اللہ اپنی تمام مخلوق کی حیثیت کیفیت جانتا ہے اسی لیے جیسا جس کو چاہتا ہے شان عزت درجہ اور امیری۔ غریبی والا۔ اور آقا۔ غلام بنا دیتا ہے مگر تم اللہ کی اس حکمت قدرت عظمت کو نہیں جانتے یہ پانچ مختلف اقوال مفسرین کے ہیں۔ اس آیت کی تفسیر میں ضربِ مثل کا معنی ہے ایک کا ظاہری حال دیکھ کر دوسرے کے حال کو اُس کے مشابہ سمجھنا۔ یہ مثل اور مشابہت دنیا کو دنیا کے مطابق تو دی جاسکتی ہے مگر اللہ تعالیٰ کے لیے نہیں دی جاسکتی۔ اس لیے کہ مشابہت اور تمثیل کے لیے دونوں کے حال کا تعارف ضروری ہے۔ لیکن انسان چونکہ اللہ کی ذات و صفات سے قطعاً متعارف ہو سکتا ہی نہیں۔ لہذا اُس کے لیے تمثیل ناممکن باری تعالیٰ اپنی ذات و صفات میں بے مثل واحد دیکتا ہے۔ اس لیے فرمایا گیا لَا تُفَرِّقُوا۔ اے لوگو ہرگز اُس کیلئے تمثیلیں نہیں بناتے پھر۔ اس لیے کہ تم جو بھی مثال بناؤ گے وہ اپنی عقل قیاس اور تصور و تخیل سے بناؤ گے اور یہ سب کچھ انتہائی محدود ہے جب کہ باری تعالیٰ کی ذات و صفات لامحدود تو لا محدود کی مثال محدود کیسے بنا سکتی ہے تمہارا قیاس مشابہے کا محتاج اور اُس کی ذات و صفات غائب اور غائب کو شاید پر قیاس کرنا ناممکن تاریخی اور تحقیقی طور پر مذاہب اور ادیانِ عالم کی تعداد آج تک جو دریافت ہوئی ہے وہ چودہ ۲۱ ہے۔ ۱۔ بُت پرستی شرک۔ ۲۔ جین گوتم بدھ کے پیروکار ۳۔ زرتشتی ۴۔ آریہ ہندو ۵۔ بدھ مذہب ۶۔ شنو ۷۔ ٹاؤ۔ ۸۔ کنفیوشی۔ ۹۔ یہودیت ۱۰۔ عیسائیت ۱۱۔ سکھ ۱۲۔ ہندو ۱۳۔ دھرم ۱۴۔ ملہ پرستی۔ ان تمام نے اللہ تعالیٰ کے لیے طرح طرح کی مثالیں اور تشبیہیں بنا رکھی ہیں۔ اگرچہ ان میں سے کچھ دین والے زبانی طور پر توحید والے بنتے ہیں مثلاً آریہ۔ یہودی۔ عیسائی۔ سکھیہ مذاہب اللہ کے واحد ہونے کا عقیدہ بناتے ہیں مگر ان لوگوں نے بھی اللہ کے لیے مثالیں بنا ڈالیں۔ آریہ نے سمجھا کرشن میں خدا محدود ہو گیا اور موم کو معبود بنالیا۔ یہودیوں نے حضرت عزیر کو اللہ کا بیٹا کہہ کر ایک مثال گھڑی عیسائیوں نے حضرت مسیح ابن اللہ سے رب کی مشابہت بنائی۔ سکھوں نے گرد اور گرتھ کی شکل کو رب سمجھ لیا۔ وید کی

تعلیم ہے کہ خالق کی صفات مجسم ہیں۔ یہ بارش کی دیوی یہ سورج کا دیوتا۔ اللہ کی صفات پر انہوں نے اپنے بت بنالیے اور کہتے ہیں کہ آسمان والا تو ایک ہی ہے مگر اُس کی صفات ان مثالوں اور شکلوں پر ہیں۔ کسی کی ہاتھی جیسی سونڈ اور کسی کے دس سر۔ اللہ کی صفتِ تہارت اور قحط کے لیے کالی دیوی۔ رجم کی دیوی لکٹی۔ کسی نے اللہ کے لیے تجسم کسی نے تعطیل کسی نے تنزیہ کسی نے ثبات و نفی کسی نے تشخص سے اور کسی نے صفات کا ہیولہ بنا ڈالا۔ ویدا و زر تشت نے اللہ کی صفات کا ہی سرے انکار کر دیا۔ اور پرستش کے لیے ایک تشخص قائم کر کے مورتی بنالی۔ آریہ نے اللہ کی مثال موسم کو بنالیا اس کو تنزیہ کہا گیا۔ بدھ نے تعطیل ہر چیز کو معطل اور ترک اور فنا کرنا یعنی جس کی یہ صفت ہو وہ رب خواہ وہ ظاہر یا بندہ نظر آئے۔ عیسائیوں نے اللہ کو کلام کلام کو اللہ اور کلام کو مجسم مانا۔ غرٹکے۔ تعطیل۔ تنزیہ۔ تجسم۔ تشخص۔ ہیولہ یہ سب شرک و کفر ہے فرقہ باطنیہ والے اثبات و نفی کے ضرب الامثال میں پھنسے رہے۔ یعنی نور بھی ہے لا نور بھی۔ خالق لا خالق۔ حاکم لا حاکم۔ یہ ہی تمثیل تھبیس ہیں جس کی بنا پر یہ سب دین کفر و شرک بن گئے حالانکہ تحریری اور زبانی طور پر ہر مذہب ہی کہتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ ڈاکٹر اقبال مرحوم بیچارا اسی تحریر کے چکر میں پھنس کر کہتا ہے کہ ہندو کو مشرک اور کافر نہیں کہنا چاہیے۔ اس کی عقل نے یہ غور نہ کیا کہ ذات و صفات کے لیے تجسم۔ تشخص قائم کرنا اور ہیولے بنانا عین شرک ہے صرف اسلام ہی وہ دین برحق ہے جس نے اس پرانے شرک سے بچانے کے لیے فرمایا فَلَا تَصْنَعُوا لِلّٰهِ اَمْثَالَ اِنَّ كُفَّارَکِی دیکھا دیکھی وہابیوں نے بھی اللہ کے لیے طرح طرح کی مثالیں بنانی شروع کر دیں۔ ایک وہابی ابن تیمیہ اٹھتا ہے تو کہتا ہے کہ اللہ آسمان سے ایسا اترتا ہے جیسے میں منبر سے اترتا ہوں اور جب عرش کی کرسی پر بیٹھتا ہے تو کرسی چوں چوں کہتی ہے۔ دوسرا وہابی اٹھتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کو عام دنیا کے بادشاہوں کی طرح سمجھنے لگتا ہے اور کہتا ہے کہ ہائے ہائے اگر تم نے ہر چیز نبی ولی سے مانگی شروع کر دی تو اللہ کے پاس کیا راجلے گا۔ ان بیچاروں کو دن رات اللہ کے متعلق یہ ہی غم کھائے جا رہا ہے۔ اسی لیے پروردگار عالم نے سختی سے منع فرمادیا کہ اے دنیا کے احمق لوگو! خیر دار تم اللہ کے لیے کسی طرح کی کوئی مثال نہ بیان کرو اس کی ایک وجہ اسی سورت کی آیت ۱۱ میں بیان فرمادی ہے کہ لِّلَّذِیْنَ کَذَبُوْا عَلٰی اٰیٰتِیْہِمْ اَلْاُخْرٰۃُ مِثْلُ السَّوْءِ کافر لوگ بری مثال ہی بنائیں گے۔ وہ اللہ کی حقیقی شان کے مطابق مثال نہیں بنا سکتے۔ اس لیے منع فرمادیا گیا اور فرمایا گیا کہ اگر تم کو مثالیں سننے کا شوق ہی ہے تو اپنی بیہودہ اور خیالی مثالوں کو چھوڑ کر اللہ اور اس کے پیارے رسول کی بتائی ہوئی مثالیں سنو اور سمجھو۔ اللہ کی مثال دیوی دیوتا میں نہیں بلکہ اُس کی قدرت طاقت۔ اختیار۔ علم۔ عطا۔ کرم رجم۔ کی مثالیں اس کے انبیاء اولیاء میں دیکھو۔ دیوی دیوتا کی مثالیں تو

مثلاً السَّوْمِ ہیں۔ لیکن اس کی بیان کی ہوئی مثالیں رَزَقُوا الشَّيْءَ الْأَعْلَى بہت ہی سچی حقیقی۔ یقینی ہیں۔ اللہ نے ایک مثال بیان فرمائی کہ ایک جگہ دو غلام ہوں ایک عبیدہ مجبورہ مملوک کسی بھی چیز پر قادر نہیں اور ایک وہ بندہ ہے جس کو ہم نے اپنے پاس سے عظیم الشان رزق حَسَنَہ دیا ہے۔ اور اُس کو اتنا بڑا مکمل اختیار بھی دیا ہے کہ وہ ہر وقت دن رات صبح شام کائنات کے تمام سامانوں مانگنے والوں کو ہر قسم کا رزق پوشیدہ اور ظاہر اُن ہی ہمارے دیئے ہوئے خزانوں سے بلا جھجک دھڑا دھڑا خرچ کرنا چرند و پرند۔ حیوان و جنات انسان دلائم کو بانٹتا چلا جا رہا ہے چاند توڑتا سورج مڑتا بارشیں برساتا انگلیوں سے چٹختے بہاتا۔ دودھ پلاتا۔ جابر کے گھر کھانا کھلاتا۔ ہرنیوں کو چھڑاتا۔ اڑتوں کو بچاتا چڑیوں کی فریادیں ستا سنا چلا جا رہا ہے۔ اور پھر یہی نہیں بلکہ اُذِیْنَتْ مَفَاتِیْحَ خَزَائِنِ الْأَرْضِ کا اعلان سناتے ہوئے اپنی بندگی اور اللہ کے دینے کا اظہار بھی فرماتا جا رہا ہے کہ یہ خزانے میرے ذاتی نہیں عطاء الہی میں میں مَعْطٰی نہیں قائم ہوں۔ میں ہی مَن رَزَقْنَا ۝ والا بندہ ہوں۔

کیا یہ دونوں قسم کے بندے برابر ہیں۔ کیا اولیاء اللہ کو اور ہمارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو ان بتوں کی طرح مجبور دے کس سمجھتے ہو۔ کیا کفار کی طرح انبیاء و اولیاء کو چھوڑ کر بتوں کی طرف بھاگو گے۔ ہر عقل مند تو خرچ کرنے والے دینے بانٹنے والے سخی دانا کے آستانے کی طرف لینے مانگنے کے لیے دوڑا آتا ہے۔ اور تم کیا ایسے ستانوں سے بھی بھاگو گے اور لوگوں کو دودھ بھاؤ گے۔ بتوں کی طرح ان کو بھی شرک کہو گے بتوں کی آیتیں ہمارے اِن مختار اور مشکل کشا بندوں پر لگاؤں گے۔ حُلَّ یَسْتَوُونَ۔ کیا یہ سب ایک جیسے برابر ہیں اَلْحَمْدُ لِلّٰہ۔ بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا یَعْلَمُونَ حقیقت یہ ہے کہ اپنے پیارے بندوں کو خود رب تعالیٰ ہی رزق کے خزانے اور قدرت طاقت۔ اختیار عطا فرماتا ہے اس لیے جس کی بھی تعریف حمد و ثنا کر دے اللہ ہی کی حمد ہے۔ کیونکہ تمام تعریفیں اللہ کے لیے ہی ہیں۔ جی بھر کر نبی کریم کی نعتیں اور انبیاء و اولیاء کے قصیدے گاؤ کہ یہ سب اللہ کی ہی حمد ہیں۔ لیکن اکثر بے علم بے عقل بے شعورے حاسد و خائن لوگ اس بات کو نہیں جانتے۔ بعض احمق لوگوں نے اَلْحَمْدُ لِلّٰہ کا معنی اور تفسیر یہ بیان کی ہے کہ جب اللہ کی یہ دو غلاموں والی مثال سن کر حُلَّ یَسْتَوُونَ کا جواب کافر نہ دے سکے تو رب نے کہا اَلْحَمْدُ لِلّٰہ۔ یعنی شکر ہے شکر ہے۔ ایک دوسرا کہتا ہے کہ نہیں بلکہ کافروں کی خاموشی دیکھ کر نبی کریم نے کہا اَلْحَمْدُ لِلّٰہ۔ کیسی غلط تفسیر ہے اور دوسری تو کفر پہ ہے کیونکہ وہ رب کے کلام ہونے کا انکار ہے بعض لوگوں نے کہا کہ مَثَرَبُ اللّٰہُ مَثَلٌ میں اللہ نے اپنی اور بتوں کی مثال بیان فرمائی مگر یہ تفسیر قطعاً غلط ہے بلکہ یہ مثال بتوں کی اور اولیاء اللہ کی ہے۔ اس لیے کہ عبیدہ مملوک کے مقابل مَن رَزَقْنَا ۝ کا ذکر ہے یعنی جس کو

اللہ نے رزق دیا ہماری یہ تفسیر اس لیے صحیح ہے کہ ابن عباس حضرت قتادہ ابن جبر اور تمام علماء فقہاء نے ہی فرمائی ہے (تفسیر کبیر۔ ابن کثیر۔ مظہری) کیا ایسی غلط تفسیروں کو قرآن مجید کی تہمید کہا جاسکتا ہے تفسیر تو ایسی ہونی چاہیے کہ قرآن کریم کی ضیاء سے قلوب منور ہو جائیں۔ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكُورٌ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّعُهُ لَدَيَاتٍ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ۔ اور اللہ نے شاندار ایک اور مثال بُت پرستوں اور خدا پرستوں کی بیان فرمائی۔ کہ دو آدمی ہیں اُن میں سے ایک پیدائشی گونگا۔ جو لازمی بہرا بھی ہوتا ہے۔ اور پھر دبللا غریب اور بیمار بھی ہے کوئی کام نہیں کر سکتا۔ یا سُست ڈھیٹ کام چور ہے کھالے پیٹے پیٹنے اور ہنسنے میں تیز ہے اپنے مالک پر نرا بوجھ ہی ہے۔ جہاں کہیں کسی کام پیغام کے لیے بھیجا جاتا ہے تو کام بگاڑ کر بُری ہی خبر لاتا ہے۔ کبھی اچھی خبر نہ لایا۔ دیگر برائیوں کے علاوہ حدود جے کا بیوقوف بھی ہے۔ اپنی حماقت سے ایسی جگہ اس صحبت میں جاتا ہے اُن سے مانگتا ہے تعلق جوڑتا ہے جن سے کبھی اچھی چیز نہ مل سکے۔ اور دوسرا وہ عابد زاهد۔ صائم اللہ پر۔ قائم اللیل بارگاہ الہیہ کا حاضر باش ہے جو ہمیشہ خود کو اور دوسروں کو قرآن و حدیث کی عدل دلی باتوں کا ہی حکم دیتا ہے۔ اور وہ پیرا بندہ حیاتِ ذیوی میں شریعت طریقت معرفت حقیقت کے اُس نورانی سیدھے راستے پر ہے جو علماء مُلکاً۔ اولیاء اللہ کے استمالوں سے گزرتا ہوا سیدھا درِ مصطفیٰ تک پہنچ کر قربِ خداوندی کی منزل تک پہنچانا ہے۔ کیا یہ دونوں انسان بھی کبھی کسی کے نزدیک برابر ہو سکتے ہیں۔ چونکہ دنیا کی مخلوق چار قسم کی ہے اس لیے قرآن مجید نے یہاں دو مثالوں میں اُن چاروں قسم کا ذکر فرمایا۔ پہلی مثال میں ان کا ذکر ہوا جن کو لوگ قابلِ احترام سمجھتے ہیں اُن سے فریادیں کرتے ہیں حاجتیں مانگتے ہیں وہ کفار کے لیے بُت اور دیوتا ہیں۔ اہل مسلمانوں کے لیے انبیاء کرام اور اولیاء اللہ ہیں۔ مثال اول میں دونوں کی حقیقت بیان کر کے بتوں سے رد کا گیا اور انبیاء اولیاء کے استمالوں مزاروں کی طرف بھیجا جا رہا ہے مثال دوم میں خود جانے والوں کا ذکر ہے کہ کچھ لوگ وہ ہیں جو اللہ سے دور عبادتِ الہیہ سے بیزار نیکی کرنے میں سُست۔ نماز روزے سے علیحدہ۔ اللہ کی نعمتیں کھانے پینے میں بڑے چست چالاک اور دوسرا بندہ عبادت ہی میں مشغول اُس کا اٹھنا بیٹھنا۔ سونا جاگنا چلنا پھرنا کھانا پینا۔ تجارت کا دوبار سب کچھ عبادت اللہ کے کاموں میں تیز ہشیار۔ پوچھا جا رہا ہے کہ اگر اس طرح کے دو غلام تمہارے پاس ہوں تو تم کو کونسا پیارا ہو گا۔ بس سمجھ لو کہ اللہ کو بھی وہی پیارا ہے جو بتوں اور بروں کو چھوڑ کر اللہ رسول اور قربِ الہیہ کا حاضر باش ہو۔

فائدے

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات و اعمال و افعال و اقوال میں بے مثل ہے۔ اسی لیے اُس کی بنائی ہوئی تمام مخلوق بھی بے مثل ہے یعنی کوئی بھی دنیا میں نہ اللہ کی ذات و صفات کی طرح کوئی چیز پیش کر سکتا ہے نہ اُس کی مخلوق کی طرح کوئی کچھ بنا سکے یہاں تک کہ ساری دنیا کے لوگ اہل حسرت و مل کر بھی ایک گھاس کا ٹیکہ نہیں بنا سکتے ہاں البتہ رب تعالیٰ اپنی مخلوق کی مثل ہزاروں چیزیں بنا سکتا ہے۔ لہذا جس کی مثل رب نے پیدا فرمادیں وہ بے مثل نہیں لیکن جس کی مثل رب نے پیدا نہیں کیا وہ کائنات میں بے مثل ہے اُس کی مشیت کا دعویٰ کرنا کفر مرتد ہے۔ یہ فائدہ۔

فَلَا تَصْرِفْهُ بِلَدِّهِ الْأُمْتَالُ — فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ جو شخص زبان سے رب تعالیٰ اور پیار سے نبی کی باتیں نہ کریں وہ حقیقتاً گونا گوا ہے۔ اگرچہ دنیا کے ہر علم و ہنر کی بات کرتا ہو۔ لہذا مومن کو چاہیے کہ ہر وقت اپنے دینی دنیوی معاملات میں اللہ رسول کی ہی باتیں کرے اور لوگوں کو سنائے بشرطیکہ پہلے خود جانے۔ یہ فائدہ لَا يَقْبِضُ عَلَى شَيْءٍ فرمانے سے حاصل ہوا جب کہ ایک تفسیر کے مطابق اس سے کفار مراد ہوں جو دنیا کی ہر بات کر لیتے ہیں مگر پھر بھی گونگے بہرے۔

تیسرا فائدہ۔ کامل مومن وہ ہے جو خود بھی نیک بنے اور دوسروں کو بھی بلا لالچ نیک بنائے یہ فائدہ وَمَنْ يَأْمُرْ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ انبیاء کرام اور خاص کراۓ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی مثل اپنے آپ کو یا کسی کو کہنا یا سمجھنا حرام اور کفر ہے یہ مسئلہ۔ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ۔ فرمانے سے مستنبط ہوا کہ جب مومن و کافر برابر نہیں تو امتی اور نبی کس طرح برابر ہو سکتے ہیں بعض گستاخوں نے لکھا ہے کہ کبھی امتی اعمال میں نبی کے برابر بلکہ بڑھ بھی سکتا ہے۔ ساکھنے والا شریعتاً کافر ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ کافر مومن کا اور مومن کافر کا نہ رشتے دار رہتا ہے نہ قرابت دار نہ شعی شریک۔ نہ میراث کا حقدار دین سے مرتد ہوتے ہی سارے رشتے و لائیں و لائیں یکدم ختم ہو جاتی ہیں۔ یہ مسئلہ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ کے سوال انکاری سے مستنبط ہوا۔ فقہاء مجتہدین اس آیت اور چند احادیث سے ہی یہ مستنبط کرتے ہیں کہ مرتدین کو مسلمان کی میراث نہ ملے گی۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا کہ فَلَا تَصْرِفْهُ بِلَدِّهِ الْأُمْتَالُ جس سے ثابت

ہوا کہ اللہ کا مثل ہے ہی کوئی نہیں۔ اور پھر ساتھ ہی فرمایا گیا ضَرَبَ اللہُ مَثَلًا۔ جس سے ثابت ہوا کہ اللہ کی مثال ہے۔ بعض مفسرین بھی ایسا کہتے ہیں۔ یہ تعارض کیوں ہے۔
جواب۔ جن مفسرین نے اس آیت کو اللہ کی مثال قرار دیا ہے۔ وہ غلطی پر ہیں۔ اللہ کی مثال کا واقعی کائنات میں کوئی نہیں ہو سکتا یہاں اللہ نے مثال دی ہے مگر اپنی نہیں بلکہ مومن کا فرد بتوں اور اولیاء کی۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا۔ عِبَادُ پھر فرمایا مَسْمُوعًا پھر فرمایا لَآ یُعْذَرُ عَلٰی شَیْءٍ یہ تین لفظ ضرورت سے زائد ہیں۔ نہیں ہونے چاہیئے تھے۔ اس لیے کہ جو عبد ہے وہ ملوک بھی ہے اور جو ملوک ہے وہ واقعی کسی نعمت پر قادر مختار نہیں۔

جواب۔ بعد عام ہے غلام کو اور نیک عابد زاہد کو۔ دیکھو رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ سَلِّمَانٌ اِچھا بندہ۔ اس لیے عبد کو خاص غلام ثابت کرنے کے لیے مملوکا فرمانا نہایت ضروری و درست ہے۔ نیز بہت سے غلام عید باذن مختار قادر و مکاتب ہوتے ہیں اس لیے لَآ یُقَدَّرُونَ کہہ کر بتایا گیا کہ یہ غلام کسی قسم کی اذن و اختیار بھی نہیں رکھتا۔ اس لیے لَآ یُقَدَّرُونَ کہنا بھی نہایت ضروری تاکہ عبد باذن و مکاتب نکل جائیں۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں دونوں کی مثال دی گئی ہے۔ غلام محتاج کی اور نیک امیر دولت مند کی جو چاہیئے تھا کہ فرمایا جَلَاہُنْ یَسْتَوِیَانِ۔ مگر فرمایا گیا ہے۔ عَلٰی یَسْتَوُونَ۔ جمع صیغہ بولنا درست نہیں ہے۔

جواب۔ یہاں کوئی خاص غلام یا نیک آزاد بندہ مراد نہیں بلکہ۔ عام جنس مراد ہے یعنی ایک اس قسم کا بندہ اور ایک اس قسم کا اور جب جنسیت مراد ہوتی ہے تو جمع کا صیغہ ہی لایا جاتا ہے۔ تاکہ عمومیت کا پتہ لگ جائے۔ گویا کہ یہاں واحد لفظ جمع کے قائم مقام ہے۔ بعض نے کہا عبد ملوک تو ایک ہی مراد ہے مگر مزدوق بندے زیادہ مراد ہیں کیونکہ لفظ مَن جماعت کے لیے بھی مستعمل ہے۔ لہذا یَسْتَوُونَ درست ہوا مگر یہ جواب غلط ہے۔ اس لیے کہ ایک مملوک کا جماعت اُمراء سے مقابلہ مناسب نہیں۔ ان آیت کی تفسیر صوفیانہ آیت ۷۹ کے بعد ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ۔

وَلِلّٰهِ غِیْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا اَمْرُ

اور لیے اللہ کے ہیں غیب آسمانوں اور زمین کے اور نہیں ہے کام
اور اللہ کے لیے ہیں آسمانوں اور زمین کی چھپی چیزیں اور قیامت

السَّاعَةِ إِلَّا كَلِمَةَ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ

قیامت کا گرجیے پلک مارنا آنکھ کا یادہ زیادہ قریب ہے
کا معاملہ نہیں مگر جیسے ایک پلک کا مارنا بلکہ اس سے بھی قریب

إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝۷ وَاللَّهُ

بیشک اللہ پر ہر چیز قادر ہے اور اللہ نے ہی
بیشک اللہ سب کچھ کر سکتا ہے اور اللہ نے

أَخْرَجَكُم مِّنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ

نکالا تم کو سے پیٹوں ماؤں کے تمہاری۔ نہ جانتے تھے تم
تمہیں تمہاری ماؤں کے پیٹ سے پیدا کیا کہ کچھ نہ

شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ

کچھ بھی اور بنایا لیے تمہارے سنا اور دیکھنے کی آنکھیں اور دل
جانتے تھے اور تمہیں کان اور آنکھ اور دل دیئے کہ تم

لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝۸ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ

سا کہ تم ان اعضا سے شکر کرو۔ کیا انہوں نے نہ دیکھا طرف پرندوں کے
احسان مانو کیا انہوں نے پرندے نہ دیکھے

مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ ۝۹ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا

جو حکم کے تابع ہیں ہیں ہوا آسمان کی نہیں روکا ہوا ہے ان کو کسی موجود نے مگر
حکم کے باندھے آسمان کی فضا میں انہیں کوئی نہیں روکتا سوا

اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٤٩﴾

اللہ نے بیشک میں اس البتہ نشانیاں ہیں لیے قوم کے جو ایمان لاتے ہیں۔
اللہ کے اس میں نشانیاں ہیں ایمان والوں کو۔

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں اہل ایمان کی ظاہر پوشیدہ خیرات و صدقات کا ذکر فرمایا گیا

اب ان آیات میں بتایا جا رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے سب نیک کاموں کو جانتا ہے کیونکہ آسمان و زمین کا غیب اسی کے لیے ہے۔ دوسرا تعلق۔ دنیا میں انسان کو تین قسم کی نعمتوں کی ہر وقت حاجت ہے۔ ۱۔ کھانے پینے کی نعمتیں ۲۔ خدمت گزاری کی نعمت ۳۔ کام کاج کرنے کی نعمت ان میں ایک بھی نہ ملے تو انسان بامر جا رہا ہے یا ذلیل ہو جاتا ہے یا بیکار۔ پچھلی آیت میں پہلی دو نعمتوں کا ذکر ہوا اب ان آیتوں میں تیسری نعمت کا تذکرہ ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں بیکار نہ بننے کے عمل کا ذکر ہوا کارآمد باعمل محنتی نیک متقی لوگوں کی مثال بیان فرما کر کفار سے پوچھا گیا کہ کونسا بندہ اچھا ہے۔ اب ان آیت میں۔ پرندوں کی محنت و پرواز کا ذکر فرما کر بتایا جا رہا ہے۔ تم کو ہم نے مضبوط اعضاء دیے مگر تم نے ان کو ہمارے راہ میں نہ چلایا۔ پرندوں کو بھی ہم ہی پرواز کی قوت دیتے ہمارے ہی حکم سے چڑھتے اترتے ہیں۔ ہم نے ہی فضاؤں میں ان کو روکا ہوا ہے۔

تفسیر نحوی وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ۔ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَنَفٍ مِّنَ الْمَوْجِ الْبَصَرِ أَوْ هَٰوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ واؤ سر جملہ لام جارہ ملکیت کا یا مفعولیت مترجمہ

پہلا اللہ کا۔ ترجمہ دوسرا اللہ کو۔ یہاں ثابِت اسم فاعل مقدر ہے یہ جار مجرور اس کا متعلق ہے۔ غیب اسم مصدر ہے بمعنی پوشیدہ ہونا۔ غائب ہونا۔ مخاطب و متوجہ نہ ہونا۔ یہ لغوی ترجمہ ہے۔ اصطلاح میں ہر وہ چیز جو انسانی حواس ظاہری و باطنی سے نظر نہ آئے وہ غیب ہے۔ یہاں یہ ہی مراد ہے اس لیے اسم جامد حاصل مصدر ہے مضاف ہے الف لام استغراقی سموات جمع مؤنث ہے سماء کی واؤ عطف لفظ استغراقی الرحمن اسم مؤنث جامد۔ سماء بھی مؤنث لفظی ہوتا ہے بدلیل تصغیر معطوف علیہ معطوف مضاف الیہ ہے اور مرکب اضافی فاعل ہے ثابِت کا۔ وہ سب سے مل کر شبہ جملہ اسمیہ ہوا۔ واؤ سر جملہ مانافیہ۔ اَمْر اسم مفرد جامد بمعنی کام۔ معاملہ۔ حکم۔ فیصلہ۔ یہاں مراد ہے ابتداء قیامت مضاف

ہے بحالت رفع ہے کیونکہ فاعل ہے پوشیدہ اسم فاعل واقع یا نابٹ یا آتی یا صادر !
 کے یا قیام مصدر مقدر کے اس دوسری صورت میں اُمْر کا منہ (پیش) علامتی ہے اگر قیام ظاہر ہوتا
 تو یہ فاعل مضاف الیہ ہو کر مجرور ہوتا۔ الف لام استغراقی ہے یا عہدی۔ سَاعَتِ۔ اسم مفرد جائد معنی
 قیامت۔ مجرور ہے مضاف الیہ یہ مرکب اضافی فاعل ہے واقع کا جملہ اسمیہ ہو کر مشنی منہ ہوا۔
 الْأَحْرَفِ اسْتِثْنَاءُ مَقْرَنْغ۔ کیونکہ مشنی منہ پوشیدہ اور مشنی بھی۔ دراصل ہے إِلَّا وَاقِعٌ۔ کَلَمَنْج کاف
 جارہ۔ لُج اسم مفرد حاصل مصدر۔ معنی جھپک۔ آنکھ کی۔ کوندا بجلی کا (آسمان)۔ آنکھ مچولی لکھنوی
 سے دیکھنا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے لغوی ترجمہ مشابہت ہے جس میں فرق نہ کیا جا سکے یا فرق
 کی مہمت نہ ملے مضاف ہے مجرور کاف تشبیہی سے ہے۔ الف لام جنسی بَصْر اسم جائد معنی آنکھ
 اصلاً مصدر ہے معنی دیکھنا۔ مضاف الیہ ہے لُج کا یہ مرکب اضافی معطوف علیہ ہے۔ اَوْ حَرْفِ عطف
 معنی ابل استدک مزید کے لیے ہے کہ تناقض کے لیے یعنی سابق کی مخالفت مقصود نہیں بلکہ
 اور زیادتی مقصود ہے۔ اس کو بَل اِنْزَابِیہ بھی کہتے ہیں۔ هُوَ ضمیر مبتدا ہے۔ مرفوع منفصل ہے۔
 اقْرَب۔ اسم تفضیل قَرَب زبانی کے لیے واحد مذکر کا صیغہ قَرَب سے بنا ہے معنی زیادہ قربت والا۔
 اسم تفضیل ہمیشہ غیر منصرف ہوتا ہے بوجہ وزن فعل ہونے کے۔ اس لیے اُس پر تنوین نہیں آئی۔
 بحالت رفع ہے کیونکہ خبر مبتدا ہے۔ مبتدا خبر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہے۔ جملہ عاطفہ مجرور ہے مل مجرور
 متعلق ہے پوشیدہ واقع کا وہ جملہ اسمیہ مشنی ہوا۔ اِنْ حَرْفِ تشبیہ اللہ مفتوح اس کا اسم۔
 عَلٰی جارہ استعلائیہ۔ کُل اسم تاکید مضاف ہے شئی اسم جائد مضاف الیہ مرکب اضافی مجرور اور متعلق
 مقدم ہے قدیر اسم فاعل واحد مذکر کے۔ قدیر سے بنا معنی موقع اور مصلحت کے مطابق ہر کام کی
 صلاحیت قوت اختیار رکھنا۔ یہ صفت خصوصی ہے اللہ تعالیٰ کی کسی بندے کو قدیر کہنا منع ہے۔
 بحالت رفع ہے کیونکہ یہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر اِنْ ہے۔ قدیر کا فاعل هُوَ ضمیر مستتر ہے۔ وَاللّٰهُ
 اَخَذَ جُزْءًا مِّنْ اَبْطُونِ اَمَهْتِكُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ الْفِتْنَةَ وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ
 واو سر جملہ اللہ مبتدا۔ اَخْرَج۔ باب افعال کا ماضی مطلق صیغہ واحد مذکر غائب هُوَ ضمیر واحد غائب
 مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع اللہ ہے۔ مصدر ہے اَخْرَج یعنی نکالنا متعہ یک مفعول ہے۔ کم ضمیر مذکر حاضر واد
 کفار مکہ مرجع عمومی ہے۔ منصوب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے۔ مِّن جارہ ابتداء غایت کے لیے معنی فی ظرفیہ
 مکانیہ ترجمہ مخلوط ہے۔ مِّن سے = اَبْطُون۔ اسم جمع مکسر منصرف بَطْن واحد ہے معنی باطن پوشیدہ
 بیٹ۔ یہاں ہر معنی درست ہے۔ مضاف ہے اُمّہیت اسم جمع مؤنث سالم اس کا واحد اُمّہ بھی

ہے اور اُمّ د اُمّ بھی۔ لغوی معنی ہے بیچ۔ اہلیت۔ جبر۔ اصلی لفظ اُمّہ ہے بمعنی والدہ بننا۔
 صرف اسی ماں کے لیے آتا ہے جو لگی ہو (جس کے پیٹ سے بچہ پیدا ہو) اس کو تبدیل کر کے اُمّ کیا
 گیا۔ یعنی کھ کو میم بنایا۔ اور دونوں کو مدغم (مشدّد) کر دیا۔ یہ لفظ ہر نسبت کے لیے مستعمل ہے خواہ والدہ
 ہو یا کوئی مونث رشتے دار بزرگ یا کوئی مونث چیز۔ مثلاً اُمّ القریٰ وغیرہ۔ انسانی اُمّ کی جمع ہمیشہ اُمّات
 ہوتی ہے اہلیت کا لحاظ رکھ کر۔ لیکن حیوانات کی اُمّ کی جمع اُمّات یا اُمّات ہوتی ہے۔ بحالت کسرہ
 ہے مصناف الیہ ہے ما قبل بطون کا اور مصناف ہے مابعد کا کُم ضمیر جمع مذکر مخاطب سب مرکب انسانی
 مجرور اور متعلق ہے آخرخ کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر ذوالحال لا تَعْلَمُونَ مضارع منفی معروف صیغہ جمع مذکر حاضر اُنتم
 ضمیر منفصل پوشیدہ اس کا فاعل مرجع عام انسان۔ شیئاً اسم نکرہ مفرد بحالت نصب مفعول بہ ہے۔
 یہ جملہ فعلیہ ہو کر حال ہوا۔ حال ذوالحال معطوف علیہ۔ واؤ عاطفہ جَعَلَ۔ ماضی مطلق۔ واحد مذکر اس کا
 فاعل صوّاسی میں مقدر ہے مرجع اللہ۔ کُم۔ لام اضافت کا کُم ضمیر مجرور متصل متعلق ہے جَعَلَ کا۔ الف
 لام جنسی۔ سَمِعَ۔ اسم مفرد حاصل مصدر۔ بمعنی قوتِ سماعت یعنی سننے کی طاقت۔ کان کے اُس پردے
 کا نام ہے جس سے آواز کی لہریں ٹکراتی ہیں اور دماغ کی اذنی رگوں کو ہلاتی ہیں۔ اذن سارے جسمی عضوی
 کان کو کہتے ہیں مگر سَمِعَ صرف اُس پردے کو وہ قوت بھی مخلوق ہے اور پردہ بھی۔ مگر یہاں مراد ہے
 اس قوت کو اُس پردے میں رکھنا۔ ڈالنا۔ بنانا۔ واؤ عاطفہ الف لام جنسی یا استغراقی انشاء۔ جمع کسر
 ہے بِنَیْ (یعنی بِنَیْ) (دیکھنے کی قوت) بحالت نصب ہے کیونکہ تابع عطفی ہے۔ یہ مرکب عطفی مفعول
 بہ ہے۔ واؤ عاطفہ۔ الف لام استغراقی یا جنسی اُنْفِثَہ جمع کسر ہے فُوَاڈ کی۔ اسم نکرہ منصرف ہے۔ بمعنی
 قلب کی وہ جگہ جو مخزنِ فرست ہے۔ عضوی دل کو قلب کہا جاتا ہے۔ بحالت نصب ہے کیونکہ
 معطوف ہے۔ سَمِعَ پر جَعَلَ پورا جملہ معلول ہے۔ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ فعل مضارع احتمالی صیغہ جمع
 مذکر حاضر اُنتم ضمیر جمع مستر فاعل۔ تَشْکُرَہ سے بنا ہے۔ بمعنی۔ اِظہارِ نعمت جس کے بہت طریقے ہیں۔
 جملہ فعلیہ ہو کر علت ہوئی معلول علت خبر ابتدا۔ پھر جملہ اسمیہ۔ اَلَّذِیْ یُرِیْذُ اِلَی الطَّیْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِی جَوِّ
 السَّمَاءِ۔ مَا یُنِیْکُمْ مِّنْ اِلَّا اللّٰہُ۔ اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَاٰیٰتٍ لِّعٰلَمٍ یَّحْکُمُونَ اہمّزہ استقمامیہا قراری۔ یعنی ایسا ہی ہے
 ہمزہ سوال انکاری والیٰ ایجاب کو سلب کرتی ہے اور سلب کو بھی سلب تاکید رہنے دیتی ہے۔ لیکن
 قراری اس کے برعکس۔ سلب کو ایجاب اور ایجاب کو تاکید میں لاتی ہے۔ یہاں سلب (منفی) کو
 ایجاب یعنی مثبت میں کیا گیا ہے۔ لَمْ یُرِیْذُوا۔ فعل نفی جہد لَمْ۔ مضارع بمعنی ماضی مطلق۔ جہد کا معنی ہے
 جان کر نہ کرنا۔ سمجھ اور شعور سے نہ کرنا۔ بقاعدہ نحو جیسی نفی ٹوٹے ویسا ہی ثبوت پیدا ہوتا ہے۔ تو مطلب

ہوا کہ سب لوگ عقل و شعور سے دیکھتے ہیں۔ حاضر کے بعد غائب صیغہ لانا عمومیت پیدا کرنے کے لیے۔ اِلٰی جارۃ اتہمائہ ہے۔ الف لام جنسی طیئر واسم مفرد جنسی معرف ہے بمعنی پرندہ جمع واحد سب کو شامل۔ یہاں جمع مراد ہے سُخْرَات۔ باب تفعیل کا اسم مفعول صیغہ جمع مؤنث شمر سے بنا ہے بمعنی جیسے میں کرنا سُخْرَات یعنی جیسے میں کئے ہوئے۔ صُنّ ضمیر جمع مؤنث اس کا فاعل جس کا مرجع ہے طیئر اسم جنسی سے یہاں جمعیت مراد ہے اس لیے اس کے لیے صیغہ جمع مؤنث۔ بقاعدہ نحو جنسی جمع ضمیر ذوالعقل حقیقتاً مؤنث ہوتی ہے۔ بحالت نصب ہے کیونکہ حال ہے طیئر کا۔ ذوالحال حال مل کر مجرور اور متعلق ہے ماقبل کا۔ فی جارۃ ظرف مکانی کے لیے جَو۔ اسم مفرد جالبہ بمعنی فناء وہ جگہ جو زمینی سے تقریباً پندرہ میل اوپر باب آسمان پر مضاف آسمان اسم مفرد مراد میلہ آسمان۔ الف لام عہد فاربی۔ مضاف الذی ہے مرکب انسانی مجرور متعلق سُخْرَات کا وہ جملہ اسمیہ ہو کر حال ہوا۔ اِیْنِک۔ باب افعال کا مضارع منفی معروف۔ صیغہ واحد کرنا غائب ماضی ہے اِیْنِک۔ منک سے بنا ہے بمعنی رو کے رکھنا۔ اسی طرح کہ صرف کرنے نہ دینا۔ ٹھیرائے رکھنا۔ تھامنا۔ بند کرنا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ مکمل ٹھیرانے کو جزم یا سکن کہا جاتا ہے۔ جس میں نہ دائیں بائیں ہو سکے نہ اوپر نیچے یہاں یہ مراد نہیں۔ اس لیے مُک جس میں اوپر اور دائیں بائیں کا ثبوت نیچے کرنے کا سلب (نفی) ہے۔ نیچے آنے کا بھی سلب نہیں ہے۔ هُوَ اس میں پوشیدہ ہے جس کا مرجع نکرہ غیر معین ہے بمعنی کوئی مراد میں موجودات صُنّ۔ ضمیر جمع مؤنث غائب مرجع طیئر ہے منصوب متصل ہے مفعول ہے۔ اِلّا۔ حرف استثناء متصل مذکور۔ اللہ۔ فاعل ہے پوشیدہ فعل اِیْنِک کا۔ یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر مشئی ہوا۔ مُشْتَدِمٌ اپنے مشئی سے مل کر جملہ استثنائیہ ہو کر مکمل ہوا۔ ایک قول میں مشئی منقطع مذکور ہے۔ کیونکہ مشئی مِنْہ مَمَیْئِک کی ضمیر مستتر کا مرجع مخلوق ہے اور مشئی اللہ جو مخلوق میں شامل نہیں۔ مگر متصل کہنے والوں کی دلیل یہ ہے هُوَ کا مرجع جنسی۔ موجودات ہے نہ کہ مخلوقات۔ اور موجودات کی شمار میں اللہ تعالیٰ شامل ہے۔ اگرچہ حقیقتاً جنسی نوع صنفی شمولیت نہیں ہے۔ اِنّ حرف مشبہ۔ فی جارۃ ظرف مجازی ذالک اسم اشارہ بعیدی جلد مجرور متعلق ہے موجود پوشیدہ کا وہ خبر اِنّ ہے جملہ اسمیہ ہو کر مقدم۔ لام ابتدائیہ آیات جمع مؤنث ہے آیات کی بمعنی نشانات قدرت الیہ۔ منصوب ہے اسم مؤخر ہے اِنّ کا لام جارۃ نفع کا قوّم موصوف۔ یَوْمُنُون۔ باب افعال کا مضارع مثبت معروف هُمْ ضمیر جمع مذکر مستتر کا فاعل فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوتی قوّم کی موصوف صفت مل کر مجرور۔ جار مجرور متعلق موجود پوشیدہ کا جو خبر اِنّ ہے۔

رَبِّهِ عَنِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَنَفِ الْبَصَرِ أَذْ هُوَ

تفسیر عالمانہ

أَقْرَبُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُم مِّن بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ

لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ اور تمام آسمانوں زمین کی اور ان کی تمام چیزوں کی پوشیدہ حقیقت کا غیبی علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہی ہے۔ غیب کی تعریف کے متعلق لوگوں کے مختلف اقوال ہیں۔

۱۔ غیب وہ عام مراد ہو ۲۔ غیب وہ جو پوشیدہ ہو ۳۔ آسمانی تمام چیزوں کو غیب کہا جاتا ہے جن میں جنت دوزخ وغیرہ بھی شامل ۴۔ غیب وہ جو نظر نہ آئے ۵۔ وہ چیز جو ابھی پیدا نہیں ہو غیب ہے۔ مگر یہ سب تعریفیں ناقص ہونے کی بنا پر غلط ہیں۔ ان تعریفوں کو لے کر پھر یہ گستاخی کرنا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو غیب کا علم نہیں۔ معاذ اللہ آپ کو تو دیوار کے پیچھے کا پتہ نہیں۔ اور بناوٹی روایتیں سناتے پھرنا کہ نبی کریم گھوڑے پر سوار تھے کسی نے پوچھا گھوڑے کے پاؤں کتنے ہیں تو آپ نے اتر کر گن کر بتائے۔ کبھی گستاخ لوگ کہتے ہیں کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ کی بہمت کا نبی کریم کو کیوں پتہ نہ لگا۔ اور عائشہ صدیقہ کا ہار گمانی کریم کو پتہ نہ لگا۔ وغیرہ وغیرہ میں کہتا ہوں کہ اگر یہ سب چیزیں غیب تھیں اور ان کا جان لینا غیب کا ہی جان لینا ہے تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ تم کو میں ان تمام چیزوں کی خبر دے سکتا ہوں جو تم کھاتے ہو بچاتے جمع کرتے ہونیز جادوگر۔ نجومی۔ جوشی بھی آسمان وزمین کی بہمت سی چیزوں کا پتہ بتا دیتے ہیں دربار فرعون کی بہمت سے نجومیوں نے ولادت موسیٰ سے کئی سال پہلے حضرت موسیٰ کی پیدائش کی بالکل سچی خبر دیدی تھی آج محکمہ سمیات کے ذمے دار افسر کئی گھنٹے پہلے موسم کے متعلق کئی چیزوں کی خبر دیدیتے ہیں۔ یہود عرب کو نبی کریم کی ولادت کی خبر پر اس وقت کے نجومیوں نے دی تھی جو بالکل سچی تھیں۔ علم جفر کے ذریعے ماضی حال مستقبل کی خبریں دور دراز کے واقعات کا پتہ لگ جاتا ہے۔ مسمریزم۔ ٹیلی پتھی۔ ہینا ٹرم کے ماہرین پوشیدہ اور آئندہ اور دور کی چیزوں کو جان لیتے ہیں بہت سے اولیاء اللہ صاحب کرامات جملے ولادت کی قسمت کا پتہ لگا کر ہر قسم کے بچے اور اولاد کا پتہ لگا لیتے ہیں۔ اگر اسی کا نام غیب جانتا ہے تو بھلا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان علوم سے کس طرح سے ناواقف رہ سکتے ہیں۔ کیسی احمقانہ بناوٹ ہے کہ نبی کریم کو گھوڑے کے پیروں کا پتہ نہ تھا نیچے اتر کر گن کر بتایا اور پوچھنے والا کیسا احمق تھا کہ آپ سے ایسا سوال کیا۔ نیز اگر آسمان زمین کی ان پوشیدہ چیزوں اور واقعات کا پتہ لگا لینا ہی علم غیب ہو تو پھر یہ علم اللہ تعالیٰ کی خصوصیت نہ رہی حالانکہ قرآن مجید کی اس آیت اور دیگر متعدد آیات سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی غیب کو نہیں جانتا۔ قرآن کریم میں غیب اور غیوب اور مغیبات آسمانی و زمینی کا ذکر تقریباً چونتیس جگہ ہوا ہے جن سے علم غیب کی اہمیت کا پتہ لگتا ہے ان آیت سے یہی معلوم ہو رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ

کے سوا کوئی بھی علم غیب نہیں رکھتا۔ مانیباہنا دلیا نہ نجومی نہ جادوگر نہ علم جہر۔ مسمرینم۔ میلی پیتی نہ جوتشی۔ نہ سائنس۔ نہ کشف نہ مراقبہ۔ لیکن مختلف لوگوں نے غیب کی جو مندرجہ بالا تعریفیں کی ہیں ان سے پتہ لگتا ہے کہ غیب کوئی اہم چیز نہیں ہے ہر شخص مسلم غیر مسلم ذرا سی محنت کر کے جان لیتا ہے۔ جب کہ قرآن و حدیث میں علم غیب کو بہت اہمیت دی گئی ہے یہاں تک کہ کسی نبی علیہ السلام اور کسی دلی اللہ غوث و قطب نے بھی غیب جاننے کا دعویٰ نہیں کیا۔ دیوں کے سردار غوث پاک جیسی ہستی نے قصیدے غوثیہ شریف میں بہت سے سچے دعوے فرمائے ہیں مگر غیب دانی کا دعویٰ غوث پاک نے بھی نہ فرمایا۔ کہیں بھی نہیں فرمایا کہ میں غیب جانتا ہوں۔ خود آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم جنہوں نے عرش و فرش لوح و قلم جنت و دوزخ زمین و آسمان اور اُن کی تمام ظاہر و باطن چیزوں کو دیکھا بلکہ نگاہِ جسدی سے رب تعالیٰ کا دیدار فرمایا۔ وہ بھی ظاہر ظہور صاف لفظوں میں غیب جان لینے کا دعویٰ نہیں فرماتے مالاںکہ اس کے علاوہ آپ نے بہت سے حق دعوے فرمائے پھر اگر غیب صرف آسمانوں یا جنت و دوزخ سے ہی متعلق ہوتا تو اس آیت اور دیگر آیت میں غیب کو زمین اور اُس کی چیزوں میں بھی ثابت فرمایا جا رہے۔ ان تمام سوالات کا بس ایک ہی جواب ہے کہ ساقیہ مندرجہ تمام تعریفیں جو غیب کے متعلق کی گئیں ہیں وہ سب غلط ہیں۔ اصلی اور جامع مانع مکمل تعریف یہ ہے کہ ہر وہ چیز جو انسان کے حواس ظاہری اور حواس باطنی اور قوت قلبیہ سے معلوم نہ ہو سکے وہ غیب ہے۔ اور اُن کی جان لینا علم غیب ہے۔ باری تعالیٰ نے انسان کے اندر چند حواس پیدا فرمائے ہیں۔ سات حواس ظاہری ۱۔ قوتِ ماشیہ ۲۔ قوتِ حاسہ ۳۔ قوتِ لامسہ ۴۔ قوتِ ذائقہ ۵۔ قوتِ بصرہ ۶۔ قوتِ سامہ ۷۔ قوتِ سامعہ سات حواس باطنی ہیں ۱۔ قوتِ فہمیہ ۲۔ قوتِ حافظہ ۳۔ قوتِ تخیل ۴۔ قوتِ قلبیہ ۵۔ قوتِ نفسانیہ ۶۔ قوتِ ضمیر ۷۔ قوتِ بلاذہ ۸۔ ایک قوتِ کام۔ قوتِ تلبیس ہے۔ مریضہ کلم کا اصطلاح میں ان ہی حواس کو جسد انسانی کا سات زمین سات آسمان اور اور قلب انہی عرش اللہ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ تمام علم ظاہری باطنی۔ روحانی۔ عرفانی کشفی۔ مراقبی۔ نجومی۔ مادی۔ علوم شریعت طریقت حقیقت۔ معرفت ان ہی حواس سے حاصل کئے جاتے ہیں۔ منطقی۔ فلسفی۔ سائنسدان عالم محدث مفسر مجدد مجتہد دلی اللہ۔ غوث۔ قطب ابدال اوتاد۔ افراد۔ ان ہی حواس کی محنت سے بنتا ہے۔ کلامات۔ مکاشفات۔ مراقبات۔ مجاہدات۔ عبادات۔ ریاضات۔ مشاہدات۔ سحریات جہریات۔ نجومیات۔ فلکیات۔ ارنیات موسمیات کے علوم بھی ان ہی چند حواس سے حاصل کئے جاسکتے ہیں۔ مگر ان حواس سے علم غیب حاصل نہیں ہو سکتا۔ انسان صرف اُن ہی علوم کا ایجاد دعویٰ کر سکتا ہے جو وہ خود اپنے حواس کی محنت سے حاصل کر لے۔ علم غیب چونکہ کسی بھی حواس سے

کسی بھی محنت مشقت سے حاصل نہیں کیا جاسکتا۔ اور انسان کے پاس علم حاصل کرنے کی صرف یہ پندرہ قسمیں ہی ہیں۔ لہذا انسان کو علم غیب حاصل نہیں۔ کائنات کی ہر چیز میں تین کیفیتیں ہیں۔
 ۱۔ ظاہری ۲۔ باطنی ۳۔ غیبی۔ ہر چیز کی حقیقت مادیہ غیب ہے جس کو تجزیر پروردگار کوئی نہیں جانتا۔ کائنات کے ذرے سے لے کر ہاتھی تک میں ایک حقیقی عنصر موجود ہے وہی سب بندوں سے مخفی ہے۔ انسان اپنی عقل۔ علم کے زور پر گھاس کے پتے کو اور خود اپنی کھال۔ گوشت ہڈی کو ظاہر باطن سے دیکھ لیتا ہے مگر یہ نہیں جانتا کہ اس کی بناوٹی حقیقت کیا ہے کس چیز سے اس طرح بن گئی اسی لیے کاریگر کا قند۔ کپڑے اور پلاسٹک کے پھول تو بنا سکتا ہے مگر اصلی گھاس کا ٹکڑا بھی نہیں بنا سکتا گزشتہ آئندہ واقعات کے ہونے کو تو سن پڑھ اور پتہ لگا سکتا ہے مگر اس کے وقوع کی حقیقت گزشتہ آئندہ نہیں جان سکتا۔ اسی اظہار کے لیے یہاں فرمایا گیا **لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ شَيْءٌ** ایک جگہ فرمایا گیا **لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ شَيْءٌ**۔ دیے تو ہر علم کی توفیق اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے مگر علم غیب کی تو مکمل تعلیم رب تعالیٰ ہی جس کو چاہے عطا فرماتا ہے۔ لہذا ہم نہیں کہہ سکتے کہ فلاں کے پاس علم غیب ہے فلاں کے پاس نہیں جب تک کہ پوری دلیل اشارۃ یا کنایۃ نہ ملے۔ آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق ہم اس لیے غیب جاننے کا اقرار کرتے ہیں کہ چند آیات سے اس کا ذکر ملتا ہے کلام الہی میں انباء الغیب اور **وَحِجَّتُهُ** اور **لَوْ جِئْتَهُمْ فَلَا يُخْفِيهِمْ** اور **لِيُطْلِعَهُمْ**۔ دلی آیتیں اسی غیب کی تعلیم ربانی کا ہی ذکر فرما رہی ہیں۔ اظہار اور اطلال اور وحی بھی تعلیم الہی ہی ہے۔ دکھانا سننا بھی علم دینا ہی ہے۔ اب جو شخص یہ کہے کہ غیب کا علم کسی نبی کو ہے ہی نہیں وہ ان آیات اور تعلیم الہیہ کا منکر ہے۔ تعلیم دینے سے غیب کا علم آجنا درست ہے۔ علم غیب کی یہ خصوصیت ہے کہ وہ کسی کی اپنی محنت اور حواس سے نہیں آسکتا۔ اسی علم غیب کے زمرے میں قیامت آنے کا علم ہے اسی غیبی حقیقت کا یہاں ذکر فرمایا جا رہا ہے کہ پلک جھپکنے کی طرح یا اُس سے بھی زیادہ جلدی آئے گی۔ نہ ٹھیر ٹھیر کر آئے جو تم کو بچنے سمجھنے کی مہلت ملے نہ آتے ہوئے کچھ آثار نشانات بتائے اور جو چیز اتنی جلدی آئے کہ نہ سوچنے سمجھنے دے نہ کچھ سامان اٹھانے دے تو پھر اس دنیا میں دل لگانے سامان بنانے کی ضرورت ہی کیا ہے بس ہلکے ٹھیکے رہو اور وہ سامان بناؤ جو تم سے پہلے ہی خود بخود وہاں پہنچتا رہے۔ یہ قیامت بھی اللہ کی طاقت۔ قدرت سلطنت کا ایک عظیم نشان ہے بیشک وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ اسے انسانوں تم بھلا علم غیب کو کیا جانو تم کیا۔ تمہارے حواس کیا تمہاری تو اپنی یہ حالت ہے کہ اللہ نے تم کو تمہاری ماؤں والدوں کے پیٹوں سے اس حالت میں نکالا کہ تم کچھ بھی نہ جانتے تھے یہ تمہاری کیفیت اس کا قانون ولادت ہے لیکن اس کی یہ قدرت بھی

ہے کہ چاہے حضرت مسیح کو بطنی مادر میں ہی بلکہ اس سے بھی پہلے عالم ارواح یا عالم امر میں ہی سب کچھ پڑھادے سکھادے۔ اور اسی خلاق عالم نے تمہاری حواس ظاہری قوتِ سامعہ۔ باصرہ اور قوتِ قلبیہ بنائے تاکہ تم اپنے ان تمام حواس ظاہری باطنی کو اس کے منکرے میں استعمال کرواؤ *يَرْزُقُ إِلَى الطَّيْرِ مَخْرَجَاتِ فِي حَبْوِ السَّمَاءِ مَا يُبْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ*۔ اِنِّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّعَوِّذِ الْمُؤْمِنِينَ اللہ نے تمام انسانوں کو باطنی ظاہری حواس دیئے جن میں کان آنکھ ایسے حواس ہیں جن کا تعلق باطنی حواس سے ہے اور باطنی حواس میں دل سب سے زیادہ مفید اور قوی ہے۔ یہ حواس اس لیے دیئے گئے ہیں تاکہ انسان عالم اور عالم کی ہواؤں فضاؤں کو عقل دل دماغ سے جانے اور اللہ کی حیرت انگیز قدرتوں کو دیکھے ان حواس کے باوجود کیا ان کفار اور منکرین نامکروں نے پرندوں کی طرف نہیں دیکھا جو آسمان اور بلند فضاؤں میں کیسے بندھے ہوئے حکم الہیہ کے پابند ہو کر اڑتے پھر رہے ہیں سنے بڑے بڑے اور چھوٹے پرندوں کو انتہائی نرم لطیف اور نازک ہوا میں صرف اللہ تعالیٰ نے روک رکھا ہے کہ جس طرح چاہیں اُڑیں۔ سیدھے۔ پر بھیلائے۔ پر مارتے بہت بلندی پر اور بہت ہی نیچے اُڑتے پھر ہی اللہ تعالیٰ ہی ان سب کا اور ان سب کے افعال کا خالق ہے جن کو وہ نہ اڑائے تو ہزاروں پرندوں کے باوجود بھی نہ اڑ سکے نہ فضا میں ٹھہر سکے جیسے مرغی بطخ۔ بیشک اس تمام صنعت میں ایمان والوں کے لیے ایمان قائم رکھنے اور ایمان لانے کے لیے البتہ بیشمار دلائل اور نشانیاں ہیں۔

اِن آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ کائناتِ عالم کی مخفی حقیقت کو کوئی مخلوق میں نہیں جانتا۔ بجز اُس کے جس کو خود رب تعالیٰ نے علم غیب سکھایا ہو۔ لہذا کسی کے متعلق بلا دلیل ہرگز نہیں کہنا چاہیے کہ فلاں شخص غیب جانتا ہے یہ فائدہ *لِلَّهِ* اور *غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ* سے حاصل ہوا۔ *لِلَّهِ* کے تقدّم نے حصر کا فائدہ دیا۔ دنیا جہان میں اگر کسی مخلوق کو غیب کا علم ہو تو وہ طائی بھی ہی ہوگا۔ بخلاف دیگر علوم کے کہ وہ بندوں کے ذاتی بھی صفاتی بھی پڑھنے پڑھنے سے عطائی بھی ہوتے ہیں۔ دوسرا فائدہ۔ باری تعالیٰ کی صنعتیں دو قسم کی ہیں بعضی قانونی ہیں اور بعضی قدرتی۔ قانون یہ ہے کہ ولادت کے وقت *لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا*۔ اور قدرت یہ ہے کہ حضرت انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام عالم ارواح اور بطنی مادر میں ہی سب کچھ جانتے ہوں لہذا کسی مسلمان کو کسی وقت بھی نہ قدرت کا انکار کرنا چاہیے نہ قانون کا وہ بد بخت لوگ جو انبیاء اولیا کی شان و قوت کو نہیں مانتے وہ حقیقت میں رب تعالیٰ کی قدرت کا انکار کرتے ہیں انہیں انبیاء اولیا رب کی قدرتوں کا مظہر ہے اور دیگر عام مخلوق رب تعالیٰ کے قانون کا مظہر ہے۔ یہ فائدہ۔

لَا تَعْلَمُونَ مَثَلُ فِرْعَانَ اور دوسری آیت کا حدیث سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ۔ جس طرح کہ باطنی اعضا میں دل سب سے اعلیٰ نعمت ہے اسی طرح ظاہری اعضا میں کان سب سے بڑی نعمت ہے کیونکہ یہ تمام علوم کے حصول کا ذریعہ ہے۔ اور علم ہی سرچشمہ ہدایت و معرفت الہیہ ہے۔ اسی لیے کوئی نبی بہر انہیں ہوا اسی طرح کوئی غوث و قطب بھی بہر انہیں ہوتا یہ فائدہ جعل لکھو السمع می سمع کو مقدم کرنے سے حاصل ہوا۔

الحکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ تمام چیزوں کا ذاتی مالک ہے اور بندے یعنی صرف انسان زمین کی بعض چیزوں کے عطائی مالک ہیں۔ باقی جاندار۔ انسان کے علاوہ۔ جنات فرشتے اور حیوانات کسی چیز کے بھی مالک نہیں ہیں۔ ذاتی اور عطائی ملکیت میں فرق یہ ہے کہ ذاتی مالک اگر اپنی چیز کا کسی اور کو مالک بنادے تو بھی اس کی اپنی ملکیت اور قبضہ اور تصرف ختم نہیں ہوتا۔ اور عطائی مالک جب اپنی چیز کا کسی اور کو مالک بنادے تو اس کی اپنی ملکیت قبضہ اور تصرف قانوناً و شرعاً ختم ہو جاتا ہے۔ مثلاً میں نے ایک زمین بیچ دی یا تحفہ۔ ہبہ۔ وقف میں کسی اور کو دیدی۔ تو اب میں وہاں کچھ تصرف بھی نہیں اور کام بھی نہیں کر سکتا۔ مگر ذاتی مالک اللہ تعالیٰ اپنے نبیوں و لیوں کو سارا جہان دے کر بھی اس میں تصرف فرماتا ہے۔ دیکھو زمین میری ہے مگر درخت گھاس پھوس رب تعالیٰ اگر ہا ہے۔ دوسرا کوئی شخص میری زمین میں ایسا نہیں کر سکتا۔ نیز اگر عطائی ملکیت ہو تو دوسرا شخص اپنی نصف ملکیت سے شریک بن سکتا ہے۔ مگر ذاتی ملکیت میں کوئی بھی شریک نہیں بن سکتا ذاتی ملکیت ہمیشہ پوری ہی ہوتی ہے۔ نصف یا چوتھائی نہیں ہوتی۔ باری تعالیٰ اپنی قدرت سے جس کو مالک بنادے وہ شریک نہیں بن سکتا البتہ حبیب بن سکتا ہے۔ یہ مسئلہ اللہ میں ملکیت کے لام سے مستنبط ہوا۔ قرآن مجید میں رب تعالیٰ کی ملکیت کے ثبوت تو بہت جگہ ہیں مگر کسی کو دینے کی نفی کہیں نہیں ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے مگر لاشیٰ پر قدرت کا کوئی ثبوت نہیں۔ لہذا جو کم عقل اور گستاخین آیاتوں سے سہارا پکڑ کر یہ کہہ دیتے ہیں کہ اللہ جھوٹ بول سکتا ہے وہ کفر اور حرام کے مرتکب ہوتے ہیں۔ ایسا کہنا حرام ہے۔ کیونکہ جھوٹ لاشیٰ ہے۔ شے نہیں ہے۔ نیز ان جیسی تمام آیاتوں میں کرنا مراد ہوتا ہے نہ کہ بولنا وغیرہ۔ یہ مسئلہ اللہ علیٰ کُلِّ شے۔ قدیر سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جلتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اَوْ هُوَ اقْرَبُ یعنی قیامت کا معاملہ آنا بپا ہونا۔

ہے۔ طریقہ یہ ہے کہ اولاً ذاتِ انسانی تمام علوم سے خالی پیدا ہوئی لیکن بچتے نے دنیا میں آکر اپنی خدا داد سماعت سے دیکھا اور بار بار دیکھا۔ سنا اور بار بار سنا تو وہ نقشہ آنکھوں کے راستے دل دماغ میں نقش ہو گیا اور کانوں کے راستے وہ الفاظ خیالات و گمان کی صورت میں دماغ و قلب کے اندر جمع ہو گئے۔ اسی طرح باقی حواس سے بھی بغیر محنت اور کسب پڑھنے پڑھانے اور غور فکر کے بغیر۔ بدیہی طور پر علوم مختلفہ حاصل ہوتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ

وَاللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضُكُمُ عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَادٍّ إِلَىٰ رِزْقِهِمْ
عَلَىٰ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِنِعْمَةِ اللّٰهِ يَجْحَدُونَ

اے راہِ عشق کے مسافر۔ اللہ نے تم کو درجہ بدرجہ بعض سے بعض کو رزقِ انوار اور غذاءِ قرب میں درجوں فضیلت دی تو وہ خوشنمخت جن کو فضیلت دی گئی۔ کس طرح اپنے خزانہ معرفت کو اپنے بیعت و طلب کے مریدوں کی طرف لوٹا سکتے ہیں کہ وہ مقامِ قرب میں برابر ہو جائیں۔ تو کیا اللہ کریم درحیم کی ان باطنی دائمی ازلی ابدی نعمتیں کا کوئی انکار کر سکتا ہے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ مولیٰ تعالیٰ جل مجدہ نے حواس ظاہری اور باطنی کو قوت و طاقت کے مختلف درجے اور مرتبے عطا فرمائے۔ اور حواسِ باطنی کو حاکم بنایا۔ حواسِ ظاہری کو محکوم۔ قوتِ باطنی کا نفس چاہتا ہے کہ اعضاءِ ظاہری میرے ماتحت ہو کر تابع فرمان ہوں اور عقل کہتی ہے کہ میرے ماتحت ہو کر میری اتباع کریں۔ دل چاہتا ہے کہ سب میرے قابو میں رہیں۔ کوئی بھی اپنے برابر کسی کو جرئت نہیں دیتا۔ یہ خداداد قوتیں ہی جسدِ انسانی کی وہ نعمتیں اور رزق ہیں جن کے وسیلے سے عوالمِ صفاتیہ کی تمام خارجی صفات بندے کو پیشتر ہوتی ہیں۔ دنیا و انسانیت کی تمام چہل پہل ان ہی کے دم سے ہے۔ نعمتیں تو سب حاصل کر رہے ہیں ذوق و شوق سے برت رہے ہیں۔ مگر منعمِ حقیقی سے اس لیے منکر ہیں کہ دماغ مغرور پر غفلتِ نفسانی کے پردے پڑے ہوئے ہیں۔ اذیہ غفلت فنا کی موت ہے۔ بقا اسی کے لیے ہے جو ذاتِ حق میں شکر سے مشغول رہے۔ اگر ایک لمحہ اس دنیا میں ذاتِ حق سے ناقل ہو جائے تو فنا ہو جائے۔ اللہ کے دوست کی تین خصلتیں ہیں۔

۱۔ سخاوت مثل سمندر ۲۔ شفقت مثل آفتاب ۳۔ عاجزی مثل زمین جن میں یہ تین خصلتیں ہوں گی وہ کبھی بھی اللہ کریم کی نعمتوں کا انکار کر کے یَجْحَدُونَ کے زمرے میں شامل نہیں ہو سکتے۔ وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لَّتَكُونُوا مِنْهَا رَاحَةً وَتَكُونُوا بَيْنَ يَدَيْهِمْ رَاحَةً وَتَكُونُوا بَيْنَ يَدَيْهِمْ رَاحَةً وَتَكُونُوا بَيْنَ يَدَيْهِمْ رَاحَةً

یَوْمَ مَنُّونَ رَبَّنَا اللَّهُ هُمْ يَكْفُرُونَ اور اللہ سے عالمِ ارواح میں تمہاری روحوں کے لیے جسم کی بیویاں بنائیں اور تمہارے عالمِ ناسوت و عالمِ لاہوت کے فائدوں کے لیے تمہارے جسم کی بیویوں سے اعضاءِ باطنی کے جنین بنائے

اور اعضاء ظاہری کے حقدہ بنائے۔ اور اعمال صالحہ عبادات۔ ریاضات۔ ایمانیات۔ شریعت و طریقت کے طیب رزق عطا فرمائے۔ تو کیا وہ جنم کے نفس پرست اعمال باطلہ و افعال کفریہ۔ غفلت سستی شقاوت و بد بختی پر ایمان محبت لاتے ہیں اور باطل کے سامنے جھکتے ہیں اور عشق و معرفت کی ازلی حقیقی نعمت کا کفران کرتے ہیں۔ صوفیا کی اصطلاح میں اَنْفُس سے مراد ارواح۔ رُوح سے مراد جسم۔ بنین یعنی بیٹے اور اولاد سے مراد اعضاء باطنی ہیں اور حقدہ یعنی نسل فردعی نسل در نسل اور نو کفران سے مراد اعضاء ظاہری ہیں۔ رزق طیب سے مراد اعمال صالحہ ہیں۔ باطل سے مراد صحبت بد۔ یَوْمُنَّ سے مراد اہل شقاوت کی دوستی۔ نعمت سے مراد توفیق الہی۔ اور کفران و انکار سے مراد بد عملی ہے۔ علماء شریعت کے مشرب میں عالم سے مراد پورا جہان دنیا ہے لیکن علماء طریقت و اہل معرفت کے ملک میں عالم سے مراد قلب و قالب اور جسد انسانی کی دنیا ہے۔ علماء شریعت پورے جہان ظاہری کو درست فرمانا چاہتے ہیں لیکن صوفیاء طریقت صرف مَن کی دنیا کو سنوارنا چاہتے ہیں۔ کیونکہ۔

دل بدست آور کہ حج اکبر است
اے ہزاروں کعبہ یک دل بہتر است

مَن کی دنیا کیا ہے ایک سو طرب
مَن کی دنیا کیا ہے عشق معرفت

وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلا يَضُرُّهُمْ ۚ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلا يَسْتَطِيعُونَ
فَلَا تَضُرُّهُمُ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا ۚ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا ۚ
خالق کائنات کو چھوڑ کر ان اسباب دنیا کی پرستش کرتے ہیں جو ان اہل تدبیر کے لیے کسی بھی چیز کے مالک نہیں نہ آسمان عقل کی طرف سے کوئی رزق روحانیت حاصل کر سکیں نہ زمین نفسانی اور ارض ضمیر ہی سے نیت خیر کے اعمال خلوص کا رزق پاسکیں۔ اور ان نفوس و شیا طین کو جسد ظاہری پر کوئی طاقت و استطاعت نہیں۔ تو ان حضائلِ رذیلہ کو اللہ کی چیزوں کی مثل نہ سمجھ قلب و شعور کو نفسِ امارہ کی مثل نہ بناؤ۔ بیشک ہر ظاہر و باطن کے اسرار مخفی کو اللہ ہی جانتا ہے۔ تم اہل حواس اور اہل نفس نہیں جانتے۔ اللہ کے غیروں کی طرف توجہ کرنی عارِ نبین کے نزدیک عبادۃ غیر اللہ ہے۔ اور سب گناہوں کی جڑ ہے۔ ہر اسباب سے ہٹنا استغفار فقر ہے۔ اور فقری کا وہ حقدار ہے جس کی کوئی خواہش باقی نہ رہے۔ عبادت الہی کا مقصد یہ ہے کہ بندے کے ہر حواس میں محبت الہی کی لہریں موجزن ہوں۔ محبت صادق کی نشانی یہ ہے کہ فرماں برداری بھی ہو اور محبوب کی بے رخی کا دھڑکا بھی لگا ہے۔ عبادت کا اس لیے کم دیا جلتا ہے کہ صرف عبادت سے ہی بندہ عارف بنتا ہے اور عارف کا پہلا درجہ یہ ہے کہ

حق و صداقت کی صفات اس میں پیدا ہوں اور آخری درجہ یہ ہے کہ دنیا و مافیہا اس کی دُور انگلیوں کے بیچ میں ہو۔ کفر شرک اور گناہ میں بندہ تب ہی مبتلا ہوتا ہے جب کہ معرفت سے دور ہوتا ہے۔ معرفت کے لیے لَا تَفْرُوا کے حکم پر چلنا پڑتا ہے۔ یہ منزل کی پہلی سیڑھی ہے۔ **مَرْبَ اللّٰهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ** وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوِي الْكَافِرُ بِاللّٰهِ بِالْاَكْثَرُ هُوَ الْاَكْثَرُ ساری کائنات انسانیت کے لیے مولیٰ تعالیٰ نے ایک مثال بیان فرمادی ایسے عبد کی جو ملوک ہے۔ انسان بھی چار قسم کے ہیں۔ مجبور۔ مقید۔ مشرب۔ موقد۔ اور عبد بھی چار قسم کے ہیں عبد شیطان عبد شہوت عبد دنیا۔ عبد رحمن۔ عبد نیتون ملوک ہے اور عبد دنیا لَا يَقْدِرُ ہے۔ کسی چیز پر بھی قدرت نہیں رکھتا۔ نہ علم نہ حکمت نہ فکر نہ لے سکے نہ کسی کو دے سکے یہ نفس امارہ ہے اور دوسرا وہ جس کو اللہ نے ہزار ہا ستری باطنی نعمتیں عطا فرمائیں وہ مشاہدات و مراقبات۔ قرب تجلیات انوار و اسرار کو قبض و بسط میں بانٹتا ہے۔ وہ مظہر وجود قدرت ہے اور وکیل علو حضرت ہے۔ اللہ کی تمام حمد و کامرانی جلال ہے لیکن کساوۃ عقلی اور شقاوت نفسی والے سوائے کثیر و اس راز پنہانی کو نہیں جانتے۔ اس لیے بندہ عبد بننا گناہ ہے بندہ مولیٰ بننا شعور ہے۔ یہ تمثیل حواس باطنی کی ہے۔ **وَمَرْبَ اللّٰهُ مَثَلًا رَّجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا كَبْلٌ لَا يَفْقِدُ شَيْءًا وَهُوَ كَلٌّ عَلَىٰ مَوْلَاهُ**۔ اِنَّمَا يُوجِّهُهُ لآيَاتٍ يُخَيِّرُ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ۔ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ اور بیان فرمائی رب تعالیٰ نے ایک مثال عالم ناسوت کے اجساد ناسوتی کی ان میں سے ایک گنج شقاوت میں بہرہ گو نگاہ کو پرٹا ہے۔ نہ سماعت نطق صوت سہمی ہے نہ ادراک عقلی ہے۔ مراقبہ کی ریاضت۔ مشاہدے کی نعمت راہ سلوک کی ہمت۔ کسی پر قادر نہیں ہے۔ نہ حکمت کے تفکرات پر قدرت نہ عبادت کے اعمال پر طاقت۔ بس وہ حیرت زدہ ہے۔ **يَسْتَوِي بوجہ ہے۔ نہ جلوت تدب میں جاسکتا ہے نہ جلوت عقل میں نہ شعور کی بلندیوں پر چڑھ سکتا ہے نہ ضمیر نوری گہرائیوں میں جاسکتا ہے۔** ایسا شقی النفس شخص جدھر بھی توجہ کرے گا۔ سعادت انوار اور صحبت ابرار کی بھلائی نہیں لاسکتا طبیعت کا عبد ہے مگر غیر کا محتاج و ذلیل ہے۔ اسے تدبیرات ادراکیہ۔ کیا یہ مغرور طریقت اور مقہور معرفت اور مجبور شریعت۔ اسرا یا ظن کا بہرہ جسد خاکی اس غنیمت کی اور حواس مصطفیٰ کی مثل برابر مدارج قرب، بارگاہ میں مشابہ ہو سکتا ہے جو عدل تو حید۔ قیام شریعت اور منزل محبوب کی طرف قدم منصفانہ بڑھانے کا حکم عطا فرماتا ہے۔ اور راہ معرفت میں بقاء ابدی کے سیدھے راہ پر ہے۔ اور ظل وحدت کے عدل کا حکم کرتا ہے۔ وادی فنا سے گزر کر بقا کے راستے پر گام زن ہے **وَاللّٰهُ يَغِيبُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ**

وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَنُفْحِ الْبَصِيرِ أَفَلَا تَتُوبُونَ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ - وَإِنَّهُ أَخْرَجَكُم مِّنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ - اور اللہ ہی کے پاس ہے سماعت روح اور زمین اجسام کی تمام مخفی حقیقتیں - اور ابتداء قحط الرجال کی قیامت صغریٰ کے واردات فناء و قدیمہ امر الہی پلک بھینکنے یا اس سے بھی پہلے ہے - باری تعالیٰ عالم امر کی ہر چیز پر پوری قدرت رکھنے والا ہے - نفس و عقل - تدبیر و فکر کی کوئی قوت اس کے قبضے سے باہر نہیں غیوبات مخلوق سات ہیں ۱۔ غیب الجن ۲۔ غیب النفس ۳۔ غیب القلب ۴۔ غیب البصر ۵۔ غیب الروح ۶۔ غیب الخفی ۷۔ غیب الغیوب - بیشک خالق تعالیٰ قبض وادرات کی موت اور بسط انوار کی حیات پر قادر ہے - محرومی کی موت اور توفیق کی حیات پر قادر ہے - اللہ تعالیٰ نے ہی اظہار قدرت فرماتے ہوئے تم کو مادر گیتی - اُفحات دہر کے بطن شہوت کی ظلمتوں سے نور ایمان کی فضاؤں میں نکالا - اسے نفس و قلب - عقل و شعور تم کچھ بھی نہ جانتے تھے - حکمت مراقبہ فہم مشاہدہ تجربہ وادرات سے بالکل واقف نہ تھے توفیق الہی نے تمہارے جسم بقا کے لیے قوت استطاعت کے سننے والے کان - انوار قرب کا مشاہدہ کرنے والی آنکھیں - اور جلوہ محبوب کی لذت لینے والا دل بنایا - تاکہ تم مقام سعادت پر کھڑے ہو کر شکر باطنی کے سجدے کرو شکر کا نام محبت ہے اور محبت کی سچائی یہ ہے کہ کوئی اس کا مقابلہ نہ کر سکے - اسے صوفی قلب عرفانی کو ذلت کی ایذا نہ دے کہ یہ سب سے بڑا گناہ ہے نفس کی پیروی قلب کی ذلت ہے - خود شناسی میں عمر بپا نہ کر حق شناسی میں کمال پیدا کر - خودی امر ساعت ہے جس کی خالنج بصر ہے یا اس سے بھی اقرب ہے - حق شناسی کے لیے تین چیزیں پیدا کی گئیں ۱۔ نفس کی نگہبانی والی ابصار ۲۔ سکوت معرفت والے کان ۳۔ لوگوں سے علیحدہ رہنے اور خلوت میں بیٹھنے والا دل - مؤقّد و مہمے جو دَحْدَه لَا شَرِيكَ کی قربت و محبت میں دَحْدَه لَا شَرِيكَ ہو جائے - عارف وہ ہے جو غلگین و خاموش رہے - بد بخت وہ ہے جو گناہ کر کے بھی سرور پر امید رہے - اصلی سخی درویش ہے کہ وہ کسی طالب مراد کو خالی نہیں پھیرتا اور وہ عالم سے دل اٹھا لیتا ہے - درویش اہل سمع ہے - عالم اہل بصر ہے اور عارف اہل اُفئدہ ہے - علماء سے دوری بدترین ہے - اور نیک محفل خوش ترین ہے - اسے طالب شہاد و برکتی مجلس والے - اسے طالب معرفت موت جسمانی کو دوستی میں پسند کر - راحت دنیائے گریز کر ذکر الہی سے محبت رکھ - ہر غذا پر شکر واجب ہے اور عارف کی قد انوار ذات میں - وہ دل اور وہ اُفئدہ پاک میں جو دوسو سوں سے بچے ہوں - ساعت وہی بہتر ہے جو خلوت الہی کی جلوہ ریزی میں گزے - اَلْهَمَّ يَرُدُّ إِلَى الطَّيْرِ مَسْخَرَاتٍ فِي حَبْرِ السَّمَاءِ مَا يُبْكِيهِمْ إِلَّا اللَّهُ

إِنِّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ . عالم ظاہر میں دیکھنے اور تلا میں پلانے والوں نے کیا سجاد
 فکری و روحانی کی فضاؤں میں بمیرت قلبی کے مراقبوں میں قوائے روحانیہ اور تخیلات نفسانیہ کے بلند اڑتے
 ہوئے روحانی دہری پرندوں کو نہ دیکھا۔ ان فکر۔ عقل کے نظری و عملی۔ وحی اور تخیلات تدبیر کو آسمان
 لاہوتی اور ہوائے حیرتی میں سوائے رب تعالیٰ کے کون ٹھیرا سکتا ہے۔ کون رحیم و کریم ہے جو تدبیر
 انسانی کو تکمیل کے پر عطا فرما کر ارادوں کی بندیوں پر قائم فرمادیتا ہے۔ کیا انسان غور نہیں کرتا کہ ان نعمتوں
 میں اہل ایمان کے لیے قانون ربوبیت کی کتنی بڑی بڑی نشانیاں ہیں علم گہرا سمندر ہے انوار لطائف
 جو آسمان ہے۔ معرفت نفس علم سمندر کی نہر ہے اور معرفت الہی لطائف انوار کی نفا میں ہیں۔ اسی لیے
 علم اللہ کی چیز ہے اور معرفت بندے کی چیز ہے۔ عارف زمین جسدی کا سورج ہے جس سے تمام
 کائنات انسانیت روشن ہے۔ نماز ابتداء سے انتہا تک طہیر مسخرات کے عرفانی پیر ہیں۔
 اسی پرواز عاشقانہ سے معراج مومن ہے۔ اس لیے کہ نماز میں قالب عابد علی الی اللہ میں اور قلب
 عابد فکرم اللہ اور زبان ذکر باللہ میں مشغول ہوتا ہے۔ اور یہی معراج بارگاہ قدس ہے۔ زبان مومن
 قلب مومن کا آئینہ آیت جمال ہے۔ اسے وادی طلب میں بوڑھے ہو جانے والے مخلصو۔
 وادی شوق کے چھوٹوں پر تعلیم راہ کی شفقت کر دیکھو کہ منزل معرفت کے قدموں میں ان کی لغزشیں
 اور خطائیں اور گناہ تم سے کم ہیں۔ اور اے میدان جلال کے نو دار و مسافر بڑوں بوڑھوں کا احترام کرو۔
 کیونکہ ان کا ایمان مشاہدہ تم سے زیادہ ہے مضبوط ہے۔ اس وادی عشق میں ہر شخص کا ٹھیرا ہوا اس کا
 اپنا کمال نہیں بلکہ مَا يُشْكِكُمْ هَٰذَا إِلَّا اللَّهُ۔ اولین و آخرین۔ سابقین و موجودین سب کو رب تعالیٰ وادی
 نزول جلالی میں توفیق خاص سے ثابت رکھتا ہے۔ جس کا دشمن عقلمند ہے وہ خوش قسمت ہے۔
 خوشامدی ساتھی اور یوقوف دوست تکبر کا زہر بلا بیج ہیں۔ اے بندہ مومن ہر میدان کے قدم جگانے
 ہیں اور ہر شخص کے لیے زمان علیحدہ ہے۔ اور ہر فضا کے اڑنے والے پر مختلف ہیں۔ ہر شخص سے
 اس کی حیثیت کا کلام بیان ہو تاکہ میدان قیامت میں اعمال کا خزانہ پاس ہو۔

وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَ

اور اللہ نے بنایا ہے تمہارے گھروں سے تمہارے سکون اور
 اور اللہ نے تمہیں گھر دیئے بنے کو اور

جَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا

بنائے لیے تمہارے سے کھالوں حیوانات کی نیسے
تمہارے چوپایوں کی کھالوں سے کچھ گھر بنائے

تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ ۝

ہلکا پاتے ہو تم اُن کو زمانے سفر کے اپنے اور زمانے میں اپنے ٹھہرنے کے
جو تمہیں ہلکے پڑتے ہیں تمہارے سفر کے دن اور منزلوں پر ٹھہرنے کے دن

وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا

اور سے اُون اُن کی بھیڑوں سے اور بری اڈوں کی اور بال اُن بکریوں کے سے
اور اُن کی اُون اور بری اور بالوں سے کچھ گرتی کا سلمان اور برتنے کی چیزیں

أَثَاثًا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ۝ وَاللَّهُ جَعَلَ

بستر کبل اور نفع کا سلمان کچھ زیادہ دنوں اور اللہ نے ہی
ایک وقت تک اور اللہ نے تمہیں اپنی بنائی ہوئی چیزوں

لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلًّا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ

بنایا لیے تمہارے اُس سبجو پیدا کیا سایہ اور بنایا لیے تمہارے
سے سائے دیئے اور تمہارے لیے پہاڑوں میں چھپنے

الْجِبَالِ أَكُنَانًا وَجَعَلَ لَكُم سَرَابِيلَ

پہاڑوں میں سے غار حفاظت والے اور بنائے لیے تمہارے لیے لباس
کی جگہ بنائی اور تمہارے لیے کچھ پہناوے بنائے کہ

تَقِيكُمْ الْحَرَ وَسَرَ اِبِلَ تَقِيكُمْ

جو بچاتے ہیں تم کو گرمی سے اور کچھ باس بچاتے ہیں تم کو
تھیں گرمی سے بچائیں اور کچھ پہناوے کہ ٹھانی میں

بِأُسْكُمُ كَذَلِكَ يَتِمُّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ

تمہاری جگہ میں اسی طرح پورا کرتا ہے نعمت کو اپنی پر تم
تمہاری حفاظت کریں یونہی اپنی نعمت تم پر پوری کرتا ہے

لَعَلَّكُمْ تَسْلَمُونَ ﴿۸۱﴾

سنا کہ تم فرمان برداری کرو

کہ تم فرمان مانو

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں رب تعالیٰ نے بندوں پر مہین قسم کی نعمتیں دینے کا ذکر فرمایا
جتنے انسانی عمل درآمد کا کوئی دخل نہ تھا۔ مثلاً عا رزق۔ عا اولاد۔ لونڈی غلام۔ اور عا اعضا ظاہری
باطنی۔ اب ان آیات میں ایک چوتھی نعمت کا ذکر فرمایا گیا جس میں از اول تا آخر انسانی صنعت عقل و
فراست کا پورا دخل ہے۔ یعنی مکان اور خیمہ سازی گھر بنگلے کوٹھیاں وغیرہ۔ کہ انسان اللہ کے بنائے
ہوئے عمارتی سامان کو اللہ کی دی ہوئی عقل سے برتے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں اللہ تعالیٰ نے
انسانی پیدائش اور ماؤں کے رحم سے نکلنے کے وقت کو یاد دلایا کہ تم کچھ بھی نہ جانتے تھے۔ اب انسان
کی عقل و خرد صنعت و حرمت بیان فرمائی جا رہی کہ کیا کمزور تو تمہارا تھا مگر رب تعالیٰ نے کیا بنا دیا۔
تیسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں پرندوں کے نساؤں میں ٹھیلنے کا ذکر ہوا اب ان آیات میں انسانوں کو
مضبوط پہاڑوں میں ٹھیلنے کا ذکر ہے یہ سب اسی کے قدرت و کرم کے نشانات ہیں۔
(اللہ اکبر کثیراً)

تفسیر نحوی

وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا

يَوْمَ ظَلَعْنَكُم مِّنْ أَمْشَادِهَا وَأُوبَارَهَا ذَا شُعَارٍ هَـ

أَن تَكُنَّ مَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ - واؤ ابتدائیمہ اللہ - اسم معرفہ مرفوع بتدایہ جعل

ماضی جَعَلَ سے بنا ہے بمعنی بنانا ہے ہمیشہ متعدی ہوتا ہے لام جارہ نفع کا کم ضمیر حاضر سے بنا ہے

جس میں خطاب کفار مکہ سے مراد سب انسان ہیں من جارہ ابتدا کے لیے بیوت جمع ہے بیت کی لغوی

اصلی و حقیقی ترجمہ ہے رات گزارنے کی جگہ - مجازی اصطلاحی ترجمہ ہے گھر - اکثر مضاف ہوتا ہے کیونکہ

کسی نسبت والا گھر بیت کہلاتا ہے - کم ضمیر مضاف الیہ ہے مرکب انسانی مجرور ہو کر متعلق دوم ہے

جَعَلَ کا - سکن مفعول بہ ہے جَعَلَ کا اسم مفرد جلیلہ (حاصل مصدر) بمعنی رہائش - سکونت - یہ سب فعلیہ

ہو کر معطوف علیہ ہے - واؤ عاطفہ جَعَلَ - ماضی مطلق لام جارہ نفع کا کم ضمیر مجرور متعلق اول ہو جَعَلَ کا

من جارہ سببیہ - مَلُود - اسم جمع مکسر جلد کی بمعنی کھال - بشر کا معنی کھال کا صرف اوپر کا ظاہری حصہ اور

جلد کہتے ہیں پوری کھال کو کچی ہو یا پختہ چیز ہال ہوں یا نہ ہوں مضاف ہے - الف لام جنسی یا عہد خارجی

الْعَام - جمع مکسر ہے نعم کی بمعنی پالتو جانور چار پایہ - مرکب انسانی مجرور ہو کر متعلق ہے جَعَلَ کا بیوتا مفعول

بہ ہے جَعَلَ کا مکرہ مفرد ہے بمعنی گھر مراد ہیں خیمہ موصوف ہے تَسْتَخِفُّونَ باب استفعال کا مضارع

ثبیت معروف میخ جمع مذکر حاضر - مصدر ہے اِنْخِفَاتٌ خَفْتُ سے بنا ہے بمعنی ہلکا ہونا ہلکا

محسوس کرنا - اَنْتُمْ ضمیر جمع حاضر مستتر فاعل ہے مرجع کفار مکہ ہا ضمیر ظاہر واحد مؤنث نائب منصوب

متصل مفعول بہ ہے مرجع بیوتا - یَوْمَ - اسم مفرد ظرف زمانی بمعنی دن مضاف ہے ظَنَ اسم مفرد جلیلہ ہے

ایک قول میں مصدر ہے بمعنی ٹھہرنا حفظ کا اسٹ یعنی سفر میں پھرنے - حفظ یعنی وطن میں ٹھہرنا اصلاً ظَنَ ہے

بِفَتْحِ الْعَيْنِ تخفیف کے لیے سکون عین ہوا - مضاف ہے کم ضمیر مضاف الیہ یہ مرکب انسانی ہر مکہ

مضاف الیہ ہے یَوْمَ کا اور مرکب انسانی ہو کر ظرف ہے مے واؤ عاطفہ مابعد کا عطف پہلے یَوْمَ پر یوم مضاف

اقامت - باب افعال کا مصدر ہے بمعنی کھڑا کرنا - مقیم بننا - بنانا - اصلاً متعدی ہے - دراصل تھا اقوام

مضاف ہے کم ضمیر جمع مجرور متعلق کا پورا مرکب انسانی معطوف ہے - تَسْتَخِفُّونَ اپنے فاعل

مفعول ظرف سے مل کر صفت ہے بیوتا کی اور وہ مفعول بہ ہے جَعَلَ کا - واؤ عاطفہ من یہ جار مجرور

سب مل کر معطوف ہے من جُلُودِ کا - اَمْشَاد - اسم جمع مکسر ہے صُوف واحد کا - بمعنی اولن واؤ عاطفہ

اُوبَار جمع مکسر ہے ذُبُر کی بمعنی اذرت کے بال سائے جسم کے جس سے کبل بنائے جاتے ہیں - واؤ عاطفہ

اَشْعَار جمع مکسر ہے شَعْر کی بمعنی بکری کے بال - ہا ضمیر واحد مؤنث نائب تینوں جگہ مجرور متصل مضاف الیہ

ہے اور مرجع انعام ہے۔ جمع غیر عقلی کے لیے واحد مؤنث غائب کی ضمیر آتی ہے۔ یہ سب عطف مجرور ہو کر معطوف ہے پہلے من پر۔ اَنَّا اِسم مفرد جنسی اس کی جمع نہیں ہوتی نہ تثنیہ۔ یعنی گھسریلو سامان۔ واو عاطفہ مَآءَا۔ اسم مفرد جلیلہ نکرہ اس کی جمع ہے اُمْتَع۔ ایک قول میں مصدر میسی ہے توغ مادہ ہے۔ مگر یہ غلط ہے متع سے بنا ہے۔ ایک قول ہے کہ یہ باپ افعال کا مصدر ہے دراصل تصا امتاع۔ کثرت استعمال سے اول کی ہمزہ گر گئی اور اس کی علامت فتح اول کی میم کو دے دیا کیونکہ اول حرف ساکن نہیں رہ سکتا۔ ترجمہ ہے چیزوں کا نفع دینا۔ اب جلیلہ ہو گیا لہذا ترجمہ ہو گیا نفع دینے والی چیز۔ صحیح ترکیب میں یہاں مصوری معنی میں ہے الی جائزہ انتہائیہ علین۔ اسم ظرف زمانی بمعنی وقت نکرہ مفرد ہے مجرور ہے۔ جار مجرور متعلق ہے مَآءَا کا۔ یہ شبہ جملہ ہو کر معطوف ہے اَنَّا پر اور وہ عطف ہے یوتا پر۔ اور پھر سب عبارت خبر ہے مبتدا الشکی۔ وَاللّٰهُ جَعَلَ لَکُم مِّمَّا خَلَقَ ظِلًّا وَجَعَلَ لَکُم مِّنَ الْجِبَالِ الْکُنَّآءَ۔ واو ابتدائیہ۔ اَنْتُمْ مبتدا۔ جَعَلَ۔ جَعَلَ سے بنا بمعنی بنانا پسند کرنا معین کرنا لام حرف جر نفع کا کم ضمیر جمع سے مراد تمام انسان جار مجرور متعلق اول ہے جَعَلَ فعل ماضی مطلق کا۔ من جائزہ تبییضیہ سببیہ مفعول یہ پر داخل ہوا جَعَلَ مصدر چہشہ متعدی بد و مفعول ہوتا ہے۔ مگر کبھی اس کا ایک مفعول جار مجرور کی شکل میں ہوتا ہے جیسے یہاں۔ مَا۔ اسم موصول جنسی یعنی واحد جمع سب کے لیے متعلق ہے ہر جنسی اسم کا یہی مقصد ہوتا ہے۔ خَلَقَ ماضی مطلق ثبت معروف واحد مذکر غائب ضمیر مستتر اس کا نا مل مرجع ہے اللہ۔ فعل فاعل مل کر جملہ ہو کر موصول ہوا اور موصول جملہ مجرور متعلق ہے جَعَلَ کا ظلاً۔ اسم مصدر ثلاثی بمعنی حاصل مصدر (جلیلہ) ترجمہ ہے۔ سایہ کرنا۔ سایہ ہونا۔ سراپا سایہ۔ ظل مضاعف ثلاثی سے ہے۔ بحالت نصب ہے مفعول یہ ہے جَعَلَ کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ جَعَلَ فعل ماضی جَعَلَ سے بنا بمعنی تیار کرنا۔ چھوڑنا۔ لام حرف جر نفع کا کم ضمیر مجرور متعلق مام انسان مراد ہے اگرچہ خطاب کفار مکہ کو ہے۔ من جائزہ بمعنی فی ظرفیہ مکانیہ۔ الف لام معرفہ کا استغراق جِبَال۔ جمع مکسر ہے جِبَل کی۔ لغوی ترجمہ ہے سخت۔ بڑا۔ مضبوط۔ اُل۔ اسی لحاظ سے پیدائشی مادہ کو جبلت کہتے ہیں کہ وہ اُل ہوتی ہے اصطلاحاً بمعنی پہاڑ بڑا۔ چھوٹے پہاڑ یا پہاڑی کو عربی میں جَبَل عَقْبَہ کہتے ہیں جار مجرور متعلق ہے قائم مقام مفعول بہ۔ جَعَلَ کا۔ اَنَّا۔ جمع مکسر ہے۔ کن کی بمعنی چھیننے کی جگہ۔ حفاظت کا مکان۔ جو قدرتی بنا ہوا ہو۔ اس کا مؤنث جمع ہے۔ اَکِنَّہ۔ مؤنث واحد ہے کِنَان۔ چھیننے کی خود ساختہ جگہ کو عربی میں مستورہ کہا جاتا ہے۔ یہ مضاعف ثلاثی کا مصدر بھی متعلق ہے مگر یہاں جلیلہ ہے اس لیے جمع آئی کیونکہ مصدر مادہ کی جمع نہیں ہوتی۔ جلدی اعتبار سے بمعنی غار پروردہ

غلاف - آؤ - ہر معنی میں متعل ہے یہاں بمعنی غار ہے ۔ بحالت فتح ہے مفعول پہ دوم ہے ۔ واؤ عاطفہ
 اس کے ماقبل ساری عبارت معطوف علیہ ہوئی اور مابعد کی معطوف علیکم تک جعل لکم سداً بین
 قلوبکموا لحدود سراً بینل یقینکموا باسکوکذا لک یتوینعنہ علیکموا لعلکموا تسلمون جعل فعل ماضی جعل سے
 بنا ہے بمعنی بنانا یعنی پسند کرنا ۔ صنعت فرمانا ۔ سکھانا ۔ لام جارہ نفع کا کم مجوز متصل مراد عالم انسان مگر مرجع
 صرف کفار کہ ہے ۔ سرائیل ۔ جمع غنہی الجموع ۔ غیر منصرف ہے ۔ اس کا واحد ہے سرائل ۔ خیال رہے کہ جمع
 غنہی الجموع وہ ہے جس کے بعد اس لفظ کی جمع یا جمع الجمع نہ بن سکے نہ کسرت نہ کثرت نہ قلت نہ
 ثلاثی نہ رباعی ۔ اس کی پہچان یہ ہے کہ درمیان میں جمع کا الف ہوتا ہے اور آخر میں الف کے بعد یا تین حرف
 جیسے یہاں ۔ یا دو حرف جیسے مساجد مصادر یا ایک حرف مشدود جیسے دواب ۔ سرائیل کا ترجمہ ہے لمبا کرتہ ۔
 بڑی اور کھلی قیص ۔ اگرچہ یہ جمع ہے مگر کثرت استعمال یا لمبے ہونے کی بنا پر واحد کے لیے متعل ہو گیا ۔
 اب اصطلاحاً ایک قیص کو کہتے ہیں اور زیادہ کو بھی ۔ بعض لوگوں نے اس کے بارے میں اور توجیہات کی ہیں
 کہ یہ سرائیل کی جمع انتہائی ہے اور سرائل کا معنی قیص کا حصہ یا آستین یا پانچہ ۔ یا آنچل یا دامن یا ان سب کے
 مجموعے کا نام ہے سرائیل ۔ اور ان کو جوڑ کر چونکہ ایک کرتہ بنتا ہے لہذا سرائیل اصلاً واحد ہے ۔ واللہ اعلم ۔
 چونکہ یہ لمبا کرتہ ہوتا ہے اس لیے پورے لباس کا کام دیتا ہے ۔ لہذا اس کا استفادی ترجمہ لباس بھی ہے ۔
 تفتی ۔ باب ضرب کا مضارع ثبت معروف ۔ دنی سے بنا ہے بمعنی بچانا ۔ علیحدہ کرنا صیغہ واحد مؤنث
 غائب جی ضمیر واحد مؤنث غائب مستر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع سرائیل ہے ۔ کم ضمیر جمع مذکر ۔ اس کا
 مفعول بہ اول ۔ الف لام جنسی یا عہد خارجی حصر ۔ اسم مفرد جلید بمعنی گرمی ۔ پیش بحالت نصب ہے مفعول پہ
 دوم ہے واؤ عاطفہ ۔ اس کا ماقبل معطوف علیہ ہے اور مابعد معطوف ہے ۔ اس طرح کہ سرائیل پہلا موصوف
 تفتی پہلا ۔ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی ۔ موصوف صفت معطوف علیہ ۔ سرائیل دوسرا موصوف تفتی ۔ فعل
 مضارع دنی لعیف مفروق سے بنا ہے بمعنی بچانا ہر صورت متعدی ہوتا ہے ۔ یعنی ہر باب میں
 متعدی ہے بدو مفعول ۔ کم اس کا مفعول پہ اول ۔ لباس ۔ اسم مفرد جلید ۔ بمعنی تنگی ۔ مصیبت ۔ تکلیف ۔
 طوائی جنگ غری ۔ یہاں مراد جنگ ہے ۔ مضاف ہے کم مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مفعول دوم ہے ۔
 تفتی جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی سرائیل موصوف صفت مل کر معطوف اور پھر مفعول پہ جعل کا ۔ سابق تمام
 خبری عبارت مشبہ بہ ہوئی ۔ کذا لک چار لفظوں کا مجموعہ ہے ۔

ع کاف تشبیہی ع کا اسم اشارہ ع لام حرف زائد صرف بعد پیدا کرنے کے لیے ۔ ع لکی ضمیر
 مخاطب صرف نسبت کے لیے نہ کہ مرجع کے لیے ۔ مجموعہ حرف تشبیہ ۔ یتم ۔ ایک قول میں باب لکھ کا مضاف

واجب مذکر غائب۔ تم سے بنا ہے۔ مگر درست یہ ہے کہ باب افعال کا مضارع مثبت معروف ہے مصدر ہے اتمام۔ بمعنی پورا کرنا۔ جب کہ تم مضارع ثلاثی مادہ مصدر کا ترجمہ ہے پورا ہونا۔ باب نصر میں لازم ہے۔ مگر یہاں ضرورت مقتضی کی ہے جو افعال سے پوری ہوگی۔ دراصل تمھارا یثوم بردن میکریم۔ پہلے قول کی قرئت ہے یثوم۔ مگر درست نہیں۔ هو مستر فاعل ہے مرجع اللہ تعالیٰ بقدر مرکب انسانی مقول ہے۔ علی جملہ اپنے ہی معنی میں ہے برائے قویت۔ یا بمعنی لام جارہ نفع کا۔ کم مجرور نعمت سے مراد نبوی سامان ہے (مال و دولت اور مذکورہ آرام دہ چیزیں)۔ جار مجرور مطلق ہے یثوم کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معلول ہوا لَعَلَّکُمْ تُسَلِّسُونَ باب افعال کا۔ مضارع احتمالی معروف صیغہ جمع مذکر حاضر۔ انتم ضمیر مستتر اس کا فاعل مرجع کفار مکہ، مصدر ہے اسلام۔ بمعنی ماننا۔ اقرار کرنا۔ مسلمان ہونا۔ فرماں برداری کرنا۔ عاجز ہونا۔ جھک جانا۔ یہاں ہر معنی درست ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر علت ہوئی یا اس بیان سابق کی یا نعمت دینے کی۔ معلول علت مل کر خبر ہوئی اللہ بتلا کی۔

تفسیر عالماتہ

وَاللّٰهُ جَعَلَ لَکُمْ مِّنْ بُيُوتِکُمْ سَکَنًا وَجَعَلَ لَکُمْ مِّنْ جُلُودِ الْاَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِکُمْ وَیَوْمَ اِقَامَتِکُمْ وَمِنْ اَصْوَافِهَا وَاَذْوَارِهَا رَاسُ عَارِضًا ثَائِتًا وَمَتَاعًا اِلٰی حَنِیْنٍ۔ اور اگر اللہ خالق کائنات وحدہ لا شریک لہ نے پرندوں کو ہواؤں میں اڑنے درختوں پر شاندار حیران کن گھونسلے بنانے زمین پر چلنے ٹسکار کرنے سمندر دریا سے روزی مہیا کرنے کا اُس نے گھر سکھا دیئے۔ تو اسی رب تعالیٰ نے تمہارے آرام و آسائش و رہائش کے لیے بستیوں۔ شہروں۔ پہاڑوں۔ قریوں گاؤں میں تمہارے گھروں کمروں کو ٹھیسوں کو تمہاری ہی خداداد عقل بخرد اور ہنرمندی کے متقیل رہائش والے اینٹ پتھر لوہے لکڑی کے عظیم الشان گھر بنا دیئے۔ اور اسی خالق تعالیٰ نے تمہاری عارضی سفری رہائش کے لیے مختلف بڑے بڑے جانوروں کی کھالوں سے کمرے کی ہم شکل گھر بنا دیئے جن کو اپنی لغت میں خیمہ یا قسطاط کہتے ہو۔ کتنا ہلکا پاتے ہو تم ان مضبوط خیموں کو اپنے سفر کے لیے اٹھاتے ہوئے جس دن سفر کا ارادہ ہو۔ اور دوران سفر کسی جگہ یہاں کسی بھی منزل پر ٹھہرنے کے دن۔ اور وہی جانور جن کے وجود سے تم اپنے سینکڑوں فائدے حاصل کرتے ہو پوست ہڈی چربی کے علاوہ ان کے تو بال بھی بیکار پیدا نہیں ہوئے ان سے بھی تم کو بہت نفع ہیں کہ دبے۔ مینڈھے۔ بھیڑ کی انتہائی گرمی والی نرم ملائم اون اور پشم سے اور اوٹوں کی (دبر) یعنی جُت سے اور بکریوں کے لمبے بالوں سے۔ گھریلو برتنے کے آٹاٹے کپڑے کوٹ دستانے جرابیں وغیرہ۔ اور گھر کی زیب و زینت کے لیے متاع۔ قالین۔ غلاف پردے وغیرہ۔ لیکن خوبصورتیوں فیشنوں میں دل نہ لگا

بیٹھنا۔ نہ ان کو دین و ایمان بنالینا کہ یہ اسی طرح سدا رہے گا۔ دنیا اور دنیا کی ہر چیز سازِ سالمان عیش و عشرت مکان بستیاں۔ جانور اور جانور والے روئی ریشم سب کچھ الیٰ جنین۔ کچھ ہی وقت اور مدت تک ہے۔ برتنے والوں کے اعتبار سے بھی کچھ مدت کہ سالمان بنا پڑا ہے مگر سالمان والا مر گیا۔ اور سالمان خود اپنے اعتبار سے بھی کچھ دن کا ہے کہ چند دن استعمال ہوا پھر ٹکڑے ہو کر گھس گھسا کر ٹوٹ پھوٹ گیا۔ یا پرانا ہو کر قابلِ نفرت اور ناقابلِ استعمال ہوا پھینک دیا گیا۔ فانی دنیا کے اعتبار سے بھی یہ سب گھربار کچھ دن کا ہے۔ کہ قیامت کے دن تک تو یہ دنیا اور اس کی چیزیں بڑھتی پھلتی پھولتی رہیں گی جانور پیدا ہوتے ہی رہیں گے۔ اور ریشم روئی کھال گوشت حدی چربی پیدا ہوتی ہی رہے گی مگر کب تک آخر فنا قیامت میں۔ علم فرماتے ہیں کہ الیٰ جن کے تین معنی ہیں کیونکہ بندہ کو فنا ہے۔ چیزوں کی فنا ہے اور دنیا کو بھی فنا۔ اثاثہ اور متاع کا فرق بیان کر دیا گیا۔ کہ برتنے والی اشیاء اگر خوبصورت ہوں مثلاً ہے اور محض فیض و زینت والی اشیاء اگرچہ زیادہ خوبصورت نہ ہوں متاع ہیں۔ بھلا کس کی طاقت ہے جو رب تعالیٰ کی نعمتوں کو شمار ہی کرے ان گھریلو جانوروں کو ہی دیکھ لو۔ کہ گوشت ہڈی سے بال ناخن اور لید گو بر تک کارآمد چیز ہے شہری بکری نہ ہی پہاڑی بکری کے اتنے لمبے بال ہوتے ہیں کہ بڑے بڑے رتے کبل اور بہت کچھ بنایا جاسکتا ہے۔ اونٹ کے جسم سے رہائش کا پورا سالمان بنالیا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ برتن اور گدان وغیرہ بھی۔ اس پر کرم یہ کہ ان حیوانات کی خوراک بھی پروردگارِ عالم نے اپنے ذمے لگالی ہے ساری زمین اور جنگلات کو ایک عظیم دسترخوان بنا دیا۔ اگر یہ جانور۔ روئی سالن۔ پلاؤ زردے یا گوشت کھانے والے ہوتے تو کون پالی سکتا اور ہزاروں کالک بن کر کون زمین پر غرور سے چل سکتا کتنے افسوس کا مقام ہے کہ اس رب کی نعمتوں کا اسی کے کرم سے مالک بن کر سر میں فیض طانی غرور پوہد راجسٹ۔ خان پہاڑی اور وڈیرگی لیے پھرے اور اسی کریم رحیم اللہ کا نافرمان۔ منکر ہو کر اس سے دور بھاگے اتنی نعمتیں ہولیتیں پاکر ایک چھوٹے سے سجدے کو بھی بوجھ سمجھے۔ اے میرے خالق میرے رازق تو ہی ہم کو اپنے دردانے پر جھکنے سجدہ کرنے کی ابدی توفیق دینے والا ہے

وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنَّا خَلْقًا ۭ لَّآ تَرَوْنَهُ ۚ وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ اَكْنَانًا ۚ وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ سُرَابِیْمٍ ۚ تَقٰیكُمْ اَلْحَدَّ ۚ وَسَرَابِیْمٍ یَّقِیْكُمْ ۚ بِاَسْكُوْا كَذٰلِكَ یُبَيِّنُ لَكُمۡ عَلٰیكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ

سابقہ مذکورہ نعمتوں کے علاوہ اللہ تعالیٰ نے تم میں سے ہر حیثیت کے بندے کے لیے اپنی پیدا کی ہوئی چیزوں سے مضبوط گھنے اونچے لمبے سائے پیدا فرمائے۔ کہ جن کے پاس مستقل گھر نہیں وہ پہاڑوں کے دامن میں پناہ لیں جن کے پاس عیسے نہیں ہیں وہ درختوں کے نیچے بیٹھ کر سفری تھکاؤٹ

کو دور کر لیں اور بھوک پیاس کی حاجت و ضرورت پوری کر لیں۔ بلکہ بعض درخت تو صرف بنائے ہی
 سلے کے لیے ہیں جیسے بوڑے برگڑ۔ پیل۔ ان درختوں کے سائے اتنے لمبے چوڑے اور گھنے ہوتے
 ہیں کہ پوری برات اس کے نیچے بیٹھ سکتی ہے۔ اسے گرمی سے جھلے ہوئے لوگوں کو مسافر و بارش سے
 ستائے ہوئے گھراہ گیران محفوظ اور ٹھنڈے سایوں میں بیٹھ کر کبھی اپنے رب تعالیٰ کا شکر بھی ادا کیا کر دیا
 کبھی تم نے حمد الہی کے دلول بھی منہ سے نکالے؟ پھر کمال ہے ان سایوں میں کہ سایوں سے باہر
 سخت گرمی۔ ٹو۔ اور تیش ہے مگر سلے میں ایسی ٹھنڈک اور صحت بخش لذت ہے کہ بیٹھتے ہی نیند
 کے جھونکے۔ ان نعمتوں کی قدر تو وہ غریب جانیں جن کے پاس نہ گھر کی لذت نہ خیمے کی ٹھنڈک۔ اور پھر
 ایسی ٹھنڈک گھروں اور خیموں میں نہیں ہوتی۔ یہ پہاڑ دیوار درختوں کے سلے صرف دھوپ سے ہی
 نہیں بچاتے بلکہ بارش۔ آسمانی برف باری۔ اولوں کی بوچھاڑ سے بھی بچاتے ہیں ورنہ ان ناگہانی اور
 بلاکت خیز آفتوں سے مسافر اور جنگلات میں پھرنے والے کس طرح بچ سکتے ہیں بادلوں کا سایہ تو اس
 سے کہیں زیادہ اور نفع بخش ہے۔ یہ تمام سائے ایسے شان والے ہیں کہ انسانوں کو اس کے لیے ذرا
 مشقت نہیں کرنی پڑتی۔ امیر غریب سب اس سے لطف اندوز ہو سکتے ہیں نہ کرایہ نہ قیمت نہ کوئی
 فیس نہ ٹیکس نہ بل۔ امیر لوگ لاکھوں روپیہ خرچ کر کے مکان کو ٹھیکھا بٹاتے ہیں اور ان میں سردی گرمی کے
 لیے بہت کچھ کرنا پڑتا ہے مگر رب تعالیٰ نے تمہارے لیے پہاڑوں میں شاندار مضبوط چھوٹے
 اور بڑے کشادہ اور ہوادار غار بنا دیئے۔ جو سردیوں میں گرم اور گرمیوں میں ٹھنڈے رہتے ہیں۔ اب
 بھی بہت سے لوگوں کی مستقل رہائش ان ہی غاروں میں ہے۔ بڑے بڑے امیر بھی اس کو بہترین
 خوبصورت صاف ستھرا بنا کر اس میں گھروں سے زیادہ آرام دہ رہائش کرتے ہیں۔ نہ ٹوٹ پھوٹ اور
 مرمت کا خطرہ نہ چور گڈا کو کا کھٹکا چاروں طرف سے مضبوط یہ تو رہائشی حفاظت کی نعمتیں ہیں رب کریم
 نے تو تمہارے لیے ایسے ایسے لباس پیدا فرمائے جو نازک خوبصورت چمک دار ریشمی ہونے کے
 ساتھ ساتھ تم کو ہر قسم کی ہر علاقے کی گرمی سے بھی ہر طرح بچاتے ہیں یہ لباس تمہاری خوبصورتی
 زینت اور عزت کا بھی ذریعہ ہے اور جسمانی حفاظت کا بھی دھول مٹی گرد و غبار سے نیز باریک
 لباس میں گرم ہوا بھی ٹھنڈی ہو کر جسمانی مسلمان سے لگتی ہے۔ اور انسان فرحت اور سوندھا ہٹ
 حاصل کرتا ہے۔ اور زینت چونکہ دکھانے کے لیے ہی ہوتی ہے اس لیے لباس کے زیادہ فائدے موسم
 گرم میں ہی حاصل ہوتے ہیں۔ بزرگ فرماتے ہیں کہ کھانا سردیوں کا اور پہنا گرمیوں کا۔ ایک لباس تو
 تم کو کبھی گرمی سے محفوظ رکھتا ہے اگر یہ قسم قسم کے ریشمی سوتی چمکے بھر کیلے رنگ برنگے زنانہ مردانہ لباس

نہ ہوتے تو تمہاری ذلت کے علاوہ تمہاری کھالیں چٹخ جاتیں۔ لیکن اے انسانو تمہارے دشمن صرف سردی گرمی ہی نہیں بلکہ بہت سی بیرونی جاندار مخلوق بھی بچھن شیر چیتے سانپ بچھو کے علاوہ خود انسان بھی انسان کا موذی اور ہلکا دشمن ہے جو تم کو بہت جیلوں ہتھیاروں سے قتل و ہلاک کرنے کے درپے ہے تو اس سے محفوظ رہنے کے لیے ہم نے تمہاری کارگری کے ذریعے تمہارے لوہے پیتل تانے سلور کے ایسے لباس بنا دیئے جو تم کو جنگ لڑائی میں بچاتے ہیں۔ اس طرح کہ چلایا موٹا ریشم جو اگرچہ عام حالات میں مرد کو صرف پہننا حرام ہے مگر بحالت جہاد جائز ہے کیونکہ اس پر سے تلوار یا تیر جھسل جاتی ہے اور بچاؤ کی ایک صورت ہے۔ اور ڈھال زدہ۔ اور موجودہ لوہے کا ٹوپ بولٹ پر دف جیکٹ سب اسی میں شامل اسی طرح پھردانی اور زہریلے کیڑوں مکوڑوں کتھیوں سے بچاؤ والے کپڑے بھی اس میں شامل۔ لفظ لباس ہر مصیبت کو شامل ہے تاکہ انسان جسمانی طور پر سلامت رہے یہ سب کتنی عظیم نعمتیں ہیں جن میں انسان غور ہی نہیں کرتا۔ جس طرح انسان کے جسم عزت اور خوبصورتی کو بچانے کے لیے رب تعالیٰ نے یہ کردار با نعمتیں شروع زمانے سے پیدا فرمادیں کوئی زمانہ بھی ان سے خالی نہ ہوا اسی طرح حفاظت روح کے لیے اللہ تعالیٰ اپنی روحانی عرفانی نعمت نبوت بھی پوری فرماتا ہے۔ جس کی ابتدا حضرت آدم سے اور تتمہ ذات محمد مصطفیٰ پر ہوا تاکہ تم اے انسانو دائمی مصطفیٰ میں گردنوں جہان کی آرام و سلامتی والے مسلمان بن جاؤ۔

ان آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ دنیا میں ہر چیز کمزور ہے یہاں تک کہ ہمارا ذیوی جسم بھی۔ مگر آخرت کی ہر چیز عمدہ اور مضبوط ہے۔ وہاں ہمارا جسم بھی عمدہ اور مضبوط ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ۔ نہ ٹوٹ پھوٹ نہ درد تکلیف۔ یہ فائدہ متاعِ عالیٰ عین۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ لہذا مسلمانوں اور غفل والوں کو چاہیے کہ آخرت کو اچھا بنائیں۔ دنیا میں وقت ضائع نہ کریں۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کی بعض نعمتیں ایسی ہیں جو صرف انسانوں کے لیے ہیں مثلاً لباس۔ یہ کسی جانور۔ نباتات۔ جنات۔ فرشتوں کو نہ دیا گیا۔ اس کی وجہ یہ کہ جنات اور ملائکہ کو سردی گرمی اور خاک دھول سے کچھ نقصان نہیں ہوتا۔ اور حیوانات کو بال۔ پردے کو سردی گرمی سے بچایا۔ نیز انسان کی خوبصورتی لباس سے ہے۔ دیگر مخلوق کی جسمانی خوبصورتی بے یابد صورت یہ فائدہ وَجَعَلْ لَّكُمْ مَسَرَاتٍ۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ مولیٰ تعالیٰ نے سب سے زیادہ نعمتیں ظاہری باطنی۔ انسان کو عطا فرمائیں اور انسانوں میں مسلمانوں کو سب سے ہی زیادہ نعمتیں بخشیں یعنی قرآن کریم حدیث پاک روح کو بچانے کے لیے اولیاء اللہ علماء کرام پیدا فرمائے اس لیے انسان کو اورو

خاص کر مسلمانوں کو رب کا شکر بھی بہت کرنا چاہیے۔ یہ فائدہ۔ کَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكَ (۱۶) —
فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ اونٹ بھیڑ۔ بکری اور تمام حلال جانوروں کے بال اون۔ پیر۔
وغیرہ پاک ہیں ان کا استعمال کرنا مسلمان مرد و عورت کو حلال و جائز ہے۔ اسی طرح ان کی کھال بھی پاک ہے۔
یہ مسئلہ وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ (۱۶) فرمانے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ فقہاء کرام فرماتے
ہیں کہ سوائے خنزیر کے کسی بھی حرام چیز سے پرندے۔ اور درندے کو تکبیر سے ذبح کر دیا جائے
تو اس کی کھال نپاک نہ رہے گا اسی طرح کوئی حلال یا حرام جانور مر جائے اور اس کی کھال اتار کر اچھی طرح
خشک کر لی جائے جس کو رنگلیا پکانا۔ پختہ کرنا کہا جاتا ہے وہ بھی پاک ہو جائے گی اسی طرح ہر غلط ذبیحہ
کی کھال وغیرہ اسٹیا کا یہی حکم ہے۔ اس کا ہوتا وغیرہ بنانا پہننا جائز ہے۔ یہ مسئلہ بھی مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ (۱۶)
فرمانے سے مستنبط ہوا۔ ہاں بیکہ آدمی کی کھال وغیرہ اس کی عورت و شرافت کی بنا پر استعمال کرنی جائز نہ
ہوگی اگرچہ انسان پاک مانا گیا ہے خواہ کافر ہو۔ اور خنزیر کی ہر چیز نجس العین ہونے کی بنا پر نپاک ہی
رہے گی۔ خیال رہے کہ بعض مفسرین لغام مطلق ہر چوپائے کو کہتے ہیں ان کی تفسیر سے یہ مسئلہ بنتا ہے۔
ان آیت میں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا اَنَّا ثَمَرًا مَّتَّعًا۔ وَاَوْحَرِبَ عَطْفُ نَبْتِلَا
کہ یہ دونوں غیر ہیں۔ حالانکہ لغوی اعتبار سے دونوں کا ترجمہ ہے سلمان تو یہ دو لفظ کیوں استعمال ہوئے اور
پھر مفارقت کیوں پیدا کی گئی۔ جواب۔ اگرچہ سلمان ہی دونوں کا ترجمہ ہے مگر اَنَّا اور ثَمَرًا میں چار طرح فرق
ہے۔ ۱۔ اَنَّا جائداد منقولی ہے متاع جائیداد غیر منقولی ہے عَطَا اَنَّا لینے دینے اور برتنے استعمال والا
سلمان ہے۔ متاع گھر کی زیب و زینت والا سامان۔ عَطَا اَنَّا وہ سلمان جس کو جمع کر کے رکھا گیا ہو کسی
وقت کے لیے اور متاع جس سے فی الحال فائدہ و نفع حاصل کیا جا رہا ہو۔ عَطَا اَنَّا وہ جس کا فائدہ ضروری
نہیں ملے نہ ملے مگر متاع وہ سلمان جس کا فائدہ مل رہا ہو۔ اس لیے ان میں غیریت کو ظاہر کرنے کے لیے واؤ
عاطفہ لانی بہت ضروری ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا تَقِيَنَّكُمْ اَنْحَرًا۔ (۱۶) یعنی لباس
تم کو گرمی سے بچاتا ہے۔ حالانکہ لباس تو انسان کو گرمی اور سردی دونوں سے بچاتا ہے۔ چاہیے تھا اس
طرح کہا جاتا تَقِيَنَّكُمْ اَنْحَرًا وَ اَلْبَرَدَ۔ یعنی بچاتا ہے تم کو سردی گرمی دونوں سے جواب۔ اس کی تفصیلی وجہ
تو تفسیر عالماء میں عرض کر دی گئی ہے۔ یہاں اتنا سمجھ لو کہ چونکہ عرب میں زیادہ گرمی پڑتی ہے اس لیے

گرمی کی طرف اشارہ کر کے اس نعمت کی اہمیت بتائی گئی۔ نیز گرمی کا ذکر کر کے سردی کا ذکر خود بخود ہو گیا کیونکہ موسم دو ہی قسم کے ہوتے ہیں۔ جیسے کہ یُبَدِّلُ الْخَيْرَ۔ کہہ کر۔ شکر کا ذکر خود بخود ہو گیا۔ یَتَسَارِعُ اَعْتِرَاضٌ۔ یہاں فرمایا گیا یَقْتَنِكُمُ الْحَرُّ یعنی لباس تم کو گرمی سے بچاتا ہے۔ چاہیے تھا کہ کہا جاتا یَقْتَنِكُمُ الْبُرْدُ۔ تم کو سردی سے بچاتا ہے۔ اس لیے کہ گرمی میں لباس کی اتنی ضرورت نہیں ہوتی جتنی سردی میں ہوتی ہے۔ گرم لباس اور زیادہ لباس گرمی میں نہیں پہنا جاتا۔ سردی میں زیادہ لباس استعمال ہوتا ہے جواب۔ لباس صرف پہنا دیا ہی نہیں زینت اور دکھلا دیا بھی ہے اس لیے گرمی کا ذکر کیا گیا نیز ایک قسم کی اگر گرمی کے لیے ہے تو دو تین قمیصیں اور کپڑے سردی میں پہن لیے جاتے ہیں۔ لہذا کم از کم لباس کا ذکر فرمادیا گیا۔ اور کم از کم لباس کی نسبت چونکہ گرمی سے تھی اس لیے گرمی کا ذکر کر دینا عین درست ہے۔ یعنی گرمی کے ذکر سے سردی کا ذکر شامل ہو گیا مگر سردی کے ذکر کر دینے سے گرمی کا ذکر نہیں ہوتا۔

تفسیر صوفیانہ

وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْاَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَرَیْوَمًا فَاَمْتِكُمْ وَمِنْ اَصْوَافِهَا وَاَوْبَارُهَا وَ اَشْعَارُهَا اَنَّا قَارِعًا مَّتَاعًا اِلٰی حَبِیْبٍ۔ اور رب تعالیٰ نے تمہارے لیے اسے دنیا کی کثافتوں سے غمزدہ مر جائے ہوئے پریشان حال مخلص مومنو تمہارے آشیانہ قلب میں ذکر الہی کے پُر سکون گھروں کو اطمینان و راحت بنادیا اور تمہارے لیے اس بے راہ روی کی مسافرت دنیا میں شرم و حیا۔ غیرت ایمانی کے پردوں سے عزت کے گھر بنا دیئے۔ وادی طلب کی مسافرت اور منزل شوق کی اقامت کے لمحات میں اسی غیرت ایمانی سے اسرار لطیفہ کی خفیت انوار حاصل کرتے ہو۔ اور قوت بطش کے صفائی کو ابر سے اور قوت ذوق کے ریشوں سے اور قوت عقل کے شعور سے اعمال کا اثاثہ اور مشاہدات کا متاع بنایا۔ منزل قرب کے درجے میں پہنچنے کی مدت سعادت تک وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ الْاَنْثَا وَجَعَلَ لَكُم سَرَائِیلَ یَقْتَنِكُمُ الْحَرُّ وَ سَرَائِیلَ یَقْتَنِكُمُ الْبُرْدُ کَذَ الْاَلٰکِ یُخَوِّرُ نَعْسَهُ عَلَیْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَسْلِمُونَ۔ اور اے عالم لاہوت کے مسافر واللہ نے تمہارے لیے مخلوق روحانی سے نفس و شیطان کے بچاؤ کے لیے اَمِنْ بَقَا کے اجسام لطیف کے سائے بنا دیئے اور جبال تقویٰ میں خلوت اسرار کے غار بنا دیئے اور تمہارے اعمال صالحہ کے لباس بنائے جو آتش فراق کی پیش و گرمی سے تم کو بچاتے ہیں۔ اور ریاضتوں کی زرخیز عطا فرمائیں جو قتال نفس و ابلیس سے تم کو بچاتی ہیں۔ منزل مراد کی نعمتیں ان ہی طریقوں سے تم پر مکمل فرماتا ہے۔ تاکہ تم راہ عشق میں سر تسلیم کو جھکائے ہوئے بارگاہ قدسی کی چوکھٹ پر سجدہ ریز ہی رہو۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ جسم باطنی کے لطائف سبعہ ظلال قدرت

ہیں اور مومن کا تقویٰ مثل پہاڑ ہے۔ غلوت کے مراقبہ اَلْكَافِرِ معرفت ہیں۔ مومن کا شرعی کردار لباس ہے اور طریقت کی مشقیں ریاضتیں اس کی ذرہ ہے۔ جس کے سبب شیطان حملوں سے محفوظ رہتا ہے۔
وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ بِالْقَوَابِ

فَاِنْ تَوَلَّوْا فَاِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ الْمُبِينُ ﴿۸۲﴾

پھر بھی اگر یہ منہ پھیریں تو فقط پر آپ پہنچانا ہے کھلا کھلا
پھر اگر وہ منہ پھیریں تو اسے محبوب تم پر نہیں مگر صاف پہنچا دینا

يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللّٰهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَ

بالکل پہچانتے ہیں یہ کافر نعمت اللہ کی پھر منکر بن جاتے ہیں اُس کے اور
اللہ کی نعمت پہچانتے ہیں پھر اُس سے منکر ہوتے ہیں اور

اَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ﴿۸۳﴾ وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ

زیادہ ان میں سخت کافر ہیں اور جس دن اُٹھائیں گے
اُن میں اکثر کافر ہیں۔ اور جس دن ہم اُٹھائیں گے

كُلِّ اُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ

طرف سے ہر امت کی گواہ پھر نہیں اجازت دی جائے گی اُن کو جو
ہر امت میں سے ایک گواہ پھر کافروں کو نہ

كَفَرُوا وَلَا هُمْ يَسْتَعْتَبُونَ ﴿۸۴﴾ وَاِذَا رَأٰ

کفر پر رہے اور نہ توبہ کی ہمت دیئے جائیں گے۔ اور یاد تو کرو جب دیکھا
اجازت ہو نہ وہ منائے جائیں۔ اور ظلم کرنے والے

الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ

انہوں نے جو ظالم رہے عذاب کو کہ نہ ہلکا کیا جائے گا سے اُن جب عذاب دیکھیں گے اس وقت سے نہ وہاں سے ہلکا ہو نہ انہیں مہلت ملے اور شرک کرنے والے جب اپنے

وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ ﴿۸۵﴾ وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ

اور نہ وہ مہلت دیئے جائیں گے اور پھر وہ وقت جب کہ دیکھا ان لوگوں نے شریکوں کو دیکھیں گے کہیں گے اے ہمارے رب یہ ہیں

أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هُوَ لَا

کہ شرک کیا جنہوں نے بنادئی شریکوں کو اپنے بولے اے رب ہمارے یہ ہیں ہمارے شریک کہ ہم تیرے سوا پوجتے تھے

شُرَكَاءُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ

ہمارے سامنے شریک بننے والے وہ جن کو پوجتے تھے تیرے مقابلے تو وہ اُن پر بات پھینکیں گے۔

فَالْقُوا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿۸۶﴾

تو وہ ڈالیں گے طرف اُن کے طعنہ کہ بیشک تم الہ تہ جھوٹے ہو۔

کہ تم بیشک جھوٹے ہو۔

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں رب تعالیٰ کے عطیے اور کرم انعامات یاد کرا کر اُس کی وجہ بتائی گئی انبیاء کرام کے ذریعے یہ اس لیے یاد کرائے جا رہے ہیں تاکہ تم مسلمان ہو جاؤ۔ جس سے کافروں کو گمان ہوا تھا کہ شاید ہمارے مسلمان نہ ہونے سے انبیاء کو کچھ نقصان ہوگا اس لیے وہ اور بھی اکڑے

پھرتے تھے۔ اُن آیات میں فرمایا جا رہا ہے۔ کہ اے پیارے حبیب آپ پر صرت پہنچانا ہے کوئی مانے یا نہ مانے آپ کا کوئی نقصان نہیں۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں اشارۃً کنایۃً تین چیزیں فرمائی گئیں تھیں اللہ تعالیٰ کی عطا۔ انبیاء کرام کی مشفقانہ تبلیغ۔ اور کافروں کی ظالمانہ روگردانی اور انکار۔ اُن آیات میں کفار کی کفر پر روشنی کی وجہ بتائی جا رہی ہے۔ کہ پہچانتے سب کچھ میں نہ مانا منہ قلبی کفر و عناد کی وجہ سے ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں کفار کی ذیوی مصروفیات اور شان و شوکت کا ذکر ہوا۔ اب ان آیات میں کفار کی اخروی بے بسی بے کسی کا نقشہ دکھایا جا رہا ہے۔ نشان نزول۔

ابن ابی حاتم نے مجاہد سے روایت کیا کہ ایک دفعہ ایک اعرابی گنوار آقا نے دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اُس نے عرض کیا کہ مجھے اپنا قرآن سنائیے پھر آپ نے جب سنانے کا ارادہ فرمایا تو اُس موقع پر یہ چار آیتیں نازل ہوئیں جو اُس کو سنائیں ان آیت ۸۷ تا ۹۲۔ جب اُس نے سنیں تو ہاں ہاں اور ٹھیک ٹھیک کہتا رہا جب آیت ۹۳ سنی تو منہ پھیر کر چلا گیا۔

تفسیر نحوی | فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ - يَغِيْرُ فَوْنٌ نَحْنُهُ اَللّٰهُ ثُمَّ يُنْكِرُ فَوْنَهَا وَ اَلْكَرُّ هُوَ الْكُفْرُ وَ ذَنْفٌ حَرْفٌ عَطْفٌ تَعْقِیْبِ - اِنْ حَرْفٌ شَرْطٌ - تَوَلَّوْا - بَابُ تَفَعَّلٌ کا فعل مضارع مثبت معروف انشائیہ صیغہ جمع مذکر غائب مضمّن ضمیر مستتر اس کا فاعل مرجع کفار کہ پہلا کلام حاضر کے صیغوں سے ہوا جس میں کفار کو مخاطب بنایا گیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب اب یہ کلام غائب کے صیغہ سے ہے۔ اس میں مخاطب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں اور مخاطب باری تعالیٰ عزّوجلّ ہے۔ دراصل تَوَلَّوْا تھا۔ مضارع حاضر کے صیغوں میں تاء علامت کو تاء مصدری کی ہم جنسی (ہم فخری) کی بنا پر حذف کیا گیا اُس کی موافقت اور ہم فوئی قائم رکھنے کے لیے یاء علامت کو بھی حذف کیا گیا۔ تَوَلَّوْا ہو گیا۔ وَلِیُّ سے یا وَلِیُّ سے بنا ہے بمعنی پھرنا موڑنا۔ منہ پھیرنا۔ منہ موڑنا۔ نہ ماننا۔ وَلِیُّ کا لغوی ترجمہ ہے سامنے آنا۔ ہمارا دینا اسی معنی میں مددگار حاجت روا۔ مشکل کشا کو ولی کہتے ہیں۔ والی وارث بھی اسی معنی سے ہیں۔ بَابُ تَفَعَّلٌ کی پانچ خاصیتوں میں سے ایک خاصیت سلب ہے۔ یہاں اسی خصوصیت میں ہے۔ یعنی۔ سامنے آنے کا سلب منہ موڑنا۔ اور پھرنا ہے۔ ف جزائیہ۔ اِنْ حرفِ مشبہ لغو۔ ما کافہ برائے عصر۔ بمعنی فقط۔ علی جارّ وجوب کا۔ لَحْی ضمیر واحد مذکر غائب اس کا مرجع مبارک پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مقدّس ہے یہ جار مجرور متعلق ہے وَجِبَ پوشیدہ فعل ماضی مطلق کا یا واجب پوشیدہ کا۔ الف لام استغراقی ہے بلاغ بروزن فعال ثلاثی مصدر ہے بمعنی پہنچانا۔ موصوف ہے۔ الف لام اسمی بمعنی اَلَّذِیْ صِبْیْتُ اسم فاعل واحد مذکر

باب افعال سے بننے سے بنا ہے بمعنی کھلا۔ ظاہر۔ صاف صاف۔ یہاں آخری معنی مراد ہیں بحالت رفع صفت ہے۔ موصوف صفت فاعل ہے پوشیدہ عامل وَجِبَ یا وَجِبَ کا وہ جملہ فعلیہ یا اسمیہ ہو کر جزاء۔ شرط و جزاء میں کر جملہ شرطیہ مکمل ہوا۔ یغفرُونَ۔ باب فَرَبَ کا مضارع ثبوت معروف صیغہ جمع غائب مضم مستر اس کا فاعل مرجع کفار مکتہ مراد سائے کفار ہیں نعمة اسم مفرد جاید مؤنث لفظی۔ بمعنی ابلا معاد منہ بہر حال مفید عطیہ۔ مراد ہیں اللہ کی عطیات و مسخرات۔ مضاف ہے اللہ مضاف الیہ ہے بدیں و جم مجرور ہے مرکب انسانی مفعول بہ ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ مگر ایک ترکیب میں معطوف علیہ ہے مضم حرف عطف تعقیب تراخی کے لیے ہے۔ مگر پہلی ترکیب میں لغو اور دوسری میں کارآمد نیکرُونَ۔ باب افعال کا مضارع ثبوت معروف جمع غائب مصدر ہے انکار نکر سے بنا ہے۔ متعدي ماذہ ہے۔ بمعنی نہ ماننا۔ مکر ہونا۔ مخالف ہونا۔ ناشکری کرنا خاصمیر ظاہر واحد مؤنث غائب مرجع ہے نعمتہ یا واحد ہے اور ضمیر بھی واحد اگر حساب برابر ہو یا یہ نعمت جنسی جمع ہے۔ تو خاصمیر واحد غیر ذوی العقل کے قانون سے آئی۔ منصوب متقیل ہے مفعول بہ ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا مگر دوسری ترکیب میں معطوف ہوا اور معطوف علیہ معطوف مل کر یا جملہ عاطفہ ہو کر مکمل ہے یا حال ہے تُولُوا کا واؤ حالیہ یا سر جملہ۔ اکثر۔ اسم تفضیل مذکر۔ کثر سے بنا ہے بمعنی زیادہ ہونا۔ لازم ہے مضاف ہے مضم ضمیر جمع مذکر غائب مجرور متقیل مضاف الیہ یہ مرکب انسانی مبتدا ہے۔ الف لام استغراقی۔ کافزُونَ۔ باب نُصَرَ کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر کفر سے بنا ہے بمعنی شرک کرنا۔ ناشکری کرنا۔ بحالت رفع ہے خبر ہے مبتدا کی۔ مبتدا و خبر جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہوا۔ لیکن اگر واؤ حالیہ ہے تو یہ جملہ حال ہو گا یَنکِرُونَ کے فاعل مضم ضمیر مستر کا۔ جس کا مرجع کفار میں۔ مگر تزیج پہلے قول کو ہے۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ۔ دِيَوْمَ تَبْعَثُ مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ شَهِيدًا۔ شَرَّ لَا يُؤْذِنُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُوْنَ۔ اِذَا رَاَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُوْنَ۔ اِذَا رَاَ الَّذِيْنَ اٰسَرُوْا اَشْرَاكَ اَكْثَرُمْ وَاَوْسَرُ جَلَدٍ يَوْمَ مَضَىٰ ہے اور مابعد تمام عبارت مضاف الیہ ہے پھر مرکب انسانی ظرف مفعول بہ ہے اَذْکَرُ پوشیدہ کا۔ لیکن ایک دوسری ترکیب اس طرح ہے اسم مفرد ظرف زمانی بمعنی دن بحالت نصب ظرف مقدم ہے بقاعدہ نحو ظرف تمام معمولات میں سب سے مضبوط اور سخت ہے کیونکہ تمام چیزیں اگرچہ عامل ہی کیوں نہ ہو اس کا منظر و بن کر اس میں سما جاتا ہے۔ اسی لیے یہ مقدم بھی ہو جاتا ہے مؤخر بھی۔ نَبْعَثُ۔ باب فَتَحَ کا فعل مضارع صیغہ جمع متکلم نحن اس میں مستر ضمیر مرفوع متفصل جمع متکلم۔ مرجع باری تعالیٰ بَعَثَ سے بنا ہے بمعنی بھیجنا۔ یہ صفت غیر خصوصی ہے لہذا نسبت عباد بھی ہے اور لازم ہوتا ہے اور متعدي بھی یعنی اُٹھنا۔ زندہ ہونا۔

بھیجنا کسی کا کسی طرف۔ اور نسبت الیہ بھی ہے۔ اُس وقت صرف متعدی ہوتا ہے۔ بمعنی اٹھانا زندہ کرنا۔ بھیجنا۔ اللہ تعالیٰ کا کسی فرشتے یا رسول علیہ السلام کو کسی طرف یہاں ایسی دوسری نسبت سے ہے بمعنی زندہ کر کے اٹھانا۔ من جارہ بعضیت کا کُل اسم تاکید مضاف ہے اُمۃ۔ اسم مفرد جامد مؤنث لفظی یا حقیقی بمعنی گروہ جماعت گروہ۔ مضاف الیہ اس لیے مجرور ہے مرکب اضافی مجرور ہے اور متعلق ہے نبعت کا شہیداً۔ اسم صفت مشبہ شہداء سے بنا ہے بمعنی حاضر ہونا۔ دیکھنا بغور۔ مشاہدہ کرنا۔ گواہ بننا کانہ کے متزل کو شہید یعنی ایسی ہی کہ کہا جاتا ہے کہ وہ بارگاہ الہی میں جہنم ہوتا ہے۔ یا بات سے پہنچت کا شہید کرتا ہے۔ یا اپنی جان سے گواہی توحید و رسالت میں لے کر آتا ہے۔ حال اس پر حرف عطف برات تراخی تعقیب بمعنی فاعل ماضی قائم ظرف یعنی اس وقت لایوذن۔ باب افعال کا مضارع منفی مجہول واحد مذکر غائب مصدر ہے ایذاً۔ اذن سے بنا ہے۔ بمعنی اجازت دینا ہو ضمیر پوشیدہ اس کا نائب فاعل ہے جس کا مرجع ہے اذن۔ لام جارہ مفعولیت کا الّذین۔ اسم موصول کفر و ا۔ باب نصر کا ماضی مطلق مثبت معروف جمع غائب۔ ضم ضمیر مستر فاعل ہے مرجع الّذین ہے۔ یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر ماضی موصول جملہ مجرور اور متعلق ہے لایوذن کا۔ جملہ فعلیہ معطوف علیہ ہے۔ واو حرف عطف۔ لا نافیہ مشبہ بلیس ضم ضمیر اس کا اسم مرفوع ہے۔ اس کا مرجع الّذین ہے یُسْعِفُونَ۔ باب استفعال کا مضارع منفی مجہول لاء مشبہ کی وجہ سے۔ مصدر ہے استعائب۔ صیغہ جمع مذکر غائب ضم ضمیر نائب فاعل اس کا مرجع الّذین ہے۔ عائب سے بنا ہے بمعنی امصیبت جھیلنا۔ مشقت سے اُترنا یا چڑھنا۔ نادار ہونگی دور کرنا۔ منانا۔ منانے کی ہمت دینا۔ یہاں آخری معنی مراد ہے۔ فعل مجہول اپنے نائب فاعل سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر لگا ہے پھر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہے لایوذن کا۔ واو سر جملہ ابتدائیہ یہ جملہ علیحدہ ہے۔ یا واو عاطفہ تب یہ عطف ہے ماقبل پر۔ اذا حرف شرط ظرفیہ زانیہ۔ کراہی۔ باب فتح کا ماضی مطلق۔ واحد غائب نائی سے بنا ہے بمعنی دیکھنا۔ فعل مستقبل کے معنی میں ہے یعنی دیکھیں گے ماضی کا فعل اظہار یقین کے لیے لایا گیا۔ گویا دیکھ ہی لیا۔ الّذین موصول اس کا فاعل ہے۔ ظلموا فعل ماضی مطلق جمع غائب ضم اس کا فاعل ضمیر مستر۔ الف لام عہدی عذاب بمعنی سزا مفعول بہ ہے۔ یہ فعل فاعل مفعول جملہ فعلیہ ہو کر ماضی موصول جملہ فاعل نأ کا۔ وہ فعل فاعل جملہ فعلیہ شرط ہوا۔ ف جوائہ لا یخفف۔ فعل مضارع منفی بلا مجہول صیغہ واحد مذکر غائب ہو ضمیر اس کا نائب فاعل جس کا مرجع عذاب ہے۔ اس کا مصدر ہے تخفیف تخفف۔ خفف سے بنا ہے بمعنی ہلکا ہونا۔ ہلکا کرنا یا کیا جانا۔ عن حرف جار مجازات زدالی کے لیے (یعنی دور کرنے ہٹانے کے لیے) ضم ضمیر مجرور متصل۔ یہ جار مجرور متعلق ہے لا یخفف کے یہ جملہ فعلیہ معطوف علیہ واو عاطفہ

لَا نَافِيَةَ مِثْلَهُ هُمْ اس کا اسم مرفوع ہے۔ يَنْظُرُونَ۔ فعل مضارع منفی ہے مچھول سیغہ جمع غائب باب
 افعال سے ہے اِنْظَارٌ مصدر ہے۔ نَظَرَ سے بنا ہے بمعنی مہلت ملنا۔ مہلت دینا۔ دیا جانا۔ جملہ
 فعلیہ ہو کر خبر لا۔ اور معطوف ہے پورا عطف کا جملہ جزا۔ شرط جزا جملہ شرطیہ ہو کر معطوف علیہ۔ واو عاطفہ
 رَأَى فعل ماضی بمعنی مستقبل اِظہار یقین کے لیے ترجمہ ہے گویا دیکھ ہی لیا۔ الَّذِینَ اس کا فاعل اس لیے
 محلاً مرفوع ہے۔ اَسْرَأُوا اِسْرَآءٌ مصدر سے ماضی مطلق ہے جمع مذکر۔ بمعنی بُت پرستی کرنا۔ حُمٌ ضمیر
 مستر اس کا فاعل ہے یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا اور فاعل ہے۔ شُرْكَاءُ۔ جمع مکسر ہے شرکاء کی۔
 صفت مثنیٰ ہے بمعنی اسم مفعول۔ یعنی شریک بنائے ہوئے حُمٌ ضمیر مضاف الیہ ہے یہ اضافت نا مل ہے
 بمعنی ان کے بنائے ہوئے شرکا۔ مرکب اضافی منصوب مفعول پر ہے رَأَتْ کایہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہے
 قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِینَ كُنَّا نَدْعُو مِنْ دُونِكَ فَأَلْقُوا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ اَنْكُرُوا لَكُمْ كُنْ
 قَالُوا۔ فعل ماضی مطلق قول سے باب نصر ہے حُمٌ اس کا فاعل جس کا مرجع الَّذِینَ ہے یہ سب جملہ جزا
 ہے گرفت جزائیہ مفقود کیونکہ جزا کی تعقیب حاصل ہے۔ یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ رَبٌّ
 اسم مفرد نام ہے صفاتی اللہ تعالیٰ منصوب ہے کیونکہ منادی مضاف ہے دراصل تمھارا رب بنا۔ ضمیر
 جمع متکلم مخاطب الَّذِینَ کفار عالم ہیں۔ حرف ندا مقدّمہ اپنے منادی مضاف الیہ سے مل کر ندا ہوئی
 هَؤُلَاءِ۔ دوا لفظوں سے جو کرنا۔ اے۔ ہا حرف تنبیہ اے اُدْلَا۔ اسم اشارہ جمع قبری۔ بمعنی یہ سب
 بنی ہے محلاً مرفوع ہے بتا ہے۔ شُرْكَاءُ اسم جمع مکسر ہے شریک کی مضاف ہے نا ضمیر مضاف الیہ جمع
 متکلم مجرور متصیل۔ مرکب اضافی موصوف ہے۔ الَّذِینَ اسم موصول کُنَّا نَدْعُو۔ ماضی استمراری جمع متکلم
 دَعَوْ سے بنا ہے بمعنی بلانا۔ معبود سمجھنا۔ پکارنا۔ عبادت پوجا کرتی۔ یہاں آخری معنی مراد ہیں مِنْ زَانِدٍ
 بیانیہ دُور اسم مفرد جامد معرب متکلم۔ مضاف ہے لَیْ ضمیر مخاطبہ کا بمعنی اسوا مقابل۔ بغیر۔ مجرور ہے
 متعلق ہے کُنَّا نَدْعُو کے یہ جملہ فعلیہ صلہ ہوا موصول صلہ صفت ہوئی۔ شُرْكَائُنَا موصوف صفت
 سے مل کر خبر مبتدا۔ مبتدا خبر جملہ اسمیہ ہو کر بیان ندا ہوا۔ اور ندا اپنے سے مل کر مقولہ ہوا۔
 فَ جزائیہ بمعنی اِثم ماطفہ تعقیب باتراخی کے لیے اَلْقُوا۔ باب افعال کا فعل ماضی مطلق جمع مذکر
 حُمٌ ضمیر مستر اس کا فاعل جس کا مرجع ہے شُرْكَاءُ مصدر ہے اَلْقَاءُ۔ لَقَوْ سے بنا ہے بمعنی ا۔ اُلاننا۔
 چھیننا۔ بات مٹنے پر سامنے کر دینی۔ یہاں آخری یہی معنی مراد ہیں۔ اِلٰی جازہ انتہا کے لیے حُمٌ ضمیر کا
 مرجع کفار لوگ یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے اَلْقُوا کا الف لام عہدی قول اسم مفرد حاصل مصدر بمعنی
 بات مفتوح ہے مفعول پر ہے۔ اَلْقُوا فعل کا۔ مُبْتَدِی ہے یا مُبْتَدِل منہ ہے یا موصوف ہے مابعد کا۔ اِنَّ

صرف تحقیق کم ضمیر اس کا اسم ہے مراد کفار ہیں منصوب متفصل۔ لہم کئے اجتہاد میں۔ کاذبوں۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ کذب سے بنا ہے معنی جھوٹ بولنا بحالت رفع خبر ہے ان کی۔ ان اسم خبر سے مل کر نہ انت یا بدل تمیز ہے قول کی۔ انکو سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جزاءِ دردم ہے یا معطوفی جزا ہے قالوا کی اور قالوا اپنے مقولے سے مل کر جزا ہے الذین کی۔

تفسیر المائدہ فَإِنْ تَوَلَّوْا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَيْنَا الْبُلَاغُ الْمُبِينُ يَعْرِفُونَ غَضَبَ اللَّهِ تَعْلِيْمُهُمْ وَأَكْثَرُ الْكَافِرُونَ دَرَجَاتٍ مَبْعُوثٌ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدٌ لَمْ يُؤْذَنْ لَكَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ۔ اتنی نرمی محبت۔ شفقت۔

رحمت اور ہر طرح سے سمجھانے بتانے سنانے اور نعمتیں صحتیں دلیتیں عزتیں دینے کے بعد بھی اگر یہ کفار منکر ناشکر سے اب بھی ہماری بارگاہ میں سر تسلیم خم نہیں کرتے اور پھیلی گمراہ امتوں کی طرح نافرمانی اور غرور تکبر اور آپ کے آستانے سے دور ہی بھٹکنا چاہتے ہیں تو اسے پیاسے تہی آپ بالکل فکر مند غمگین نہ ہوئیے آپ پر صرف ہمارے احکام قرآنِ حدیث قانون شریعت طریقت۔ اور سزا جزا کی خبریں پہنچا دینا ہی تھا اور وہ سب کچھ آپ نے اپنے قول فعل عمل و عطا تقریر خطبات کے ذریعے پہنچا دیا اور نہایت احسن طریقے سے بتا دیا کہ ایمان عقل بصیرت راہنمائی ہدایت کا نام ہے اور کفر جہالت۔ اندھا پن کا نام ہے اور تعطل۔ سستی۔ کسل۔ عبادت سے علیحدگی کا نام فسق و فجور ہے۔

حیات کفر یہ بہری گونگی ہے۔ حیاتِ عصیانی اپنا، سچ معذور۔ بولی لنگری ہے۔ لیکن حیاتِ ایمانی روشنی بصارت سماعت و عقل دالی ہے۔ یہاں سبب کی جگہ سبب کو قائم فرمایا گیا۔ دراصل تھا۔ تو اگر یہ آپ سے اب بھی منہ پھیر لیں۔ آپ کا کوئی نقصان نہیں آپ نے پورا پیغام پہنچا دیا۔ اس لئے کہ آپ پر پورا پہنچانا ہی تھا۔ اسے پیاسے نبی یہ کفار اللہ کی ہر نعمت کو اچھی طرح سمجھتے ہیں۔ لیکن اس کے شکرے کے منکر ہوتے ہیں۔ ملتا سب کو اللہ رسول کے در سے ہے مگر۔ عبادتِ شکرانہ بتوں کی طرف لے جاتے ہیں۔ اور مانتے اپنے شیطانوں کی ہیں۔ ان میں سے زیادہ تر جو عاقل بالغ با شوق خواں پڑھے لکھے سمجھا رہے ہیں وہ تو سخت مندی مغرور قسم کے کافر ہیں۔ لیکن بچتے۔ نابالغ۔ دیوانے ادا ان پڑھ جاہل ان کا کفر تو اپنے بڑوں کی بنا پر ہے دیکھا کبھی۔ ایک قول ہے کہ اکثر معنی تمام ہے یعنی ان میں سے سب ہی کافر ہیں۔ بہر کیف ان کا یہ کفر۔ فاسقوں کا فسق۔ معروروں کا غرور چند دن کا ہے ایک دن ایسا آنے والا ہے کہ ہم پروردگارِ عالم ہر ایک گمراہ کے اعمال اقوال افعال کے پورے پورے حساب کے لیے ہر منکر کافر کے اپنے پورے بیان پورے دلائل پورے انکار کے بعد بڑا

شاندار عظمت و کردار کا پیکر شاہد و ندیر گواہ میدان محشر میں مبعوث فرمائیں گے۔ اس گواہی کے بعد پھر کسی کافر کو بولنے انکار کرنے کی اجازت نہ ہوگی نہ ٹوڑ پنا پھرنے کا۔ رزنا۔ کا پنا۔ فریاد کرتا دیکھا جائے گا۔ نہ توبہ اور معافی کا مطالبہ ہوگا۔ نہ وہاں یہ لجاجتیں قبول ہوں۔ یہ سب کام تو دنیا میں ہی ہیں۔ ہمارے انبیاء اولیا۔ علماء ہر طرح سے سمجھا رہے ہیں مناسبتیں ہیں۔ سنا ہے۔ توبہ اور ایمان کی طرف بلا ہے ہیں اور یہ کفار و فاسق قیمتی بے مثل زندگی کی سانسوں کو نائل کر رہے ہیں۔ دنیا دار العن ہے یہاں تم کو سمجھایا جاتا رہے گا۔ یہاں تم نہیں مانتے جب کہ بڑا آرام وہ وقت ہے۔ گل قیامت میں ہم نہیں مانیں گے جب کہ تم فریادیں کر دو گے توبہ کرنا چاہو گے۔ اس لیے کہ یوم محشر سزا و جزا اور فیصلے کا وقت ہے۔ توبہ اور معافی کا نہیں ہے۔ **وَرَادَا الَّذِیْنَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا یُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ یُنظَرُونَ** **وَرَادَا الَّذِیْنَ اٰسَرُوا شُرَکَآءُ هُمْ تَالُوْا رِیَاسًا هُوَ لَا رِیَاسَ لَکُمْ کَانَ** **الَّذِیْنَ کُنَّا نَدْعُوْا مِنْ دُوْنِکَ فَاَلْقَوْا اِلَیْهِمُ الْقَوْلَ اِنَّکُمْ لَکُنْیَ بُوْنًا** میدان قیامت اور جہنم کے حالات بھی کفار کے لیے عجیب بے کسی بے بسی کے ہوں گے کہ جب وہ ظلم کرنے والے دوزخ میں عذاب دیکھ لیں گے تو پھر تا ابد الابد کسی بھی لمحے ذرہ برابر بھی ان ظالموں کا فرد سے ان کے حصہ کا عذاب ہلکا یا کم نہیں کیا جائے گا اور نہ وہ کافر کسی اور کام یا مشغولیت کی وجہ سے کچھ مہلت دیئے جائیں۔ نہ عذاب آنے کے لیے انتظار کرائے جائیں۔ یعنی کسی طرح سے چند منٹ کا بھی آرام و سہولت نہ ملے گی۔ یہی حال عذاب قبر کا بھی ہے۔ ایک قول ہے کہ رائی سے عذاب قبر اور **وَلَا هُمْ یُنظَرُونَ** سے عذاب جہنم مراد ہے۔ ایک قول ہے رائی سے جہنم میں داخلے کے بعد عذاب پہنچنے اور **یُنظَرُونَ** سے میدان قیامت کا وقت مراد ہے۔ یہ حال و کیفیت ہر قسم کے تمام کفار کی ہوگی حدیث بخاری سے ثابت ہے کہ ابولہب سے عذاب قبر پیر کے دن ہلکا کر دیا جاتا ہے۔ **اَقْلَامُ اَنَامَاتِ صَلَّی اللہ علیہ وسلم** کی ولادت کی خوشی منانے کے صدقے ہو سکتا ہے اس کی یہ رعایت جہنم میں بھی کی جائے مگر یہ خصوصیت اور قدرت ہے لیکن باقیوں کے لیے قانون دہی ہے جو بیان ہوا۔ اور مشرکین کفار جب میدان قیامت یا جہنم میں داخلے کے بعد وہیں پر اپنے بتوں کو بھی پڑے دیکھیں گے یا اپنے پندت پادریوں کو دُور کو۔ تو رب سے عرض کریں گے کہ اے ہمارے سچے حقیقی معبود رب یہ تو ہمارے دہی بنا دٹی جھوٹے شریک ہیں جن کو ساری زندگی ہم تیرے مقابل تیری مخالفت میں پوجتے پکارتے اور بلاتے رہے ہم اپنے سجدوں میں انہی کو پکارتے۔ گناہ کر کے اپنے ان ہی پادریوں سے بخشوا لیا کرتے اور دیدہ دلیری سے ان کے سہارے گناہ کر لیا کرتے تھے۔ ہم تیری مخالفت میں

اور اسلام قرآن شریعت نبوت سے دور ہونے میں ان ہی کے کہنے پر عمل کیا کرتے تھے یہ پندت ہی ہمارا ہمارا بنے پھرتے تھے۔ لہذا ہمارا کچھ عذاب ہم سے ہٹا کر ان کو دیدے۔ تو وہ سب بت اللہ کی قدرت سے اور پندت پادری۔ دیگر شیاطین اپنے مونہوں سے فوراً بولیں گے۔ نہیں تم بالکل جھوٹے کذاب اور لعنتی ہو۔ ہم نے تم کو کب کہا تھا کہ ہم کو مورتی بنا کر یا معبود سمجھ کر پوجنا یا چاند سورج ستارے جو وہیں ہوں گے وہ بولیں گے کہ ہم نے تم کو نہیں کہا تھا کہ ہماری پوجا کرنا اور ہم سے پندت پادری منہ لٹکائے ہوئے گویا ہوں گے اور نہایت ڈھٹائی سے جھوٹ بولتے ہوئے ان چھوٹے کافروں کو جھٹلاتے ہوئے اس دُور سے کہیں بقول ان کے آدھا عذاب اور نہ بڑھ جائے۔ بولیں گے کہ کبھی تم پکے جھوٹے ہو۔ دنیا میں تم خود ہمارے پاس آتے تھے۔ اللہ کی فرماں برداری پر دل تہمارا اپنا نہیں چاہتا تھا اور آج بہانے ہمارے بنا ہے ہو۔ اسلام قرآن اور نبی کے دروازے کھلے تھے اولیاء اللہ کے آستانے موجود تھے تم کیوں وہاں نہ جلتے تھے۔ ہم نے کوئی تہما اُسے بیڑ میں بیڑیاں تو نہیں ڈالی تھیں۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ دنیا و آخرت میں ہم سب امتی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر وقت ہر حالت میں مجتمع ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کسی شخص کے ضرورت مند نہیں ہیں ان کو پروردگار عالم نے سب سے بے نیاز فرمادیا ہے یہ فائدہ فَلَا تَمْنَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ فرماتے سے حاصل ہوا۔ شعر

تم تو جس خاک کو چاہو وہ بنے بندہ پاک
ہم نبی کس کو نہیں جو خفا تم ہو جاؤ

دوسرا فائدہ۔ مومن اور مسلمان کبھی اپنے آپ کو غریب نہ سمجھیں اس لئے کہ جو نعمتیں رب کریم نے مسلمانوں کو دی ہیں وہ کسی کو نہیں ملیں۔ مثلاً ایمان۔ قرآن۔ حدیث۔ عبادات۔ ذکر الہی اور سب سے بڑی نعمت خود نبی پاک کی ذات اقدس۔ صلی اللہ علیہ وسلم یہ فائدہ یَعْرِضُونَ نِعْمَتِ اللَّهِ تُكْرَهُنَّ کی تفسیر شانی سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ عذاب کی دردناکی۔ ذلت آمیزی۔ اور تخفیف عذاب نہ ہونا مرن کافروں کے لئے ہے فاسق فاجر مسلمان اگرچہ کچھ عرصے کے لئے جہنم میں جائے گا۔ اور سزا پائے گا مگر اس کو ذلت اور دردناکی نہ ہوگی بلکہ دعاؤں شفاعتوں اور زندگی کے نیک اعمال و ایصالِ ثواب کی وجہ سے تخفیف عذاب بلکہ معافی عذاب بھی ہوگا۔ یہ فائدہ فَلَا يُخَفَّفُ (الخ)۔ کو خاص کفار کے لئے فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیات سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کی شریعت طریقت قرآن کی حدیث کے ذریعے تمام مسائل کی پوری پوری تبلیغ فرمادی دین اسلام کا کوئی مسئلہ یا کہ کوئی فیصلہ قانون ایسا نہیں جس کی تبلیغ اہانت کو نہ ہو گئی ہو۔ جس طرح قرآن مجید کی شرح و تفصیل و تفسیر حدیث پاک ہے اسی طرح احادیث کی شرح اور وضاحت اسلامی فقہ ہے۔ یہ مسئلہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمُ الْكَلَامُ الْغَائِبُ** کی اقتضا النقص سے مستنبط ہوا۔ یعنی آپ پر مکمل پہنچا دینا تھا جو آپ نے پہنچا دیا۔ **دوسرا مسئلہ**۔ کفار بے دینوں اور بد مذہبوں کے عقیدے والے لوگوں کی محفلوں۔ مجلسوں۔ صحبتوں میں جانا ان سے میل جول بڑھانا حرام ہے۔ اسی طرح ان کی کنائیں پڑھنا یا ہر وہ کام کرنا جس سے ان کے موزی اثرات کا خطرہ ہو۔ قطعاً ناجائز ہے۔ آج تک جتنے بھی کفار باطل فرقے بنائے ہیں وہ صحبت بدکار بنی تیجہ ہیں قیامت میں کفار اسی کا اظہار کریں گے۔ یہاں کے بروں دوستوں ساتھیوں کے دہاں دشمن بن جائیں گے یہ مسئلہ **هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا** کی تفسیر سے مستنبط ہوا **شُرَكَائُنَا** سے مراد ان کے دیوی گمراہ ساتھی ہیں۔ جن کی محفلوں نے ان کو تباہ حال کیا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا **تَعَزَّيْنِكُمْ وَمَقَائِلُ** یعنی وہ سب ہی اللہ کی نعمت اسلام قرآن اور نبی پاک کے منکر ہیں۔ پھر ساتھ ہی فرمایا گیا **كَتَرُ هَؤُلَاءِ الْكَافِرُونَ** اور ان میں اکثر کافر ہیں اس کا مطلب یہ ہوا کہ سب منکر کافر نہیں؟ جواب۔ اکثر ضم میں ان کفار کا ذکر ہے جن کی موت کفر پر مقدر ہے اور ترجمہ یہ ہے کہ منکر تو اس وقت سب ہیں لیکن سب کفر پر مرے گئے نہیں بلکہ کچھ مسلمان بن جائیں گے اکثریت کفر پر مرے گی۔ لہذا اب کوئی اعتراض باقی نہ رہا۔ **دوسرا اعتراض**۔ یہاں فرمایا گیا کہ قیامت میں کفار کہیں گے **زَيْنًا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا**۔ اے ہمارے رب یہ میں ہمارے وہ شریک ہم جن کو تیرے سوا پوجتے تھے۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ کو سب کچھ پتہ ہے تو اس بنائے کا مقصد کیا ہے؟ جواب۔ یہ قول بتانے کے لیے نہیں بلکہ اپنے جرم کا اقرار کرنے کے لیے ہے کہ پہلے وہ انکار کر چکے تھے اور ان کے ہاتھ بروں نے گواہی دی تھی پھر ان کو جہنم میں بھیجا گیا جس پر وہ ہنسنے لگے۔ اب جہنم میں پہنچ کر جہنم کی نگاہ اپنے بتوں اور بتوں کے شیطانوں پر پڑی تو پکار اٹھے۔ ان خیال سے کہ شاید ان اقرار سے سوائے ان خیال سے کہ شاید یہ بتوں کے شیطانوں کو مورد الزام ثابت فرما کر ان کو مجبور بنائے۔ **تیسرا اعتراض**۔ یہاں فرمایا گیا کہ بت پکاریں گے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمُ الْكَلَامُ الْغَائِبُ**۔ بیشک بت پرستوں کو البتہ جھوٹے ہو۔ حالانکہ کفار نے سچ کہا ہوگا کہ یہ وہ شریک ہیں جن کو ہم تیرے سوا پوجتے تھے۔ تو بتوں اور شیطانوں نے

ان کو جھوٹا کیوں کہا۔؟ جواب۔ یا اس لیے کہ کفار نے بتوں کو رسوا کرنے کے لیے ان کو مورد الزام ٹھہرایا تو بتوں نے یہ کہہ کر کہ ہم نہیں جانتے تم ہم کو پوجتے تھے تم جھوٹے ہو۔ ان کو مزید ذیل دے سوا کیا۔ اور یا اس لیے کہ تمہارے عقیدہ ہمارے متعلق یہ تھے کہ ہم سب کچھ تم کو دے سکتے ہیں۔ اسی عقیدے کی بنیاد پر تم نے ہم کو پوجا۔ حالانکہ تم اپنے اس عقیدے میں جھوٹے ہو۔

تفسیر صوفیانہ

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُكْفِرُونَ فَأَكْثَرُهُمْ الْكَافِرُونَ وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ تو اگر بد نصیب اہل انوار مشاہدات کی روشنیوں سے منہ موڑیں انکار کی گردن پھیریں تو اسے شہنشاہ قلب تیرے ذمہ خاص پر صرف روشن رہنمائی ہے۔ یہ منکرین و اعدائے محبوبان الہی اللہ تعالیٰ کی نعمت رزق روحانی کے ورد کو سمجھتے ہیں۔ فقط غریب نفسانی اور دوسو سہ شیطانی کی صحبت بد۔ اور عناد باطنی صفات نفس رذیل کی بنیاد پر منکر ہوتے ہیں اور اہل نفس میں اکثریت نور فطرت کے کفر حجاب میں ہیں۔ اور میزان باطنی کے حساب ظلمات کے دن ہر طبیعت باطنی کے لیے اعضا ظاہری کا شہید فطرت اور گواہ حقیقت ہم مبعوث و حاضر موجود کریں گے۔ پھر کسی بھی شریر باطل اور خبیث باطن کو دوسو سوں افکار پریشانی کی اجازت نہ دی جائے گی۔ نہ وہ کائنات شہادت والے رعایت کئے جائیں۔ دنیا میں جسم و روح کو دو نعمتیں دی گئیں ایک شریعت اور دوسری طریقت۔ علماء شریعت قیہنی ہیں کہ اس سے کپڑا کاٹا جاتا ہے۔ اسی سے حجاب غفلت کو پھاڑا جاتا ہے۔ اور اہل طریقت صوفیا سونی ہیں کہ اس سے کپڑا سیا جاتا ہے اور جوڑا جاتا ہے اسی سے پہلے علماء کپڑے کو غفلت کی چادر خلوت حق کا لباس اور ستارہ عبود کا جوڑا بنایا جاتا ہے۔ اسی لیے پہلے علماء کے قدموں میں اور چہرہ مرشد کی تریست میں جانا پڑتا ہے قیہنی کا کام جلدی اور سونی کا کام دیرست مکمل ہوتا ہے۔ اسی لیے شریعت کی تدریس جلدی اور طریقت کی تہذیب دیر سے حاصل ہوتی ہے۔ اس استاد شریعت اور مرشد طریقت تیرے ذمے صرف بلاغ مبین ہے۔ تو شمع کی طرح جل تا کہ دوسروں کو روشنی ملے مگر شمع کی طرح نہ بن کہ خود تیرے نیچے اندھیرا ہو۔ منکرین نعمت اور کفران کے گناہگاروں کا زمین قالب میں صیغ سلامت چلنا بھی کرامت قلب ہے۔ خود شناسی اور خود پرستی حرام ہے کیونکہ

فَإِنْ تَوَلَّوْا كَاغُرْدَايَ سَیِّئًا مَّا تُفْعَلُونَ۔ خود شکنی معزت ہے وَإِذَا رَأَوْا الَّذِیْنَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا یُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ یُنظَرُونَ۔ مَرَّذَا رَأَوْا الَّذِیْنَ أَسْرَكُوا شُرُكَاؤَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرُكَاؤُنَا الَّذِیْنَ كُنَّا نَدْعُو مِنْ دُونِكَ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكُنْتُمْ أَهْلًا بِهِ

بِمَا كَانُوا يَفْسِدُونَ ﴿۸۸﴾ وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ

بدلہ اُس کا کہ تھے وہ فساد کرتے ۔ اور جس دن اٹھائیں گے ہم میں ہر امت

بدلہ اُن کے فساد کا اور جس دن ہم ہر گروہ میں

أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِّنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا

سے گواہ ایک خلاف اُن پر طرف سے قات اُن کی اور لائے ہم کو

ایک گواہ اُنہی میں سے اٹھائیں گے کہ اُن پر گواہی دے اور اے محبوب تمہیں ان سب پر

بِكَ شَهِيدًا عَلٰی هَؤُلَاءِ ۖ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ

آپ گواہ اُن سب پر اور اُتارا ہم نے پر آپ کتاب

شاہد بنا کر لائیں گے اور ہم نے تم پر یہ قرآن اُتارا

تَبَيَّنَا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ

جو کھلا بیان کرنے والی ہے ہر چیز کو اور ہدایت ہے اور رحمت اور خوشخبری

کہ ہر چیز کا روشن بیان ہے اور ہدایت اور رحمت اور بشارت

لِّلْمُسْلِمِينَ ﴿۸۹﴾

لئے تمام مسلمانوں کے

مسلمانوں کو

تعلق ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح ہے ۔

پہلا تعلق ۔ پچھلی آیت میں کفار کی میدانِ محشر والی اُس گفتگو کا ذکر ہوا جو رب کریم کے سامنے اپنے رہنماؤں سے لعن طعن پر سوال و جواب کریں گے اس آئندہ میں کہ شاید ہم کسی طرح سچے

بن کر چھوٹ جائیں۔ اَبِ اِن آیات میں اُن کی مایوسی کے بعد رب کے حضور عاجزی دکھاتے ہوئے گریہ کا ذکر ہے کہ بچنے کا پہلا حربہ پہلے مذکور ہوا دوسرا حربہ اَبِ بیان ہو رہا ہے دوسرا تعلق۔ ذیاء کفر میں کافر دو قسم کے ہیں ایک کافر ہونے والے اور دوسرے کافر کرنے والے پھلی آیات کافر ہونے والوں اور اُن کی اخروی عذاب کا ذکر تھا۔ اب اِن آیات میں کافر کرنے والوں کا اور اُن کے دگنے عذاب کا ذکر ہے۔ تاکہ مذکورہ مکمل ہو۔ تیسرا تعلق۔ پھلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ میدان قیامت میں کافر اور کافر کو آپس میں ایک دوسرے پر کافر ہونے کا الزام دھریں گے جو دہرہ پردہ ایک قسم کی مجرم کے منہ سے ہی ایک دوسرے کے خلاف گواہی ہوگی۔ اَبِ اِن آیات میں دوسری صاف صاف گواہی کا ذکر ہے۔

شان نزول راہن جریمنے بریدہ سے روایت کیا۔ سادرا بن ابی حاتم نے ابوبکر بن ابی حفص سے روایت کیا۔ کہ آقائے دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار سے چند باتوں پر وعدہ کیا اور کفار نے قسمیں کھا کھا کر پکا وعدہ کیا کہ ہم اِن باتوں پر کار بند رہیں گے کچھ وعدے مسلمانوں نے اُن سے کئے مسلمان تو اپنے وعدوں پر قائم رہے مگر کافروں نے وعدہ توڑ دیا تو یہ سات آیتیں نازل ہوئیں اِن آیت ۱۹ تا آیت ۲۵ آیت ۱۵ میں مکہ مکرمہ کی ایک دیوانی اور وہی بوڑھی عورت کی مثال دے گئی ہے جو سارا دن بڑی محنت سے چرخے پر سوت کاتتی مگر شام کو یہ کہتے ہوئے سارا توڑ دیتی کہ یہ تو غلط بن گیا۔ اس کا نام سعیدہ اسدیہ تھا اور پھر مجنوںہ لقب پڑ گیا تھا۔

تفسیر نحوی وَالْقَوَّارِ اِلَى اللّٰهِ يَوْمَئِذٍ السَّكْرَةُ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَاصْبُرْ وَاَعْنِ سَيْبِلَ اللّٰهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا بَا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُوْنَ ذَاتِ ذَٰلِكَ اَفَلَا يُفْقَهُوْنَ بَابِ اَفْعَالِ فَعْلٍ مَّاضِي مطلق جمع غائب مُثَمِّنٌ جَمْعُ فَاَرْبُ مَسْتَرِ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع میدانِ محشر کے کفار ہیں۔ الْقَاءُ مصدر ہے لَقَوْا سے بنا ہے بمعنی اِثْمَالًا۔ گرانا۔ بَابِ اَفْعَالِ میں ہر مصدر متعدی ہو جاتا ہے۔ مگر یہاں گرنے کے معنی میں ہے لازم ہے۔ کفار کے گرنے کو بَابِ اَفْعَالِ سے بیان کرنے کا مقصد یہ ہے کہ اُن کے گرنے کی سختی تیزی اور وجہ بتائی جائے گویا اُس دن اللہ تعالیٰ کے حضور گرنا فرماں برداری کے لیے نہیں ہوگا۔ اُن کی مجبوری۔ سختی عذاب۔ جہنم کی ہولناکی جو غالباً نظر آتی ہوگی اُن کو گرنے پر مجبور کرے گی۔ گویا مجبوری نے اُن کو گرا دیا۔ یہ ماضی بمعنی مستقبل ہے۔ خبر یقینی کے لیے ماضی استعمال ہوا۔ گویا ایسا ہو ہی گیا۔ اِلٰی جَارَہ بمعنی عِنْدَ (پاس) اللہ مجبور متعلق ہے الْقَوَّارِ کے یَوْمَئِذٍ اسم ظرفِ زمانی یہ مرتب انسانی ہے مگر اب بسیط ہے۔ ایک لفظ کے درجہ میں۔ یَوْمَ ظرفِ زمانِ مضاف ہے اِذْ مَافَا تیر یا شرطیہ۔ یا یہ بھی ظرفیہ و قتیہ ہے بمعنی

اِذَا۔ مینوں احتمال درست میں مضاف الیہ اس کو اِصنافِ معنوی بھی کہا جاتا ہے اور اِصنافِ معنی بھی
 بمعنی اُس دن۔ الف لام عیدہ ہنی ہے کیونکہ ابھی کسی کو معلوم نہیں کہ اُس دن کفار کی عاجزی فریاد کیسی ہوگی۔
 سَلَّمَ۔ اسم مصدر بمعنی اطمینان فاعل۔ بحالت نصب ہے اَلْقَوَا کے فاعل کا۔ یہ جملہ فعلیہ مکمل ہوا۔ واو
 ابتدائیہ۔ ضَلَّ۔ باب نصر کا فعل ماضی مطلق معروف مثبت واحد مذکر غائب۔ ضَلَّ مضاف ثلثی
 سے بنا ہے۔ بمعنی۔ گم ہونا دور ہونا۔ روپوش ہونا۔ وارفتہ ہونا۔ یہاں مراد ہے روپوش ہونا
 عَنْ جارہ مجازتِ زوال کے لیے حُمّ ضمیر کا مرجع وہی کفار۔ مَآ اسم موصول کا کُؤا یَفْتَرُونَ باب
 اِفتعال کا ماضی استمراری مصدر ہے اَفْتَرَاء بمعنی بناوٹ کرنا۔ ملاوٹ کرنا۔ خود ساختہ عقیدہ۔ تصور
 بنانا حقیقت کے خلاف یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ حُمّ اس کا فاعل مستر ہے فعل فاعل جملہ فعلیہ
 صِلہ ہے موصول صِلہ مل کر نکل ہوا ضَلَّ کا۔ اور وہ جملہ فعلیہ مکمل ہوا۔ اَلَّذِینَ اسم موصول۔ کَفَرُوا۔ باب
 نصر کا فعل ماضی مطلق جمع مذکر غائب حُمّ ضمیر فاعل مرجع اَلَّذِینَ ہے۔ فعل فاعل جملہ فعلیہ۔ واو عاطفہ
 کَسَدُوا۔ باب نصر کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب حُمّ مستر ضمیر فاعل ہے مُدَّ
 سے بنا ہے بمعنی روکنا۔ متعذی ہے عَنْ حرف جر زوالی سَبِيلِ اسم مفرد صفتِ مشبہ۔ سَبُل سے بنا ہے
 بمعنی عام راستہ خواہ بڑا خواہ چھوٹا مضاف ہے۔ اللہ بحالت کسر مضاف الیہ مرکب اِصنافی مجرور متعلق ہے
 صَدَّ واکے یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے کَفَرُوا پر۔ وہ معطوف علیہ صِلہ ہوا۔ اب اس میں دَوّ قول میں کہ
 یہ صِلہ موصول کس کے ساتھ ہے۔ پہلا ازل یہ ہے کہ بدل ہے یَفْتَرُونَ کا دوسرا قول یہ کہ ابتدا
 ہے۔ اور زِدْنَا حُمّ ساری عبارت خبر ہے میرے نزدیک اسی دوسرے قول کو ترجیح ہے۔ کیونکہ زِدْنَا
 کی وجہ کا معلوم ہونا ضروری ہے عین مکس ہے مگر پہلی صورت میں زِدْنَا۔ جملہ متانفہ بنتا ہے اور
 وجہ عذاب معدوم ہوتی ہے جو حکمتِ عظیم کے خلاف ہے۔ زِدْنَا۔ باب ضرب کا ماضی مطلق مثبت
 معروف جمع متکلم نَحْنُ متفیل ضمیر مستر اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ زِدْنَا سے بنا ہے بمعنی
 زیادہ دینا زیادہ ہونا۔ لینا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے حُمّ ضمیر مفعول بہ۔ عَذَابًا۔ اسم مفرد جادہ حاصل
 مصدر بروزن فَعَالٍ ثلثی مصدر سے ہے۔ منصوب ہے کیونکہ مفعول بہ دوم ہے موصوف ہے
 فَوْق اسم ظرف مکانی ہستی۔ مضاف ہے الف لام تعرفہ معین کا عذاب بمعنی سزا مضاف الیہ ہے مرکب
 اِصنافی صفت ہے ب جارہ سببیۃ موصولہ کا کُؤا یَفْتَسِدُونَ۔ باب اِفعال کا ماضی استمراری
 مصدر ہے اِفْسَاد۔ فَسَد سے بنا ہے بمعنی توڑنا۔ فلا مچانا۔ ظلم کرنا یہاں ہر معنی مناسب ہے حُمّ
 اس کا فاعل۔ جملہ ہو کر مجرور متعلق ہے زِدْنَا کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر سے ابتدا۔ مَا قَبْلُ کی مَوْئِدًا مَبْعَثُ

فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدٌ عَلَيْهِمْ مَعَهُ وَفِي جَنَّتِمْ شَهِيدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ وَكَرَّمْتُ
 عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ وَأَوْسَرُ جِلْدٍ - يَوْمَ اسْمِ ظَرْفِ زَمَانِي مَفْرُودِ مَغْرِبِ
 ممکن اس کی جمع مکترا یا م بحالت فتح ہے ظرف مفعول یہ ہے اذکر فعل امر پوشیدہ کا۔ تنوین دوزیر
 سے مانع مضاف ہے بَعَثْتُ باب فتح کا متعارف ثبت معرفت معرفت جمع متکلم بَعَثْتُ سے بنا
 ہے۔ بمعنی اٹھانا۔ بنانا بھجوانا۔ بھیجنا۔ فی جارہ ظرف مکانی کے لیے کل اسم تاکید محصورہ کلیہ
 (موجبہ کلیہ کا سور) مضاف ہے اُمّیہ اسم مفرد مؤنث لفظی۔ جاہ ہے اس کی جمع اُمم ہے۔ بَعَثْتُ
 جماعت قوم۔ قبیلہ۔ یہاں مراد دینی گروہ ہے۔ مضاف الیہ ہے مرکب اضافی مجرور متعلق ہے
 بَعَثْتُ کا شہید۔ اسم صفت مشبہ۔ بمعنی گواہ۔ اسم فاعل کے معنی میں ہے یعنی بیان دینے بیان
 کرنے والا۔ هُوَ ضمیر واحد مذکر اس میں پوشیدہ سے اس کا فاعل ہے جس کا مرجع ذہنی واحد ہے۔
 شہید کی تنوین اُس کی عوض ہے۔ علی جارہ فوقیت کا۔ ہم ضمیر کا مرجع اُمّیہ ہے۔ چونکہ یہ معنی
 جمع ہے اس لیے ضمیر جمع آئی۔ جار مجرور متعلق اول ہے من جارہ تبعیضہ۔ انفس جمع مکترا ہے نفس کا
 اسم تاکید ہے بمعنی اپنے میں سے۔ ہم ضمیر جمع مذکر کا مرجع اُمّیہ ہے۔ یہ لفظ اگرچہ مؤنث ہے مگر
 اس کی معنوی جمع مذکر ہی ہوگا۔ کیونکہ مراد اصلی مرد ہی ہوتے ہیں۔ مضاف الیہ ہے۔ انفس کا۔
 جار مجرور متعلق دوم ہے بَعَثْتُ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر مضاف الیہ ہے یَوْمَ کا۔ وَاَوْسَرُ عَاطِفٌ اور
 مابعد معطوف ہے بَعَثْتُ پر۔ یا علیحدہ جملہ ہے اور وَاَوْسَرُ جملہ ہے۔ جِنَّتِمْ۔ باب ضرب کا فعل ماضی
 مطلق صیغہ جمع متکلم۔ مخاطب اللہ تعالیٰ ہے۔ جِنَّتِمْ سے بنا ہے بمعنی آنا۔ لانا۔ یہاں مراد سے لانا
 کیونکہ یہ مصدر مادہ لازم بھی ہر باب میں ہوتا ہے اور متعدی بھی۔ اور علامت امتیازی مفعول یہ ہونا
 ہے۔ یعنی اگر اُس جملے میں مفعول یہ ہے تو متعدی ورنہ لازم۔ یہاں اسی علامت سے متعدی ہے
 ب جارہ مفعولیت لکے ضمیر مخاطب واحد مذکر۔ مجرور متصل اس کا مرجع۔ ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم
 شہید اَصْفَتْ مشبہ شہد سے بنا ہے۔ حاضر ہونا۔ موجود ہونا۔ مشاہدہ کرنا دیکھنا۔ گواہ ہونا۔
 یہاں بیک وقت تمام معنی کا ملنا ہوتا ہے۔ کیونکہ گواہ میں یہ تمام صفات لازم ہیں بحالت فتح ہے۔
 مفعول بہ ہے۔ علی جارہ استعلائی۔ غلبہ کے لیے۔ یہاں دونوں جگہ علی فوقیت الزامی (مخالفت)
 کے لیے ہے۔ هُوَلَاءِ۔ اسم اشارہ قریبی مراد ہے اُمّیہ۔ مجرور ہے علی سے اور متعلق ہے جِنَّتِمْ کا۔
 اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر یا مکمل ہو گیا۔ یا معطوف ہے بَعَثْتُ کا۔ دونوں ترکیبیں مناسب حال ہیں وَاَوْسَرُ
 جملہ نزلت باب تفحیل ماضی مطلق ثبت معرفت جمع متکلم نَحْنُ ضمیر مستتر کا مرجع ذات پاک جل مجدہ ہے

علی جارتہ فوقیت کا یا بمعنی عند۔ (پاس) لکھ ضمیر واحد مذکر حاضر۔ مرجع ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 جار مجرور متعلق ہے نزلنا کا۔ تنزیل مصدر ہے بمعنی اتارنا۔ نزل لازم سے بنا ہے۔ باب تفصیل میں متنی
 ہوا۔ الف لا عہد خارجی کتاب۔ بروزن فعال ثلاثی مصدر بمعنی اسم مفعول مکتوب ہے۔ یعنی لکھی
 ہوئی۔ مراد ہے قرآن مجید۔ مفتوح ہے مفعول یہ ہے نزلنا کا۔ ذوالحال ہے۔ تہیاناً۔ باب تفعیل
 کا مصدر بمعنی اسم فاعل ہے تہنین سے مُعَرَّب ہے۔ خیال رہے کہ مصدر کو بمعنی اسم فاعل یا اسم
 مفعول کرنے سے بالغہ عمومی پیدا ہوتا ہے جو اور مبالغوں میں نہیں ہوتا۔ ترجمہ ہے بیان کرنے والا
 بہت ہی بیان کرنا کوئی اور بصری نحو لول کا اس میں اتفاق ہوا ہے کہ تفعیل کے وزن پر صرف ذوقی مصدر
 آتے ہیں۔ اے تہیاناً عہد تلقاء مگر تفسیر کبیر نے فرمایا کہ ہر مادے کا مصدر بروزن تفعیل بھی آسکتا
 ہے اور بروزن تفعیل بھی اس کی بہت سی مثالیں مشہور ہیں مثلاً تکرار۔ تندرک۔ تندرک۔ تندرک۔ اور مثلاً
 تقصیر۔ تمثال وغیرہ۔ لام جارتہ مفعولیت ہے۔ کُل اسم تاکید مجرور ہے لام جارتہ سے مضاف ہے
 شیء اسم مفرد جامد تنکیری مضاف الیہ کا۔ بمعنی چیزیں۔ جمع جنسی ہے۔ اس کی جمع ظاہری استثنیاء
 ہے یہ مرکب اضافی مجرور ہے متعلق ہے تہیاناً کا۔ وہ سب مل کر شبہ جملہ ہو کر معطوف علیہ۔ واو عاطفہ
 ہذا اسم مفرد جامد حاصل مصدر بمعنی ہدایت۔ رہنمائی۔ واو عاطفہ رحمۃ۔ اسم مفرد حاصل مصدر (جامد)
 ہے مذکر ہے آخر میں تاء مصدر یہ سے نہ کہ تائیدی۔ یا وحدت کی۔ بمعنی ہر حال میں مفید چیز واو عاطفہ
 بشری ایک قول میں مصدر ثلاثی ہے۔ یہاں حاصل مصدر جامد ہے۔ اور اسی کو ترجیح ہے ماسبق
 کی مناسبت کی بنا پر۔ بمعنی خوشخبری۔ یہ مصدر بالغہ ہے یعنی بہت بڑی خوشخبری۔ ایک قول میں یہ
 اسم تفضیل مؤنث ہے۔ ترجمہ وہی ہے۔ مگر بالغہ نہیں ہوگا۔ بالغہ اصل میں تب پیدا ہوتا ہے جب مصدر
 کو اسم مشتق کے معنی میں لایا جائے یہی وجہ ہے کہ جتنے وزن (صیغہ کی شکل و صورت) بالغے کے ہیں
 وہ مصدر کے بھی وزن ہیں۔ لام جارتہ نفع کا مبین جمع مذکر سالم ہے مُسَمَّی کی بمعنی اسلام لانے والا۔
 مطیع۔ فرماں بردار۔ جھکنے والا۔ بحالت جبر ہے لام سے متعلق ہے۔ بشری کے آوردہ شبہ جملہ ہو
 کر معطوف ہوا۔ سب معطوف ہو کر عطف ہے تہیاناً پر آوردہ حال ہے کتاب کا۔ آوردہ مفعول
 یہ ہے نزلنا کا۔

تفسیر عالمیہ

وَأَلْقَا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَٰءَ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۚ أَلَمْ يَكُنْ

يُفْسِدُونَ — اور قیامت کے دن تمام حساب کتاب پوچھ گچھ دلائل و شہادت

کے بعد جب کفار کے پاس کوئی بچنے کا سہارا نہیں رہے گا نہ یار نہ مددگار نہ ولی نہ کارساز نہ ان کا کوئی مشکل کشا نہ حاجت روانہ شفیع نہ ہمدرد تب ہزار فریادیں کرتے ہوئے گڑ گڑاتے چلے اللہ کی بارگاہ اقدس میں سجدہ کرتے ہوئے مگر جائیں گے۔ اُس دن اسلام کو مانیں گے۔ اور اُن کی یہ کیفیت اتنی یقینی ہے کہ گویا ایسا ہو ہی گیا۔ اور آج ذموی زندگی میں یہ کفار مشرکین جتنے بھی اعمال افعال اقوال عقائد میں افتراء بناوٹ جھوٹ باتیں کرتے ہیں اور گمان و خیال کرتے ہیں کہ یہ قیامت میں ہمارے کام آئیں گے۔ ہم کو محفوظ اور امن میں رکھیں گے۔ اور قیامت کا دن یا موت کے بعد کی سب زندگی ان بتوں دیوتاؤں پندتوں راہبوں پادریوں کے قبضے میں ہے۔ ان کے یہ سارے خیالات عقیدے اور سہارے قیامت کے دن ٹوٹ جائیں گے اور اُس دن آنکھوں دیکھیں گے کہ آج وہ سب بارگاہ اقدس میں خود مقہور و مجبور ہو کر عذاب کی زنجیروں میں جکڑے ہوئے ہیں اور اُن کا بناوٹی دین سب غائب و گمراہ ہو چکا ہے۔ بہجاری اور دیوی دیوتا اور شیطن وہاں سب ہی اُس کے حضور عاجزی انکساری سے گریں گے لیکن اُس دن یہ عاجزی کام نہیں آئے گی بلکہ وہ سردار لوگ جو خود بھی سخت کافر رہے اور دوسرے ماتحتوں مسافروں کو بھی اسلام قرآن شریعت نماز روزہ اور کلمہ مکرہ میں مسجد حرم کی بارگاہِ موت سے روکا مدینہ طیبہ میں مسجد نبوی سے روکتے ہیں۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی محفل تک آنے والے اللہ کے سچے راستے سے روکتے رہے قیامت میں ہم اُن کا عذاب ایسا زیادہ کریں گے کہ عذاب پر عذاب دیں گے۔ اس طرح بھی کہ اُن کی آگ دوسرے کفار کی آگ سے دگنی تیز ہوگی زہر پر کی ٹھنڈک ذلت دردن کی تکلیف بھوک پیاس دوسروں سے زیادہ۔ اُن کے لیے سانپ بچھو زیادہ بڑے۔ زیادہ زہریلے۔ اونٹ برابر جمانیت اور تین ستونٹوں برابر ایک ایک میں زہر۔ سانپ کے منہ میں اُحد پہاڑ برابر کیلیں اور دانت۔ عرش اعظم کے نیچے سے آگ کے پانیچ دریا بہت ان ہی بڑے کافروں کے لیے نکلیں گے۔ اُن پر اندھیرا بھی مسلط کیا جائے گا۔ اس لیے کہ اُن کا نقصان اور فساد سب سے زیادہ کہ خود بھی کافر ہے اور کافر کرتے بناتے بھی رہے۔ لہذا ایک عذاب اُن کے اپنے کفر کا اور ایک عذاب اُن کی کفر سازی اور فساد کا (تفسیر کبیر مدارک کثیر۔ صفحہ ۲۸۴۔ مظہری) یہ اللہ رسول کا کتنا بڑا رحم و کرم ہے کہ آج دنیا میں ہی سب حالات قیامت کھول کھول کر بیان فرمادیئے اور سارے جہان میں قرآن مجید و علماء اسلام کو پھیلا دیا تاکہ ہر غیر مسلم کو عذاب سے بچنے محشر کی ذلت و ذلالت سے یلحدہ ہونے کی پوری پوری مہلت ملے۔ اب بھی اگر نگاہِ عبرت نہ کھلے تو کتنی بد قسمتی ہے دَیْزَمُ نَبْعَثُ فِي كُلِّ اُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِ سَمَرُ

مَنْ أَنْفُسُهُمْ رَجُئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَىٰ هَؤُلَاءِ وَ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيِينًا لِّمَا لِكُلِّ شَيْءٍ
 وَ هَدَىٰ ذَرِئَةً دَلِيلًا لِّلنَّاسِ لِيَسْلُبُوهُمُ الْإِيمَانَ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَلَهُمْ فِي الْقُلُوبِ مَعْنًى وَلَئِنْ لَّمْ يَنْفِرْ
 الْعَدَالَةُ لَكُلِّ دَلِيلٍ فَكَانَ لَكُمْ كَيْدٌ عَظِيمٌ
 اور غیر عدالتی کاروائی کے ہر شخص کا مکمل فیصلہ کر سکتے ہیں مگر ہم اُس قیامت کے دن ہر جماعت اور اپنے اپنے زمانوں کی ہر امت
 کے حسب کتاب پوچھ گچھ کرتے وقت اُن کے اقوال و اعمال پر اُن ہی کے قبیلے سے ایک گواہ وہیں میدانِ محشر میں مبعوث کرتے ہوئے بلائیں
 گے وہ گواہ اُن کے ہی ورنہ علیہ السلام ہوں گے جو دنیا میں اُن کے پاس اللہ کا دین لے کر تشریف لائے اور کافروں مشرکوں کو
 تبلیغِ ایمان فرماتے رہے اور اُن کفار نے دنیا میں اُن کی گستاخی نافرمانی کرتے ہوئے اللہ کے دین سے روگردانی کی اور اللہ
 صاف متکبرانہ لفظوں میں توحید و رسالت کا انکار کیا میدانِ محشر میں بھی جھوٹ بولنے سے نہ ہٹیں گے
 تب گواہ بلائے جائیں گے۔ لیکن یہ بد نصیب کفار۔ انبیاء کی گواہی کا بھی انکار کر دیں گے تب رب تعالیٰ
 انبیاء کرام کے کلامِ شہادت پر گواہ امتِ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس جگہ بلائے گا۔ جس کا ذکر سورۃ بقرہ
 کی آیت ۱۲۸ میں گزرا۔ اَمَّا مِصْطَفٰیٰ صَلٰی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا جائے گا کہ تم ان انبیاء کرام علیہم السلام
 کے حق میں کس طرح گواہی دیتے ہو تم تو ان کے زمانوں میں موجود نہ تھے تب صحابہ۔ تابعین۔ تبع تابعین
 اولیا۔ ملّا۔ اور سچے متقی مومن لوگ عرض کریں گے کہ ہم نے آقاؐ کا سنات محمد پاک صاحبِ ولّاک
 سابقاً نورہ و آخراً ظہورہ کی زبانِ پاک سے قرآن و حدیث میں یہ سب کچھ سنا ہے۔ تو وَجَّعْنَا
 بِكَ شَهِيدًا عَلَىٰ هَؤُلَاءِ۔ اے پیارے حبیب ہم آپ کو ان تمام اولین و آخرین۔ مدعی علیہم
 مدعیین۔ انبیاء و مرسلین کے لیے عدالتِ الہیہ کا گواہ اعظم بنا کر نہایت شان و شوکت سے لائیں گے
 کہ سب کی نگاہیں آمدِ مصطفیٰ پر اور سب کے دل شہادتِ احمدِ محبتی پر رگے ہوں گے۔ اور پھر یہ گواہی
 اس رعب و دہش کی ہوگی کہ کوئی انکار و اعتراض تو درکنار چون و چرا نہ کر سکے گا۔ اسی گواہی پر الہ آباد
 والا فیصلہ خداوندی ہو جائے گا۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ انفسہم سے مراد ہر انسان کے جسمانی ہاتھ
 پیر کی گواہی ہے۔ مگر یہ درست نہیں اس لیے کہ یہاں شہیداً واحد ہے اگر ہاتھ پیر کان۔ ناک کی گواہی
 مراد ہوتی تو شہداً جمع فرمایا جاتا۔ ایک قول ہے کہ ہؤلآء سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی امتِ کفریہ مراد
 ہے یعنی عرب کے کافر جن کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تبلیغ فرمائی مگر ایمان نہ لائے۔ مگر یہ بھی کمزور
 بات ہے اس لیے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی امت تو قیامت تک ہے اور اُن سب کو نبی کریم کی
 ذاتی تبلیغ واقعی نہ پہنچی۔ کسی کو علماء کے ذریعے کسی کو اولیاء اللہ مشائخ و مدارس کے ذریعے پھر
 کسی کو سچے صحیح علماء کے ذریعے کسی کو جھوٹے بناوٹی علماء کے ذریعے۔ نیز اپنی امت کے لیے اگر گواہی
 ہوتی تو یہاں بھی پہلے کی طرح نُبَعَثْ فِیْ هَؤُلَاءِ۔ ہوتا۔ جُنَا بِكَ نہ ہوتا یہ تمام فرق بتا ہے جس

کراں گواہوں کی گواہی صرف اپنی اپنی اُمت کے لیے ہے لیکن رسول اللہ کی گواہی سارے محشر کے لیے اور اسے نبی ہم نے آپ پر ایسی عظیم انجلی ابدی دائمی کتاب نازل فرمائی ہے جو پوری کائنات کی ہر ظاہر۔ پوشیدہ۔ زمینی۔ آسمانی۔ عرشی فرشی انسانی حیوانی۔ نکلی۔ ملکوئی۔ جنائی۔ روحانی۔ اولیٰ۔ آخری شریعت کی طریقت کی معرفت و حقیقت کی۔ دینی ذبیوی۔ حرام و حلال۔ علم و عقل۔ فہم و فراست اعمال و عقائد تمام چیزوں کا بیان و اظہار لے کر آنے والی ہے۔ اسی لیے اس کتاب کو پڑھنے کے لیے محمد مصطفیٰ جیسا جسیم۔ فہیم۔ نسیم۔ لیسق۔ لطیف۔ رفیق۔ مطاع۔ مجتبیٰ۔ قسیم کریم۔ و سیم نبی پیدا فرمایا گیا۔ اور پڑھانے کے لیے خود رحمن و رحیم نے کمال لطف سے کرم نوازی فرمائی۔ لہذا یہ کتاب تمام اقوام عالم کے لیے سچی راہ کے لیے ہدایت ہے۔ دینی ذبیوی ہر ایک کے لیے رحمت ہے اور دامن نبی کریم میں اگر ابدی سلامتی پانے والوں کے لیے شاندار خوشخبری ہے۔ یا یہ قرآن مجید اللہ کے راستے میں چلتے والوں کے لیے رہنمائی کی ہدایت ہے۔ ہر انسان و جنات اور مخلوق ارضی و سماوی رحمت ہے اور مسلمان متقی ہو جانے والوں کے لیے بشارت ہے۔

فائدے | ان آیاتِ کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ کام اور عمل وہی اچھا اور قابل قبول ہوتا ہے جو اپنے وقت اور موقع محل کے مطابق ہو۔ وقت گزرنے کے بعد یا وقت پہلے کرنا قبولیت اور منظوری کے قابل نہیں۔ یہ فائدہ **وَأَلْقُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ الْمُهْلِ** سے حاصل ہوا لہذا مسلمانوں کو حج روزہ نماز۔ توبہ استغفار دقت پر اور دنیا کی زندگی تندرستی میں کر لینا چاہیے۔ عمل میں شستگی کا ہلی بے پرواہی کرنا معیبت ڈال دیتی ہے۔

دوسرا فائدہ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تمام انسانوں سے پہلے پیدا کئے گئے لیکن ولادت بعد میں ہوئی۔ اسی لئے تمام اولین و آخرین کی گواہی آپ کے کلام سے ہوگی اور آپ سب انبیاء کرام کے گواہ و صنادید آخری ہوں گے آپ کی گواہی پر فیصلہ ربانی ہو جائے گا۔ یہ فائدہ **وَجِئْنَا بِكَ رَاحِلًا** سے حاصل ہوا اس آیت سے اُس حدیث مشہورہ کی تائید ہوتی ہے جس میں فرمایا گیا **كُنْتُ نَبِيًّا دَامَ بَيْنَ الْوَحْيَيْنِ وَالْمَاءِ تِلْكَ** فائدہ۔ حضور آقائے دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم قیامت تک اپنے ہر امتی کے ہر حال سے واقف ہیں۔ یہ فائدہ **شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ** کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا جب کہ **هَؤُلَاءِ** سے مراد مسلمان امت ہو اسی طرح بعض مفسرین فرماتے ہیں۔

احکام القرآن۔ ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

اسلام اسرار پہلا مسئلہ۔ تمام عبادات میں سب سے افضل اور اہم۔ اللہ تعالیٰ کے قرب

خوشنودی کے لیے سب سے زیادہ مقبول عبادت سجدہ ہے گویا سجدہ معراج مومن ہے دنیا میں جو کفار سجدۃ الہی کے منکر ہیں وہ کل قیامت میں رب تعالیٰ کی بارگاہ میں فریاد کرتے ہوئے سجدہ ہی کریں گے یہ مسئلہ وَالْقَوْلُ إِلَى اللَّهِ - فرمانے سے مستنبط ہوا - فقہاء کرام سجدہ کی بارہ قسمیں بیان فرماتے ہیں نیز قرآن مجید میں چودہ مقام پر سجدہ سے ہی تلاوت کرنے والے پر واجب کئے گئے ہیں دوسرا مسئلہ - تعزیری سزا اگرچہ حاکم اسلام اپنے فیصلے سے جاری کرتا ہے مگر جرم کے بالکل مطابق سزا ہونی چاہیئے اگر زیادہ ہوگی تو حاکم کی قیامت میں پکڑ ہوگی - جتنا جرم اتنی ہی سزا ہوگی - زیادہ سزا دنیا شرعاً حرام ہے - یہ مسئلہ زِدْنَهُمْ عَذَابًا (الح) کی اقتضاء نقص سے مستنبط ہوا کہ جب باری تعالیٰ مجرم کو ڈبل سزا نہیں دیتا تو دوسرے کسی حاکم کو یہ جائز نہیں - زِدْنَهُمْ (الح) نے یہ بتایا کہ ڈبل مجرم کو ڈبل عذاب ہوگا یعنی خود بھی کافر ہو اور دوسروں کو کافر بناتا پھرے عام کفار کو دگنا عذاب نہ ہوگا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض - یہاں فرمایا گیا وَصَلَّى عَنْهُمْ دالہ یعنی دنیا میں جو کچھ وہ کفار کہا کرتے تھے - قیامت میں وہ ان سے غائب ہو جائے گا - حالانکہ غائب تو وہ ہوتا ہے جو پہلے موجود ہو - جب کہ ان کا انفرادی دنیا میں بھی موجود نہیں تھا - نہ بتوں کی مشکوک شائی نہ حاجت روائی - نہ فریاد رسی - نہ نفع نقصان دینا - تو پھر یہاں کیوں فرمایا گیا - وَصَلَّى عَنْهُمْ۔

جواب - کفار کا عقیدہ ہے ہمارے بت ہم کو اللہ کی پکڑ سے بچالیں گے جب بھی رب نے پکڑا - قیامت جب قائم ہوگی - تو ان سے کہا جائے گا کہ آج رب کی پکڑ تم پر وارد ہوگی اب بلاؤ اپنے حمایتوں کو تب وہ اپنے بتوں پنڈتوں پادریوں کی طرف دیکھیں گے اُس وقت ان کا وہ عقیدہ اور عقیدے کی سچائی و حقیقت غائب ہوگی - یا مطلب یہ ہے کہ دنیا میں تو رب تعالیٰ ان کو مصیبت سے بچاتا تھا مگر وہ سمجھتے تھے یہ ہمارے بتوں کی طرف سے ہے مگر قیامت میں ان کے خیالات اور سمجھ والی امداد بتوں کی جانب سے ان کو نہ ملے گی - نہ اللہ کی طرف سے بچایا جائے - تب وہ سمجھیں گے ہمارے یہ دنیا میں امداد بھی بتوں سے نہیں ملتی تھی بلکہ اللہ کی طرف سے ملتی تھی - اگر بتوں سے ملتی ہوتی تو آج کیوں غائب ہے - دوسرا اعتراض - یہاں فرمایا گیا تَبَيَّنَا لَكُم شَيْءٌ - یعنی قرآن مجید ہر چیز کو بیان کرنے والا ہے - تو پھر شرعی فقہی مسائل میں چارائے کا اختلاف کیوں ہے؟

جواب - قرآن مجید تبیان ہے اہل عقل کے لیے نیز تبیان بھی چوکاہ قسم کا ہوتا ہے -

۱ اشارۃ۔ ۲ وضاحت۔ ۳ عبارت۔ ۴ دلالت۔ ۵ اقتضاء۔ ۶ محکم۔ ۷ مفسر۔ ۸ مجمل۔
 ۹ اختصار۔ ۱۰ استنباط۔ ۱۱ ظاہر۔ ۱۲ خفیہ۔ ۱۳ متشابہ۔ ۱۴ مشکل۔ لہذا تبیان میں اپنی اقسام
 کی وجہ سے اور اہل عقل کی عقلوں کے مختلف ہونے کی وجہ سے اختلاف ہوا کہ تبیان نہ ہونے کی
 بنا پر۔ ۱۵ اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ قرآن مجید ہر چیز کو بیان کرنے والا ہے۔ حالانکہ بہت سے
 ضروری مسائل قرآن مجید میں نہیں ہیں۔ مثلاً نماز کی رکعتوں کی تعداد۔ اور پڑھنے کا طریقہ کیا واجب ہے
 کیا فرض۔ مستحب۔ نفل۔ سفر کی مدت مسج اور حیض کی مدت اور باریک مسائل۔ حدِ شرب چوری کا
 نصاب۔ زکوٰۃ کے مسائل۔ وغیرہ وغیرہ۔ تو پھر یہ بتیانا اِکُلْ شِئْ کیسے ہوا؟
 جواب۔ واقعی قرآن مجید ہر چیز کا بیان ہے۔ لیکن اگر کسی کو سمجھ نہ آئے تو اس کے لیے تین طریقے بھی
 قرآن مجید نے بیان فرما دیئے۔ پہلا طریقہ۔ قرآن پاک کی وضاحت حدیث پاک سے حاصل کر دینا چھ
 قرآن مجید نے ہی فرمایا۔ وَمَا أَمَرَ الْمُتَزَوِّجَ مِنْهُ لِيُعْلَمَ فِيهِ الْحَاظُ۔ دوسرا طریقہ۔ اجماعِ امت سے قرآن مجید
 سمجھنا چھ ارشاد ہے وَتَبَيَّنَ غَيْرِ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تیسرا طریقہ قرآن پاک پر ہی قیاس کر کے مسائل کا
 استنباط کرو۔ چنانچہ ارشاد ہے۔ فَاعْتَدُوا لِيَوْمِ الْاَبْصَارِ۔ اور اعتبار نام ہے نظر و استدلال و
 استنباط کا۔

تفسیر صوفیانہ وَالْقَوْلُ إِلَى اللَّهِ يُؤْمِنُونَ السَّلَامَ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا
 وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زُجُجَتْ لَهُمْ أَبْأَقْوَى الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ
 یہ فطرتِ انسانی ہے کہ عیش و عشرت میں بندہ اپنے رب کو بھول جاتا ہے ایامِ مصائب میں ہی آستانہ
 قدس کی طرف دوڑتا۔ گڑگڑاتا فریادیں التجائیں کرتا ہے۔ اگرچہ رب تعالیٰ کے عفو و کرم والے دروازے
 ہر وقت کھلے ہیں مگر بعض اوقات بندہ اپنے گوشِ ہوش اُس وقت کھوتا ہے جب وقتِ معافی بہت
 بعد کی منزلوں گزر چکا ہوتا ہے۔ مہلتِ الہیہ کی آخری گھڑی بھی ختم ہو چکی ہوتی ہے۔ اس نازک وقت
 میں ذیوی سائے اسباب۔ رشتے۔ محبتیں۔ دوستیں جن کو وہ انسان اپنے اخلاقی تصورات میں بہت
 اہمیت دیتا ہے سب کی سب اس سے غائب ہو جاتی ہیں اور کوئی بھی کام نہیں آتا۔ یہ انسان وہی
 لوگ ہیں جنہوں نے توفیقِ الہی اور زندگی کی سانسوں کے خزانہ قدرت کے سامنے کبھی سر نہیں جھکایا۔
 غرورِ نفسی تکبرِ شیطانی کے کفر میں ہی رہے۔ اور عقل و فہم خیالات و تصورات کو ہمیشہ انوار و مشاہدات کی
 منزلِ قرب سے روکے ہی رہے۔ آج یومِ فراق میں عجز و سلامتی انکساری و بندگی کام نہیں دے سکتی یہ
 تو عذابِ مصائب اور تلخی و شقاوت کی بنا پر ہے۔ عجز و بندگی تو وہ محبوب ہے جو شوقِ عشقِ الہی میں ہمہ

آج تو عذابِ حجاب کی ساعتیں ہیں۔ آج ہم تباب کے ان فسادیلوں پر۔ ان کے شقاوتِ قفر کے بدلے میں آتشِ فراق کے عذاب پر مصائبِ حجابِ انوار اور بعد معرفت کے عذاب بڑھائیں گے۔ وَیَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ بَيِّنَاتٍ لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ اور داریِ قربِ دُجہ کے یومِ وصل و فراق میں ہر نفس و قلب میں ان ہی کے قالبِ جسدی کا وجودِ حقانی کا گواہ حاضر کریں گے جو غائبِ مستط ہو گا ان پر۔ اور اے انوارِ محمدی تیرے مشاہدہٴ جمال کو ہم نے عالمِ ناسوت کے ان تمام حواسِ مخفیہ پر شہیدِ انلی شاید ابدی اور گواہِ ملکوتی بنادیا۔ اور تجھ پر ہی عقلِ فرقانی کی پوری کتاب ہم نے نازل فرمائی جو تیرے لیے اسرارِ غیوب اور مغیباتِ قلبِ باطنی کو بیان کرنے والی ہے۔ اسے محبوبِ کمالاتِ سرمدی تیری ہی کتابِ عقل۔ کمالِ فطرت کی ہدایت۔ اور تربیتِ کائنات کی رحمت۔ اور بقائے ذات و صفات کی بشارت ہے۔ بارگاہِ قدس کے آستانہٴ قرب پر عشقِ قلب اور قلبِ عقل اور ذوقِ فکر لذتِ شعور کے ساتھ جھکنے والوں کے لیے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ سلسلہٴ روحانیت میں یومِ مشاہدہٴ باطنی میں اہلِ سعادت کے لیے مشاہدہٴ جمل ہے اور اہلِ شقاوت کے لیے مشاہدہٴ جلال ہے۔ مرشد کا وجودِ شہیدِ کیفیات مرید ہے اور تصرفاتِ احمدی شہیدِ اعظم ہے۔ عقلِ عرفانی و شعورِ فرقانی۔ فہم و فراست کی بتیانی کتاب ہے۔ جو سینہٴ مومن پر نزولِ بصیرت فرمانے والی ہے۔ اور مسافرانِ تسلیم و رضا کے لیے منزلِ قرب کی ہدایت۔ مراقبہٴ توفیق کی رحمت اور معرفتِ الہی کے لیے فرحت و نفرت کی بناوت ہے۔ اسی لیے عابد و زاہد کو حکمِ ارشادی ہے کہ اے بندے اپنی عبادت اور دوسرے کے گناہ کو آخری سمجھ تاکہ اپنی عاجزی اور دوسرے کے احترام کی عادت قائم ہو جائے مگر اس احترام کو چھپانا فرض ہے کیونکہ شریعت میں فاسق کا احترام گناہ ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَائِي

بیشک اللہ حکم دیتا ہے بائے میں انصاف اور زیادہ نیکی اور دینے کا

بیشک اللہ حکم فرماتا ہے انصاف اور نیکی اور رشتے داروں کے

ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ

قربت والوں کو اور منع فرماتا ہے بے غیرتی کے کاموں اور گناہوں

دینے کا اور منع فرماتا ہے بے حیائی اور بری بات

وَالْبَغْيُ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٩٠﴾ وَأَوْفُوا

اور بغاوت سے نصیحت فرماتا ہے تم کو تاکہ تم نصیحت پکڑو اور پورا کرو تم

اور سرکشی سے تمہیں نصیحت فرماتا ہے کہ تم دھیان کرو اور اللہ کا عہد

بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ

کو عہد اللہ کے جب کہ عہد کر لیا ہے تم نے اور توڑو تم قسموں کو

پورا کرو جب قول باندھو اور قسمیں مضبوط کر کے

بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ

بعد مضبوط کرنے کے اُن کو حالانکہ بیشک بنا لیا ہے تم نے اللہ پر اپنے

نہ توڑو ۔ اور تم اللہ کو اپنے اوپر ضامن کر

كَفِيلًا ۚ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴿٩١﴾ وَلَا تَكُونُوا

ذمّہ والا بیشک اللہ جانتا ہے جو تم کرتے ہو ۔ اور نہ ہو تم

پکے ہو ۔ بیشک اللہ تمہارے کام جانتا ہے ۔ اور اُس عورت کی طرح نہ ہو

كَالَّتِي نَقَضَتْ غَزْلَها مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا

مثل اُس بڑھیا کے توڑ دیا جس نے اپنے کتے ہوئے ہالگے کو سے بعد مضبوط بنانے کر دیا ٹکڑے ٹکڑے

جس نے اپنا سوت مضبوطی کے بعد ریزہ ریزہ کر کے توڑ دیا

تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ

بناتے ہو تم قسموں کو اپنی خیانت آپس میں کہ ہو جائے
اپنی قسمیں آپس میں ایک بے اصل جہانہ بناتے ہو کہ

أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أُمَّةٍ ۚ إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ

ایک امت وہ زیادہ نفع والی سے۔ ایک گروہ سے فقط اللہ آزماتا ہے
کہیں ایک گروہ دوسرے گروہ سے نفع زیادہ دے اللہ تو اس سے تمہیں آزماتا ہے

بِهِ ۖ وَلَيُبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنْتُمْ

تم کو ان باتوں سے اور ضرور بتا دے گا تم کو دن قیامت کے وہ کہ تمھے تم
اور ضرور تم پر صاف ظاہر کر دے گا قیامت کے دن جس

فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿۹۲﴾

میں اُس اختلاف کرتے

بات میں جھگڑتے تھے

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے

پہلا تعلق۔ پچھلی آیات میں میدانِ قیامت کی گواہیوں کا ذکر ہو جس سے عدالتِ الٰہیہ کی شان کا اظہار مقصود ہوا اب ان آیات میں بندوں کو صحیح عدالتیں بنانے کا حکم دیا جا رہا ہے۔
دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں میدانِ قیامت کی چھ چیزوں کا ذکر فرمایا گیا تھا۔ تین کفار کے لیے ایک
سب کے لیے ایک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اور ایک صرح مومنوں کے لیے۔ یعنی۔
علا گرا کرانا۔ عطا جھوٹے معبودوں کا اپنے جھوٹے بندوں سے بھاگنا۔ علا گرا کرنا۔
عذاب۔ علا سب کے لیے گواہی ہونا۔ علا نبی پاک کی گواہی ہونا۔ علا مومن مسلمانوں کے لیے قرآن مجید
کی ہدایت اور رحمہ خوشخبری ہونا۔ اب ان آیتوں میں دنیوی زندگی کی چھ چیزوں کا ذکر ہو رہا ہے۔

تین کرنے والی تین نہ کرنے والی عدل احسان۔ اہل قرابت کی دستگیری۔ محش۔
 ۵ منکر۔ بغاوت۔ میسر تعلق۔ پچھلی آیت میں کفار کے عقلمند بن جانے کا ذکر ہوا جب کہ ان کو ان
 کی عقلمندی مفید نہ ہوگی۔ اب یہاں ان آیات میں ان کفار کے دنیا میں بوقوف بنے رہنے کا ذکر ہوا
 اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ ذٰلِكَ الَّذِي كُنْتُمْ تُدْعَوْنَ اِلَيْهِ فَاَنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ اِنَّ اللّٰهَ
تفسیر نعیمی اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ ذٰلِكَ الَّذِي كُنْتُمْ تُدْعَوْنَ اِلَيْهِ فَاَنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ اِنَّ اللّٰهَ

بمحال فتح اسم ہے۔ یا ممر۔ باب نصر کا مضارع مثبت معروف ہو ضمیر سترقا مل ہے جس کا مسجع
 اللہ سے امر سے بنا ہے بمعنی حکم دینا۔ فعل حال ہے ب جارہ تَعْرِی (مفعولیت) کا الف لام
 جنسی عدل اسم حاصل مصدر بمعنی انصاف۔ برابری۔ واو عاطفہ ہے الف لام استقراتی احسان باب
 افعال کا مصدر ہے۔ حُسن سے بنا ہے۔ بمعنی۔ اچھائی۔ بھلائی کرنا۔ یا اچھا چاہنا اسم جمع بحالت جمع
 معطوف ہے ماقبل کا واو عاطفہ۔ ایثاء۔ باب افعال کا مصدر ہے یثاء۔ یا ائی سے بنا ہے۔ دوسری بات
 مرجوح ہے۔ دراصل تھا اِثْنَائِی۔ دوسری ہمزہ اصلہ کوئی بنایا تخفیف کے لیے اور آخر کی ی لام
 کلمہ کو ہمزہ بنایا تخفیف کے لیے بمعنی دینا۔ مصدر مضاف ہے۔ ذنی اسم مکثر بحالت جر مضاف الیہ
 ہے ایثاء کا۔ اور مضاف ہے بالعد کا۔ الف لام استقراتی یا عہدی قرنی بروزن بشری فعلی مصدر
 سماعی ہے قرب سے بنا ہے بمعنی قریب ہونا۔ قریب کرنا۔ رشتہ بنانا۔ قریبی بن جانا۔ یہاں قریبی
 رشتے دار مراد ہیں مضاف الیہ۔ اسم مقصور ہے اس لیے تقریری کسر ہے۔ یہ سب اضافت معطوف
 ہے۔ اور سب عطف مجرور متعلق ہے۔ یا ممر کا اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو بینہی۔ باب
 سجع یا فتح کا مضارع مثبت معروف۔ مگر باطناً نفی ہے نئی سے بنا ہے بمعنی منع کرنا۔ روکنا۔ عن
 جارہ مجاوزت زوال کے لیے۔ الف لام استقراتی فحشاء۔ اسم جمع قلت ہے فحش۔ بروزن خمراء یہ
 فحش کی جمع بعض نے کہا یہ اسم تفضیل واحد مؤنث ہے اس کا مذکر ہے افحش۔ مگر یہ درست نہیں کیونکہ
 مؤنث تفضیل میں فاکلمہ کو ضمہ ہوتا ہے حالانکہ یہاں فتح ہے۔ فحش اس کا مادہ اصلہ ہے بمعنی کھلی
 برائی۔ بے غیرتی اگرچہ جائز کام میں ہو۔ معیوب اور برا لگنے محسوس ہونے والا کام۔ شان سے گما ہوا
 کام یا بات کرنا۔ گھٹیا ذلیل کام یا بات۔ یہاں ہر معنی درست ہے۔ بعض نے فرمایا کہ اگر معرفہ باللام
 ہو تو مراد ہے زنا کاری وغیرہ اور اگر نکرہ ہو تو بمعنی رذیل گھٹیا۔ خلاف شان کام یا کلام۔ معطوف علیہ ہے
 واو عاطفہ۔ الف لام استقراتی بمعنی تمام۔ منکر۔ باب افعال کا اسم مفعول واحد مذکر۔ منکر سے بنا ہے
 بمعنی۔ عقلاً۔ یا لہذا۔ یا تمہیداً۔ یا شراً۔ یا ہر طرح برا کام بیہودہ کلام۔ معطوف ہے ماقبل کا لہذا مجرور

ہے واو عاطفہ الف لام استقراتی - یعنی - اسم مصدر مادہ ہے۔ یعنی خدا و حق کی مخالفت - حد سے بڑھنا
فساد مچانا - بغاوت کرنا - سرکشی کرنا - یہاں مراد پہلے ذکر معنی ہیں - مجرور ہے کیونکہ عطف تابع ہے
یہ سب عطف مجرور ہوا - اور منطلق ہے یہی کادہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا یا مفعول پر - اور وہ سب
خبر ہے ان کی پھر جملہ اسمیہ - یعیظ - باب ضرب کا مضارع مثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب ہو
ضمیر اس میں پوشیدہ فاعل ہے جس کا مرجع اللہ ہے کم ضمیر جمع مذکر حاضر - مفعول بہ ہے جملہ فعلیہ
ہو کر معطوف ہوا - لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ - باب تفعیل کا مضارع احتمال صیغہ جمع مذکر حاضر - مصدر
ہے تذکرہ ذکر سے بنا ہے - یعنی - یاد کرنا - یاد رکھنا - یاد دلانا - نصیحت پکڑنا پہلے معنی یا آخری
معنی میں ہے لَعَلَّكُمْ کا معنی امید یا تمنا نہیں کیونکہ ان دونوں میں شک کا ظہور ہے اور رب تعالیٰ شک
سے پاک ہے - بلکہ یہاں لَعَلَّكُمْ کا معنی ہے ارادہ یعنی اللہ ارادہ فرماتا ہے کہ بندہ ان نصیحتوں کو
قبول کر کے باعزت ایمان تقویٰ والا ہو جائے - کم مستر فاعل ہے - جملہ فعلیہ ہو کر علت ہوئی
معطوف علت مل کر جملہ تعلیلیہ انشائیہ ہوا - وَادْعُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذْ عَاثَرْتُمْ تَقْتَضُوا
الْإِيمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا - واو استینافیہ اذ فو باب افعال کا امر حاضر معروف
جمع مذکر - ایفاء مصدر ہے و فو سے بنا ہے معنی پورا کرنا - نبھانا - ب جارہ تعدیہ غنہ - اسم مفرد
جامد معنی وعدہ مضاف ہے اللہ مضاف الیہ جار مجرور متعلق ہے اذ فو کے - یہ جملہ فعلیہ ہو کر جزاء
مقدم ہے اذ حرف شرط عاھدتم - باب مفاعلت کا فعل ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر حاضر آتم ضمیر
مستر اس کا فاعل - مصدر ہے معاھدۃ - غنہ سے بنا ہے معنی دو طرفہ کسی کام کرنے کا عقد باندھنا
اقرار کرنا یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر شرط مؤخر ہوئی اور جملہ شرطیہ انشائیہ ہوا - واو استینافیہ (سر جملہ)
لَا تَنْقُضُوا اَبَابَ نَصْرٍ كَافِلٍ هِيَ مَعْرُوفٌ جَمْعٌ مَذْكَرٌ - نقض سے بنا ہے معنی توڑنا متعدي ہے الف لام
استقراتی ہے یا جنسی - ایمان - جمع مکسر ہے ینین کی معنی قسم - مضبوط وعدہ ایک قول میں جمع الأقسام
ہے یعنی اپنے چاروں قسموں کی جمع اور ایک اعتبار میں یہ جمع مقسم ہے اور مراد ایک ہی قسم یمین
منعقدہ ہے - اسی قول کو ترجیح ہے - بحال فتح ہے مفعول بہ ہے - بَعْدَ - اسم ظرف زمانی مضاف
ہے توكيد - باب تفعیل کا مصدر ہے - اكد سے بنا ہے معنی پکا اقرار کرنا مضبوط کرنا - بار بار کرنا -
مضاف ہے حاضیر واحد مؤنث غائب مضاف الیہ ہے مرجع ہے ایمان یہ ڈبل مرکب اضافی ظرف
ہے لَا تَنْقُضُوا کا اس لئے منصوب ہے - جملہ فعلیہ ذوالحال ہے - واو حالیہ قد جَعَلْتُمْ - باب فتح کا
ماضی قریب معروف جمع مذکر حاضر آتم اس میں پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل ہے - سابقہ پانچوں حاضر

جمع کے صیغوں میں اَنْتُمْ مستر مناسراً کا مرجع مسلمین ہے۔ اللہ مفعول بہ اَوَّلُ کَفِیلاً۔ صفت منبہ بروزن
 فاعل وکیل وغیرہ۔ کَفَل سے مشتق ہے۔ یعنی ذمہ لینا۔ ذمہ دار بنانا۔ اس کی جمع ہے کَفَلًا۔ یہ جَعَلْتُمْ کا
 دوسرا مفعول یہ ہے یہاں جَعَلْ کا معنی ہے اختیار سمجھا۔ مقرر کرنا۔ عَلَیْکُمْ جار مجرور متعلق ہے جَعَلْتُمْ کا
 کم ضمیر حاضر مذکر نفیسی ہے یعنی اپنے پر۔ یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر حال ہوا۔ ذوالحال حال بل کر جملہ
 حالیہ خبریہ ہوا۔ اِنَّ اللّٰهَ یَخْلُقُ مَا تَفْعَلُونَ۔ وَلَا تَکُونُوا کَالَّذِیْ نَقَضَتْ غَزْلَہَا مِنْۢ بَعْدِ قُوَّةٍ اَنْکَا تَفْعَلُوْنَ
 اَیْمَانُکُمْ وَحَدَّ بَیْنِکُمْ اَنْ تَکُوْنَ اُمَّةٌ هِیْ اَرْبٰی مِنْ اُمَّةٍ۔ اِنَّمَا یَبْلُوْکُمُ اللّٰہُ بِہٖ وَلَیْسَ بَیْنَ
 لَکُمْ یَوْمَ الْقِیَمَةِ مَا کُنْتُمْ فِیْہِ تَخْتَلِفُوْنَ اِنْ حَرَبَ تَحْقِیْقُ اللّٰہُ اس کا اسم منصوب ہے تعلیم باب
 سَمْع کا مضارع واحد مذکر غائب ہُو ضمیر نا عل مستر جس کا مرجع اللہ ہے ماموصولہ۔ یہ اکثر غیر ذوی
 الْعَقْل کے لئے آتا ہے۔ اور مَنْ موصولہ اہل عقل سے خاص ہے تَفْعَلُونَ۔ فَعْل سے مشتق مضارع
 مثبت معروف جمع مذکر حاضر کا صیغہ ضمیر مستر اَنْتُمْ کا مرجع مسلمین ہے فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر وصلہ
 ہوا۔ موصول وصلہ مفعول یہ ہے تعلیم کا علم سے بنایے معنی جانتا۔ واقف ہونا۔ پہچاننا۔ یہاں ہر
 معنی درست ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر خبر اِنْ ہو کر جملہ اسمیہ خبریہ ہوا داؤ استینافیہ لَا تَکُونُوا۔ فعل تامہ نہی
 معروف جمع مذکر حاضر۔ ف حرف جر۔ برائے تشبیہ صفاتی۔ اَلَّتِی اسم واحد مؤنث نَقَضَتْ۔ باب
 نَصْر کا ماضی مطلق واحد مؤنث غائب۔ نَقَضَ سے مشتق ہے معنی۔ توڑنا۔ ٹکڑے کرنا غَزَلَ۔ اسم مفرد
 جامد معنی کتا ہوسوتی دھاگہ۔ دُور۔ غزالہ اس ہرنی کو بھی کہتے ہیں جس کے گلے میں قدرتی سرخ ڈوری
 پڑی ہوتی ہے امام غزالی کا لقب غزالی اسی لیے ہے کہ ان کا دھاگے کا کاروبار تھا یا پیشہ تھا۔ غَزَلَ
 مضاف ہا ضمیر واحد مؤنث غائب اس کا مرجع اَلَّتِی ہے مجرور متصل مضاف الیہ ہے مرکب اضافی
 مفعول یہ ہے۔ بَعْدَ اسم زمانی۔ مضاف ہے قُوَّة۔ اسم مصدر ہے آخر میں ت مصدر یہ ہے۔ معنی
 طاقت در ہونا۔ اپنی اصلیت میں ہونا۔ مضبوط ہونا۔ مضاف الیہ ہے۔ یہ مرکب اضافی ظرف ہے
 نَقَضَتْ کا اس لیے مفتوح ہے انکاشاً۔ جمع مکسر ہے نکث کی معنی۔ نئے کتے ہوئے دھاگے کا
 ٹکڑا۔ جمع یعنی ٹکڑے ٹکڑے۔ بحالت نصب ہے کیونکہ حال ہے نَقَضَتْ کا۔ یا غَزَلَ کا۔ جملہ فعلیہ
 وصلہ ہوا موصول وصلہ مجرور متعلق ہے لَا تَکُونُوا کَالَّذِیْنَ۔ باب افتعال مضارع مثبت معروف
 صیغہ جمع مذکر حاضر۔ مصدر ہے اِشْخَاذٌ۔ معنی جان بوجھ کر بنانا۔ اَنْتُمْ مستر اس کا فاعل جس کا مرجع ہے
 مسلمین اَیْمَانٌ۔ جمع مکسر ہے یمین کی۔ معنی منعقدہ قسم۔ (جو کسی عہد و اقرار پر بولی جائے) مضاف ہے
 کم ضمیر حاضر نفیسی معنی اپنے۔ مجرور متصل مضاف الیہ ہے دَفْعاً اسم مصدر ہے یہاں حاصل مصدر ہے

معنی: یہاں بازی - دغا بازی - ملاوٹ - ٹالٹول - دُخل سے بنا ہے۔ جس کا ترجمہ کسی کے اندر جانا - لازم ہے۔ اگر اندر جانا صحیح یا ضروری ہو تو وہ دخول ہے اور اگر اندر جانا ممنوع تھا یا صحیح یا جائز نہ تھا تو ایسے داخلے کو دُخل کہتے ہیں یہاں مراد ہے کسی وعدے میں یہاں بازی کو داخل کرنا۔

اسی سے ہے دُخل اندازی - بیجا مداخلت - منصوب ہے مفعول پہ دوم ہے بَیِّن - اسم ظرف مفتوح ہے مفعول فیہ ہے مضان ہے کُم ضمیر جمع حاضر نفی کا - ترجمہ ہے اپنے درمیان تَنَحُّنٌ ذُنَّ جملہ فعلیہ ہو کر یا ذوالحال ہے مابعد اَن تَكُونُ کا اور یا یہ مابعد مفعول لہ ہے۔ اس کا - دوسرے قول کو ترجیح ہے کیونکہ پہلے قول میں لفظ فَنَاءٌ مَقْدَر ماننا پڑتا ہے۔ مَقْدَر سے حتی الامکان بچنا بہتر ہے۔ اَن ناصبہ مصدریہ تَكُونُ فعل ناقصہ مضارع واحد مؤنث غائب مفتوح اَن کی وجہ سے ہے۔ اُمَّةٌ - اسم مفرد جلیلہ بمعنی قوم جماعت - قبیلہ - مرفوع ہے اسم ہے تَكُونُ کا۔

حیی - ضمیر واحد مؤنث غائب مرفوع منفصل اس کا مرجع اُمَّةٌ ہے بتدا ہے مابعد خبر کا۔ مگر محلاً مفتوح ہے کیونکہ خبر ہے تَكُونُ کی۔ اَزْبٰی اسم تفضیل مذکر واحد ربئی - یَا زَبُو سے بنا ہے۔ باب نُصْر سے ہے بمعنی انفع لینا۔ بڑھا چڑھا کر بچنا قرعے پر زیادتی لینا (سودا) یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ حُو ضمیر مستر اس کا فاعل ہے بِن جَارَہ بمعنی اَمِّن جَارَہ مجازت کے لیے اُمَّةٌ بمعنی گردہ - جار مجرور متعلق ہے اَزْبٰی کا جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر خبر بتدا اَزْبٰی کی وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر تَكُونُ کی وہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر مفعول لہ ہے تَنَحُّنٌ ذُنَّ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر حال ہے لَّا تَكُونُوا کا۔ نَحَاتٌ بَصْرہ کہتے ہیں کہ حیی اَزْبٰی خبر ناقصہ نہیں ہو سکتی کیونکہ اسم ناقصہ نکرہ ہے اُن کے نزدیک دونوں اسم و خبر کا یکساں ہونا شرط ہے وہ حیی اَزْبٰی کو علماً مرفوع صفت اُمَّةٌ کی اور تَكُونُ کو تامہ کہتے ہیں اُمَّةٌ مرکب تو صیغی اُس کا فاعل ہے۔ اَن حرف تحقیق لغو کیونکہ ما کا قہ ہے یَنَلُوْا۔ باب نُصْر کا مضارع مثبتہ معروف واحد مذکر غائب بَلُوْا سے بنا ہے بمعنی آزمانا - امتحان لینا۔ کُم ضمیر جمع مذکر حاضر منصوب متعلق مفعول پہ ہے مرجع اہل ایمان اَللّٰہ مرفوع ہے فاعل ہے۔ ب جَارَہ سببیہ و ضمیر مجرور متعلق مرجع ہے لَّا تَكُونُوا کی نہیں اور مخالفت جار مجرور متعلق ہے فعل یَنَلُوْا کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ داؤ عاطفہ لام کئے مفتوحہ تعلیلیہ یَبَیِّن۔ باب تفعیل کا مضارع مثبتہ معروف واحد مذکر غائب۔ حُو ضمیر مستر اس کا فاعل مرجع ہے اَللّٰہ تعالیٰ - مصدر ہے یَبَیِّنُ۔ بَیِّنٌ - سے بنا ہے بمعنی بیان کرنا - ظاہر کرنا۔ باب تفعیل میں متعدی ہے۔ لام جَارَہ - تعلیلیہ کُم ضمیر مجرور متعلق ہے یَبَیِّنُ کا یَنُوْم۔ اسم ظرف زمانی بمعنی دن - الف لام عہدی قیَمَہ - اسم مفرد جامد ماضی مصدر بمعنی کھڑے ہونے - حاضر ہونے - قائم ہونے کا دِن مراد ہے

میدان محشر اس لیے جاہد ہے۔ مضاف الیہ ہے۔ یہ مرکب اضافی مفعول فیہ ہے۔ ماموصولہ گنجلہ
تَحْتِلِفُونَ باب افتعال کا ماضی استمراری ہے جمع مذکر حاضر۔ مصدر رہے اِخْتِلَافٌ بمعنی۔ جھگڑے
بختیں۔ ضد بازی گنجلے سختی کرنا۔ اگرچہ مرجع مسلمان میں مگر مرد سب انسان میں۔ فیہ جار مجرور درمیان میں
اگر تاکید محصور نہ کر رہا ہے متعلق ہے اسی فعل کا یہ جملہ فعلیہ جملہ ہے ماکا۔ موصول جملہ مفعول بہ ہے
لِیُثَبِّنَ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف اور معطوف علیہ یَبْکُو۔ علت ہے لَّا تَکُونُوا کی وہ سب مل کر جملہ
تعلیلیہ انشائیہ ہو گیا۔

تفسیر المائدہ

اِنَّ اللّٰهَ یَاْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ وَاِیْتَاِیْ ذِی الْقُرْبٰی وَیَنْهٰی عَنِ الْفَحْشَآءِ
وَالْمُنْكَرِ وَالنَّهٰی یُعْظَمُوْهُ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُوْنَ بیشک اللہ تعالیٰ اپنے
محبوب نبی کی حیاتِ طیبہ عملی نمونے کے مطابق تمام مسلمان تاقیامت کو عدل و احسان کرنے کا اور
ہر قسم کے اہل قرابت کو ہر ضرورت کے وقت دینے عطا کرنے کا حکم فرماتا ہے اور اپنے حبیب نبی
مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پاک کے اقوال و فرمودات کے ذریعہ بد تہذیبی۔ بے غیرتی۔ ناپسندیدہ
کام۔ اور بغاوت سرکشی سے سخت منع فرماتا ہے۔ احادیث و قرآن کے الفاظ عبارات میں زندگی
کے ہر شعبے میں انتہائی شان والی پاکیزہ نصیحت فرماتا ہے تاکہ تم اقوامِ عالم کے سامنے عقل کے اونچے
مقام پر فائز ہو کر تمام دنیا کے لیے ان دینی ذبیوی کامیاب طریقوں کا بڑے فخر سے تذکرہ کر سکو۔ اور خود
بھی اس نصیحت کو اپنا کر ملن کو عمل کر کے دین دنیا کی کامیابیوں والے سدا بہار چمن کی لذتیں خوشبوئیں
حاصل کرتے ہوئے قوتِ دولت حکومت کے ذریعے معاشرے کو حسین بنا سکو۔ دنیا و تاریخ میں
عدل نوشیر داں اور سخاوتِ حاتم کا خوب دُھول پٹا جاتا ہے مگر حقیقت یہ ہے کہ عدل اپنی تمام تر
رعنائیوں اور احسان اپنی تمام خوشبوئیں اور ایثارِ ذی القربٰی اپنی تمام فیاضیوں کے ساتھ فقط زندگی
پاکِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں جلوہ گر ہیں۔ پیارے آقا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہر عمل عدل الیہ
کا مظہرِ اعظم ہے اور نبی اکرم کی ہر ادا احسان اور ہر بقا ایثار ہے یہ وہ مندر ہے کہ عدل نوشیری اُس کے
کناروں کی فی ہے اور سخاوتِ حاتم اُس کے سوزن کی ابتدائی سرخی ہے۔ تفاسیر و احادیث کے بیانات
کے مطابق حیاتِ احمدیہ مجتبیٰ عدل۔ احسان۔ اور ایثارِ قُربٰی کے مجموعہ کمال کا نام ہے۔ عدل اپنی تقسیم
میں بہت قسموں پر منقسم ہے اسی طرح چمنِ مصطفیٰ میں جو احسان کے پھول کھلتے ہیں وہ بھی چودہ قسموں کے
میں۔ ایثارِ ذی القربٰی بھی بہت نوعیت کا ہے۔ عدلِ اسلامی بائیس قسمیں ہیں۔

۱۔ انصاف کرنا ۲۔ ظلم نہ کرنا ۳۔ مجرم و ظالم سے بدلہ لے لینا ۴۔ مستحق کو اُس کے حق کے برابر دینا

۵ ہر کام میں درمیانہ روی ۱۱ بُرے کو بُرا سمجھنا ۱۲ ثابت قدم رہنا ۱۳ اچھا کام کرنا۔
 ۱۴ شریعتِ اسلام عدل ہے ۱۵ اپنی صحت بنانا۔ بیماریوں سے بچنا بھی شریعتِ عدل کا حکم
 ہے ۱۶ فقہانے فرمایا کہ فتنہ کرنا بھی عدل ہے۔ کیونکہ اس سے شہوانیت میں کمی ہوتی ہے۔ ۱۷
 حقوق میں تناسب یعنی اہل حقوق کے مدارج کا خیال رکھ کر حقوق کی تقسیم عدل ہے ۱۸ ہر چیز میں
 کمی زیادتی سے بچنا عدل ہے ۱۹ اسی طرح روحانیت میں بھی عدل کی بہت قسمیں ہیں ۲۰ عبادتِ
 الہیہ عدل ہے ۲۱ عبادت میں مراقبہ کہ رب تعالیٰ تمھو کو دیکھ رہا ہے یہ عدل ہے ۲۲ مسلمان کا ظاہر
 باطن یکساں پاکیزہ ہو۔ ۲۳ توحید پر ایمان اور تعطیل و تشریک جیسے کفریات سے بچنا عدل ہے ۲۴ کلمہ
 طیبہ پڑھنا عدل ہے ۲۵ اچھے عقائد عدل ہے ۲۶ فرائض و واجبات ادا کرنا عدل ہے۔
 احسان کی قسمیں۔ ۲۷ باطن ظاہر سے زیادہ پاکیزہ ہو۔ ۲۸ حق سے زیادہ دینا فضل و کرم کرنا۔
 ۲۹ بدے کی طاقت کے باوجود دشمن کو معاف کر دینا ۳۰ دُرگور کرنا۔ ۳۱ بُرے کو اچھا بنانا۔
 ۳۲ تمام مخلوق سے محبت و شفقت کرنا ۳۳ ہر کام بطریقہ احسن کرنا ۳۴ فاسق کی اہانت کرنا۔
 ۳۵ اچھی اخلاقی بات کرنا۔ ۳۶ عبادتِ نفلیہ ادا کرنا۔ ۳۷ ہر عبادت میں مشاہدہ کا تصور کرنا۔ کہ تو
 رب تعالیٰ کو دیکھ رہا ہے اور رب تعالیٰ تمھو کو دیکھ رہا ہے ۳۸ ہر وقت اچھے ہی عمل کرنا۔ ۳۹
 عبادت میں احتیاط۔ خشوع خضوع محبت لذتِ خوبِ الہی۔ غیر اللہ سے بے غورنی بھی احسان
 روحانی ہے ۴۰ معرفت اور طریقت احسان ہے۔

ایثناء ذی القربیٰ کی پندرہ قسمیں ۱۱ خاوند پر بیوی کا تمام خرچہ۔ ۱۲ والدین پر اولاد کا خرچہ ۱۳
 اولاد پر والدین کا خرچہ اور خدمت ۱۴ غریب اہل قرابت کا خرچہ اگرچہ دور کی قرابت ہو ۱۵ تمام غریبانہ
 کی امداد مالی تعاون ۱۶ نبی۔ نسلی۔ روحانی۔ ایمانی۔ حقوقِ استادی ان قرابتوں کا حق ادا کرنا۔
 ۱۷ ہر شخص کے لئے وہی اچھائی چاہنا جو اپنے لئے پسند کرے ۱۸ اچھی دعائیں دینا ۱۹ مومن
 کے لئے زیادتی ایمان توفیقِ انعمالِ صالحہ چاہنا ۲۰ کافر کے لئے مسلمان ہونا چاہنا ۲۱ حدودِ شریعت
 میں رہنا کہ نہ ظلم کرے نہ زیادتی ۲۲ قابلِ اطاعت کی اطاعت کرنا ۲۳ اہل ایمان سے میل ملاقات
 ہمدردی و تعاون۔ امداد ۲۴ برہنوں کو دینا ۲۵ سخاوت کی عادت۔ یہ سب ایثناء ذی القربیٰ ہیں
 تین مادوں سے منع کیا گیا ۱۱ فحشاء ۱۲ منکر ۱۳ بُغی۔ ان کی بھی بہت سی اقسام ہیں۔ چنانچہ
 فحشاء کی نو قسمیں ہیں۔

۱۴ ہر بے غیرتی کا کام ۱۵ زنا کاری ۱۶ جس کو معاشرہ اور انسانیت برا کہے ۱۷ قابلِ لعنت

ملاست افعال ۵۔ قوتِ شہوانیہ میں مشغول رہنا ۵۔ غلابِ عقل کام کرنے ۵۔ کجیوسی ۵۔ عدل و احسان کو چھوڑنا ۵۔ ختم نہ کرنا۔ کیونکہ اس سے نفسانی شہوت بڑھتی ہے۔

منکر کی نو قسمیں ہیں۔ ۱۔ جس کو شریعت ناپسند کرے ۵۔ مستحق کو اس کے حق سے کم دینا۔ ۲۔ جس کام سے شریعت نے منع کیا ہو۔ ۳۔ غصے میں مشغول ہونا ۵۔ حقوقِ روحیت ادا نہ کرنا۔ ۴۔ خدا کی نعمتوں سے منہ موڑنا ۵۔ ظاہر اچھا لگے مگر باطن گندا۔ پلید۔ برا ہو ۵۔ سختی و دل رقت قلبی نہ رہنا ۵۔ اپنی جسمانی صلاحیتیں برباد کر دینا۔ مثلاً خفگی ہونا۔ پورا آلت ناسل کٹوا دینا وغیرہ۔ یا قطع رحمی کرنا۔ بغی کی بارہ قسمیں ہیں۔ ۱۔ کسی بھی کام میں حد سے بڑھنا ۵۔ تکبر و ظلم کرنا ۵۔ جبر و تشدد کے ذریعے بالادستی یا حکومت چاہنا ۵۔ قابلِ اطاعت کی اطاعت نہ کرنا ۵۔ ثابت قدم نہ رہنا ۵۔ حق مار لینا ۵۔ چوری۔ ڈکیتی۔ لوٹ مار ۵۔ اپنی قوتوں کو ضائع کرنا حرام و فضول و لغویات ہیں۔

۹۔ عدل کو چھوڑنا ۵۔ قابلِ تعظیم کی گستاخی اور فاسق کی عزت یہ بھی بغی ہے ۵۔ بت پرستی شریک۔ اور صفاتِ الہیہ کا انکار جس کو تعطیل کہا جاتا ہے ۵۔ خود کو کسی بدخصلتی سے جسمانی یا روحانی پیار بنالینا۔ عدل کو ہماری زبان میں انصاف کہا جاتا ہے۔ انصاف نصف سے بنا ہے بمعنی آدھا آدھا کرنا برابر دینا مگر یہ لفظ عدل کی تمام قسموں کو جامع نہیں عدل کے لئے موزوں لفظ تناسب و توازن ہونا چاہیئے غرض کریم تین آیات اخلاقیات اور حسنِ معاملات کی جامع ہیں۔ اور یہ آیت رَبَّنَا إِنَّكَ لَکُنْتَ شَیْئًا کا عظیم ثبوت ہے یہی آیت فصاحت و بلاغت کا ایسا خزانہ ہے جس کو سن کر ولید بن مغیرہ جیسا کافر بھی متحیر ہو کر کہنے پر مجبور ہو گیا کہ یہ انسانی کلام نہیں۔ یہ واللہ بڑا شیریں ہے بڑا خوش رنگ ہے بڑا مسرور گستاخ دار ہے اور عمدہ پھلوں سے لدا ہوا ہے۔ اس آیت پاک کی دلکشی کا اندازہ اس سے بھی ہوتا ہے کہ حضرت عثمان غنیؓ بن مظعونؓ جمعی اسی آیت کو سن کر اور اس سے متاثر ہو کر فوراً مسلمان ہو گئے۔ یہ آیت لفظوں میں تو مختصر ہے مگر معانی میں بے کراں عمدہ ان چند لفظوں نے اسلامی زندگی کا پورا وسیع و عریض فاکہ کھینچ دیا۔ یُحَکِّمُ سے چودہ قسم کی نصیحتیں دی جاتی ہیں۔ ۱۔ امر ۵۔ نہی ۵۔ خیر و شر کے درمیان تمیز۔ ۲۔ آداب ۵۔ احترام ۵۔ وعدہ۔ ۳۔ وعید ۵۔ ترغیب و ترہیب۔ ۴۔ فرائض و نوافل۔ ۵۔ اخلاق و عادات و خصائل حمیدہ۔

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ إِذًا عَاهِدَهُمْ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْإِيمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ۔ اہلے قیامت تک کے مسلمان اللہ کے تمام عہد کو پورا کرتے رہو خواہ وہ کسی سے کیا ہو۔ اللہ سے عالم ارواح میں یا رسول اللہ سے بیعت میں یا دین اسلام

قرآن و حدیث سے ملادشاخ کی زبان پر۔ یا کسی فرد یا جماعت یا کسی دوست عزیز رشتے دار سے اپنی قوم سے ہو یا غیر قوم سے۔ اجنبی سے یا واقف کار سے۔ دوست ہو یا دشمن ہم مذہب ہو یا غیر مذہب وہ وعدہ امن و عافیت کی حالت میں ہو یا جنگ و جہال میں۔ عہد سیاسی ہو یا ذاتی۔ کمزور سے ہو یا طاقتور سے۔ خواہ تم نے وعدہ کیا ہو یا تم سے عہد لیا گیا۔ اولاً وعدہ کرتے وقت پہلے خوب سوچو اور جب عہد یا وعدہ کر چکو تو کسی بھی لمحے عہد شکنی کا تصور بھی نہ ہو۔ کسی حال میں بھی وعدہ خلافی جائز نہیں۔ شرعاً گناہ ہے قانوناً جرم ہے خاص کر قسم کھا کر وعدہ یا عہد کرنا تو بہت ہی سخت ہے کہ وہ خالص اللہ کا عہد بن جاتا ہے کیونکہ اس میں اللہ کو کفیل (ذمے دار) بنالیا جاتا ہے۔ ایسے وعدوں کو توڑنا گویا قسموں کو توڑنا ہے اور بلا مجبوری قسم توڑنا قسم کی توہین ہے جس کی سزا دینا میں ذلت رسوائی بے اعتمادی ہے اور آخرت میں عذاب عظیم ہے۔ بیشک اللہ تعالیٰ تمہارے تمام کام جانتا ہے۔ تم مسلمان ہو۔ تم کفار اور یہود و نصاریٰ کی طرح یا جہلاء عرب کی طرح وعدہ شکن بددیانت نہ بننا کہ جس کو طاقت و ردیکھا اُس کے ساتھ لگ گئے اور کمزور سے کہئے ہوئے وعدے کی پرواہ نہ کی۔ اسی طرح سیاسی چالباز اور ابن الوقت قسم کے لیڈر۔ حکمران یا سپہ سالار جنہوں نے مکار ہی سے جھوٹے وعدے کئے اور وقت نکل جانے کے بعد عہد شکنی کی۔ یہود و نصاریٰ انگریز ہندو اور اہل یورپ کی تاریخ ایسی بددیانتوں سے بھری پڑی ہے۔ ہر قوم کے عل سے ہی اُس کے مذہب و دین کی شناخت ہوتی ہے۔ دنیا کا ثبات میں اس وقت صرف مسلمان ہی اللہ کے دین پر ہیں اس لیے ان کو اللہ کی ان تمام نصیحتوں پر ہمہ وقت بڑی احتیاط سے عمل کرنا چاہیے۔

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَفَقَتْ عَنْهُمْ آلُهَا وَنَجَفَتْ عَنْهُمْ أُمَمٌ مِّنْ أُمَّةٍ ۚ إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللّٰهُ يَهْلِكُ بِهِ وَلِيُبَيِّنَ لَكُمُ الْيَوْمَ الرَّائِقِ ۚ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۚ

چونکہ دفاع عہد اور عہد شکنی پر دینی دنیوی کثیر امور کا دارومدار ہے کہ جس طرح عہد اور وعدہ کرنے والے کو دین دنیا کا فائدہ معاشرے میں وقار حکومت و سلطنت مضبوط دوستی سے نفع اسی طرح عہد شکنی سے دین دنیا کا نقصان کہ اس کی بھی ذلت اُس کے دین خاندان کی بھی ذلت۔ اس لیے عرب کی ایک مایخیو یا کی بیمار دشمن عورت سے مثال دے کر منع فرمایا جا رہا ہے کہ تم اس احمق عورت کی طرح مت ہو جانا جو پہلے تو بہت محبت چاہت اہتمام سے خود بھی اور اپنی تمام بہو بیٹیوں نوکرانیوں اور لونڈیوں کی پوری جماعت سے اُون بردی۔ ریشم کا دھاگا کتواتی پھر دیر کو یا شام کو سمجھتی یہ کام ٹھیک نہیں ہوا اور فوراً بلا سوچے سمجھے سارا دھاگا توڑ

تاڑ کر پھینک دیتی اور سمجھتی کہ یہ اب میں نے بہت اچھا کام کیا۔ اور اس کے کارندے بھی اس کی خوشنودی کے لیے اس کی ہاں میں ہاں ملا دیتے۔ حالانکہ دھاگہ بہت شاندار مضبوط بنا ہوتا تھا۔ اور یہ پہلا کام درست ہوتا تھا مگر وہ اچھے کو بُرا اور بُرے کو اچھا سمجھتے ہوئے سب دھاگے اُنکانا یعنی ٹکڑے ٹکڑے کر دیتی اس کا نام سعید یہ اسدیہ یا ربطہ بنتِ عمر بن سعد بن کعب تیمیہ اور لقب حجرہ تھا اسے ایمان والو تم ایسی احمقانہ دل آزار حرکتیں نہ کرنا کہ پہلے پکی مضبوط قمیص کا کٹھا کر عہد کر لو اور پھر جب دوسری می بابت قوت طاقت دولت۔ حکومت دیکھو تو ان وعدوں کو پسپا چاہ اُنکانا ٹکڑے کر دینا یہ ٹھیک ہے کہ جہلاء عرب پہلے ایسا کرتے تھے یا دنیا کے کافر ایسا کرتے ہیں اور اس پر خوش ہوتے خود کو بڑا سیاسی سمجھتے اور اس ذلیل حرکت پر قوم سے شاباش لیتے ہیں۔ مگر اے حبیبِ کریم کے اُمنوم ایسا ذلیل بے انصافی بے غیرتی۔ فحش اور بے کام نہ کرنا تم کو تو اخلاقِ حسنہ سیرتِ طیبہ کر دیا اعلیٰ کا آقا و زمانہ بننا ہے اگر تم ہی ایسے جاہلانہ کام کر دو گے تو دنیا والے جس عمل کس سے سیکھیں گے کیا تم اپنی مضبوط قسموں۔ منقذہ بینوں کو فریب۔ چالبازی۔ بہانہ سازی اور دغا بازی بنانا چاہو گے۔ اپنے مشوروں آپس کی باتوں کے بیچ میں۔ اس ناکارہ بیہودہ خیال اور دہم کی بنا پر کس پہلے تمہارے گروہ سے دوسرا گروہ زیادہ نفع۔ قوت۔ اور دولت والا ہے کہ اس حلیف سے ٹکڑے خدائی عہد بغاوت کرتے ہوئے فوراً دوسرے سے ناٹھ جوڑ لو۔ یا جو دوٹ لیتے اور مانگتے دقتِ غریب عوام سے وعدے کئے تھے یکسر بھلا دو۔ ایسی عہد شکنیاں کرنے سے پہلے آنا ضرور ضرور سوچ لیا کہ رب تعالیٰ زمانے کے اس اُتار چڑھاؤ حکومتوں کی ٹوٹ پھوٹ۔ کمزور اور طاقتور گروہوں کے ہر پھیر سے تم سب کی کڑی آزمائش فرما رہے کہ معلوم ہو کہ تم اپنے دنیوی چند روزہ نفع کا زیادہ ساتھ دیتے ہو یا ہماری نام کی قسموں وعدوں عہد و پیمان کا۔ یہ بات کہ تمہارا کونسا کام مفید ہے کونسا نقصان دہ کونسا تمہی مفید کونسا چالبازی تمہاری اچھی۔ بری حرکتوں کا انجام کیا ہوگا۔ اور جن باتوں میں آج تم دوسروں سے اختلاف کرتے رہو گے۔ یہ سب کچھ تمہارے سامنے اُنشرِ جَلّ ثلثہ قیامت کے دن ظاہر فرمائے گا۔

ان آیتِ کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ بندے پر رشتے داروں کا غیروں سے زیادہ حق ہے لہذا پہلے رشتے اور قربت والوں کی حاجتیں پوری کرے پھر کسی اور کی یہ فائدہ اُتار دے اِنْفِرْدٰی کی خصوصیت سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ ہر شرم ناک کام بے حیائی ہے خواہ وہ جائز ہی ہو۔ اس کی مثالیں بہت

یہاں ذکر کی ضرورت نہیں یہ فائدہ فحشاء کے عموم سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ قیامت میں کفار کے گناہ ملانہ بیان کئے جائیں گے مگر یہی اچھائیوں کا ذکر تک نہیں ہوگا۔ لیکن مسلمان کی نیکیاں بہت طریقے سے مشہور کی جائیں گی مگر گناہوں کو مخفی رکھا جائے گا۔ اس لیے کہ کفار کی ذلت اور مومن کی عزت مقصود ہے یہ فائدہ دَلِيلٌ لِّكُمْ کو خاص کفار کے لیے ذکر کرنے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ شریعت کے ملکی مسائل میں مسلمانوں کی طرح کافر رعایہ بھی مکلف ہے جیسے کہ ایمان میں یہ مسئلہ یا مُثَرِّبًا لِّلْأُمَّةِ کے ذکر کے مطلق فرمانے سے مستنبط ہوا۔ کہ اسلامی اور شرعی حکم کے قانون کی وجہ سے کفار کو بھی عدل کرنا پڑے گا بے عدلی پر اور وعدہ خلافی اور رشتے داروں کو حقوق نہ دینے پر عدالت اسلامیہ کفار کی گرفت کرے گی ہاں البتہ عبادات مکلف کفار نہیں۔ دوسرا مسئلہ۔ ہر قسم کے رشتے دار کو ہر قسم کا حق دینا واجب ہے خواہ قریبی ہوں یا دور کے سسرالی ہوں یا مادری۔ دوھیال ہو یا انھیال۔ حقوق مالی ہوں یا باندنی ذیوی ہوں یا ایمانی۔ یہ مسئلہ اِتِّبَاءُ اور ذی الْقُرْبٰی کے عموم سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ عین یعنی قسم شریعت میں چار قسم کی ہے۔ عین فوراً عین عین لغو عین عین غموس عین عین منقذہ وعدے اور ہند میں یہی آخری قسم بولی جاتی ہے۔ اس کے توڑنے پر کفارہ واجب ہے اسی کا یہاں ذکر ہے۔ اس قسم کو پورا کرنا اور نبھانا واجب ہے۔ یہ مسئلہ۔ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ سے مستنبط ہوا۔ چوتھا مسئلہ۔ فقہاء فرماتے ہیں کہ غیر اللہ کی قسم کہنا حرام اور شرک ہے مسئلہ فَلَیْکُمْ کَفِیْلًا سے مستنبط ہوا۔ یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ اَلْجَسْمِ میں اللہ کی قسم کا ذکر ہو گیا۔ تو پھر کیوں فرمایا گیا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللّٰهَ عَلَیْکُمْ کَفِیْلًا یہ تو تکرار مضمون ہو گئی ہو بیکار ہے۔ جواب۔ بیکار نہیں نہ تکرار مضمون ہے بلکہ اَیْمَانِ میں وہ وعدے مراد ہیں جن کے لیے قسمیں بولی جاتی ہیں اور وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللّٰهَ کے ذکر سے وعدے کو مضبوط کرنا مراد ہے۔ یہ دونوں علیحدہ چیزیں ہیں۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا لَعَلَّکُمْ تَذَكَّرُوْنَ شاید تم نصیحت پکڑو۔ عربی لغت میں لَعَلَّکُمْ شک اور توجہ کے لیے آتا ہے تو باری تعالیٰ نے یہ لفظ کیوں فرمایا وہ تو شک سے پاک ہے۔ جواب۔ لَعَلَّ اظہار ارادہ کے لیے بھی آتا ہے وہی یہاں مراد ہے یعنی اللہ تعالیٰ تمہارے ایمان کا ارادہ فرماتا ہے۔ اور ترجمہ ہے تاکہ تم نہ کرنا شاید۔ ان آیت کی تفسیر مودیانہ آیت ۹۵ کے بعد ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ۔

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ

اگر چاہتا اللہ البتہ بنا دیتا تم کو امت ایک اور لیکن
اور اللہ چاہتا تو تم کو ایک ہی امت کرتا لیکن

يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلَتَسْأَلُنَّ

گمراہ رہنے دیتا ہے جس کو چاہتا ہے اور منزل تک پہنچا دیتا ہے جس کو چاہتا ہے اور البتہ ضرور پوچھے جاؤ گے تم
اللہ گمراہ کرتا ہے جسے چاہے اور راہ دیتا ہے جسے چاہے اور ضرور تم سے تمہارے

عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٣﴾ وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ

بائے میں اس کے جو تم کرتے تھے اور نہ بناؤ تم قسموں کو اپنی
کام پوچھے جائیں گے - اپنی قسمیں آپس میں بے اصل

دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَامُ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَ

خیانت آپس میں کہ پھسل جائے کوئی قدم بعد ثبات ہونے کے اُس کے اور
بہانہ نہ بناؤ کہ کہیں کوئی پاؤں جمنے کے بعد لغزش نہ کرے اور

تَذُوقُوا السُّوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ

چکھو گے تم سزا کو بدلے اُس کے کہ روکا تھا تم نے سے راستے
تمہیں برائی چکھنی ہو - بدلہ اُس کا کہ اللہ کی راہ سے

اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٩٤﴾ وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ

اللہ اور لیے تمہارے عذاب ہے بڑا اور نہ خریدو تم بدلے اللہ کے
روکتے تھے اور تمہیں بڑا عذاب ہو - اور اللہ کے عہد پر تھوڑے دام

اللَّهُ ثَمَنًا قَلِيلًا ۖ إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ

عہد کے تھوڑی قیمت فقط ہے پاس اللہ کے وہ ہی مفید ہے بے تمہائے
مول نہ لو بیشک وہ جو اللہ کے پاس ہے تمہائے بے بہتر ہے

إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۹۵﴾

اگر تم سمجھ رکھتے ہو۔

اگر تم جانتے ہو۔

تعلق پہلا تعلق۔ پہلی آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے
ہے۔ اب ان آیات میں فرمایا گیا ہے کہ گروہ بندی ایک حکمت کے تحت ہے اگر اللہ پاہتا تو
ساری کائنات میں دیگر مخلوق کی طرح انسان بھی ایک گروہ ہی ہو سکتا تھا۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت
میں قسم بولنے کی اہمیت بیان کی گئی پورا کرنے کی تلقین فرمائی گئی تھی اب ان آیت میں قسم توڑنے
کی سزا کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیتوں میں عدل احسان اور صلہ رحمی کا حکم دیا گیا تھا اب ان
چیزوں کی مثال دہی کی جارہی ہے جن میں عدل احسان اور قربتداری کا لحاظ اشد ضروری ہے۔

تفسیر نحوی دَوَّ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلُ كُفْرًا مَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَهُوَ يَهْدِي
مَنْ يَشَاءُ ۚ وَلَتُسْأَلُنَّ عَمَّا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ واو۔ استینافیہ و حرف شرط شاء
باب ضرب کا فعل ماضی مطلق واحد مذکر غائب شئی سے بنا ہے بمعنی چاہنا پسند کرنا۔ اللہ اس کا
فاعل اسم ظاہر ہے۔ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ لام کے جزائیہ جَعَلَ فعل ماضی مطلق مثبت
معروف واحد غائب لام کے نے خبر یہ کو انشائیہ بنا دیا جیسے نو شرطیہ نے شاء خبر یہ کو انشائیہ بنایا۔
اس کا فاعل هُوَ منیر مستتر ہے جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ اہل لغت کے نزدیک جَعَلَ کے دس معنی ہیں
۱۔ پسند کرنا ۲۔ اختیار کرنا ۳۔ شکل بدلنا ۴۔ لباس بدلنا ۵۔ عہدہ یا درجہ دینا ۶۔ حالت
بدلنا ۷۔ شان بدلنا ۸۔ ایک جگہ سے ہٹا کر دوسری کرنا (جگہ بدلنا) ۹۔ زمانہ بدلنا۔ پھر دل کو جوڑنا۔
۱۰۔ اصلی حقیقی معنی ہیں متغیر کرنا یعنی ہست کرنا یا ہست سے نیست کرنا باقی معنی سب اسی کے

ضمی اقسام ہیں۔ جَعَلَ خَلْقٌ کا مخالف ہے کیونکہ خَلْقٌ ہے نیست سے هست کرنا۔ اسی لیے جَعَلَ
 بندے کی بھی صفت ہے اور اسی لیے متعدی بدو مفعول ہے۔ بخلاف خَلْقٌ کے کہ وہ کبھی بھی
 بندے کی صفت نہیں ہو سکتی نہ متعدی بدو۔ نَعَلَ لِلّٰہِ جَعَلَ کبھی بھی خَلْقٌ کے معنی میں نہیں ہو سکتا اور اس
 کے برعکس۔ یہی وہ نازک جگہ ہے جس میں معتزلہ نے دھوکہ کھا کر یہ ادھوکہ دے کر مخلوقیت قرآن مجید کا کفر یہ تنقید
 بنایا کہ ضمیر اس کا مفعول پہ اَوَّلُ اُمَّۃٍ موصوفہ واحدۃ اسم عددی مؤنث لفظی ہے کیونکہ صفت تابع ہے ائمہ کی
 اور یہ مرکب تو صیغی مفعول پہ دوم ہے۔ بقاعدہ نحو تابع بقوع کدس پیروں میں متفق ہونا ضروری ہے
 نہ معرفہ نہ نکرہ نہ مذکر نہ مؤنث نہ واحد نہ ثننیہ نہ جمع نہ اعراب فتحہ نصب نہ رفع
 ضمتہ نہ بحر۔ کسرہ یَجْعَلُ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا وَاوُ عاطفہ لغو لکن حرف عاطفہ مفید وَاوُ صرف تاکیدیہ
 کے لیے آیا۔ یَفْعَلُ۔ باب افعال کا فعل مضارع دراصل یُفْعِلُ تھا۔ لام کلام میں ادغام کر دیا مصدر ہے افعال
 مثل سے بنا ہے یعنی گمراہ کرنا۔ هُوَ ضمیر ناقل جس کا مرجع ہے اللہ تعالیٰ مَنْ موصولہ یشاء فعل مضارع ثبوت
 معروف هُوَ مستتر ناقل۔ فعل ناقل جملہ فعلیہ ہو کر مصلہ ہوا موصول مصلہ مفعول پہ ہے یَفْعَلُ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر
 معطوف علیہ وَاوُ عاطفہ یُحْدِثُ باب فرب کا فعل مضارع ثبوت معروف واحد مذکر هُوَ ضمیر مستر اس کا
 ناقل ہے جس کا مرجع اللہ ہے مَنْ یشاء جملہ فعلیہ اس کا ناقل هُوَ مستر۔ مصلہ ہوا مَنْ موصولہ کا اور موصول مصلہ
 مفعول پہ ہے یُحْدِثُ کا جملہ فعلیہ معطوف یَفْعَلُ پر۔ معطوف ہے یَجْعَلُ پر یا حال ہے یَجْعَلُ کا یا یشاء کا اور اسی
 کو ترجیح ہے۔ سب مل کر جملہ شرطیہ انشائیہ ہوگی۔ وَاوُ سر جملہ۔ لَشَعْلُکُمْ فعل لام تاکید بانون تاکید تنقید
 مستقبل مجہول باب فتح سے ہے شَعْلٌ سے بنا ہے یعنی پوچھا جانا۔ عَنْ جارہ بمعنی اب جارہ یا فی ظرفیہ بمعنی
 بارے میں۔ موصولہ۔ کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ۔ باب فتح یا یصح کا ماضی استمراری ثبوت معروف صیغہ جمع مذکر
 حاضر اَنْتُمْ ضمیر پوشیدہ اس کا ناقل ہے جس کا مرجع ہے عام انسان۔ ظاہراً مسلمین سے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر مصلہ
 ہوا موصول مصلہ مجرد متعلق ہے لَشَعْلُکُمْ کا وہ جملہ ہو کر مکمل ہوا۔ وَلَا تَتَّخِذُوا اٰیٰتِہَا تِلْکَ دَلٰلًا
 بَیِّنًا فَتَنۡدَلُّوْا عَنْ سُبُوۡرِہَا وَتَدۡفُوا السُّوۡۡۃَ بِمَا صَدَّکُمْ عَنْ سَبۡیِلِ اللّٰہِ وَکُمْ عَذَابٌ عَظِیۡمٌ
 وَاوُ سر جملہ (ایستنا فیہ) لَا تَتَّخِذُوا۔ باب انتقال فعل نہی معروف جمع مذکر حاضر۔ اَنْذَرُ سے بنا بمعنی لینا۔
 پکڑنا۔ بنانا۔ توڑ موڑ کرنا۔ یہاں بنانا۔ یا توڑ موڑ کرنا مراد ہے۔ اٰیٰتَان۔ جمع کسے سے یمنیٰ کی مضاف
 ہے کم ضمیر مجرد متصل مضاف الیہ سے مرکب اضافی مفعول پہ اول ہے۔ عَلٰی اسم مفرد جائد بمعنی بہانہ بازی۔
 مفعول پہ دوم سے بَیِّنٌ مضاف کم ضمیر مضاف الیہ مرکب اضافی ظرف ہے لَا تَتَّخِذُوا۔ سب
 سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر نہی تنبیہی شرطیہ ہوئی فَ جزائیہ جواب نہی کے لیے یہاں اَنْ نامیدہ پوشیدہ ہوتا ہے

اسی لیے تنزل۔ مضارع ثبت معروف واحد مؤنث غائب بحالت فتح ہے۔ زَلَّ مضارع ثلاثی ت بنا ہے بمعنی پھلنا۔ غلطی کرنا۔ باب مُرَبَّ سے ہے قَدُمُ اسم مفرد جلید بمعنی پیر یا پنجہ پیر۔ بحالت رفع فاعل ہے۔ لَعَلَّ اسم ظرف مضاف ثبوت ثلاثی سماعی کا مصدر ہے بمعنی ثابت رہنا قائم مضبوط ٹھہرنا۔ جگہ پکڑنا۔ یہاں ہر معنی درست ہیں یہ مضاف ہے صائمیہ مؤنث غائب کا اس کا مرجع قدم جو مذکر غیر فاعل ہے اس لیے واحد مؤنث کی ضمیر آئی۔ یہ مضاف الیہ ہے۔ مرکب اضافی ظرف ہے تنزل کا۔ اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ وافر ماطفہ تَنْذِقُوا۔ باب نَصَرَ کا مضارع ثبت معروف جمع مذکر حاضر بحالت فتح ہے اس لیے فاعل اعرابی گر گئی۔ نصب عطف تابع کی وجہ سے آیا اس کا متبوع فتزل چونکہ مفتوح ہے اس لیے یہی مفتوح ہوا۔ اَنْتُمْ ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل۔ الف لام عہد ذہنی سَوَّاء اسم مفرد جلید بمعنی تکلیف۔ منصوب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے تَنْذِقُوا کا۔ ب جارہ بیسیۃ کا موصولہ صدقتم باب نَصَرَ کا ماضی مطلق ثبت معروف جمع مذکر حاضر اَنْتُمْ مستر فاعل ہے۔ عَنْ جارہ مجاوزت کا سبیل اسم مفرد جلید یا مشتق بمعنی راستہ مضاف ہے اللہ۔ مضاف الیہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے صَدَّ ذَنْبُ کا۔ یہ جملہ نعلیہ ہو کر صلہ ہوا نا کا اور وہ مجرور ہو کر متعلق ہے تَنْذِقُوا کا اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے تنزل پر۔ اور وہ جملہ ذوالحال ہے۔ وافر حال یہ لَكُمْ جار مجرور متعلق ہے یَكُونُ پوشیدہ مضارع تامہ کا عذاب موصوف عظیم صفت دونوں مل کر فاعل ہوئے یَكُونُ پوشیدہ کا اور یہ جملہ فعلیہ ہو کر حال ہے تنزل کا اور وہ سب مل کر جواب نہی شرطی ہو گیا۔ پھر سب مل کر جملہ منہیہ شرطیہ انشائیہ ہوا۔ وَلَا تَشْتَرُوا بِعَفْوِ اللَّهِ شَيْئًا قَلِيلًا رَأَيْنَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لِّكَوْنِ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ وافر ابتدائیہ۔ لَا تَشْتَرُوا۔ باب اِفْعَال کا فعل نہی معروف جمع مذکر حاضر انشیراء مصدر ہے بمعنی خرید و فروخت کرنا شری سے بنا ہے بمعنی خریدنا۔ ب جارہ عوضی بمعنی بدلے میں عہد اسم مفرد جلید بمعنی عہد اقرار۔ وعدہ۔ بھروسہ۔ ذمے داری۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے مضاف ہے اللہ مضاف الیہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے نہی کا۔ ثَمَنًا۔ اسم مفرد جلید نکرہ معرب متکین۔ بمعنی حصہ۔ بدلہ۔ قیمت۔ فقہی اصطلاح میں بازاری بھاؤ کو ثمن اور خود ساختہ بھاؤ کو قیمت کہا جاتا ہے۔ موصوف ہے قَلِيلًا۔ اسم صفت مشبہ بروزن فعل بمعنی بہت ہی تھوڑی۔ گھٹیا۔ حقیر۔ قَلَّ مضارع ثلاثی سے بنا ہے بمعنی کم ہونا۔ منصوب کر۔ ہے کیونکہ صفت ہے ثَمَنًا کی موصوف صفت مفعول بہ ہے۔ نہی کا جملہ فعلیہ منہیہ انشائیہ ہو کر مکمل ہوا۔ اِنَّ حرف تحقیق علما لغو معنی مفید نا کا ہے جو صرف عمل سے روکتا ہے عِنْدَ اسم ظرف مکانی مضاف اور لفظ اللہ مضاف الیہ۔ مرکب اضافی ظرف ہے پوشیدہ فعل یا اسم فاعل کا دوسری ترکیب میں۔

اِنَّ عَالَمًا مَّا مَوْصُوْلَةٌ عِنْدَ اللّٰهِ نَرْفَعُ شَاۡئِئًا يَّامُوجُوْدًا كَاوَدَ جَمْلَةً اَسْمِيْہِ خَبْرِيْہِ ہُوَ كَرَجَلْہِ ہُوَا۔ مَوْصُوْلٌ صِلَہٗ مَلْ كَر اَسْمِ
اِنَّ۔ ہُوَ ضمیر مَوْصُوْلٌ مَنْفِصِلٌ جِسْ كَامَرْجِعْ مَّا ہِے۔ بَدَلَا ہِے خَيْرًا اَسْمِ مَصْدَرٌ مَعْجٰ بَجَلَا ہُونَا۔ اِجْہَا ہُونَا۔
فَاَدَّہ مَنَد ہُونَا۔ مَقْبَال ہِے شَرْ كَا۔ لَام جَلَدَ نَفْعٌ كَا كُمْ ضمیر جَمْعِ مَذْكُرِ كَامَرْجِعْ مُسْلِمِيْنَ ہِے۔ مَجْزُو ہِے
جَارِ مَجْزُوۃً مَتَعَلِقٌ خَيْرًا مَصْدَرٌ كَا۔ اَدْرَدَ شَبَّہ جَمْلَ ہُوَ كَر خَيْرِيْہِ ہُوَ بَدَلَا كِي اَدْرَدَ جَمْلًا اَسْمِيْہِ ہُوَ كَر خَيْرِيْہِ اِنَّ
كِي اِنَّ جَمْلَ اَسْمِيْہِ ہُوَ كَر جَزَاءٌ مَقْدَم ہِے۔ اِنَّ حَرْفِ شَرْط۔ كُنْتُمْ فَعْلٌ نَاقِصَہ۔ اَنْتُمْ ضمیر پُوشِيْدَہ اِسْمِ كَا
اِسْم۔ تَعْمُوْنَ۔ بَابِ بَمْعِ كَا فَعْلٌ مَضَارِعُ ثَبَتٌ مَعْرُوْفٌ صِيغَہ جَمْعِ مَذْكُرِ حَاضِرٍ اَنْتُمْ ضمیر مُسْتَرَاۡسِ كَا فَاَعْل
جَمْلَ فَعْلِيْہِ ہُوَ كَر خَيْرِيْہِ ہِے كُنْتُمْ كِي وَہ جَمْلَ فَعْلِيْہِ نَاقِصَہ ہُوَ كَر شَرْطٌ مُؤَخَّرٌ ہُوِيْ شَرْطٌ دَبْزَاۡبِلْ كَر جَمْلَ شَرْطِيْہِ اَنْتُمْ ہُوَا۔
وَكُوۡشَاۡءُ اللّٰہُ لَجَعَلَكُمْ اُمَّةً وَّ اَحَدًا ذٰلِكَ یُفْعِلُ مَنْ یَّشَاءُ وَرَفَعُوۡیْ
مَنْ یَّشَاءُ وَكُنْتُمْ اَعْمٰی كُنْتُمْ تَعْمَلُوۡنَ۔ یہ تمام امر نہی۔

تفسیر عالمات

وعدہ وفائی۔ اور اخلاقیات کی تعلیم اے مسلمانو تم کو اس لیے میجا رہی ہے کہ تم ہر لحاظ سے ساری دنیا
میں مخصوص اور ممتاز رہو۔ شان و عزت تمہارے قدموں سے وابستہ رہے اغیار تمہاری مثالیں پیش
کریں اپنے تمہارے گن گامیں اللہ رسول اور اُس کے فرشتے تم سے پیار فرمائیں غیر مسلم تمہارے اعلیٰ
بُکرار سے متاثر ہو کر دامن اسلام میں آجائیں۔ تم مسلمان قوم دوسروں کو اپنے راستے پر چلانے کے لیے
پیدا کئے گئے ہونے کہ کسی غیر کے راستے پر چل کر اُس کی شل بننے کے لیے تم یہ کوشش نہ کرو کہ اگر کوئی
کافر۔ منافق۔ بد خصمت تمہارے سچے راستے پر نہیں چلتا تو تم اُس کے بُرے اور گندے راستے پر
چلنا شروع کر دو۔ یا اقوام عالم۔ کافر مومن۔ مسلم غیر مسلم۔ اچھے بُرے کو ایک ہی لڑی میں پر دے
ایک اُمت بنانے کے لیے اپنے دین۔ ایمان۔ کردار۔ اعمال و اخلاقیات۔ اسلامی شرعی مسائل۔
رسم و رواج۔ تہذیب و تمدن میں لچک پیدا کرو۔ اس طرح کا بیہودہ اتحاد اللہ تعالیٰ کی منشا کے خلاف
ہے۔ اور اگر اللہ چاہتا اور منشاء الہیہ میں یہ بات ہوتی تو اللہ تعالیٰ خود ہی تم سب کو اقل سے
آخر تک ایک قبیلے ایک دین ایک مذہب ایک علاقے میں پوری انسانیت کو ایک زمانے میں ایک
ہی اُمت اور گروہ بنا دیتا مگر اس ذات کیلئے یہ ایک اُمت بنانا کچھ مشکل نہیں لیکن یہ کیجھتی اس کی حکمت عالیہ ابدیہ
ازلیہ کے خلاف ہے۔ وہ خالق کائنات۔ کچھ بد قسمت لوگوں کو ان کی گمراہی میں ہی رکھنا چاہتا ہے
لہٰذا جس کو چاہتا ہے اس کو گمراہی میں پہنچا دیتا ہے۔ اور جس کو چاہتا ہے ہر طرح کی کابل ہدایت
عطا فرماتا ہے۔ اس میں یہ بھی حکمت ہے کہ نیکی اور ہدایت کی شان و قدر معلوم ہو اچھے لوگوں کی
امتیازی شان دنیا و آخرت میں بلند ہو۔ اگر سب ہی اچھے یا بُرے ہوں تو نعمت۔ راحت۔ عافیت

عزت۔ دولت۔ نیکی۔ حسن اخلاق کی نہ قدر ہونہ پہچان نہ کسی کو جنت کا ثواب نہ کسی کو علم کی حریت
 دنیا کا ثبات کی جہل پہل مناظرے مقابلے مدارِ س و مساجد ہماری اسی حکمتِ عالمہ و بالغہ کی مرہون
 ہے۔ اور ہاں البتہ یقیناً۔ بروز قیامت تم تمام انسان کافر مسلمان۔ نیک و بد۔ اُن تمام علموں کا مولیٰ گردار
 عملیات کے بسے میں ضرور۔ ضرور پوچھے جاؤ گے جو تم اس دنیا میں اپنی زندگی بھر کرتے رہے کہ کس
 کے عمل سے انسانیت کو فائدہ ہوا کس کے عمل سے نقصان۔ کس کے عمل کو دیکھ کر غیر مسلم بھی کافر
 ہونے کے باوجود حلقہ بگوش اسلام ہو گئے اور کس کی بد عملی فسق و فجور بددیانتی۔ بد اخلاقی نے غیار
 کے سامنے اسلام کا غلط نقشہ پیش کیا اور کافروں کے اسلام لانے سے رک جانے کا سبب بنا۔
 وَلَا تَتَّخِذُوا آلِهَتَكُمْ دُخْلًا مَّ يَبْئُتْكُمْ فَتُنَزَّلُ الْمَاءُ زَاجِرًا ۚ بَعْدَ ثُبُوتِهِا ذَرْتُمْ دَقْوًا لِّلْأَنْفُسِ ۚ
 صَدَقْتُ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ۔ دنیوی زندگی کی حقیقی پائدار اور سچی شان و شوکت
 کے لیے۔ رب تعالیٰ مسلمانوں کو ایک اور عظیم درسِ اخلاقیات عطا فرما رہا ہے۔ اور یہ حقیقت ہے کہ
 اسلام کے سوا تمام ادیان و مذاہب ان اخلاقیات سے خالی ہیں۔ بائبل سے لیکر گرتھ اور دید گیتانک
 تمام مذہبی کتب ان حسین قوانین و احکام و مواظبتِ حسنہ سے یکسر خالی ہیں۔ تجربہ اور مشاہدہ ہے کہ ہر
 مذہب اپنے پیروکار اور اہل مذہب پر سہولت اور بیجا طرفداری کا خواہش مند رہتا ہے۔ مگر یہ دین الہی
 اور حق مذہب کی بہترین مثال اور خوش اسلوبی ہے کہ وہ اپنے ماننے والوں کو انتہائی سختی سے ہر اچھی
 بات۔ عاداتِ حمیدہ۔ اور فضائلِ لطیفہ کا ہمہ وقت پابند دیکھنا چاہتا ہے تاکہ کوئی بھی غیر قوم اُس پر
 کسی طرح کا طعن و ملامت نہ کر سکے۔ اخلاقِ حسنہ اور دیانت داری کے ضمن میں یہ بھی رب تعالیٰ کی طرف
 سے کتنی شاندار پابندی ہے کہ وفاقِ عہد کے ساتھ ساتھ اپنی قسموں کا بھی بہت زیادہ خیال رکھو۔ قسم
 کو فوائد کی زنجیر اور ہاتھ پاؤں کی بیڑیاں سمجھو اور نہ بناؤ تم اسے مسلمانوں کی حالت کسی زمانے میں اپنی منعقدہ
 قسموں کو آپس کے انسانی معاملات میں بیجا دخل اندازی۔ مکاری فریب بازی۔ دھوکا دہی۔ حیلہ سازی۔
 بہانہ تراشی کا ذریعہ نہ ایسا ہو کہ لوگ تو تمہاری قسموں پر اعتماد کرتے ہوں مگر تم اس اعتماد سے ناحق
 فائدے اٹھاؤ۔ اور قسم کو لوگ پھانسنے کا جال خیال کرنے لگو۔ یہ حرکت بہت ہی بری انتہائی خطرناک
 ہے۔ اس کا سراسر نقصان تم کو ہی ہوگا کہ لوگ فقط ایک دو دفعہ ہی دھوکہ کھائیں گے۔ لیکن اس قسم کی
 فریب کاری کا ابدی۔ دنیوی۔ اخروی نقصان تم کو ہی اٹھانا پڑے گا۔ اُن نقصانات میں سے پہلا نقصان
 تو یہ ہوگا کہ فَتُنَزَّلُ الْمَاءُ زَاجِرًا ۚ تمہارے قدم دینِ اسلام پر ثابت ہونے کے بعد ہجرِ نازل ہو جائیں گے
 بھٹک کر اسلام۔ قرآن۔ حدیث۔ قریب الہی۔ دامنِ مصطفائی سے بہت دور ہٹ جائیں گے۔ اس

بے کراۃ تعالیٰ اور اس کے رسول پاک اور اس کی ساری مخلوق کے ساتھ دیانت۔ امانت۔ عبادت۔ ریاضت۔ صداقت۔ شرافت ہی کا نام تو دین اسلام ہے جب یہ ہی نعمتیں مسلمان کے پاس نہ رہیں تو پھر دین اسلام کب رہا۔ اور دوسرا نقصان یہ ہوگا کہ تم دوستوں میں عہد شکنی۔ غداری۔ دھوکہ بازی کے اندر بدنام ہو جاؤ گے۔ تیسرا نقصان یہ ہوگا کہ۔ دوسرے لوگوں کو تمہارے ساتھ فریب کاری دھوکہ سازی کا بہانہ مل جائے گا جو تم کو اس جیلے سے انتقاماً برے سے برا نقصان پہنچا سکتے ہیں چوتھا نقصان یہ ہوگا کہ۔ جب تمہاری جھوٹی قسموں کا فریب بازیوں کا غیر مسلموں کو پتہ چلے گا تو وہ تمہاری بدکرداری۔ بددیانتی۔ ملاوٹ کاری۔ ملتے سازی کی بنا پر سچے دین اسلام سے متنفر اور برگشتہ ہو جائیں گے۔ اور اسلام قبول کرنے سے رک جائیں گے اس بنا پر تم کو پانچواں نقصان یہ ہوگا۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ كَفَرْنَا سَنَاقُوهُ بِمَا كَفَرَ ۖ بَلْ سَنُؤْتِيهِ مِنْ لَدُنَّا ثَوَابًا كَثِيرًا ۚ سَيُجْزَىٰ ۖ سَيُجْزَىٰ ۚ
بے اعتمادی۔ قتل و غارت۔ شکست۔ اور خود سائنہ غلامیت کی نفرت آمیز برائی چکھنی پڑے گی۔ اس کی وجہ دہی ہوگی کہ تم نے اپنے برے عمل سے لوگوں کو اللہ کے دین سے سچے راستے سے روشنی شریعت سے پیاری طریقت سے روکا۔ زبانی اگرچہ نہیں مگر عملی زندگی سے گناؤں نے افعال سے بیہودہ حرکات سے تمہارے غیر مسلموں کے اسلام سے قریب آنے میں ایک بڑی رکاوٹ بن گئے تھے اس لئے کہ اسلام اتنا نام ہی مسلمان کی زندگی کے نقشہ کعبہ اسلام جبر قہر تلوار کا نہیں۔ نہ ہی اسلام تلوار سے پھیلا۔ اس دین نے تو مسلمانوں کے ذات و میں خوشنظر قبول دے کر اور اعلیٰ نمونے سے چیلانے کیونکر کسی مسلمان نے تم سے نفرت یا انتقامی طرز اپنوں یا بیرون یا بیگانہ کے کسی بھی معاملے میں تم کو۔ وعدہ خلافی وغیرہ لفظ جہاں اس کو ساقی نقصان۔ بڑا زبردست ابدی خرابی والا سہ ہوگا کہ دَلَّكُمْ عَلَىٰ صَبْرٍ ۚ اور تمہارے لیے بالکل کافروں جیسا بڑا عذاب ہوگا۔ اس لیے کہ اپنی ان بڑی حرکتوں قسموں کی بے پرواہیوں اللہ کی بے ادبیوں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی گستاخیوں کی بنا پر تم اسلام سے نکل چکے ہو گے اور تمہارے اچھے عمل بھی برباد ہو چکے ہوں گے۔ اور تم کو پتہ بھی نہ چل سکے گا۔ تم اپنی اس بدخلی کو اپنی عقلندی۔ سیاسی چال۔ اور تجارتی ناموس ہی سمجھتے رہو گے مگر دین دنیا کا دیوالیہ نکل چکا ہو۔ تمہاری یہ احمقانہ حرکتیں ہو سکتا ہے تم کو سیاسی لیڈر بنادیں۔ اور کفار سے چالوسی۔ غیر مسلموں سے آفت مسلمانوں سے نفرت۔ دشمن اسلام کا ساتھ دینا انبیاء و اولیاء سے علیحدہ ہونا۔ اور اسی قسم کی ابن الوقتی ہو سکتا ہے تم کو چند روزہ ذیموی زندگی میں اس آجائے۔ مگر اسلام سے ہٹا کر آخرت میں خسارہ ہی خسارہ ہے اس لیے عذاب عظیم ہونا لازمی امر اور سبجا فیصلہ ہے۔ وَلَا تَتْرُدُوا بِمَقْعِدِ اللَّهِ تَتَمَنَّاهُمْ ۚ اِنَّمَا هُوَ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ۔ اور اے مسلمانوں دنیا میں شاید تم اللہ کی قسم

اور رب تعالیٰ سے کئے ہوئے عہد یا اس کے نام سے کئے ہوئے وعدے کی قدر و قیمت نہ جان سکو تو ذہن نشین کر لو کہ اللہ کے عہد بہت ہی قیمتی اور شان و عظمت والے اور اہمیت والے ہیں دنیا کے سارے منافع ساری کائنات کی دولت سارے خزانے اس کے سامنے حقیر و قلیل ہیں۔ لہذا تم بوقت نہ خواہ نہ خرید و تم اپنی چھوٹی چھوٹی سمجھ سوچ کی بنا پر معمولی باتوں پر اللہ کے عہد کے بدلے دنیوی تھوڑی قیمت کو کہ ذرا ذاتی فائدہ دیکھا تو اللہ کے اُن عہدوں کو جو نہایت نیک نیتی سے کلمہ پڑھ کر۔ قہیں کھا کر۔ حلف دے کر اللہ رسول یا پیر و مرشد سے یا والدین یا بیوی بچوں یا گاہکوں تاجروں سے یا نکاح بیامہ کے وقت یا قاضی۔ مفتی۔ جج بننے وقت یا حکومتی کیدی آمانتیں اور ذمہ داریاں سنبھالتے وقت کئے تھے ایک دم توڑ دو۔ یہ قیامت میں معلوم ہوگا کہ تم نے عہد شکنی کر کے قسمیں توڑ کر کتنا خراب کام کیا اور کیسا اچھا عمل برباد کر دیا۔ فقط اللہ تعالیٰ کی بارگاہ اقدس میں تو یہی وعدہ وفا ہی تمہارے لیے ہر طرح اچھی ہے۔ اگر تم دنیا میں ہی اس چیز کو جان لیتے تو پھر عہد شکنی جیسے بُرے عمل کی طرف منہ نہ کرو۔ خیال رہے کہ تمام انسان عالم ادراج سے لے کر قبر تک ہزار ہا عہدوں۔ وعدوں میں پابند بنا کر پیدا کیا گیا ہے۔ اور ان وعدوں کو نبھانا ہی سچی اور دائمی زندگی ہے۔ اسی کا نام ایمان عرفان اسلام تقویٰ سچائی کی اہمیت کو بار بار قرآن کریم میں واضح فرمایا جا رہا ہے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے

فائدے پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کی حکمت انسانی عقل و فہم سے ذرا ہے۔ بندہ نہیں سمجھ سکتا جس طرح جسمانی اور مادی اعتبار سے تمام مخلوق مختلف ہے اسی طرح ایمانی مذہبی اور دینی روحانی لحاظ سے بھی سب کو مختلف پیدا فرمایا لہذا مسلمانوں کے مسلمان ہونے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی امت ہونے پر بھی اللہ کا لاکھ لاکھ شکر کرنا چاہیے۔ اور اپنے دین ایمان کی قدر اور حفاظت میں لگے رہنا۔ بُروں سے بچتے اور دُور سے گھبراتے رہنا چاہیے۔ یہ فائدہ دَلُوْا مَا آتَا اللّٰہُ (الخ) - سے حاصل ہوا جس میں باری تعالیٰ کی عظیم بے نیازی کا درس ملتا ہے۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ بندے کے ہر حال سے ہر وقت باخبر ہے۔ اور میدانِ محشر میں سوال و جواب حساب و کتاب بندے کی آگاہی اور فیصلہ الٰہی کے لیے ہوگا نہ کہ معلومات کے لیے۔ یہ فائدہ دَلُّسْتُ لَکَ (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ دین اسلام اور دین کی چیزیں اتنی عظیم اور قیمتی ہیں کہ تمام عالم دنیا بھی اُس کی پوری اور جائز قیمت نہیں بن سکتا۔ یہ فائدہ شَمَّاتٌ قَلْبًا - کی تفسیر سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسئلے مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ جھوٹ فریب اور بہانہ بازی ہر حال میں ہی حرام و گناہ و ناجائز ہے خاص طور پر ائمہ رسول اور دین۔ قسم کی آڑ لے کر۔ یا مذہبی رہنمائی کا لباس پہن کر عالمِ خطیب امام اور پیر بن کر ایسی حرکتیں تو بہت ہی خطرناک ہیں۔ یہ مسئلہ دَلَّا تَتَّخِذُوا (الحج) کی بھی اور مناعت سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ قسم اگرچہ بہت اہم ہے۔ لیکن قانونِ شریعت کے مطابق اگر کوئی مسلمان کسی وقت اچھے عمل یا اچھی بات پر قسم کھالے کہ میں فلاں عبادت یا نیکی حسن سلوک نہیں کروں گا۔ تو چاہیے کہ قسم توڑ دے اور وہ نیکی کر لے پھر اپنی قسم کا کفارہ دیدے۔ اور اگر گناہ کرنے پر کسی نے قسم کھائی ہو تو بھی گناہ سے باز رہے اور اس قسم والے وقت کو بغیر گناہ کے گزر جانے دے اور پھر کفارہ دیدے اگر مطلقاً وقت میں گناہ کرنے پر قسم بولی ہو تو یہ کہہ کر قسم توڑ دے کہ میں اپنی قسم توڑتا ہوں اب میں وہ فلاں گناہ ہرگز نہ کروں گا پھر کفارہ دیدے۔ خیال رہے کہ کفارہ قسم تین روزے یا دس مسکینوں کا کھانا دینا ہے۔ یہ قسم ٹوٹنے کے بعد واجب ہوتا ہے۔ اگر کسی نے پہلے کفارہ دے دیا بعد میں قسم توڑی تو کفارہ دوبارہ دینا پڑے گا۔ یہ مسئلہ ذَنْزِلَ قَدْ مَرَّ (الحج) کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔ میسر مسئلہ۔ شریعت کی معرفت اور دین اسلام کے ذریعے جو بھی چیز یا مال وغیرہ مسلمان کے ہاتھ آئے وہ کھانا پینا مسلمان کے لیے حلال ہے۔ یہ مسئلہ۔ اِنَّمَا عِنْدَ اللّٰهِ هُوَ خَيْرٌ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اہل ہجو چیز شریعت کے قواعد و قانون کے خلاف مسلمان کو ملے وہ مسلمان کے لیے حرام ہے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا ذَنْزِلَ قَدْ مَرَّ۔ قَدْ مَرَّ واجد اور نکرہ فرمایا گیا۔ چاہیے تھا کہ یا معرظہ ہوتا۔ اَلْقَدَمُ۔ یا جمع ہوتا۔ اَلْقَدَامُ۔ تاکہ کسی طرح سے ایمانکم کے مشابہ ہو جاتا وہ معرظہ بھی ہے اور جمع بھی۔ اور قدم پھسلنے کا سبب اسی کو بنایا گیا ہے لہذا برابری ضروری تھی۔ جواب۔ برابری اتنی ضروری نہیں جتنی کراہیت کو ظاہر کرنا یہاں قَدَمٌ کو نکرہ واحد فرما کر یہ بتایا گیا کہ ایک عام قدم پھسلنا بھی عظیم نقصان ہے۔ تو بہت سے خصوصی قدم پھسلنے کا کیا حال ہوگا۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا۔ رَزَدُوا الشُّوْءَ پھر فرمایا گیا وَ لَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ حالانکہ سُوءٌ اور عذاب عظیم۔ ایک ہی چیز ہے۔ تو اس تکرار کا کیا فائدہ۔؟ جواب۔ سُوءٌ یعنی برائی سے مراد دینی مصیبت ذلت ہے اعتمادی۔ رسوائی ہے۔ اور اس کا تعلق دُخْلًا سے ہے۔ اور وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ

سے مراد خردی سزا ہے اور اس کا تعلق فَنَزَلَ مَرَدًّا سے ہے۔ یعنی اگر قسموں کو فریب کاری بناؤ گے تو ذیوی برائی ملے گی اور اگر دین سے قدم پھسل گیا تو اخروی عذاب ملے گا۔

تفسیر صوفیانہ

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ فَرَأَيْتُمْ كَيْفَ يَكْذِبُ الْغُرُبَانِ وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ بيشك اللہ خالق

قلب و قالب۔ قلب منور کو ہر کیفیت و اردات میں طالبان معرفت سے عدل اعمال لطیفہ اور مسافران وادی قرب سے احسان ہدایت راہ کا حکم فرماتا ہے۔ اور حواس ظاہری کو تلقین افعال صالحہ اور خواہش باطنی کے اہل قربت جسدی کو انوار صحبت دینے کا حکم فرماتا ہے۔ اور قلب عرفانی کو منع فرماتا ہے۔

خواہشات شہوانیہ کے فحشا سے اور کفران منکر سے۔ اور تصورات متکبرانہ کی بغاوت سے۔ اے اعضاء جسدیہ رب کریم تم کو درس روحانیت کی نصیحت شفقت فرماتا ہے تاکہ تم ہمہ وقت یاد الہی کے مراقبہ تجلیات میں شاعل رہو نفس انسانی ایک ایسا جوہر ہے جو زمرہ ملائکہ سے ہے اور روح انسانی عالیہ قدسیہ ہے مگر جب روح و جسد اس جہان میں داخل ہوئے تو تعلقات علیا سے غالی تھے۔ لیکن اصل مقام قدس تک پہنچنا مقصد حیات تھا لہذا ان کو چھ حکم دیئے گئے تین کرنے والے اور تین نہ کرنے والے تاکہ معارف الہی اور اعمال صالحہ میں ترقی ہو۔ اور اس ترقی سے نعمتیں حاصل ہوں۔

عالم غیب کی طرف ترقی عمل سے عا قدس کی چوکھٹ کی طرف رسائی احسان ہے عطا ملائکہ مقررین کی محفلیں ایسا ہے اور جو اربوبیت قربی ہے جن تین سے منع کیا گیا ہے وہ ان سعادتوں کے حصول میں خطرناک رکاوٹیں ہیں اور خیریت روحانیتی کامیابیوں سے روکنے والی لہذا تین کا حکم اور تین سے ممانعت کر دی گئی تاکہ مسافران عالم دنیا کے لیے عرصہ قیامت تک رسائی آسان ہو۔ وَ أَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ اللَّهَ يُكْرَهُ الْمُفْضِلِينَ بَعْدَ تَوْكِيدِ هَذَا وَقَدْ جَعَلَهُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا۔ إِنَّ اللَّهَ يُكْرَهُ مَا تَفْعَلُونَ اے عالم جسمانیت کے قلوب و عقول بصارت و بصیرت اللہ کے عہد پورے کرو تم جو عالم اسرار میں حریم خلوت گاہ قدس کے آستانے پر فکر مشاہدات کے عہد باندھے تم نے اور تنجیلات باطنی کی قسموں کو ارادوں اور نیتوں سے مضبوط کر لینے کے بعد کفر شرک فسق کے ہتھیار سے نہ تو رو تم حالانکہ عالم ارواح میں تمہاری روحوں کی زبان نے اپنے اعمال باطنی و ستری پر اللہ خالق ارواح و اجسام کو کفیل و شاہد تسلیم کیا تھا۔ بيشك اللہ جانتا ہے جو بھی تم اپنے ارادہ باطنی میں کرتے ہو یا کرو گے وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَفْسُهُمْ عَظُمَتْ عَنْهُمْ فِي بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْ كَانُوا تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبْلُوَكُمْ اللَّهُ بِهِ الْيَقِينِ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ

اے بیابانِ ناسوتی میں رہنے والے قوتِ اخلاص کے مردانِ خُرجوانو۔ اُس بوڑھی عقلِ خردس کی طرح
 مت بنو۔ جو اراداتِ صبحِ دہور کو دُسو اس مَسا اور دُھیامتِ زوال میں برباد کر دے مضبوطِ نیت کے بعد
 انکار پریشان کر کے۔ اے عقلِ شباب والو اپنے راہِ سلوک کے قدموں کو اپنے ہی ظاہرِ دالوں کے لیے
 دھوکہ فریب نہ بنا لو اس خیالِ باطل میں کہ شاید عالمِ ناسوت کا نفعِ عالمِ لاہوت پر غالب ہو۔ یہ دونوں
 عالمِ امتحانِ گدہ آئین میں حیاتِ ذبیوی سے بیشک اللہ تعالیٰ تم کو آزماتا ہے۔ اور یہ بیابانِ ظلماتِ حواسِ
 باطنی و ظاہری اس لیے بنایا گیا تاکہ قیامتِ سعادت و شقاوت کے دن تمہارے لیے تمہارے وہ افکار و
 اعمال و اشغالِ نیات و ارادات ظاہر و بیان فرمائے جس میں تم اختلاف کرتے تھے ذَلُوْا شَاْءَ اللّٰهِ لَجَعَلَكُمْ
 اُمَّةً وَّاحِدَةً وَّلٰكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَّشَاءُ وَيَهْدِيْ مَنْ يَّشَاءُ وَّلَتَّسُلُوْا عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ -
 اور اگر مَعْلٰی تعالیٰ چاہتا تو تمام ہی حواسِ ظاہری و باطنی کو بیابانِ ظلمت سے نکال کر راہِ طلب کے
 مسافرانِ مراد کا ایک گروہ ہی بنا دیتا۔ لیکن مشاہدہٴ انوار کی شانِ اعلیٰ ظاہر فرمانے کے لیے جس کو چاہتا ہے
 شقاوتِ باطنی کی وجہ سے قعرِ مذلت میں گمراہ کرتا ہے اور جس کو چاہتا ہے قُربِ ذات اور منزلِ مسرور کی
 اَيْقَالِی الی الْمَطْلُوْبِ دلی ہدایت عطا فرماتا ہے۔ اور اے قالبِ جسدی میں بد طلبی کا انتشار پھیلانے والو
 البتہ ضرور تم سب قیامتِ محرومی میں اپنے اپنے اعمالِ خواہشات و جوارجات کے باسے میں پوچھے جاؤ
 گے وَلَا تَخْجَدُوا اٰیْمَانَكُمْ وَاَدْخُلُوْا بَیْنَكُمْ فِتْنًا قَدْ مَرَّ بَعْدَ ثُبُوْتِهَا وَتَذٰرَعُوا الشُّوْمَ
 بِمَا مَعَدَّ ذُنُوْبٌ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَكَلُوْا عَزَابٌ عَظِيْمٌ اور نیاتِ مراد کی قسموں کو کسادِ قلبی اور شقاوتِ نفسی
 کے لیے دامِ تزیویر نہ بناؤ کہ دادی طلب میں زہد و عبادت کے قدمِ صراطِ وحدتِ ذات سے ہٹ کر
 شہواتِ نفسانہ میں پھسل جائیں۔ اور عقل و شعور کو معرفتِ الہیہ کے راہِ انوار سے روکنے کا عذابِ محرومی
 اور بعد و ہجران کی بُرائی تم کو پہنچے۔ اور ظلماتِ نفس کا بڑا عذاب تم جیسے اہلِ شقاوت کے لیے ہی ہے
 لٰہٰذَا اے راہِ سعادت پر چلنے کی خواہش رکھنے والو۔ وَلَا تَشْتَرُوْا بِعَفْوِ اللّٰهِ ثَمَنًا قَلِيْلًا اِنَّكُمْ
 عِنْدَ اللّٰهِ هُوَ خٰلِفُوْا لَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ اللہ کے وعدہٴ غُلوْتِ اخلاص کے اصل سرمایہ کو بیاکاری کے کھوٹے
 سِکوں قلیل و حقیر قیمت کے عوضِ مت خریدو۔ تمہارے لیے دنیا جہان میں نقطہ وہی نعمتِ مشاہدہٴ
 جمال اور دامنِ محبوب کی ٹھنڈی راحتِ خیرِ کائنات ہے جو اللہ کے پاس ہے۔ اگر تم ان حقائقِ امیت
 کو بصیرتِ قلبی سے جان لیتے۔ اہلِ شوق اور صاحبِ درد کی مثال اُس گیلی لکڑی کی طرح ہے جو آگ
 میں پڑی ہو کہ ایک طرف آگ ہو دوسری طرف آنسوؤں کا پانی نکلتا ہو۔ دنیا کے دو قدم ہیں۔

۱۔ آنے کا قدم مشغولیت ہے ۲۔ اور جانے کا قدم حسرت ہے اسی لیے اس دنیا کو ثمنِ قلیل کہا گیا۔ دنیا

کو برا کہنا بند ہے مگر اس کو چاہنا بند تر ہے۔ اسے بندے خیر کا خریدار بن۔ شریعت کی زکوٰۃ ڈھائی فی صد ہے مگر طریقت کی زکوٰۃ یہ ہے کہ ڈھائی فی صد اپنے لیے رکھتے باقی مال محبوب کی راہ میں لٹا دے یہاں تک کہ قلب دجگر بھی لٹا دے اپنے قبضے میں نہ رکھے۔ محبوب ذات کے قبضے میں دیدے۔ عارفین فرماتے ہیں کہ خیر اصل دولت ہے اور اس کا ڈھائی فی صد فی سہا ہے۔ اس لیے ساری دنیا کو لٹا دینا حق زکوٰۃ ادا کرنا ہے اسی لیے فقراء طریقت کے لیے ایک پیسہ بھی رکھنا گناہ ہے کہ وہ زکوٰۃ کا مال ہے۔ اولیاء اللہ کا ساری دنیا پیرا ہی لیے تصرف و اختیار ہے کہ یہ ان ہی کی نکالی ہوئی زکوٰۃ ہے۔ اور تمام خیر ان کے لیے ہے۔ دنیا پرست ایمانی غریب اور دھائی تنگ دست ہے۔ اسی لیے آستانہ فقراء سالکین سے ان کو دنیا بطور زکوٰۃ بانٹی جاتی ہے دنیا کتنی ہوئی خوبصورت سُوت یا آدن ہے۔ جی کو مجذوبین الہی۔ نَقَضَتْ عَزْلَهَا۔ کی مثل اکٹھا کر دیتے ہیں اور امتحان قضا و قدر میں کامیاب ہو جاتے ہیں۔

مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ

جو پاس ہے تمہارے فنا ہو جائے گا اور جو پاس ہے اللہ کے باقی رہنے والا ہے اور البتہ ضرور بدل دیں گے ہم جو تمہارے پاس ہے ہو چکے گا اور جو اللہ کے پاس ہے ہمیشہ رہنے والا ہے اور ضرور ہم صبر کرنے والوں کو

الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا

ان کو جو صابر رہے جس قدر ان کا زیادہ اچھا ہے اُس سے جو وہ نیکیاں اُن کا وہ صلہ دیں گے جو اُن کے سب سے اچھے کام کے قابل ہو جو

يَعْلَمُونَ ﴿٩٤﴾ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ

کرتے رہے جس نے عمل کیا اچھا مردوں عورتوں

اچھا کام کرے مسد ہو یا عورت

أَنْتُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً ۚ وَ

میں سے اور وہ مومن بن گیا تو اللہ ضرور زندگی دیں گے ہم اُس کو نہایت خوشگوار زندگی اور
اور ہو مسلمان تو ضرور ہم اُسے اچھی زندگی جلائیں گے اور

لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا

اللہ ضرور بدلہ دیں گے ہم اُن کو اس سے کہیں زیادہ اچھا جو وہ نیکیاں کرتے رہے

ضرور انہیں اُن کا نیک دیں گے جو اُن کے سب سے

يَعْلَمُونَ ﴿٩٤﴾ فَاِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ

پس تم جب تلاوتِ قرآن کرو تو
بہتر کام کے لائق ہوں۔ تو جب تم قرآن پاک پڑھو تو اللہ سے پناہ مانگو

بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ ﴿٩٥﴾ اِنَّهٗ لَيْسَ

اعوذ باللہ پڑھایا کرو - بیشک حقیقت ہے کہ نہیں ہے
شیطان مردود سے - بیشک اُس کا کوئی قابو اُن پر نہیں

لَهٗ سُلْطٰنٌ عَلٰی الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَلٰی رَبِّهِمْ

یہ اس کے کوئی قوت پر اُن لوگوں کے جو ایمان لائے اور پر رب اپنے
جو ایمان لائے اور اپنے رب ہی پر بھروسہ

يَتَوَكَّلُوْنَ ﴿٩٦﴾ اِنَّمَا سُلْطٰنُهٗ عَلٰی الَّذِيْنَ يَتَوَلَّوْنَہٗ

بھروسہ کرتے ہیں - فقط اُس کی قوت پر اُن کے ہے جو دوستی کرتے ہیں اُس سے
رکھتے ہیں اُس کا قابو تو انہیں پر ہے جو اُس سے دوستی کرتے ہیں

وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ﴿۱۰۰﴾

اور یہی وہ لوگ ہیں جو اُس کو شرک سمجھتے ہیں۔

اور اُسے شرک ٹھہراتے ہیں

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

تعلق پہلا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں حرام طریقوں سے دولت کمانے کی ممانعت فرمائی گئی تھی اب

ان آیتوں میں ایسی دولت کی حقیقت بتائی جا رہی ہے کہ وہ تو فنا ہی فنا ہے۔ بقا تو صرف حلال دولت

کو ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ جو دولت اللہ کی ہے وہی خیر ہے۔ اب فرمایا جا

رہا ہے کہ اللہ کی خوشنودی دالی چیزیں حاصل کرنا ہی اعمالِ صالحہ ہیں۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں یہ

ظاہر ہوا تھا کہ انسان مختلف گروہوں میں بنا ہوا ہے۔ اب بتایا جا رہا ہے اللہ کا گروہ کونسا ہے۔

شان نزول مشرکین مکہ آیت کے منسوخ ہونے کا تسخیر اڑاتے تھے اور طرح طرح سے طعن بازیوں

کرتے رہتے تھے ان کو اس کی عظیم حکمت کا کیا پتہ تھا۔ اُس پر یہ دس آیتیں نازل

ہوئیں۔ از آیت ۹۶ تا آیت ۱۰۵۔

مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَّهُنَّ الَّذِيْنَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ

بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۹۶﴾ عِلَّالْعَالَمِينَ ﴿۹۷﴾ ذِكْرًا لِّأُولَئِكَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُجْزِيَنَّهُنَّ خَيْرَ ثَوَابٍ

مَامَوْصُولُهُ عِنْدَ اسْمِ ظرف مکانی معنی پاس قریب۔ قُرْب تین قسم کا ہوتا ہے۔ عل قریب جسم یعنی قریب و جوی

عل معنوی عل قریب محبوبی۔ یہاں تینوں قُرْب مراد ہیں۔ مضاف ہے کم ضمیر مضاف الیہ لہذا مجرور

متصل مرجع مُسَلِّمٌ۔ مرکب اضافی ظرف ہے پوشیدہ موجود کا۔ یہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر صلہ ہوا موصول کا

اور وہ مبتدا ہے۔ یَنْفَدُ باب فتح یا سَمِعَ کا مضارع ثبوت معروف واحد مذکر غائب ہُوَ ضمیر مقدّمہ فاعل

جس کا مرجع ناموصول ہے۔ نَفَدَ سے بنا ہے معنی فنا ہونا مٹ جانا۔ استعمال کر کے بھی اور بغیر استعمال

بھی۔ یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ خبریہ مستقبل خبریہ مبتدا کی۔ واؤ سر جملہ۔ ناموصول عِنْدَ اللہ یہ اضافی مرکب

موجود پوشیدہ کا ظرف ہے اور جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر صلہ موصول مل کر مبتدا۔ باقی۔ باب قُرْب کا اسم

فاعل واحد مذکر۔ ہُوَ مستتر فاعل مرجع ناموصول جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر خبر مبتدا۔ واؤ استینافیہ لَئِنْ تَجْزِيَنَّهُنَّ لَأَمَّا تَأْكِيدُ

بالون تاکید ثقیلہ مستقبل معروف جمع متکلم ایک قرأت میں تَجْزِيَنَّهُنَّ ہے واحد قائب مذکر مخاطب اللہ تعالیٰ

کَلَّ مُجِدَّةً ہے۔ جَزَئِی نَاقِصِ یَائِی سے بنا ہے۔ اسی سے ہے جَزَاءُ بمعنی بدلہ دینا۔ نَحْنُ ضمیر پوشیدہ
اس کا فاعل ہے الذِّین۔ اسم موصول جمع مذکر اس کا مفعول بہ صَبَرُوا باب نصر کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب
هُمْ مُسْتَرَسَّاس کا فاعل صَبَرُ سے بنا ہے بمعنی رکتنا۔ برداشت کرنا۔ جھیلنا۔ شور و فریاد نہ کرنا کسی تکلیف
پر شکوہ شکایت نہ کرنا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا الذِّین کا۔ مفعول اول ہے۔ اخیر اسم مفرد حاصل مصدر بمعنی بدلہ
اُجرت۔ انعام مضاف ہے ضمیر کامر جمع الذِّین ہے۔ مرکب اضافی مفعول بہ دوم ہے۔ ب حرف جر
بِالتَّوْبَةِ اَلْحَسَنِ۔ اسم تفضیل صیغہ واحد مذکر۔ بمعنی اَصِفَتْ مِثْلَہُ حَسَنٌ یعنی سب اچھے اَعْمَال۔ یا تفضیل اپنے
ہی معنی میں ہے۔ تَبَّ اَحْسَن کا تعلق اجر سے ہے نہ کہ صَبَرُوا سے یعنی ادنیٰ اعلیٰ کا ثواب اعلیٰ عمل کے برابر
ہوگا۔ یہ شان صرف صابرین کی ہے۔ مضاف ہے۔ یا صَفَاتِ مَیْمَہ ہے۔ دراصل تَحَابُّ بِالْحَسَنِ مَآ۔ ما۔
موصولہ کا ذَا یَعْمَلُونَ۔ باب سَمِعَ کا ماضی استمراری صیغہ جمع مذکر غائب۔ ضمیر کامر جمع صابرین ہیں۔
فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مل کر صفت مضاف الیہ اَحْسَن کا۔ وہ مجرور متعلق ہے صَبَرُوا
کا وہ جملہ فعلیہ صلہ سے الذِّین کا اور موصول صلہ مفعول بہ لَنْجَزِیَّتْ کا۔ مَنْ۔ اسم موصول شرطیہ ثانی۔ باب
سَمِعَ کا ماضی مطلق مثبت معروف واحد مذکر غائب ہُوَ مستتر فاعل جس کا مرجع ہے مَنْ شرطیہ موصولہ صالِحاً
باب تَرَبُّبٍ کا اسم فاعل۔ واحد مذکر۔ بحالت نصب ہے حال ہے اَعْلٰی کا یا صفت ہے اَعْلٰی کے فاعل
کی۔ مَنْ جارہ بعضیت کا۔ ذکر۔ اسم مفرد جاہد نکرہ متکثر بمعنی مذکر (نر) انسان مسلمان۔ معطوف علیہ آخر حرف
عطف بمعنی دَاوِ عَاطِفَہ جمعیت کے لیے۔ یعنی اور اُنْثٰی۔ اسم تفضیل مؤنث بروزنِ فَعْلٰی۔ اُنْثٰی سے مشتق
ہے بمعنی مُؤنْث ہونا۔ مادہ ہونا۔ عورت ہونا۔ بحالت کسر وہ ہے کیونکہ عطف تابع ہے ذکر کا۔ یہ جملہ
معطوف ذوالحال ہوا وادِ عالیہ ہُوَ ضمیر مرفوع مقصّل مبتدا واحد مذکر غائب۔ مرجع جملہ معطوف یعنی مذکر
مؤنث دونوں ہیں۔ مَوْمِنٌ۔ باب اَفْعَال کا اسم فاعل واحد مذکر اس کا مصدر ہے اِیْمَانٌ۔ اَمِنٌ سے بنا ہے
معنی اِیْمَان لانا۔ اسلام قبول کرنا۔ ترجمہ ہے اِیْمَان والا۔ بحالت رفع ہے خبر ہے مبتدا کی وہ جملہ اسمیہ
ہو کر حال ہے۔ وہ ذوالحال حال مل کر مجرور متعلق ہے اَعْلٰی کا اَعْلٰی جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر شرط ہوئی۔ ف
جَزَائِہِ لَنْجَزِیَّتْ۔ لام تاکید بانون تاکید ثقیلہ مستقبل معروف صیغہ جمع متکلم نَحْنُ ضمیر مقدّمہ اس
کا فاعل مراد اللہ تعالیٰ۔ باب اَفْعَال سے ہے اِنْتِیَاءُ مصدر ہے بمعنی زندہ کرنا۔ زندگی بخشنا۔ متعدي
بَدُو مفعول ہے۔ ہ ضمیر واحد غائب مفعول بہ اول ہے اس کا مرجع مَوْمِنٌ ہے حَیْوۃ۔ اسم مفرد جاہد
معنی زندگی موصوف ہے حَیْئَہ۔ اسم مفرد جاہد۔ بمعنی پاکیزہ۔ ستھری۔ خوشگوار۔ بحالت نصب ہے
کیونکہ صفت تابع ہے حَیْوۃ کی موصوف صفت مفعول بہ دوم ہے لَنْجَزِیَّتْ۔ کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر

جزا ہوئی۔ شرط اور جزا مل کر جملہ شرطیہ جزائیہ ہو گیا۔ یہ ہمیشہ انشائیہ ہوتا ہے۔ خیال رہے کہ جملہ انشائیہ دس قسم کے ہیں۔

۱۔ امر ۲۔ نہی ۳۔ استفہام ۴۔ تمنی ۵۔ ترجی ۶۔ نداء ۷۔ عرض ۸۔ قسم ۹۔ تعجب ۱۰۔ عقود۔
جملہ شرطیہ عقود میں سے ہے۔ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ قَدْ أَقْرَأْتَ
الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطٰنٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا
وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ۔ اِنَّمَا سُلْطٰنُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَكَّلُوْنَ وَالَّذِينَ هُمْ بِمُسْمِكُونَ۔ اَوْ سِرْ جملہ لُغْزِیْنَ
لام تاکید بانوں تاکید ثقیلہ مستقبل ثبوت معروف صیغہ جمع مکمل مراد ذات واحد ثبوت ک تعالیٰ ہے۔ جمعیت
فقط فصاحت کلام کے لیے ہے۔ باب ضرب سے ہے۔ یعنی بدلہ دینا ہُمْ ضمیر کام جمع مومن ہے اور
وہ جنسی جمع ہے اس لیے ہُمْ ضمیر جمع ہے منصوب ہے کیونکہ مفعول یہ ہے۔ اَنْزَلَ اسْم مفعول جلیلہ بمعنی
اَنْزَلَ۔ تنخواہ۔ محنت عوض۔ العام۔ یہاں دونوں جگہ العام ہے۔ کیونکہ مملوک اور غلام کا اَنْزَلَ عوض یا بدلہ
نہیں ہوتا وہ مستحق ہوتا ہے۔ اَنْزَلَ مضاف ہُمْ ضمیر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مفعول یہ دوم ہے فعل
تاکیدی کا۔ ب جازہ عوض مقابلے کے لیے اَحْسَن۔ اسم تفضیل مذکر۔ بمعنی اَحْسَن۔ مضاف ہے ماموصولہ
کَانُوا يَعْمَلُونَ۔ ماضی استمراری غل سے بنا ہے بمعنی اغصنا سے کام کرنا۔ اچھے یا برے یہاں مراد
اچھے ہیں۔ ہُمْ اس کا فاعل پوشیدہ ہے فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر میلہ ہوا۔ موصول صلہ مفعول مضاف
اَحْسَن اسم تفضیل مضاف اپنے مفعول مضاف الیہ سے مل کر شبہ جملہ ہو کر مجرور متعلق ہے لُغْزِیْنَ
کا۔ ک۔ زائدہ۔ اِذَا۔ حرف شرط ظرفیہ زمانیہ قُرْئَتْ۔ فعل ماضی مطلق واحد مذکر حاضر اَنْزَلَ ضمیر اس کا
فاعل اس میں مقدم ہے۔ خطاب مومن سے ہے۔ باب فتح سے ہے۔ قُرْئَتْ سے مشتق ہے بمعنی افطول
کو پڑھنا۔ دیکھ کر یا حفظ شدہ۔ الف لام تعریفی (معرف باللام) قُرْآن۔ اسم مفعول مشتق ہے یا قُرْئَتْ سے
بنا ہے بمعنی پڑھنا۔ آخر میں الف نون زائد ہے۔ بروزن فُطِّلَ۔ مبالغہ کا صیغہ بمعنی بہت پڑھا ہوا۔
دنیا میں کسی کتاب کا یہ صفاتی نام اسم بامسمیٰ نہ ہوا۔ بحزب نبی کریم رؤف رحیم صَلَّی اللہ علیہ وسلم کی کتاب مجید کے
ادریا یہ لفظ قُرْآن سے بنا ہے مبالغہ کا صیغہ بمعنی بہت ملانے والا جمع ہونے والا۔ تب یہ نون مادہ کی
اصلیہ ہے زائد نہیں ہے۔ بروزن فُتِّلَ۔ بحالت فتح ہے مفعول یہ ہے قُرْئَتْ کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر
شرط ہوئی۔ ف جزائیہ اسْتَعِذْ۔ باب استفعال کا امر حاضر معروف صیغہ واحد مذکر حاضر۔ اَنْتَ مستتر
اس کا فاعل مراد ہے مومن۔ مصدر ہے اسْتَعَاذَ۔ اَوْ اسْتَعَاذَ۔ عَوِذٌ اَجَوْفٌ دَی سے بنا ہے
معنی پناہ مانگنا۔ یا پکڑنا۔ یا پناہ کی طرف جانا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں ب جازہ اضافت کی یا تعدی کی۔

اللہ مجبور مفرد جارہ سے متعلق اول ہے اسْتَعِذْ کا مَن جارہ بمعنی عَنْ جارہ مجاوزت کا۔ الف لام استعراقی بمعنی ہر شیطان یا عہد خارجی بمعنی ابلیس۔ یا اسی ہے بمعنی الَّذِي، شَيْطَان۔ اسم مبالغہ صفت مشبہ بروزن۔ فَيَعَالُ يَفْعَلَانُ شَيْطَانُ يَسْطُوهُ سے بنا ہے۔ بمعنی در ہونے والا۔ سرکش ہونے والا۔ موصوف ہے۔ الف لام عہدی رحیم بروزن فَعِلْ صفت مشبہ رجم سے بنا ہے بمعنی۔ ذکر کارہ ہوا پتھروں سے یا کسی چیز کو چھینک کر مارا ہوا۔ صفت ہے یہ مرتب تو صیغی مجرور ہے متعلق ہے اسْتَعِذْ کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہے۔ شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ انشائیہ ہوا۔ اِنَّ حرف تحقیق یہ معنوی نام ہے حرف مشبہ کا عملی نام ہے۔ کہ ضمیر واحد مذکر غائب اس کا اسم منصوب متصل مرجع شیطان ہے۔ لَيْسَ۔ فعل تامہ ماضی منفی صیغہ واحد مذکر غائب ناقصہ تھا۔ اس کی صرف صغیر نہیں ہوتی۔ لام جارہ تعدیہ (مفعولیت کا) کہ ضمیر مجرور متصل مرجع شیطان ہے۔ جار مجرور متعلق ہے لَيْسَ کا شَيْطَانُ۔ بروزن فَعْلَانُ۔ اسم مبالغہ نکرہ اسم متکثر سَلَطَ یا سَلِطَ سے بنا ہے۔ سَلَطَ بمعنی غلبہ ہونا۔ اسی سے ہے سَلَطَ ہونا سلیط بمعنی روشنی ہونا۔ آگ کی۔ سَلَطَانُ بمعنی۔ غلبہ۔ حکومت۔ بادشاہ۔ حاکم۔ حاکمیت۔ دلیل۔ قوت۔ ظاہر چیز یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ بحالت رفع فاعل ہے عَلٰی جارہ اسْتَعْلَانِ الَّذِيں۔ اسم موصول جمع۔ آمَنُوا بآپ افعال کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب مصدر ہے اِيْمَانُ بمعنی دین اسلام قبول کرنا۔ حُمُ ضمیر مستتر اس کا فاعل فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا الَّذِيں کا وہ موصول صلہ مل کر مجرور ہوا علی جار مجرور معطوف علیہ واو عاطفہ علی جارہ فوقیت کا اَرَبَهُمْ مَرْتَبَ اِنشائی جار مجرور متعلق مقدم ہے اس تَقَدَّمَ سے جھڑکا فائدہ ہوا۔ يَسْتَوْكُلُوْنَ۔ باب تَفَعَّلُ کا مضارع ثبوت معروف صیغہ جمع مذکر غائب تو کُلُّ سے بنا ہے بمعنی ابھروسہ کرنا۔ ذُكُلُ مادہ ہے۔ بمعنی سپرد کر دینا۔ جیسے میں کر دینا حُمُ اس کا فاعل ہے۔ یہ فعل با فاعل اور متعلق مقدم سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مجرور ہوا پھر معطوف ہوا۔ جملہ عاطفہ متعلق دوم ہے لَيْسَ کا۔ وہ جملہ فعلیہ منفیہ ہو کر خبر اِنَّ اور جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ اِنَّ حرف تحقیق عَلًّا لغو محنی مفید۔ ماکافہ۔ یہ لفظ بسیط ہو گیا۔ سُلْطَنُ مضاف کہ ضمیر مضاف الیہ مرتب انشائی بتدا ہے۔ عَلٰی جارہ استعلائیہ (فوقیت کا بمعنی اِیْر) الَّذِيں اسم موصول جمع مذکر۔ يَتَوَلَّوْنَ۔ باب تَفَعَّلُ کا مضارع ثبوت معروف جمع غائب مصدر ہے تَوَلَّى وَتَوَلَّى لَهِيف مفروق سے بنا ہے۔ بمعنی مُجِبَّت کرنا۔ دوستی کرنا۔ مددگار ہونا۔ وارث ہونا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ دراصل يَتَوَلَّوْنَ تھا بمعنی دوستی لگاتے ہیں۔ کہ ضمیر کا مرجع شیطان ہے مفعول بہ ہے يَتَوَلَّوْنَ کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مل کر معطوف علیہ ہوا۔ واو عاطفہ الَّذِيں اسم موصول حُمُ ضمیر جمع مرفوع اس لیے کہ بتدا ہے

منفصل اس لئے کہ جملہ ہے۔ ب جازہ یا سبب ہے تب ہ ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع شیطان ہے اور ترجمہ کے لفظ خود اس کے ذریعے اس کے گزیر یا اس کے بہکانے کے سبب۔ یا یہ ب جازہ تعدیہ ہے۔ تب بھی ہ کا مرجع شیطان ہے اور معنی ہے اس کو شریک بنانے والے۔ یہی ترجمہ اعلیٰ حضرت نے اور ہم نے اختیار کیا۔ یا یہ ب جازہ اصناف کا اور ترجمہ ہے اس کا شریک بنانے والے تب ہ کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ مگر یہ معنی بعیدی میں کیونکہ سابق کے خلاف ہے۔ یہ جار مجرور متعلق مقدم ہے اس تقدم نے حضور شدت پیدا کی۔ مفسر کون باب افعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ مصدر ہے اسْتَرَاكَ شَيْءٌ لَّكَ سے بنا ہے۔ بمعنی بُت پرستی۔ ضم ضمیر جمع مذکر غائب پوشیدہ اسکا فاعل یہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ کی پوری عبادت مل کر معطوف ہوا جملہ عاطفہ مجرور ہو کر متعلق ہے۔ واقع پوشیدہ یا مُسَلِّط پوشیدہ اسم فاعل کا وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر خبر ہے سلطنت مبتدائی۔ اور وہ جملہ اسمیہ مکمل ہوا۔

تفسیر عالماتہ مَا عِنْدَكَ كَوْ يَنْفَعُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَكِنْ خَيْرٌ مِّنَ الَّذِيْنَ صَبَرُوا أَجْرًا
پَاخُسْنَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ۔ اے انسانو جو کچھ تمہارے پاس ہے تمہاری عقل فہم خرد۔ علم۔ بصیرت۔ تدابیر۔ سیاست۔ چال بازی۔ اور اپنی چالبازیوں سے کمائی ہوئی دنیوی دولت تجارت۔ حکومت وہ سب کا سب عنقریب بہت جلدی سب فنا اور ختم ہو جائے گا اور ہمیشہ باقی رہنے والا وہی ہے جو اللہ تعالیٰ کے پاس ہے اس کی رحمت۔ فضل۔ کرم۔ رضا۔ خوشنودی بندوں کے نیک اعمال اور ان کا ثواب۔ انخروی عزت۔ شان و شوکت اللہ کی چیزوں کو بقا ہے۔ تو پھر باقی دولت کو حاصل کرنے کی کوشش کرنی چاہیے نہ کہ فانی حقیر کی۔ اور جن لوگوں نے اس نکتے کو سمجھ لیا اور ہر کام میں اللہ رسول کی خوشنودی کا خیال رکھا شریعت طریقت کی پابندی لازم رکھی۔ دنیا داروں کی عیاشی حرام خوری اور ناجائز تجارت سے منہ موڑا۔ اور ہر طرح مکمل صبر کیا۔ تجارت میں نقصان پر صبر دنیا کی مصائب پر صبر۔ کھیلوں تماشوں سے دور۔ حلال روزی پر مسرور۔ حرام روزی سے نفور۔

اہل شر کے طعنوں سے بے پرواہ ہو کر صبر و شکر کی ایسی پاکیزہ زندگی گزاری جس کے لیے پیدا کئے گئے تھے۔ ہم ان کو ان کے ان پاکیزہ اعمال کے اجر میں ایسی شان والی جزا عطا فرمائیں گے جو ان اعمال سے کہیں زیادہ اچھی اور بڑھ چڑھ کر ہوگی جو وہ دنیا میں ہزار ہا تکلیفیں جھیل کر کرتے رہے کہ خود انہوں نے تو ہر شخص سے عدل۔ احسان اور صلہ رحمی۔ وعدہ وفا کی اور قسم کا پورا پورا خیال کیا اور تمام منوعات سے بچتے ہوئے شریعت و طریقت کے دامن کو ساری عمر مضبوطی و پابندی سے تھامے رکھا۔ اور دوسروں کی عہد شکنی۔ وعدہ خلافی اور قسم کی بے پرواہی پر پورا صبر کیا۔ ہمارا یہ ان کی ابدی قانون کریمانہ سے

مَنْ عَمِلَ مَالًا مِّنْ ذَٰلِكَ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ لَّنَحْضِيَنَّهُ حَيْدَةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ
 بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ فَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ —
 جو شخص بھی عورتوں مردوں میں سے نیک اعمال اچھے کام اصلاحی کردار کرے بشرطیکہ مسلمان ہو۔ تو ہم
 اُس کو ابتدا سے ابدالاً بذاتِ نیک ایسی پیاری شاندار زندگی عطا فرمائیں گے جس کو حیاتِ طیبہ کہا جاتا
 ہے دنیا میں بھی کہ اُس کو سکون اطمینان قلبی۔ توفیقِ عبادات۔ ذکر و فکر و عبادت میں لذت۔ فسق و فجور
 سے نفرت۔ پاکیزہ دولتوں کی کثرت۔ حرام غذا سے بچنے کی ہمت۔ غریبی حالت میں بھی شکریہ صبر و
 قناعت قلبی (دل بھرا پورا رہنا) ہر وقت اطاعت و عبادت میں گزربسرساری عمر گزارنا۔ ذیوی دینی
 کامیابیاں۔ اور بندے کی تمام تدابیر رب تعالیٰ کے ذمہ کرم پر ہونا۔ نیک نامی اچھی شہرت پاکیزہ
 تذکرہ۔ مقبول عبادت۔ نفس و شیطان اور جان لیوا دشمنوں سے بچا رہنا۔ صحابہ کرام۔ تابعین مجتہدین
 کے مختلف اقوال طیبانہ کے مطابق دنیا کی حیاتِ طیبہ ہے۔ اسی طرح قبر میں حیاتِ طیبہ کی نوازشیں ہوتی ہیں
 کہ دیباہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جلوہ ریزیوں۔ امتحانِ قبر کی کامیابی۔ جنت کی ہوائیں۔ رب تعالیٰ
 کی رہائشیں۔ دُھنوں کی طرح آرام کرنے کی ادائیں تا قیامت مزار پر رونقیں۔ ختم قرآن مجید اور ایصالِ ثواب
 کی محفلیں۔ اپنے پرائیوں میں ذکرِ جمیل کی مجلسیں۔ قصیدہ خوانیاں فاؤ گزونی فاؤ گزونی کی دیدہ سامانیاں
 زندگی کی ایسی خوشنمایاں کہ قبروں میں بھی مخلوقِ الہیہ کی حاجت روائی مشکل کشائی ہو رہی ہے۔ مزارات
 پر مانگنے والے سائلوں کی قطار بندیاں۔ اور جب روزِ محشر ہوگا پھر تو خود حیاتِ طیبہ شمار ہو جائے
 گی۔ جب تاجِ نور پہنا کر تختِ محشر پر بٹھایا جائے گا۔ جب لَحَاقُوتُ مَلِئُوتُ دَٰلَہُوتُ یَحْزَنُوتُ کا مژدہ
 سنایا جائے گا۔ جب سَلَامٌ عَلَیْکُمْ طِبُّخٌ کا نغمہ سنایا جائے گا۔ جب کوثر کا جام پلایا جائے گا۔
 جب ابدی حیات کا تمغہ عطا فرمایا جائے گا جب جنت کا مقام دکھایا جائے گا۔ جب حرمِ مکہ مکرمہ
 کی ایک نماز کو لاکھ گنا اور حرمِ مدینہ منورہ کی ایک نماز کو پچاس ہزار اور بیت المقدس کی ایک نماز کو ایک
 ہزار بنایا جائے گا۔ جب ایک ایک نیکی کا ثواب دس گنا بلکہ خشوع و خلوص کے درجہ بدرجہ سات سو
 گنا دیا جائے گا جب آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی پیاری سہانی مسکراتی شفاعت کا زیور پہنایا
 جائے گا۔ جب خوشنودی ربانی کا بالکل ابدی زیور کرایا جائے گا۔ تب حیاتِ طیبہ کا پورا نظارہ اور
 دَلَّجَزِیَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ کی سچی تفسیر اٹھکارا ہوگی۔ آج تو سنایا جا رہا ہے کہ ہم
 کئی گنا زیادہ اچھا اجر عطا فرمائیں گے لیکن اُس دن نظارہ ہوگا کہ دیکھو اے منکر۔ کافر و ہم اپنے سیدھے
 سادے بھولے بھالے مخلص مومنوں کو ایسی عظیم جزا دیر ہے ہیں جو اُن کی تمام نیکیوں سے اچھی ہے

زیادہ ہے۔ لہذا ایمان والے جب بھی نماز یا غیر نماز میں قرآن مجید لفظی پڑھے۔ یا درود خفیفے میں یا قرآن مجید کا وعظ سنائے یا قرآن کریم پر عمل کرتے ہوئے کوئی بھی نیکی کرنے لگے تو پہلے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ۔ پڑھ لے تاکہ ابلیس یا تیرا خصوصی شیطان کوئی دوسرہ نہ ڈالے اور تو اس دوسرے نیکی پر مغرور نہ ہو۔ اپنے حسنِ قرأت تحسینِ وعظ پر یا میں مبتلا نہ ہو جائے کہ کہیں تیرے غلوں کے ساتھ ساتھ تیرا تمام عمل و تلاوت بھی تباہ ہو جائے نہ تجھے حیاتِ طیبہ حاصل ہو نہ جزاءِ احسن۔ ہاں البتہ بیشک یہ ہمارا وعدہ ہے کہ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَلٰی رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ اِنَّمَا سُلْطٰنُنَا عَلٰی الَّذِيْنَ يَتَوَكَّلُوْنَ وَالَّذِيْنَ لَمْ يَهْمُوْهُمُ شَيْءٌ مِّنْهُ يَتَوَكَّلُوْنَ بِشَيْءٍ مِّنْهُم مَّا كَانَتْ اٰيٰتُ اللّٰهِ تَعَالٰی كِی ہر چیز پر مکمل پختے پکے طریقے سے عملاً دقلاً ایمان لے آتے اور ہر نیکی عبادت تلاوت کے وقت ہر دوسرے ہر شیطان ہر باطل انسان سے بچنے کے لیے اللہ تعالیٰ اور اُس کی پناہ پر ہی پورا بھروسہ کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ اب اَبَدُ الْاٰبَادِ تک صرف قرآن مجید ہی ہدایت و روشنی کا سرچشمہ ہے۔ یہیں سے شریعت طریقت۔ قانونِ الہی فرمانِ مصطفائی اور دین دنیا کی فلاح کامیابی دکھائی۔ قوتِ عزت سب کچھ اسی قرآن پاک سے حاصل ہوگی۔ دنیا کی اور کوئی کتاب مذہبی ہو یا غیر مذہبی انفرادی ہدایت نہیں دے سکتی بلکہ موجودہ مذہبی کتب تو ہر اعتبار سے ہی بیکار ہیں۔ خواہ وہ جن کا نام آج کل توریت۔ تالمود۔ زبور۔ انجیل بائبل رکھ دیا گیا ہے وہ یا زرتشتیوں کی زارا تھشتر یا ہندوؤں کی گیتا۔ آریوں کی وید۔ سکھوں کی گرتھ۔ زبان سے ہدایت ہی مل سکتی ہے نہ سچائی اسی لیے شیطان کے دوسرے باطل فرقوں کی یا غارِ صرف قرآن مجید اور اُس کی کامل تفسیرِ احادیث پاک سے پڑھنے پڑھانے سمجھنے سمجھانے کے وقت ہی زیادہ ہوتی ہے۔ اگر بندے کو رب تعالیٰ کی پناہ نہ ملے تو اسی قرآن سے گمراہی و منکالت مل جاتی ہے۔ اور بڑے بڑے عالموں فاضلوں پیروں دلیوں پر شیطان کا داؤں چل جاتا ہے۔ بدیں وجہ ہر مومن کو قرآن پاک پڑھنے سمجھنے سے پہلے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ۔ پڑھ لینے کا استجابی حکم دیا۔ اور اسی اللہ کی پناہ نہ مانگنے نہ ملنے کی وجہ سے اِنَّمَا سُلْطٰنُنَا عَلٰی الَّذِيْنَ يَتَوَكَّلُوْنَ وَالَّذِيْنَ هُمْ بِمُشْرِكُوْنَ۔ فقط اُس ابلیس اور اُس کے شیطان کا زور اور دبدبہ مکر و فریب دوسرے اُن ہی لوگوں پر چلتا ہے جو اُس سے اور اُس کے کاموں سے محبت رکھتے ہیں۔ یا اس طرح کہ اُس کو اللہ کا برابر کا شریک سمجھتے ہیں جیسا کہ کافروں کا ایک فرقہ پہلے عرب میں تھا اور آج کل ہندوستان میں ہے ایران میں ابلیس کا نام خالق شر اور اُھرمن رکھا گیا۔ یا اس طرح کہ اُس کے بڑے کاموں پر عمل کیا اور اُدرا اپنے اختیارِ محبت اور پسند سے ابلیس کو اپنے سر پڑھایا۔ اور شیطان کی وجہ سے شرک میں مبتلا ہو گئے۔ نہ اللہ کی پناہ طلب

کی مذاکس طرف دوڑے بلکہ رب تعالیٰ کی پناہ سے دور بھاگے چونکہ باری تعالیٰ کے قرآن پاک پر کفار کے اعتراض و انکار کا ذکر اگلی آیات میں آ رہا ہے اس لیے اللہ کریم نے ایمان والوں کو پہلے ہی بتا دیا کہ شیطان مردود سے رب کی پناہ مانگتے رہو جب بھی قرآن مجید پڑھنے یا سمجھنے بیٹھو۔ اس لیے کہ سائے گناہ کفریات۔ انکار اور برائیاں گمراہیاں ابلیس اور شیطن کی طرف سے ہی ہیں۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ حیا مت میں مومن کی سب سے بڑی شان ہوگی کہ عمل مومن کے ہوں گے اُس کے مطابق لیکن اُن کی جزا ملے گی رب تعالیٰ کی شان کے لائق۔ یہ فائدہ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ مومن کو نیکیوں کا صلہ دینا میں ملجاتا ہے اور نیکیوں کی جزا آخرت میں ملے گی یہ فائدہ حَيَوةً طَيِّبَةً۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ کہ توفیق خیرات اور سکون قلبی یہ اس کا صلہ ہے۔ یہ چیز کافر اور دنیا پرست کو حاصل نہیں۔ تیسرا فائدہ۔ نیک اعمال کے لیے ایمان شرط ہے۔ اسلام کو چھوڑ کر کوئی یہودی عیسائی۔ صابی۔ وغیرہ کتنا نیک بنے سب برباد ہے یہ فائدہ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فرمانے سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ انبیاء کرام پر کسی شیطان کا داؤں نہیں چل سکتا۔ اس لیے کہ جب متقیوں پر نہیں چل سکتا تو نبوت کا مقام تو بہت بلند ہے۔ وہاں تک تو شیطان کی رسائی ہی نہیں۔ یہ فائدہ لَيْسَ لَهُ سُلْطٰنٌ (الم) فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ پڑھنا صرف تلاوت سے پہلے ضروری ہے۔ لیکن بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ پڑھنا۔ ہر نیک کام کے لیے ضروری ہے۔ یہ مسئلہ اِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ صرف پڑھنا ان ہی الفاظ سے بہتر ہے جو احادیث سے ثابت ہیں۔ اپنی طرف سے نئے نئے الفاظ اور چرب زبانیاں پیدا کرنا۔ منع ہے۔ اور احادیث سے صرف اس طرح ثابت ہے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ بس ان ہی لفظوں سے اَعُوْذُ پڑھے۔ باری تعالیٰ کی بارگاہ میں وہ زبان اور وہی الفاظ ہی قبولیت کا شرف حاصل کرتے ہیں جو زبان نبوت سے ادا ہوں۔ یہ مسئلہ اِذَا قَرَأْتَ میں صیغہ واحد ذکر حاضر فرما کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پڑھنے کی طرف اور زبان پاک سے تعلیم دلوانے کے اِشَارَةُ النَّصِّ سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ صرف پڑھنا ضروری ہے۔ قرآن مجید لکھتے وقت صرف بِسْمِ اللّٰهِ شریف لکھی جائے گی۔ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ لکھنا لازم و ضروری نہیں۔ یہ مسئلہ بھی اِذَا قَرَأْتَ سے مستنبط ہوا۔ اور اس لیے بھی کہ دوسرا صرف تلاوت کے

وقت آتا ہے نہ کہ کتابت کے وقت۔ اسی لیے۔ قرآن مجید میں ہر سورت کے اول بسم اللہ شریف تو لکھی ہوئی ہے۔ مگر اَعُوْذُ بِاللّٰہِ کبھی کسی نے نہیں لکھا۔ ہاں البتہ عام خطوط کے اول میں لفظوں سے بسم اللہ نہیں لکھنی چاہیئے خاص کر اس بے ادبی والے زمانے میں۔ اگر لکھنی ناگزیر ہو تو اس کے عدد ۷۸۶۔ لکھنے کچھ لوگ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ان خطوط سے دلیل پکڑتے ہوئے کہتے ہیں کہ جو آپ نے بادشاہوں کی طرف خط لکھے اس میں لفظی بسم اللہ شریف لکھی جاتی تھی اسی طرح حضرت سلیمان علیہ السلام کا خط بلقیس کی طرف۔ اس میں بھی عربی بسم اللہ شریف لکھی ہوئی تھی لہذا سب کو جائز ہے کہ لفظی بسم اللہ ہر خط یا اخبار میں لکھ سکتا ہے مگر یہ موازنہ قطعاً غلط اور جہالت ہے اس لیے کہ عوام کے خطوط کا انتخاب یا نہیں رکھا جانا زمین پر پھینک دیا جاتا ہے۔ لیکن خواص کے خطوط سنبھال کر ریکارڈ کئے جاتے ہیں دیکھو۔ آقا کا منات صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ خطوط ابھی تک عالم میں موجود ہیں۔ نیز اگر خط پھاڑ دیا جائے اور بسم اللہ شریف کے الفاظ ربڑہ ربڑہ پھٹ جائیں جدا ہو جائیں تب احترام کی وہ ذمہ داری باقی نہیں رہتی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ اُنْشَىٰ حَرْفٍ مِّنْ اِسْمِ مَوْصُوْلَةٍ مَّامٍ سَے مذکر اور مؤنث کو۔ تو من کہنے سے ہی مذکر مؤنث مراد ہو گئے تھے پھر دوبارہ علیحدہ مِّنْ ذَكَرٍ اَوْ اُنْشَىٰ کہنے کی کیا ضرورت تھی نیز یہاں تو مقصود جمع کرنا تھا تو پھر اَوْ حَرْفِ تفریدی اختیار کیوں ارشاد ہوا۔ اُنْشَىٰ۔ فرمانا چاہیئے تھا۔ جواب۔ حرف مِّنْ اگرچہ دونوں کو شامل ہے مگر زیادہ استعمال مذکر کے لیے ہوتا ہے اس لیے جب تک مذکر مؤنث بول کر تاکید نہ کی جائے ذہن صرف مذکر کی طرف ہی جاتا ہے۔ اور یہاں بعد میں وَهُوَ مُؤْمِنٌ فرمایا گیا اس سے اور زیادہ ذہن مذکر کی طرف مائل ہوتا تھا۔ اس لیے اہل باریک دہی کے لیے وضاحت کرتے ہوئے دونوں کا ذکر کر دیا گیا۔ نیز حرف اَوْ کا فائدہ یہ ہوا کہ دونوں کی جداگانہ شان کا اظہار ہوا۔ یعنی اعمال صالحہ اور مقبولیت باریک دہی میں داخل ہونے کے لیے عورت و مرد میں کوئی بھی کسی دوسرے کام میں مشغول نہیں۔ اگر یہاں داؤد عاطف ہوتا تو خیال کیا جاسکتا تھا کہ دونوں مل کر عمل کریں تب مقبولیت ہوگی ورنہ نہیں۔ یہاں اَوْ فرما کر اس خیال کو ختم کیا گیا۔ اور فرمایا گیا کہ مرد عورت کوئی بھی۔ یہ مغایرہ ذاتی ہے۔ صفاتی نہیں ہے۔ اسی لیے۔ اَوْ کا ترجمہ یا نہیں ہوگا۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں مَنْ عَمِلْ صَالِحًا کے بعد وَهُوَ مُؤْمِنٌ فرمایا گیا جس سے معلوم ہوا عمل صالح علیحدہ چیز ہے۔ یعنی ایمان کے بغیر بھی کسی کام کو صالح کہا جاسکتا ہے اور کوئی شخص ایمان کے بغیر بھی صالحین میں

شمار ہو سکتا ہے۔ جب کہ دوسری آیت میں تمام کفار کو مفسدین میں شمار کیا گیا ہے۔ تو ان دوسری آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ کوئی اسلام پر ایمان کے بغیر کوئی عمل صالح نہیں کر سکتا اور یہاں اس آیت نے بتایا کہ ایمان کے بغیر بھی عمل صالح ہو سکتا ہے۔ ان میں مطابقت کس طرح ہو۔ جواب۔ یہاں صالح عمل کا معنی ہے کہ وہ کام بذات خود اچھا ہو۔ جیسے صلح رچی خوش خلقی۔ اور انسانی ہمدردی۔ وغیرہ۔ اور دھومین میں دائرہ مالیت ہے۔ متعین بیان یہ ہے کہ فقط عمل صالح ہونا۔ نیکی ہونے کی دلیل نہیں۔ نیکی اور مقبول ہونا۔ عمل اس کو کہا جائے گا جس کے ساتھ ایمان بھی ہو۔ ایمان اعمال کے لیے شرط ہے اور ہمیشہ شرط اپنے مشروط کا غیر ہوتا ہے۔ بعض نے فرمایا کہ یہ دائرہ تفسیر یہ ہے اور معنی ہے کہ جو بھی اچھے کام کرے یعنی وہ مومن ہو جائے۔ مگر یہ قول کچھ کمزور ہے۔ اور ان دوسری آیت میں مفسدین کا معنی ہے کافر بننا اور کافر بنانا اہل ایمان سے الگ کرنا۔ قتل کرنا۔ انبیاء کرام کی گستاخی بے ادبی کرنا۔ انسانی ہمدردی کے خلاف کام کرنا۔ ہر کیف عمل صالح عام ہے نیکی اور غیر نیکی کو کافر اگر اچھے کام فلاح و بہبود۔ انسانی ہمدردی کرے تو اس کو بھی عمل صالح کہا جائے گا۔ مگر وہ نیکی اور برد تقویٰ نہ کہلانے گا۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں اعمال صالحہ میں مومن کی قید لگائی گئی جس سے ثابت ہوا کہ ایمان کے بغیر اچھے اعمال بیکار ہیں۔ مگر ایک اور جگہ ارشاد ہے۔

فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ - یعنی ذرہ برابر بھی اچھا کام کیا تو قیامت میں اس کو ضرور دیکھے گا یعنی اجر پائے گا۔ یہ تضاد کیوں ہے۔ جواب۔ اس سورۃ نزلت کی آیت میں تین قول ہیں پہلا یہ کہ وہاں مومن و کافر کا ذکر ہے کہ قیامت میں مومن اپنے اعمال کافر اپنے اعمال پائے گا۔ مومن کے اعمال خیر میں کافر کے شر۔ دوسرا قول یہ کہ وہاں نیک و بد مسلمان کے اعمال کا ذکر ہے۔ تیسرا قول یہ کہ وہاں تمام انسانوں کے اچھے برے اعمال کا ذکر ہے یعنی کافر خواہ مومن جو بھی اچھے کام کرے اس کا بدلہ ضرور ملے گا مگر کافر کے اچھے اعمال کا بدلہ دینا ہی اور برے کام کا بدلہ آخرت میں۔ مگر مومن کے ہر کام کا بدلہ آخرت میں ملے گا۔ لیکن پہلا قول درست ہے یہاں اس آیت میں اعمال کی قبولیت کا ذکر ہے۔ اس لیے اس آیت کا اس آیت سے کوئی مقابلہ یا تعارض نہیں۔ چوتھا اعتراض۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ حیات طیبہ دنیا میں ہی مل جاتی ہے تو بتایا جائے کہ اس کی نوعیت کیا ہے۔ جواب اس کا جواب تفسیر میں دیا گیا یعنی حلال رزق اور ایمان کی دولت عشق مصطفیٰ قرآن و حدیث کی سمجھ اور اس پر عمل۔ اطمینان قلبی یہ ہی حیات طیبہ ہے۔ اس کی تفسیر صوفیانہ آیت ۱۷ کے بعد ہے۔

وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ ۖ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

اور جب کبھی تبدیل کیا ہم نے کسی آیت کو کسی آیت کی جگہ حالانکہ اللہ بہتر جانتے والا ہے
اور جب ہم ایک آیت کی جگہ دوسری آیت بدلیں اور اللہ خوب جانتا ہے

بِمَا يُنْزَلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ ۖ بَلْ أَكْثَرُهُمْ

جس کو جس وقت نازل کرتا ہے بولے وہ فقط تم بنادے والے ہو بلکہ اکثر ان کافروں کے
جو آتا ہے۔ کافر کہیں تم تو دل سے بنالاتے ہو بلکہ ان میں اکثر کو

لَا يَعْلَمُونَ ﴿۱۳﴾ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ

کچھ نہیں جانتے تم فرماؤ اس سب کو اتارا پاک روح نے طرف سے
علم نہیں تم فرماؤ اسے پاکیزگی کی روح نے اتارا تمہارے

رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى

رب اپنے کے ساتھ حق کے تاکہ قوت دے اللہ ان کو جو مومن بنے اور ہدایت
رب کی طرف سے ٹھیک ٹھیک کہ اس سے ایمان کو ثبات قدم کرے اور ہدایت

وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ ﴿۱۴﴾ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ

اور خوشخبری ہے مسلمانوں کے لیے - اور البتہ ہم جانتے ہیں کہ بیشک وہ
اور بشارت مسلمانوں کو اور بیشک ہم جانتے ہیں کہ وہ

يَقُولُونَ إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بَشَرٌ لِّسَانِ الَّذِي

کافر کہتے پھرتے ہیں کہ فقط سکھا جاتا ہے اس نبی کو بشر۔ زبان اس کی
کہتے ہیں کہ یہ تو کوئی آدمی سکھاتا ہے جس کی طرف

يُحَدِّثُونَ إِلَيْهِ أَعْجَبِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ

نہت دیتے ہیں وہ کافر طرف جس کے عجی ہے حالانکہ یہ زبان
دہالتے ہیں اُس کی زبان عجی ہے اور یہ

عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ۱۰۳

بہت فصیح بلغ عربی ہے

روشن عربی زبان

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں صابریں کے اجر و ثواب کا ذکر ہوا تھا اب اشارۃً بتایا جا رہا
ہے کہ کفار مکہ اسلام اور قرآن کے خلاف اور منسوخی و آیت کی حکمت پر جو زبان طعن دراز کرتے
ہیں اور مسلمان اس کو برداشت کرتے ہیں یہ بھی اُن کا صبر ہے دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں قرآن مجید
کی شان بیان ہوئی اب ان آیت میں قرآن مجید لانے والے فرشتے کی شان بیان ہو رہی ہے
تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ جو لوگ اللہ سے پھر جاتے ہیں اُن پر شیطان کا قبضہ ہے
اب ان آیتوں میں بتایا جا رہا ہے شیطان قبضہ کی نشانی اور اثرات کیا ہیں یہ کہ ہر اچھی چیز کو بُرا اور
بری چیز کو اچھا سمجھتا ہے۔ اور حماقت اُس کو اندھلے سمجھانا دیتی ہے۔

شان نزول۔ ابن عباس فرماتے کہ جب کسی آیت کو منسوخ کر کے سخت حکم نازل ہوتا یا کبھی ایک
حکم کے بعد دوسرا نازل ہوتا تو مسلمان تو بہت خوشی سے اُس پر عمل کرتے مگر کفار اعتراض کرتے تو
یہ تردید میں نازل ہوئی۔ نیز۔ ابن جریر نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا کہ مکہ مکرمہ میں ایک
لوہار بالعام نامی تھا ازراہ واقفیت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کبھی کبھی اُس کے پاس تشریف لے جاتے
وہ شخص بالکل عجمی تھا عربی سے اچھی طرح واقف نہ تھا۔ اس آمد و رفت سے مشرکین مکہ کے ہاتھ
ایک گستاخی اُٹھی اور کہنے لگے کہ معاذ اللہ نبی کریم علیہ السلام دالۃ الصلوٰۃ اسی لوہار سے سیکھ کر ہم کو
قرآن مجید سناتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ اللہ کا کلام ہے۔ اُن کی تردید میں یہ چار آیتیں نازل ہوئیں
ان آیت ۱۰۱ تا ۱۰۴ دراصل کفار مکہ اپنی بے یقینی و حماقت کی بنا پر اپنی اس یہود و گفگو کو

کو کبھی کسی طرف منسوب کرتے تھے چنانچہ کلمے کے مختلف کافروں کے چھ عجبی غلام تھے۔

۱۔ جبر ۲۔ عائش ۳۔ یعیش ۴۔ یسار ابو نعیم ۵۔ بلعان ۶۔ بلعام۔ بلعام یہودی تھا باقی پانچ عیسائی پہلے پہلے تو کلمے کے مختلف کفار کبھی عائش۔ یعیش کے متعلق کہتے مگر یہ محمد مصطفیٰ کو قرآنی عبارت پر ہلکتے ہیں۔ لیکن جب یہ سب عجبی غلام مسلمان ہو گئے تو صرف بلعام کا نام لینے لگ گئے حالانکہ وہ سب سے زیادہ عجبی اور گنوار ان پڑھ تھا۔

تفسیر نحوی

وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مِّمَّا كَانَتْ آيَةً ۚ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ قَالُوا أَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مِّمَّا كَانَتْ آيَةً ۚ كُتِرَ ۚ هُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۚ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا ۚ وَادِّ ۚ اسْتِيفَانِي ۚ إِذَا حُرِفَ شَرْطُ بَدَّلْنَا ۚ باب تفعیل کا ماضی مطلق صیغہ جمع متکلم مصدر ہے تبدیل ۚ بدل ۚ سے بنا ہے بمعنی ایک ہٹا کر دوسری لانا۔ آیت ۚ۔ اسم مفرد جلد بمعنی نشانی علامت۔ کلام الہی کے مضمون کا تھوڑا حصہ۔ یہاں یہی آخری معنی مراد میں بحالت نصب مفعول بہ ہے بدلنا کا مکان۔ اسم ظرف مشتق ہے صیغہ واحد مذکر فعل ناقص سے بنا ہے۔ کون مصدر مادہ ہے۔ دراصل تھا مکنون ۚ۔ باب نصر سے تفعیل نحوی سے واو الف بن گیا۔ بمعنی ہونے کی جگہ باب جلد ہو کر صرف جگہ کے معنی میں ہے مضاف ہے آیت ۚ مضاف الیہ ہے اسم مفرد مذکر ہے مغرب مکنون ۚ۔ یہ مرکب اضافی مفعول فیہ ہے بدلنا کا۔ وہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر ذوالحال واو حال الیہ اسم مفرد جلد مرفوع مبتدا ہے اعلم اسم تفضیل باب سبوح کا صیغہ واحد مذکر باب جارہ تعدیہ کا موصولہ۔ ۚ یُنَزِّلُ ۚ باب تفعیل کا مضارع مثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب ہو ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ تعالیٰ۔ متکلم کے بعد ایک ہی آیت میں غائب کا صیغہ اس کی نشان دہی کر رہی ہے اللہ بابتدائی موافقت کے لیے ہے۔ اور یہی بلاغت کلام ہے۔ یہ فعل یا فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا پھر مجرور پھر متعلق سے اعلم کا وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر خبر مبتدا وہ جملہ اسمیہ معطوف۔ اور بدلنا اپنے معطوف سے مل کر جملہ فعلیہ معطوف ہو کر شرط ہوئی۔ قَالُوا ۚ۔ باب نصر کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب ہُم ضمیر مستتر کا مرجع کفار مکہ ہیں یہ فعل یا فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ اِنْمَا حُرِفَ حَصْرُ بَعْضٍ فَقَطْ ۚ۔ بس۔ صرف۔ اَنْتَ ضمیر واحد مذکر مرفوع منفصل۔ مبتدا مفسر۔ باب افتعال کا۔ اسم فاعل واحد مذکر۔ مصدر ہے افترأ فُرِئ سے بنا ہے بمعنی۔ گھڑنا۔ خود بنانا اور کسی کی طرف منسوب کرنا جھوٹ۔ فریب۔ دراصل تھا مفسر ۚ۔ تفعیل نحوی سے ی گئی اور تنوین علامت ی کے لیے ر پڑ گئی۔ یہ اسم فاعل اپنے

پوشیدہ فاعل سے جڑ کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے انٹ مبتدا کی وہ جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ ہوا۔ قول مقولہ
 مل کر معطوف علیہ۔ کل۔ حرف استدراک پچھلے کلام کو غلط کر کے اگلا کلام حقیقت حال بتانے
 کے لیے۔ اکثر اسم تفضیل مذکر۔ کثر سے بنا ہے بمعنی زیادہ ہونا۔ تعداد یا فضیلت یا حجم۔ یا
 عمر میں یا علم میں۔ یہاں تعدادی کثرت مراد ہے۔ مضاف ہے ضمیر مضاف الیہ۔ مرکب
 اضافی مبتدا ہے لَا یَعْلَمُونَ باب سہم کا مضارع منفی معروف ضمیر مستتر فاعل ہے اس کا
 مرجع قَالُوا کا فاعل کفار مکہ ہیں۔ جملہ فعلیہ ہو کر خبر مبتدا۔ جملہ اسمیہ خبر یہ ہو کر معطوف قَالُوا پر
 اور جملہ معطوفہ ہو کر جزا ہے اذ ابذلنا کی سب مل کر جملہ شرطیہ انشائیہ ہوا۔ قل یہ علیحدہ عبارت
 جواب ہے قَالُوا کا۔ فعل امر انت اسم ضمیر مستتر اس کا فاعل۔ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔
 نزل۔ باب تفعیل کا فعل ماضی مطلق۔ واحد مذکر غائب مصدر ہے تنزیل بمعنی امانا متعدي یک
 مفعول۔ نزل سے بنا ہے بمعنی اترنا لازم ہے۔ ضمیر واحد غائب کا مرجع آیت یا موصولہ
 رُوح۔ اسم مفرد جلد بمعنی زندگی مضاف تو صیغی ہے الف لام عہد ذہنی قدس۔ مصدر مبالغہ
 برفعل فعل۔ بمعنی پاک باز۔ پاکیزہ جسم۔ مضاف الیہ صفتی ہے۔ اس کو اضافت توصیفی کہتے ہیں۔
 مرکب کا ترجمہ ہے پاک جان۔ ستھری روح۔ مراد حضرت جبریل ہیں بحالت رفع ہے کیونکہ فاعل
 ہے نزل کا۔ من جارہ بمعنی (سو) طرف) ترجمہ ہے طرف سے رُپک مرکب اضافی حقیقی مجرور
 متعلق اول ہے نزل کا ب جارہ بمعنی امع۔ الف لام اسمی حق۔ اسم مفرد جاہد بمعنی۔ سچا۔
 مقابل کذب کے جار مجرور متعلق دوم ہے نزل یہ جملہ فعلیہ ہو کر معلول ہوا۔ لام کے ابتدائیہ تعلیلیہ۔
 مثبت۔ باب تفعیل کا مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب بحالت نصب ہے لام کے
 میں اَنْ ناصیہ پوشیدہ اس کی وجہ سے۔ مصدر ہے تثبیت ثبت سے بنا ہے بمعنی قائم کرنا۔
 محفوظ کرنا ثابت کرنا۔ الذین موصولہ آمنوا۔ فعل ماضی مطلق جمع غائب۔ باب افعال سے ہے
 بمعنی نیک متقی مسلمان ہونا۔ ایمان مصدر ہے ضمیر مستتر فاعل فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر
 صلہ ہوا موصولہ یا صلہ مفعول بہ یا مفعول لہ تثبیت کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر علت ہوئی نزل کی معلول
 علت مل کر مقولہ ہوا قول کا وَ هَدَىٰ وَ بَشَّرَیْ بِالْمُسْلِمِیْنَ وَ لَقَدْ نَعَّمْنَا نِعْمَةً یَقُولُونَ اِنَّمَا
 یَعْلَمُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِیْ یُذِیْدُ ذَا الَّذِیْ اَعْجَبِیْ وَ هَذَا لِسَانٌ عَرَبِیٌّ مُّبِیْنٌ۔ داؤد جملہ یا زائدہ یا
 حالیہ ہدی۔ اسم موصولہ ہادیہ سے یا مفرد جاہد ہے بمعنی ہدایت دینے والا یا ہدایت۔ معطوف
 علیہ داؤد عاطفہ بشری۔ اسم مبالغہ بروزن قنلا مصدر شلائی ہے۔ بمعنی انخوشخبری۔ یا اسم تفضیل مؤنث

مے یعنی خوشخبری دینے والی۔ معطوف ہے۔ یہ دونوں بحالت نصب ہیں یا مفعول لگے ہیں
 نَزَّلَ کیا حال ہے اسی کا۔ یا اُھو کائن یہاں پوشیدہ ہے۔ یہ کائن ناقصہ کی خبر ہے ھو مستر
 اس کا فاعل للمسلمین جار مجرور اس کا متعلق جملہ اسمیہ ناقصہ ہو کر خبر ہے۔ البعد ھو پوشیدہ مبتدا کی۔
 پہلی دو ترکیبوں میں للمسلمین متعلق نَزَّلَ کیا بشری صیغہ مبالغے کا۔ مگر پہلی ترکیب کائن والی
 آسان ہے۔ لام جارہ نفع کا ہے۔ واو سر جملہ۔ لام ابتدا تاکید یہ قد نعلم فعل ماضی قریب جمع شکم
 علم سے بنا ہے۔ نحن اس کا فاعل ہے۔ جو اس میں پھیا ہے اُن حرف تشبیہ تحقیق ھم ضمیر
 جمع مذکر کا مرجع کفار ہیں منصوب متصل ہے اسم ہے اُن کا یقولون باب نصر کا مضارع
 مثبت معروف جمع غائب ھم مستر فاعل فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ انا حرف حصر۔ یعلم۔
 باب تفعیل کا مضارع معروف صیغہ واحد مذکر غائب و ضمیر منصوب اس کا مفعول بہ مرجع ہے
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک۔ مصدر ہے تعلیم بمعنی سکھانا پڑھانا علم دینا۔ بشر
 اسم مفرد جامد بمعنی ایک آدمی تنوین عوضی ہے واحد کا عوض ہے۔ مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے
 یعلم کا اور موصوف۔ لسان اسم مفرد جامد بمعنی لغت مادری زبان مضاف ہے الذی اسم موصول
 واحد مذکر کا یلحدون۔ باب افعال کا مضارع مثبت معروف جمع مذکر غائب مصدر ہے الحد
 لحد سے بنا ہے بمعنی جھوٹ بات کو کسی کی طرف نسبت کرنا۔ بے دین ہونا۔ آوارہ ہونا۔
 یہ سب مجازی معنی ہیں اصل لغوی معنی ہے ایک طرف ہٹ جانا۔ قبر کو لحد اسی لیے کہتے ہیں
 کہ وہ ساری دنیا سے ایک طرف ہوتی ہے اور میت کو سب سے ہٹا لیتی ہے۔ بے دین
 دھرم کو لحد بھی اسی معنی میں کہا جاتا ہے کہ وہ تمام دینوں سے ہٹ کر ایک طرف ہو جاتا ہے
 یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ الی جارہ انتہاء فایت کے لیے و ضمیر واحد مذکر غائب مجرور متصل
 کا مرجع بشر ہے۔ جار مجرور متعلق یلحدون کا اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مضاف
 الیہ ہے لسان کا یہ مرکب اصنافی مبتدا اعجمی۔ اعجم اسم تفضیل ہے مذکر واحد۔ عجم سے مشتق
 ہے۔ بمعنی عجمی زبان والا۔ بے سمجھ۔ عربی نہ جاننے والا۔ یا کچی غیر فصیح زبان والا۔ عجم کا لغوی
 ترجمہ ہے پوشیدہ ہونا۔ پوشیدگی والا۔ جانوروں کو عجم اور عجائب اسی معنی میں کہا جاتا ہے
 کہ ان کی زبان اور بولی سب سے پوشیدہ۔ جاہل گنوار اور غیر عرب کو عجمی اور عجم اسی معنی
 میں کہا جاتا ہے۔ کہ وہ اہل عرب کے مقابل صحیح بات نہیں کر سکتے تھے۔ یہاں اسم تفضیل سے
 کثرت پیدا ہوئی بمعنی بہت غلط زبان والا۔ آخر میں یا بہ نسبت ہے۔ مرفوع ہے خبر ہے

بتدا کی۔ بتدا خبر مل کر جملہ اسمیہ ہو کر ذوالحال ہوا اور حالیہ۔ ہذا اسم اشارہ قریبی بتدا سے محلاً مرفوع ہے مبنی بہم غیر متمکن ہے لسان اسم مفرد جامد بمعنی مادری زبان مرفوع ہے کیونکہ ما قبل بتدا کی خبر ہے۔ بالبعد کی موصوف غری۔ اسم مفرد جامد آخر میں ی نسبت کی جس کا معنی ہوتا ہے۔ والا یعنی عرب والی زبان یہ صفت اول ہے لسان۔ مبین۔ باب افعال کا اسم فاعل صیغہ واحد مذکر۔ بمعنی بیان کرنے والا۔ یعنی فصاحت بلاغت اور کثیر علوم کو بیان کرنے والا بحالت رفع صفت دوم ہے۔ لسان موصوف اپنی دونوں صفتوں سے مل کر خبر مشارالیه ہوئی ہذا بتدا اسم اشارہ کی وہ جملہ اسمیہ ہو کر حال غیری ہوا۔ بمعنی شان۔ لسان الذی کا ایک ترکیب میں یہ علیحدہ عبارت بتدا خبر ہو کر مکمل ہے۔ اور و ہذا کی واو حالیہ نہیں استینافہ ہے لسان الذی صفت ہے بشر کی اور وہ فاعل سے یعلم کا۔ وہ جملہ فعلیہ خبر یہ مقولہ ہے۔ قول مقولہ مل کر خبر ان۔ وہ جملہ اسمیہ ہو کر مفعول بہ قد یعلم کا۔ وہ جملہ فعلیہ خبر یہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمانہ

وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَّمْكَانَ آيَةٍ ۚ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ ۚ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُعْتَرِضٌ بَيْنَ أَكْثَرِهِمْ لَا يَعْلَمُونَ ۚ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا ۚ وَهُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ ۚ اے پیارے نبی ہماری تمام مخلوق کے مالک و مختار حبیب سوچئے اور کتنا نقصان دہ ہے شیطانی تسلط اور کتنا احمقانہ ہے ابلیسی و سوسرہ اور کہاں تک شیطان کو دوست بنانے والوں کی عقل ماری جاتی ہے اس کا ادنیٰ سا نتیجہ اور ثبوت یہ ہی دیکھ لو کہ جب بھی ہم مسلمانوں کی قانون والی کسی آیت کو منسوخ فرما کر اُس کی جگہ لفظاً یا حکماً دوسرے قانون کی آیت لاتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ اپنی اس تبدیلی حکم پر نسخ قانون اور جو کچھ بھی جس وقت جس طرح نازل فرماتا ہے اُس کی حکمت۔ فوائد۔ منشا کو بہت اچھی طرح جانتا ہے۔ مگر یہ شیطان زدہ لوگ کہتے ہیں۔ کہ اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس قرآن کو فقط تو خود ہی اپنی سوچ فکر سے بنانے والا ہے اسی لیے کبھی کبھار قانون بنایا جاتا ہے کبھی کبھار سخت کبھی نرم۔ کبھی زیادہ پھر کبھی تھوڑا بھلا رب کی طرف سے نازل شدہ قانون کبھی ایسا ہو سکتا ہے۔ یہ تبدیلیاں تو وہ کر سکتا ہے جو بندوں کی لمبیقتوں اور قانون کے انجام سے ناواقف ہو کر پہلے ایک قانون بنا دیا پھر سمجھا کہ یہ قانون مفید نہیں ہے تو فوراً اس کو منسوخ کر کے دوسرا بنا دیا۔ یا پھر ایسی تبدیلیاں وہ کرتا ہے جو اپنی قوم کا تمسخر اڑاتا ہے یا قوم کو بیوقوف بناتا ہے۔ ایسی یہودہ بائیں سب کا فر منافق کرتے ہیں مگر کچھ تو سمجھتے بوجھتے جان کر ایسی باتیں کرتے

ہیں بلکہ اکثر ایسے بے علم اور جاہل ہیں کہ اس عظیم حکمت کو جانتے ہی نہیں نہ جاننے کی کوشش کرتے ہیں۔ اتنی سی بات بھی اُن کی سمجھ میں نہیں آتی کہ وقفے وقفے کے بعد قانون میں تبدیلی تو انتہائی عقل و دانش کا ثبوت ہے۔ مقام غور ہے اور سب کا آنکھوں دیکھا تجربہ ہے کہ دانی کے کی خوراک روز بروز تبدیل کرتی ہے۔ ڈاکٹر حکیم مریض کی دوائی و خوراک بدلتے رہتے ہیں تو دانی اور ڈاکٹر کی یہ تفسیح و تبدیلی اس کی نادانی یا نا سمجھی نہیں بلکہ سچے اور مریض کی عمر و حالت کی تبدیلی کی بنا پر عین حکمت ہی ہے۔ بس یہاں بھی اسی طرح سمجھ لو اور پھر کلام الہی کی تفسیح کوئی آج کی بات نہیں۔ یہ تو زمانہ آدم علیہ السلام سے ہوتا چلا آ رہا ہے۔ رب تعالیٰ نے پہلے آدم علیہ السلام کو کچھ صحیفے عطا فرمائے پھر نوح علیہ السلام کے صحیفوں سے ان کو منسوخ فرمادیا پھر ابراہیم علیہ السلام پر نازل کردہ صحیفوں سے صُغفٰیٰ نوحیٰ منسوخ فرما دیئے گئے پھر توریت سے تمام سابقہ صحیفے منسوخ کئے گئے پھر زبور سے توریت کو اور پھر انجیل سے زبور کو اور پھر آمد مصطفیٰ سے تمام ہی سابقہ کتب کلام بلکہ انبیاء عظام کی نبوت تک دنیا سے تبدیل کر دی گئی۔ ان تبدیلیوں کو سب تاریخ دان اور اپنے پرانے مسلم غیر مسلم۔ مشرک و کافر جانتے ہیں اور سن کر پڑھ کر جانتے مانتے ہیں۔ اب تو صرف آیت سے آیت کی معمولی تبدیلی ہو رہی ہے وہ بھی کسی دوسری کتاب سے نہیں بلکہ اسی کتاب اور اسی زبان سے اسی طرح کہ قرآن سے قرآن۔ حدیث سے حدیث۔ قرآن سے حدیث اور حدیث سے قرآن کہیں پورا نسخہ کہ تلاوت بھی مخفی کر دی گئی کہیں صرف حکم تبدیل ہوا تلاوت اور الفاظ باقی رکھے گئے۔ اچھا اے پیارے نبی اگر یہ اس طرح نہیں مانتے تو ایک اور دلیل سے سمجھائیے کہ فرشتوں اور جبرئیل کو تو مانتے ہیں اکثر مانتے کرتے رہتے ہیں کہ ہمارے پاس کوئی فرشتہ کیوں نہیں آ جاتا۔ کبھی کہتے ہیں کہ فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں (معاذ اللہ) بہر کیف یہ کفار فرشتوں کو مانتے ہیں تو فرمائیے کہ اس قرآن مجید کو ہر دفعہ جبرئیل امین جیسی پاک روح اپنے رب تعالیٰ کے پاس سے لے کر نازل کرتے رہتے ہیں۔ نزول و تبدیل تغیر تفسیح سب انہیں کے ذریعے ہو رہا ہے اور بالکل حق بیچ بغیر کسی بھول چوک اور خیانت کے ہو رہا ہے۔ کیونکہ وہ روح القدس ہے کسی طرح کی کوئی کمزوری اُن میں نہیں ہے نیز اس تبدیلی احکام تفسیحی آیت میں ہزاروں حکمتوں فائدوں کے علاوہ یہ بھی حکمت الہی و منشاء خداوندی ہے کہ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو شریعت۔ طریقت۔ عمل کردار عبادات پرمانت مشقت محنت جفا کشی۔ نرمی۔ سختی ہر چیز کا مادی بنا کر ہر طرح ہر جگہ دنیا و آخرت۔ قبر و حشر میں

امیری غزنی میں۔ تنگی ترشی میں۔ مضبوط اور ثابت فرمادے۔ قرآن مجید کا اس طرح موقعہ بموقعہ
تھوڑا تھوڑا بدل کر بدل کر نازل ہوتا بھی عظیم ہدایت ہے اور یہی تنسیخ و تبدیلی مسلمانوں کی
عزت آبرو۔ عظمت دولت۔ اور آسانی اعمال کے لیے شاندار خوشخبری ہے تنسیخ آیت کی پوری
تفصیل ہمارے قادی العطایا جلد دوم میں ملاحظہ فرمایا جائے۔ خیال رہے کہ باعتبار نزول تبدیلی
آیت سات طرح ہوئی۔

۱۔ ایک حکم کو ختم کر کے دوسرا حکم انکار کا صرف اسی پر اعتراض تھا۔ یہی اعتراض اب منکرین
حدیث چکڑا لوی کرتے ہیں۔ ان تمام حقائق کو رب تعالیٰ نے خود جواب دے دیا۔ ۲۔ ایک حکم کی
تھوڑی تھوڑی تنزیل جیسے شراب کا قانون تھوڑا تھوڑا اُترا۔ ۳۔ ایک حکم کی مختلف نوعیتوں
کا علیحدہ علیحدہ نزول جیسے۔ کنوارے کا جرم زنا اور شادی شدہ کا ارتکاب زنا قرآن میں ظاہر اور
اقتضاء اور اشارۃ۔ اور احادیث میں زبان نبوت سے ظاہر ہوا۔ ۴۔ ایک ہی بات کے لیے کبھی
ایک مثال پھر کبھی دوسری مثال ۵۔ ایک قصے کا مختلف لفظوں میں چند بار نزول ہونا۔

۶۔ ایک ہی چیز کو ثابت کرنے کے لیے کبھی ایک دلیل کبھی دوسری دلیل نازل ہونا۔ ۷۔ پھر
کبھی ایک واقعہ کو مجمل بیان کرنا پھر بعد میں اس کی تفصیل نازل فرمانا۔ یہ بھی ایک طرح کی تبدیلی ہے
مگر یہاں بدلتا دالی آیت میں یہ تبدیلیاں مراد نہیں۔ کیونکہ کفار کا اس پر اعتراض نہیں تھا۔ یہاں
ایک اردو مفسر نے اپنی کم فہمی سے ان سب تبدیلیوں کو بدلتا میں شامل مانا ہے اور وجہ یہ
لکھتی ہے کہ یہ سورت نئی ہے اور کتبے میں نہ احکام نازل ہوئے نہ تنسیخ ہوئی حالانکہ یہ ان کی اپنی
لا علمی ہے بھلا کیسے ہو سکتا ہے کہ تیرہ سالہ بچی زندگی میں کوئی حکم نازل نہ ہوا ہو۔ اسی طرح یہ صاحب
ایک اور غلطی کرتے ہیں کہ روح القدس کا ذکر کرنا اس لیے یہاں ضروری ہوا کہ جبریل میں بشری
کمزوری نہیں وہ تمام نقائص سے پاک ہیں۔ یہ بات اس لیے غلط ہے کہ کفار نے حضرت
جبریل کو اگر فرشتہ نہ مانا ہوتا تو ان کو کیا خبر تھی کہ وہ بشری عیوب و کمزوریوں سے پاک ہیں اور یہ
دلیل بیکار ہو جاتی۔ اور پھر جس بشر کو کفار مفسر کہہ رہے ہیں اُس کی بشریت تو جبریل میکائیل سے بھی
زیادہ قوت و شوکت دالی ہے کہ وہ ملائکہ کی نورانیت ایسے بشر کے قدموں پر قربان۔ یہ بشر
تو اسلبے مثل اور بے عیب ہے مَبْرَأٌ مِنْ كُلِّ عَيْبٍ۔ ہے تمام نقائص سے پاک
ہے کہ بچپن سے بڑھاپے تک کتے سے مدینے تک کسی دشمن کی آنکھ نے بھی اس میں کوئی چھوٹا
سایب بھی نہیں دیکھا اس کی معصومیت سے تو لوح و قلم کے فرشتوں میں خیراتیں ہیں۔

عَلَىٰ اللَّهِ تَعَالَىٰ عَلَيْهِمْ ذَاكُمُ وَعَلَىٰ آلِهِمْ وَرُسُلُكُمْ - وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعِيتُهُمْ بِشَوْرَىٰ لَئِيْلٍ عُجَبِجٍ وَهَذَا لَلِلسَانِ عَرَبِيٌّ مُّبِينٌ - اور بیشک ہم البتہ خوب اچھی طرح ان کفار کی
 اس سب احمقانہ گفتگو کو بھی جانتے ہیں جو وہ کہتے ہیں کہ ان کو یہ قرآن کی عبارتیں ایک فلاں یا فلاں
 یا فلاں بشر سکھاتا ہے۔ کم عقلی کی انتہا ہے کہ ان فلاں فلاں کی زبان اور بولی جن کی طرف اس پڑھانے
 سکھانے کو نسبت کرتے ہیں سمجھتے ان پڑھوں گنواروں جیسی گونگی غبی ہے اہل عرب کے سامنے
 مثل گونگوں کے بول نہیں سکتے حالانکہ یہ عبارات آیت جو پیارے نبی کی زبان پاک سے قرآن مجید
 کی شکل میں سنا جا رہا ہے فصاحت و بلاغت کی اونچی بلندیوں کو بیان کرنے والی عربی زبان اور
 لغت ہے۔ یہاں کفار کی ایک نئی کم عقلی کو ظاہر کیا جا رہا ہے۔ کفار کہہ اور ان کی دیکھا دیکھی ارد گرد
 کے یہود و نصاریٰ نبی کریم ﷺ کی صدا اور دشمنی میں اتنے دیوانے ہو چکے تھے کہ
 ان کو خود سمجھ نہیں آتا تھا کہ ہم ان کی چڑھتی شان اور مسلمانوں کی بڑھتی تعداد کو کس طرح روکیں۔
 اسی جھنجھلاہٹ میں پٹھانے ہوئے کبھی کہتے یہ نبی جادوگر ہے۔ کبھی کہتے اس پر جادو یا
 جنات کا سایہ ہے کبھی کہتے یہ دیوانہ ہے۔ کبھی کہتے یہ مُفتر ہے یعنی قرآن مجید کی عبارتیں خود
 بنا لیتے ہیں اور کہہ دیتے ہیں کہ اللہ نے نازل فرمایا ہے۔ کبھی کہتے کہ ان کو فلاں فلاں غلام پڑھاتا
 ہے۔ کبھی کہتے کہ وہ غلام خدا مجھ کو پڑھاتا ہے اور خدیجہؓ محمد مصطفیٰ کو پڑھاتی ہیں کبھی کہتے کہ
 سلمان فارسی محمد مصطفیٰ کو پڑھاتے ہیں۔ خود ان کا اپنا یہ دہم بھی کسی ایک پر پختہ نہ بیٹھتا تھا۔
 کبھی کسی کا نام لیتے کبھی کسی کا اور یہی جھوٹے کی نشانی ہے۔ اشارہ ہے فرمایا یہ جارہا ہے کہ اولاً تو
 وہ غبی ہیں پھر غلام ہیں اور غریب لوہار ترخان قسم کے مزدور ہیں۔ علم سے ان کو دور کا واسطہ بھی
 نہیں تو ریت و انجیل کی چند آیتیں سن سنا کر رٹی رہائی کبھی کبھی پڑھنے لگ جاتے ہیں۔ ہلایہ
 اتنی شاندار قرآنی عربی بنا سکتے ہیں جب کہ تم اتنے بڑے فصیح و بلیغ اہل عرب ہو کہ بھی قرآن مجید
 کی مثل ایک چھوٹی سورت بھی آج تک نہ بنا سکے اور پھر تنی لمبی مان کیسے کیسے کی ضرورت تھی اگر یہ
 غبی لوگ پڑھانے کے قابل ہوتے تو خود ہی نہ دعوے کر دیتے اور میدان میں آجاتے۔ اور پھر
 ان میں سے کچھ کو تو ریت و انجیل کی چند آیتیں ہی یاد نہیں جن کو آقاؐ کا منلت کبھی کبھی ان عجیوں
 کی دلجوئی کے لیے گزرتے ہوئے سن لیتے تھے لیکن وہ بڑے بڑے راہب اور پادری
 پوری توریت و انجیل کے ماہر و عارف جہنوں نے نبی کریم کے کلام قرآنی کے سامنے سرنگوں کر دیے تھے
 وہ دماغ بول سکے۔ اور خدا کی شان دیکھتے یہی سب غبی غلام دامن مصطفیٰ ہیں اگر حلقہ گوش اسلام

ہو جاتے ہیں۔

فائدے

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ قرآن مجید کی آیتوں اور بعض آیت کی تلاوتوں میں نسخ ہوتا رہا ہے اور تمام صحابہ کرام اور مسلمانوں نے اس کو تسلیم کیا ہے۔ انکار صرف کافروں نے کیا۔ اب جو شخص رب تعالیٰ کی اس عظیم حکمت کا انکار کرے گا۔ وہ کفر بہ بات اور عقیدہ بنائے گا۔ یہ فائدہ۔

وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً رَّاہُا فرماتے ہیں۔ چکر الہول پر دینویوں کو اس سے عبرت پکڑنی چاہیے۔ اور اس عقیدے سے باز آنا چاہیے۔ نسخ آیت کا انکار ان جیسی صریحی آیت کا انکار ہے۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے ہر حکم کو ہر حال میں خندہ پیشانی اور بہادری دہری سے ماننا اس پر عمل کرنا ہی تاقیامت مسلمانوں کی شان۔ علامت اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نقش قدم پر چلنا ہے۔ یہ فائدہ۔ إِذَا بَدَّلْنَا۔ والی آیت کے ایک شانِ نزول سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ اسلام اور اسلامی شریعت پر ثابت قدم رہنا مسلمان کی علامت اور دینوی آخر دی نشانی ہے۔ کبھی کہ صحر ہو جانا۔ کسی کے منہ پر کچھ کہہ دینا اور کسی کے سامنے کچھ یہ مسلمان کی شان کے خلاف ہے یہ فائدہ۔ لِيُثَبِّتُوا الْذِّكْرَ اَمَّنُوا۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ قرآن کریم یا حدیث پاک کی تفسیر یا تبدیلی احکام صرف اس وقت ناچھ ہے جب تک نزول وحی ہوتا رہا۔ اور آقا کا ثبات صلی اللہ علیہ وسلم بحیات ظاہری موجود رہے۔ اس کے بعد یہ سلسلہ قطعاً بند ہو گیا کسی صحابی نے بھی کسی نقلی قانون میں تبدیلی نہ فرمائی۔ لہذا آج یہ کہنا کہ زمانہ بڑا سخت ہے یہ بدلدو۔ وہ بدلدو۔ مولوی لوگ بہت سختی کرتے ہیں انہیں حالات زمانہ کا پتہ نہیں۔ اور اہل حکومت و لیڈر حضرات ایسے جاہل مفتیوں کی تلاش میں رہتے ہیں جو ان کی سیاسی چالوں کے مطابق فتوے بنائیں۔ یہ سب کام حرام ہیں اب ایک نقطہ بھی شریعت کا نہیں بدلا جاسکتا۔ خواہ کوئی اسلام کو نرم سمجھے یا سخت۔ قرآن و حدیث کی وضاحت میں اجتہاد کر کے ائمہ مجتہدین فقہانے سب کچھ بتا دیا ہے اب تو نئے اجتہاد کی بھی ضرورت نہیں۔ فقہانے تاقیامت کسی مسئلے کو باقی نہیں چھوڑا۔ آج مسلمانوں کے لیے ہر مسئلہ کا حل اور نئی ظاہری باطنی فضائی ہوائی بری بحری تمام مشکلات کا حل فقہ اسلامی میں کسی نہ کسی طرز پر موجود ہے۔ یہ مسئلہ۔ إِذَا بَدَّلْنَا اور لِيُثَبِّتُوا الْذِّكْرَ اَمَّنُوا۔ فرمانے سے مستنبط ہوا

کہ تبدیلی احکام و آیات صرف رب تعالیٰ کا کام ہے۔ مسلمانوں کا کام صرف اس پر ثابت رہنا ہے کہ خود تبدیلی شروع کر دینا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا: **وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ** (الخ)

اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ قرآن مجید کی آیتوں کا نسخ صرف قرآنی آیت سے ہو سکتا ہے حدیث سے نہیں ہو سکتا۔ (امام شافعیؒ)۔

جواب۔ یہ استدلال کمزور ہے۔ اس لیے کہ۔ یہاں صرف اس چیز کا ثبوت ہے کہ اللہ تعالیٰ آیت کو آیت سے تبدیل فرماتا ہے۔ اس ثبوت سے دوسرے کی نفی نہیں ہو سکتی۔ نہ یہاں حصر ہے نہ استثناء امام شافعیؒ کے لیے یہ آیت تب دلیل بنتی جب کہ **الْآيَةُ** ہوتا۔ یعنی کہ ہم صرف آیت سے ہی آیت کو بدلتے ہیں۔ لیکن ایسا نہیں لہذا یہ استدلال صحیح نہیں۔ اور امام اعظمؒ کا مسلک مضبوط ہے۔ امام اعظمؒ امام مالکؒ دونوں کا مسلک ہے کہ نسخ چار قسم کا ہے۔

۱۔ قرآن کا قرآن سے نسخ۔ اسی کا یہاں ذکر ہے۔ ۲۔ حدیث کا حدیث سے نسخ۔ ۳۔ قرآن سے حدیث کا نسخ۔ ۴۔ حدیث سے حکم قرآن کا نسخ۔ یعنی قرآن مجید کے الفاظ اور تلاوت حدیث سے منسوخ نہیں ہو سکتی مگر قرآن مجید کی آیت کا مسئلہ۔ اور حکم۔ قانون حدیث سے منسوخ ہو سکتا ہے جیسے۔ میراث کے بہت سے قرآنی مسائل اس حدیث سے منسوخ ہیں۔ **لَا وَصِيَّةٌ لِلزَّوَارِثِ**

اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمانا کہ **نَحْنُ الْأَوَّلِيُّونَ وَالْآخِرُونَ**۔ ہم گروہ انبیاء علیہم السلام نہ کسی کے وارث بنتے ہیں نہ وراثت دیتے ہیں۔ ان احادیث نے قرآن مجید کے بہت مسئلے منسوخ کر دیئے نسخ کا پورا بیان تفسیر نعیمی جلد سوم اور مرآۃ الجداول اور فتاویٰ العطا یا دوم میں ہے

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا **قَدْ نَزَّلَهُ ذُو الْقُرْآنِ الْعَلِيِّ** یعنی اے نبی فرمائیے کہ اس قرآن مجید کو روح القدس یعنی جبرئیل علیہ السلام نے نازل کیا ہے۔ کفار مکہ کے سامنے حقائق قرآن پر نازل جبرئیل کو دلیل کیوں بنایا گیا؟ جب وہ کافر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں ملتے تھے حالانکہ ظاہر ظہور ہزاروں معجزے دیکھتے تھے تو وہ اس جبرئیل کو کیا مانتے جس کو کبھی دیکھا بھی نہیں۔ دلیل تو وہ ہونی چاہیے تھی جس کو مخالف مانتے پر مجبور ہو جائے۔

جواب۔ کفار مکہ تمام فرشتوں اور جبرئیل کو ملتے تھے۔ بلکہ مطالبہ کرتے تھے کہ ہمارے پاس کوئی فرشتہ آئے یا اللہ کا رسول فرشتہ ہوتا تب ہم ایمان لاتے۔ فرشتوں کی تعظیم بھی کرتے تھے اور کہتے

تھے ملائکہ اللہ کی معزز پردہ نشین بیٹیاں ہیں ان کے اُس عقیدہ اور اس مطالبے پر یہ فرمایا گیا کہ اس قرآن مجید کو بھی ہمارے نبی اکرم کے پاس جبرئیل فرشتہ ہی لے کر آتے ہیں۔ ان کو روحِ قدس کہنا صرف ان کا لقب بیان کرنا ہے۔ ورنہ کافروں کے لیے یہ لقب کوئی اہمیت نہیں رکھتا تھا۔ بالبتہ ان کو معلوم ضرور تھا کہ روحِ القدس جبرئیل ہی کا لقب ہے ورنہ وہ پوچھتے کہ روحِ القدس کون ہے۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا **مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ** مختلف تفاسیر کے مطابق۔ **بِالْحَقِّ** کا تعلق یا **مِنْ رَبِّكَ** سے ہے یا جبرئیل روحِ القدس سے ہے اور یا نازلہ سے ہے اور تینوں تفسیروں کے مطابق ترجمہ اس طرح بنتا ہے۔ **ع**ا تیرے رب کی طرف سے یہ حق ہے **ع**ا روحِ القدس نے حق نازل کیا۔ **ع**ا جو اتر رہا ہے وہ حق ہے۔ بقاعدہ نحو یہ حق جوار کے لحاظ سے **بِالْحَقِّ** کا تعلق۔ **مِنْ رَبِّكَ** سے زیادہ مناسب و موزوں ہے۔ مگر پھر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ رب تعالیٰ کی توہرات ہر کلام ہر چیز ہی حق ہے ناحق کچھ بھی نہیں۔ تو پھر منزل **مِنْ اللہ** کلام کو حقانیت سے مخصوص و مذکور کرنا کیونکر درست ہے؟ نیز آگے ارشاد ہوا۔ **لَيُسْخِطَنَّ الَّذِينَ** تاکہ ثابت و قائم گئے تو اس سے کیا مراد ہے آیا وہ کلام مضبوط بنائے یا جبرئیل یا رب تعالیٰ ایمان والوں کو ثابت و قائم گئے مفسرین اسلام نے یہاں بھی تینوں احتمال اور تشریح فرمائی ہے۔

جواب۔ یہ دراصل دو سوال ہیں۔ پہلے سوال کا جواب اس طرح ہے کہ حضرت مجتہد بریلوی علیہ الرحمۃ نے اناشاندہ ترجمہ فرمایا ہے کہ جس سے اعتراض یکسر ختم ہو جاتا ہے۔ یعنی حق سے مراد یہاں ناحق کا مقابل نہیں۔ بلکہ مقصد بیان یہ ہے کہ روحِ القدس لاتے وقت بالکل ٹھیک ٹھیک لائے نہ کوئی کمی نہ بھول چوک نہ زیادتی۔ نہ گڑ بڑ۔ اور **بِالْحَقِّ** کا تعلق تنزیل روحِ القدس سے ہے نہ کہ باری تعالیٰ سے اور نہ کو کا یہ قاعدہ نہ تو ضروری ہے نہ لگتی ہے کہ حق جوار ہی کو ہر جگہ ملحوظ رکھا جائے لہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا۔ دوم یہ کہ **بِالْحَقِّ** میں **ب** جاڑہ فرما رہی ہے کہ یہاں حق سے مراد فقط نزول ہے کیونکہ حرفِ جر۔ **ب** مِنْ وغیرہ ہمیشہ کسی مشتق سے ہی متعلق ہوتے ہیں اور یہاں مشتق صرف نزل ہی ہے۔ دوسرے اعتراض کا جواب اس طرح ہے کہ ہم نے اپنے ترجمے میں اس کی نسبت رب تعالیٰ کی طرف اس بنا پر کی ہے کہ یہ کلام آمارا اگرچہ روحِ القدس نے ہے مگر دیا رب تعالیٰ نے ہے اس لیے اس قرآن پاک کے ذریعے اللہ تعالیٰ ثابت قدم اور مضبوط فرماتا ہے اہل ایمان کو لیکن جس مفسرین نے **لَيُسْخِطَنَّ** کا فاعل قرآن مجید کو بنایا وہ علما سبب بول کر

مُسَبِّبُ الْأَسْبَابِ . مراد لیتے ہیں۔ اس لیے کہ اصل ہادی اور ثابت و قائم کرنے والا تو اللہ ہی ہے۔ باقی اشیاء و اشخاص تو وسیلہ و ذریعے ہیں۔

چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ . لفظ مُبِينٌ ترجمہ ہے بیان کرنے والی یعنی عربی زبان بیان کرنے والی ہے۔ حالانکہ زبان خود تو بیان نہیں کرتی وہ تو متکلم انسان زبان اور لغت کو استعمال کر کے بیان کرتا ہے۔ تو یہاں لسان کو مبین کیوں فرمایا گیا۔

جواب۔ دو وجہ سے اولاً اس لیے کہ اہل عرب الفاظ و حروف کو لغت بھی کہتے ہیں اور لسان بھی فرق دونوں میں یہ ہے کہ لفظ جب تک کاغذ پر نہیں وہ لغت میں لیکن جب وہ ہی الفاظ زبان پر جاری ہوں تو وہ لسان میں۔ اس لیے یہاں لغت عربی نہ کہا گیا بلکہ ارشاد ہوا کہ لسانِ عربی۔ یعنی وہ عربی الفاظ جن کو زبان سے بولا جا رہا ہے وہ مبین ہیں بوجہ متکلم کے بولنے کے دوم اس لیے کہ مبین سے مراد فصاحت و بلاغت ہے جو زبان و الفاظ میں بیشمار معانی پرو دیتی ہے۔ اور جس کی بنا پر تھوڑی عبارت بھی بہت سے معنی کو ظاہر و بیان کر دیتی ہے۔

مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَعُكُمْ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ . وَكَنْزُ بَيْنَ الَّذِينَ صَبَرُوا
تفسیر صوفیانہ | اَجْرُهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ . مَنْ عَمِلَ صَالِحًا حَتَّىٰ ذُكِّرَ أَوْ

أُنْفِيَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَكَنْزُ بَيْنَهُمْ أَجْرُهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ . اسے یہاں فنا کے راہ نور دو اگر عالم بقا کے طلب گار ہو تو یہ علامتِ سرمدی پوری طرح ذہن نشین کر لو کہ جو کچھ تصورات۔ تخیلات۔ تدابیر۔ تراکیب تمہارے شعور و عقل کے پاس ہے وہ سب فنا ہے اور جو انوارِ جلال اسرارِ جمال قضا و قدر۔ مشاہداتِ اللہ کے پاس ہیں وہ ہی باقیاتِ صالحات میں۔ اور البتہ ظلماتِ نفس پر صبر کرنے والوں کو ہم قربِ جمال کی جزا عطا فرمائیں گے۔ جو ان کے زہدِ ریاضت مشقتِ عبادت والے اعمالِ لطائف اور وادیِ شوق کی مسافرتِ کلفت کی برداشت سے کہیں زیادہ ہے۔ مردانِ اہلِ قلب اور زبانِ اہلِ عقل میں سے جو بھی آستانہٴ قدس پر مرقبہٴ مخلص کے اعمالِ صالحہ سے اپنی جبینوں کو جلابِ خشے گا۔ اور قلبِ دگر سے مشاہدہٴ ذاتِ پر ایمان لائے گا۔ تو ہم اُس کو ابدی حیاتِ طیبہ سے بہارِ بقائیں۔ تجلیاتِ انوار میں زندہ موجود رکھیں گے۔ اور ان مسافرانِ منزلِ شوق کو حسن کے پھولوں جیسی جزائرِ اعمال اُن کے تصوراتِ سرمدی سے زیادہ عطا فرمائیں گے۔ قلبِ مومن اور قلبِ باہل میں فرق یہ ہے کہ قلبِ مومن اللہ کی معرفت سے لا انتہا و سعتوں تک کھلا ہوتا ہے۔ جب شرحِ قلبی پتھر ہوتی ہے اور دل اُن معرفتوں سے بھرا

ہو تو احوال دنیا کے واقعات سے غمگینی حزن و ملال کو قلبِ مومن میں جانے کی گنجائش نہیں ہوتی۔ لیکن قلبِ جاہل معرفتِ الہیہ سے خالی ہوتا ہے۔ اس لیے مصائبِ دنیا اور واقعات پریشانیہ سے بھرا ہوتا ہے۔ قناعتِ حیاتِ طیبہ ہے لہذا قانع کی زندگی عیش و سرور والی ہے۔ حریص ہمیشہ تنگی اور گھٹن میں رہتا ہے۔ مومن کا عیش دنیا میں حیاتِ طیبہ ہے۔ لیکن کافر کی زندگی حیاتِ رذیلہ ہے۔ اس کی پانچ وجوہ۔

۱۔ مومن کو اس بات کی معرفت ہے کہ جو کچھ ہے وہ اللہ کی جانب سے ہے نہ کہ بندے کی تدبیر سے اس لیے وہ قضاء و قدر پر راضی برضا رہتا ہے۔ اور رب تعالیٰ تو رحیم و کریم ہے اس لیے وہ جو کرے گا وہ رحم و کرم ہی ہو گا۔ کافر جاہل نہیں سمجھتا۔ اسی وجہ سے مومن سرور۔ جاہل مغموم رہتا ہے۔ مومن ذہنی طور پر ہر رنج و راحت کے لیے تیار رہتا ہے لیکن کافر کو تقدیرِ الہی کی معرفت نہیں ہے اسی سبب سے مومن کو مصیبتوں کے پہاڑ بھی معمولی لگتے ہیں اور کافر کو معمولی مصیبت بھی پہاڑ لگتے ہیں۔ مومن سمجھتا ہے کہ حیاتِ دنیا کی تمام اچھائیاں خیس ہیں۔ اس لیے اُن کے آنے جانے سے قلبِ مومن میں تغیر نہیں آتا۔ مگر کافر کے لیے دنیا ہی سب کچھ ہے لہذا آنے پر مغرور اور جانے پر مغموم ہوتا ہے۔ مومن بے ثباتی دنیا اور تغیر جہانی کو سمجھتا ہے۔ جانتا ہے کہ دنیا کہیں سے اُس کے پاس آئی ہے اور پھر اُس سے ہٹ کر کسی اور جگہ پہنچے گی اس لیے دنیا مومن کے دل میں نہیں بیٹھتی۔ مگر کافر اس حقیقت سے غافل ہے وہ دنیا کا عاشق بن جاتا ہے۔ اس کے زوال پر دل جلتا ہے اسی کا نام حیاتِ دنیا ہے۔ مجدد صاحب سر ہندی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ جب بندہ اللہ سے محبت کرتا ہے تو اللہ کی طرف سے آنے والی ہر چیز سے بندہ کولت آتی ہے۔ محبتِ صادق کے لیے محبوب کی تکلیف لیز ہے محبوب کے انعام سے اس لیے کہ انعام میں محب کی خوشی ہوتی ہے اور درد میں محبوب کی خوشی ہے۔ اور عاشق کو اپنی خوشی سے زیادہ محبوب کی خوشی پیاری ہوتی ہے۔ مولائے رومی نے فرمایا۔

عاشق بر لطف بر قہر ت بچد اے عجب من عاشق بر ہر دو صند
ناخوش از دوسے خوش بود در جان من
جان فدائے یار دل رنجان من

فَاَقْرَأْ اَلْعُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ اِنَّهٗ لَيَسُوْا عَلٰى الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَلٰى رَبِّعِهِمْ يَتَكَوَّمُوْنَۙ اِنَّمَا سُلْطٰنُهٗ عَلٰى الَّذِيْنَ يَتَكَوَّمُوْنَۙ وَالَّذِيْنَ هُمْ بِهٖ مُّشْرِكُوْنَۙ
اے قلب منور جب تو اسرار معرفت کی کتاب پڑھنے لگے تو خود کو رب ذی الجلال کی پناہ میں
دے لے نفسِ امارہ پر مسلط ہونے والے شیطان مردود سے۔ تاکہ تجھ میں حواسِ مغرور پر ریاء مگر
نہ آئیں۔ بیشک اس شیطان کا تسلط سرکش اُن قلوبِ مُزکیٰ پر وارد نہیں ہو سکتا جو قُربِ جلال کے
دامنِ پناہ میں امن و ایمان سے خلوت گزین ہیں۔ اور اسی کے مشاہدہ انوار پر بھروسہ کرتے ہیں۔
نفسِ شیطانیہ کا تسلط فقط اُن ہی قلوب پر طاری ہوتا ہے جو خواہشاتِ شیطانیہ سے دوستی
لگاتے ہیں۔ اور تدبیرِ نفسانیہ کو تقدیرِ الہیہ کا شریک سمجھتے ہیں۔ دنیا و دون میں دو ہی قسم کے
مسافرانِ راہ نور ہیں ایک الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اور دوم الَّذِيْنَ يَتَكَوَّمُوْنَ اہل ایمان فقراءِ طریقت ہیں۔
اور اہل شرک خفی دنیا پر بہت ہیں۔ صاحبِ فقر زمین کی طرح عاجز کہ ہر شخص اس کو روندتا ہو۔ بادل
کی طرح بلند گردار کہ ہر ایک پر سایہ کرے۔ سورج کی طرح روشن ضمیر کہ ہر ذرے کو چمکائے۔ بارش
کی طرح سخی ہوتا ہے کہ ہر شے کو سیراب کرے۔ عارف لوگ اُمراءِ کائنات ہیں اور اُن کا سرمایہ زندگی
حُسْنِ اخلاق ہے۔ حسنِ اخلاق عملِ اخلاق کا نام ہے نہ کہ علمِ اخلاق کا۔ چھ چیزیں شیطان کے تسلط
سے پیدا ہوتی ہیں۔ ۱۔ لذتِ خورد و نوش میں مشغولیت ۲۔ غفلت ۳۔ حرص و ہوس۔
۴۔ حسد و بغض ۵۔ فکرِ غیر اللہ ۶۔ خوفِ غیر اللہ۔ یہ ہی قلب کی سیاہی ہیں۔ یہی سیاہی موتِ فنا
ہے۔ اور اسی سے قالب کی تباہی ہے۔ اسی کا نام خودی اور خود پرستی ہے۔ خودی قلب کی
موت ہے اور یہ خودی حیاتِ قلب ہے۔ دل کی زندگی دامنِ پناہ ربانی ہے۔ جس نے رب
سے پناہ طلب کر لی وہ شیطان پر غالب آگیا۔ اے بندہ مسکین خلوت گاہِ مراقبہ کا ہم نشین ہو جا
اور یہی بیٹھ کر قرآنِ انوار کا مطالعہ فرما۔ تاکہ روشِ حواس سے شیطان کا تسلط ختم ہو۔ راہِ معرفت
کی فقیری رب کی آغوشِ فطرت کی پناہِ ابدی ہے۔ صوفیا کے نزدیک توکل یہ ہے کہ دامنِ خواہشات
جھاڑ دیا جائے۔ اور توکل منزلِ معرفت کا زادِ سفر ہے۔ اور راہِ معرفت کا دُزدِ باطن ابلیس العین ہے
سرمایہ قیمتی ہے جو سخت ہے۔ کوئی حفاظت کام نہیں آسکتی انسانی ساری عقلیں اور تدبیریں دلوں
شیطانی کے آگے بیچ ہیں۔ اس لیے بار بار نہایت اہتمام سے ہر نیکی کے وقت خاص کر راہِ
تصوف میں چلنے والے کو ربِ کائنات کی طرف سے بار بار حکمِ عرفانی فرمایا جا رہا ہے کہ اے بندے
اِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ۔ اللہ کی پناہ کے سوا کوئی تجھ کو شیطان سے نہیں بچا سکتا نہ

تیرا علم نہ تیری عقل نہ تیری تدبیریں۔ یہاں تو ہر وقت تجھ کو وقافیٰ بمفضل نہایت کا ورد یاد رکھنا پڑے گا۔ وَلَا ذَا بَدَلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ قُلْ نَزَّلَهُ وَهُوَ الْقُدْسُ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُبَيِّنَ لِلنَّاسِ أُمْنُوًا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ اور جب بھی کہی ہم نے صحیفہ قلب سے واردات احوال کی کسی نشان قدرت کو بدلا آیت کیفیت کی جگہ اور اللہ رب العزت خوب جانتا ہے اس کی حکمت بالغہ کو جس کو جس کیفیت و رود سے جہاں نازل فرماتا ہے۔ اور جہاں سے روکتا ہے۔ تو اے محبوب ازلی قلب عرشی روح کائنات یہ نفوس شیطانیہ ہمیشہ بھی کہتے رہے کہ یہ تمام حالات و کیفیات سب تیری کلمہ ہی بناوٹ ہے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ قلوب اولیاء اللہ کی کیس آیت کیفیات ہیں۔

۱ فیض ۲ بسط ۳ تغیر ۴ تبدل ۵ فقر ۶ درویشی ۷ حجاب ابتلا ۸ فراق انتظار ۹ وصل باوقار ۱۰ تنزل ۱۱ ترقی ۱۲ عروج ۱۳ درد عشق ۱۴ لذت محبوبیت ۱۵ خلوت مراقبہ ۱۶ جلوت مشاہدہ ۱۷ غم فراق ۱۸ لذت تنہائی ۱۹ ذکر ۲۰ فکر ۲۱ شکر ۲۲ صبر۔ ۲۳ تحمل ۲۴ تجمل ۲۵ محبت ۲۶ عشق ۲۷ قرب ۲۸ بُعد ۲۹ ولایت کبریٰ۔ ۳۰ خلعت سُغریٰ۔ ان آیات کا بدل بدل کر قلب عارف پر ورود ہوتا ہے۔ جس کو اہل معرفت ہی جانتا ہے۔ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ۔ جسد اسرار کے کثیر خواص ان واردات کو محسوس تک نہیں کرتے۔ لہذا اے محبوب عرش اللہ تو کہہ دے کہ ان واردات قلبیہ کو روح الارواح جان فطرت نے تیرے رب کی طرف سے حق یقین کے ساتھ نازل کیا ہے تاکہ اہل مشاہدہ راہ سعادت میں قائم ہو جائیں صحیفہ قلبی کی یہ آیت ورود ہی راہ معرفت کے مسافر ان تسلیم و رضا کے لیے ہدایت و صل و بشارت مشاہدہ قرب ہے۔ جب بندہ مخلص بارگاہ قدس میں بارادۂ قوی حاضر باش ہونے کے لیے وادی طلب میں قدم رکھتا ہے تو اس کے صدف قلب پر انوار کی بارش ہوتی ہے صوفیاء کے نزدیک انوار کا تسلسل بدلنا آیت ہے۔ اور ورود کیفیات ممکن آیت ہے ذکر خفی سے قلب مسعود جب کھلتا ہے تو عشق الہی کا قطرہ شفاف اس کی گہرائیوں میں اترتا چلا جاتا ہے اسی کا نام یا قوت درویشی ہے یا قوت درویشی کو حاصل کرنا ہو تو۔ حسد تکبر حرص۔ نخل۔ کھوٹ۔ ملاوٹ۔ غل و عشق ریاکاری کو ترک کر دو جس پیر میں یہ عیب ہوں وہ طریقت کامرند ہے۔ اور اس کی سزا قتل روح ہے۔ مذہب فقیری میں اہل دنیا کے پاس جانا۔ اُمر سے میل ملاپ رکھنا۔ بادشاہ سلاطین یا اہل دربار سے دوستی لگانا

حرام معرفت ہے۔ کیونکہ یہ محفل زہرِ قاتل ہے۔ اہل دنیا اکثرُہُمْ لَا يَعْلَمُونَ۔ میں۔ اور خدا کا قُرب اہل دنیا سے دوری میں ہے۔ اَلْهَمَاتِ اِلٰہی اور اسرارِ غیوب روحِ قدس ہیں۔ جب بندہ حرامِ غذاؤں اور فاسد لقموں سے بچتا ہے تو اس پر روحِ قدس نزولِ اِجلال فرماتی ہے۔ اسی روح کی معرفت جسدِ خاکی حضورِی بارگاہِ حاصل کرتی ہے۔ لقمہ حرام سے حضورِی بارگاہِ حاصل نہیں ہوتی۔ عالمِ ناسوت میں ہدایت و بشارتِ فیری ہے اور دُوشی صراطِ فقر ہے۔ رب تعالیٰ کو فیری اس لیے محبوب ہے کہ یہ فیری انبیاء کا لباس ہے۔ اور اہل دنیا کے لیے حجابِ اکبر ہے۔ اور بندہ جو ہر معرفت ہے جس کو چھپایا گیا ہے۔ وَ لَقَدْ نَعَّمْنَا اَنْتُمْ يَكُونُونَ اِقْتَابًا يَتَمَنَّٰ بَشَرًا لِّسَانًا اَلَّذِي يَذِجُ ذَوْنَ اَلْبَيْتِ اَخْبَحِيْ وَ هَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ قَبِيْلٌ۔ اور البتہ بیشک نفس کی گہرائیوں کی تمام دہمیاتِ فاسدہ کو ہم جانتے ہیں جو وہ کہتے ہیں کہ قلبِ روحانی کو منزلِ گاہِ صراط کی نشانیاں جسدِ بشری سکھاتا ہے۔ یہ دلِ نظر و بصارت کی نظر بندیوں میں اُلجھا ہوا ہے۔ نفوسِ رذیلیہ نہیں شعور رکھتے کہ قالبِ جسدی اور اعضاءِ ظاہری تو ہر خواہش سے نادانف اور عجبی بے وقوف ہے۔ اور لسانِ قلبِ عربی یعنی اسرارِ فطرت کی بولتی ہوئی بَیِّن دَقِیْم۔ واضح و شارحِ زبانِ آوار اور لغاتِ سرمدی ہے۔ قلب و جسم۔ نظر و بصارت۔ قوتِ لامسہ و شامہ تو قلبِ مومن کے ماتحت ہے۔ تمام اعضاءِ ظاہری کیفیاتِ باطنی میں رب تعالیٰ کے ہیبتِ خوف میں ہیں۔ اور قلبِ شاکر خوفِ الہی دلائے والا ہے۔ اس لیے کہ ظاہر کے چراغ تو بتی اور گیس ہے مگر باطن کا چراغ خوفِ خدا ہے۔ اور یہ ایسا چراغ ہے کہ جس سے نیکی اور بدی دکھی جاسکتی ہے۔ مرکزِ معرفتِ قلب ہے لیکن دروازہ معرفتِ زبان ہے۔ اس کا کھلنا بھی فائدہ کہ تمینِ خزانہ اسرار ہے اور بند ہونا بھی مفید ہے کہ حفاظتِ اشیاءِ غیوب ہے۔ دولتِ مافینِ معرفت ہے اور اس کے تین خزانے ہیں۔ پہلا خزانہ علم ہے۔ دوسرا خزانہ شرافت ہے تیسرا خزانہ عبادت ہے۔ یہ تینوں خزانے مدینے والی سرکارِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی کتابِ رحمت سے پڑھائے سکھائے بتائے اور عطا کئے جاتے ہیں۔ اس رحمتِ الہیہ کے تین دروازے ہیں پہلا دروازہ ترکِ گناہ ہے دوسرا دروازہ کثرتِ شکر ہے۔ تیسرا دروازہ ریاضت و مشقتِ دلی عبادت ہے۔ یہ وہ اشیاء ہیں کہ جتنی زیادہ کثرت میں ہوں اتنی ہی زیادہ قیمتی ہیں۔ ان کا حصول وادیِ طلب کے ہر مسافر راہِ گزر کے بس کی بات نہیں۔ اس کو وہی مردِ راہِ خدا اور جہری پاکستا ہے جس کے پاس عشقِ الہی کی طاقت اور محبتِ مصطفائی کی قوت موجود ہو۔ اس راہ کا طاقتور ہی ہے

جس کے داغِ فطنت میں منبطِ غصہ و غضب کا جوہر ہو۔ جس کے قلب میں صبر کا مادہ ہو۔ جس کے ہجر و تمیز میں غربت و مسکینیت کے حجاب ہوں۔ جس کی تنگ دستی میں پہلہ پوشی ہو اور جس کی غنا میں قناعت ہو۔ کیونکہ صوفیا کی اصطلاح میں طاقتور وہ ہے جو صابر ہو غصے کو منبط کر کے کمزور وہ ہے جو شہوت سے دب جائے۔ ملکِ فقراء میں امیر دولت مند وہ ہے جو ہر منزلِ شاقہ پر صبر و قناعت کر لے۔ بکثرت وہ ہے جس کے پاس چھ دیسے ہوں۔

۱۔ معرفت کا وسیلہ عبادت ہے ۲۔ عبادت کا وسیلہ عشق معبود ہے ۳۔ عشق کا وسیلہ محبت ہے ۴۔ اور محبت کا وسیلہ دامنِ مصطفیٰ ہے ۵۔ اور دامنِ مصطفیٰ کا وسیلہ اولیاء اللہ ہیں ۶۔ ولایتِ اولیاء تک پہنچنے کا وسیلہ علماء شریعت ہی ہیں۔ مقامِ بشریت کی پہلی سیڑھی محفلِ علماء ہے جو محمدینِ اعجمی مدارس و خانقاہ سے دو را در بیزار ہیں وہ عرفا کے نزدیک حقیقی بشر کہلانے کے حقدار نہیں ہے بلکہ وہ عقلِ ملحد اور لغتِ عجم والا گنوار ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمْ

بیشک وہ جو نہیں ایمان لاتے پر آیتوں اللہ کی نہیں ہدایت دیتا ہے اُن کو بیشک وہ جو اللہ کی آیتوں پر ایمان نہیں لاتے اللہ انہیں راہ نہیں

اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۱۳۳) إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ

اللہ اور لیے اُن کے عذاب ہے دردناک۔ فقط گھڑتے ہیں جھوٹ کو وہی دیتا اور اُن کے لیے دردناک عذاب ہے جھوٹ بہتان وہی باندھتے ہیں جو

الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ

جو بے ایمان رہتے ہیں سے آیتوں اللہ کی اور وہی ہیں جو اللہ کی آیتوں پر ایمان نہیں رکھتے اور وہی

الْكَذِبُونَ ﴿۱۵﴾ مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ

جھوٹ بولنے والے - جس نے کفر کیا اللہ کا سے بعد
جھوٹے میں - جو ایمان لا کر اللہ کا منکر ہو

اِيْمَانِهٖۤ اِلَّا مَنْ اُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ

ایمان لانے کے اُس کے : سوائے اُس کے جو مجبور کیا گیا حالانکہ دل اُس کا مطمئن ہے
سوا اُس کے جو مجبور کیا جائے اور اُس کا دل ایمان پر

بِاِلٰیْمَانٍ وَلٰكِنْ مِّنْ شَرَحٍ بِالْكُفْرِ

پر ایمان کے اور لیکن جو کھل گیا میں کفر
جمع ہوا ہو - ہاں وہ جو دل کھول کر کافر ہو

صَدْرًاۤ فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِّنَ اللّٰهِ وَلَهُمْ

ظاہر ظہور تو پر اُن غضب ہے طرف سے اللہ کے اور لیے اُن کے
اُن پر اللہ کا غضب ہے اور اُن کو

عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿۱۶﴾

عذاب ہے بڑا

بڑا عذاب ہے

تعلق پہلا تعلق - پچھلی آیت میں کفار مکہ کا قرآن مجید کی کفریہ توہین اور زبان طعن کا ذکر ہوا
تھا اب ان آیتوں میں اُن کے اس کفر کے وبال اور مصیبت کا ذکر ہے - دوسرا تعلق - پچھلی آیت میں

کفار مکہ کی احمقانہ تنقیدوں کا ذکر ہوا جو وہ قرآن مجید پر کرتے تھے اب ان آیتوں میں بتایا جا رہا ہے کہ وہ تو قرآن مجید کو بنایا ہوا کہتے ہیں حالانکہ ان کی اپنی سب باتیں جھوٹی اور بناوٹی ہیں۔
میسر تعلق۔ پچھلی آیتوں میں ظاہر اور مضبوط مومنوں اور کھلے کافروں کا ذکر کیا گیا۔ اب ان آیتوں میں مرتد کافروں اور مجبور مومنوں کا ذکر کیا جا رہا ہے تاکہ ہر ایک کی علیحدہ علیحدہ نشانی معلوم ہو جائے۔
شان نزول۔ ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا اور ابن سعد نے اپنے طبقات میں عمر بن حکم سے روایت کیا۔ کہ جب نبی کریم رؤف درجیم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کا ارادہ فرمایا تو صحابہ کرام نے مختلف شہروں کی طرف ہجرت کرنی شروع کر دی۔ کافروں نے ان قافلوں کو ستانا اور ظلم کرنا شروع کیا۔ چنانچہ صحابہ کا ایک آٹھ افراد پر مشتمل گروہ جتنے کی طرف روانہ ہو رہا تھا راستے میں قریش نے ان کو پکڑ لیا۔ ان صحابہ کرام میں حضرت بلال۔ حضرت عمار بن یاسرؓ صہیب۔ ع۔ خطاب۔ ع۔ یاسر۔ ع۔ ان کی بیوی سمیہ ع۔ سالم۔ ع۔ عامر بن فہیرہ تھے۔ کوئی تو چھڑا کر بھاگ گیا کسی کو قتل کر دیا جن میں یاسر اور سمیہ بھی شہید ہوئے۔ عمار نہ بھاگ سکے ان کو کفر کی طرف مجبور کیا تو انہوں نے جان بچانے کے لیے کفریہ لفظ بول دیے پھر واپس مکہ مکرمہ میں آکر روتے ہوئے آقاؐ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سارا واقعہ بیان کیا تو آقاؐ دو عالم نے فرمایا کیا تمہارا دل مطمئن تھا۔ آپ نے عرض کیا یقیناً۔ نبی پاک نے اسی وقت فیصلہ فرمادیا کہ تم بالکل مومن ہو تب یہ چھ آیات نازل ہوئیں از آیت ع۔ تا آیت ع۔

تفسیر نحوی اِنَّ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِاٰیٰتِ اللّٰهِ لَا یَهْدِیْهِمُ اللّٰهُ وَ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ۔ اِنَّمَا یَغْنِیْهِ الْکَذِبُ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِاٰیٰتِ اللّٰهِ اُولٰٓئِکَ هُمَا اُنْکَا ذِبُوْنَ۔
 اِنَّ حرفِ مشبہ الذین اسم موصول جمع مذکر۔ لَا یُؤْمِنُوْنَ مضارع فعل حال منفی معروف صیغہ جمع مذکر غائب باب افعال مصدر ہے ایمان۔ یعنی دین اسلام قبول کرنا۔ اِس دین کو قبول کرنے کا نام ایمان اس لئے ہے کہ اب کائنات میں اللہ کی صحیح معنوں میں بات ماننا اسی دین میں ہے اور اللہ کے دربار میں ماننا ہوا یہی دین ہے۔ ب جازہ تعدی کا۔ آیت جمع ہے آیہ کی معنی قرآن مجید کے الفاظ و معانی مصنف اللہ مصنف الیہ مرکب انسانی مجرور متعلق ہے لَا یُؤْمِنُوْنَ کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مل کر اسم ہے اِنَّ کا۔ لَا یَهْدِیْهِ مضارع منفی معنی حال یا مستقبل صم ضمیر غیر مستتر کا مرجع اللہ تعالیٰ کے نافرمان غیر مومن مفعول بہ ہے منصوب ہے اللہ فاعل فعل فاعل مفعول سے مل کر معطوف علیہ واو عاطفہ۔ لام جازہ معنی علی فوقیت کا معنی اُن پر۔ هُمْ کامر جمع

الَّذِينَ جَارٍ مَجْرُورٍ مُتَعَلِّقٍ هِيَ ذَا جِبْطٍ يَأْمُرُ بِمُؤَدِّ يَدَيْهِ كَادَهُ جَمْلُهُ اسْمِيهِ هُوَ كَرِهُهُ بَدَأَ هُوَا - عَذَابٌ
 مَوْصُوفٌ بِالْإِنَّمِ صِفَتٌ مُشَبَّهَةٌ بِالْإِذِ كَيْسَ بِمَعْنَى بَهْتٍ دَرْدَنَاقٍ تَكْلِيفٌ وَهْ صِفَتٌ هِيَ -
 مَوْصُوفٌ صِفَتٌ خَبَرٌ هِيَ بَدَأَ خَبَرَ جَمْلِهِ اسْمِيهِ هُوَ كَرِهُهُ مَعْطُوفٌ بِجَمْلِهِ عَاطِفُهُ خَبَرٌ - إِنَّمَا حَرِفَ حَصْرُ يَفْتَرِي
 بَابِ اِفْتَعَالٍ كَامِضٍ ثَبُتٌ مَعْرُوفٌ وَاحِدٌ ذَكَرَ غَائِبٌ مَصْدَرٌ هِيَ اِفْتَرَاءٌ - بِمَعْنَى اِپْنِ دَلِّ سَے
 بَاتِ بِنَاكَرِ كَسِيٍّ اُدْرِكِي طَرَفِ نَسَبِ كَرْنَا اَلْفَ لَامٍ تَقْرِئِي كَذِبَ اِسْمِ مَفْرُودٍ جَائِدٍ حَاصِلِ مَصْدَرٍ بِمَعْنَى جَهْوِٹ
 بَاطِلٌ - غَيْرُ حَقِيقَتِي نَامَعْلُومٌ - مِیْہَالِ ہر مَعْنٰی دَر سَتِ ہِے مَفْعُولٌ بِہِے یَفْتَرِیْ كَا - اَلَّذِیْنَ - اِسْمِ مَوْصُولٌ -
 بِحَالِ رَفْعِ ہِے كِیونكہ قَد لُ هِے یَفْتَرِیْ كَا - لَا یُؤْمِنُونَ - بَابِ اِفْعَالٍ كَامِضٍ مَنفِی فِعْلِ حَالٍ - هُمْ
 ضَمِيرٌ مَسْرُوكٌ مَرْجِعُ اَلَّذِیْنَ بَ جَارٌ بِمَعْنَى عَلٰی - اٰیٰتٍ جَمْعٌ مَكْسُورٌ هِے اٰیٰتُ كَمَا - مُضَافٌ هِے اَللّٰهُ مُضَافٌ
 اِلَیْہِ مَرْكَبٌ مَجْرُورٌ اَوْ مُتَعَلِّقٌ هِے - لَا یُؤْمِنُونَ كَا یِہِے جَمْلُهُ فَعِلِیْہِے ہُوَ كَرِہُہِے ہُوَا - اَوَّلِئِكَ - اِسْمِ اِشَارَہِے دُورِ
 كِے یِے - دُورِ لَفْظُوں سَے مُتَعَلِّقٌ بِسِیْطِہِے - اِلَّا اَدْلَاۃُ اٰتِكَ ضَمِيرٌ وَاحِدٌ ذَكَرَ حَاضِرٌ - اَب
 بِسِیْطِہِے بِمَعْنَى وَہِے سَبِّ لُوكِ هُمْ ضَمِيرٌ مَذْكُورٌ عَائِبٌ مُشَارِ اِلَیْہِے ہِے اِسْ كَا مَرْجِعُ اَلَّذِیْنَ ہِے - اِسْمِ
 اِشَارَہِے اُدْرِكِ اِلَیْہِے بَدَأَ ہُوَا اَلْفَ لَامِ اِسْمِیْ - بِمَعْنَى اَلَّذِیْ - كَا ذَبُّوْنَ - بَابِ ضَرْبِ كَا اِسْمِ فَاعِلِ صِیغَہِ
 جَمْعِ مَذْكُورِ - بِحَالِ رَفْعِ خَبَرِ ہِے بَدَأَ كِی وَہِے جَمْلُهُ اسْمِیْہِے ہُوَ كَرِہُہِے مَكْمَلٌ ہُوَا كَذِبٌ سَے بِنَا ہِے بِمَعْنَى جَهْوِٹ
 بُولْنَا - بِمَعْنَى سَمَحْتِے جَانْتِے وَاقِعِ كِے خِلَافِ بَاتِ كَرْنَا - مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ اٰیٰتِہِے اِلَّا مَنْ اٰكْرَاوَا
 قَلْبُہِے مُطْمَئِنِّ اٰیٰتِہِے وَ لٰكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدًّا اَفَعَلْتُمْ عَصَبٌ مِّنۢ مَّثَلٍ وَ لَہُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ
 مَنْ اِسْ كِی تَرْكِیْبِ نَحْوِیْ مِیْنِ تِیْنِ قَوْلِ ہِے - اِلٰیہِے سَبِّ نَابِعَہِے بَارِتِ دَالِ ہِے كَذَبُوْنَ كِی اُدْرِكِ دُورِ
 ہِے - تَرْجَمِہِے - جَهْوِٹِ ہِے كِیونكہ جُو لُوكِ كَا فَرِہُوْٹِے اللّٰہِ كِے - اِلٰیہِے عِبَارَتِ بَدَلِ ہِے
 اَوَّلِئِكَ كِی - اُدْرِكِ تَرْجَمِہِے ہُوَا - كُونِ جَهْوِٹِے جُو كَا فَرِہُوْٹِے بَعْدِ اٰیْمَانِ كِے (مَرْتَدِ ہُوْٹِے) اِلٰیہِے عِبَارَتِ
 تَفْسِیْرِ ہِے لَا یُؤْمِنُونَ كِی اُدْرِكِ تَرْجَمِہِے ہُوَا اِیْمَانِ ہِے لَاسَے قَامِ ہِے ہِے عِنِّ كَا فَرِہُوْٹِے بَعْدِ اٰیْمَانِ
 كِے - وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ - كُفْرٌ - بَابِ اَنْصَرُ كَا مَاضِیْ مَطْلُوقٌ ثَبُتٌ مَعْرُوفٌ كُفْرٌ سَے بِنَا ہِے بِمَعْنَى
 شُرْكَ كَرْنَا - بَ جَارٌ تَعْدِیْتِ كِی اللّٰہِ مَجْرُورٌ مُتَعَلِّقٌ ہِے كُفْرٌ كَا - مَنْ جَارٌ بَيَانِیْہِے یَا اِبْتَدَاۃُ غَايَتِ كِیْلُے
 بَعْدِ اِسْمِ طَرَفِ زَمَانِیْ مَعْرَبٌ مُتَمَكِّنٌ ہونا ہِے - مُضَافٌ ہِے اِیْمَانِ مَصْدَرٌ ہِے بَابِ اِفْعَالٍ كَامِضٍ
 ہِے ؟ ضَمِيرٌ مَجْرُورٌ مُتَعَلِّقٌ مُضَافٌ اِلَیْہِے مَرْجِعِ ہِے مَنْ - یِہِے مَرْكَبٌ اِصْنَافِیْ مُضَافٌ اِلَیْہِے ہِے بَعْدِ كَا
 اُدْرِكِ مَجْرُورِ ہُوَ كَرِہُہِے دُورِ ہُوَا كُفْرٌ كَا - جَمْلُهُ فَعِلِیْہِے ہُوَا اُدْرِكِ مَوْصُولِ بَدَلِ ہِے - اَوَّلِئِكَ كَا - یِہِے
 مَاقَبْلِ كِی تَرْكِیْبِ ہِے لٰكِنْ مَابَعْدُ كَا مُشْتَبٰہٌ ہُوَا - اِلَّا حَرِفَ اسْتِثْنَاۃٌ مُفِیْدَہِے - اَلْکِی عِبَارَتِ مُشْتَبٰہٌ

ہے۔ یا منقطع۔ مقدم۔ یا مؤخر اپنے مقام پر۔ چار قول ہیں۔ یعنی چار ترکیبیں ہیں۔ منقطع کہتے
 والوں کی دلیل یہ ہے کہ کفر اور اکراہ میں شمولیت نہیں۔ کفر اعتقاد کا نام ہے اور اکراہ عمل جو مرجع سے
 یہاں مشتق منہ کفر ہے۔ مشتق اکراہ ہے۔ لہذا منقطع ہوا متصل کہنے والوں کی دلیل یہ ہے کہ
 کفر اور مجبور ہونا دونوں طبعی امر ہیں۔ ہاں مجبور کرنا واقعی علیحدہ چیز ہے۔ اگرۓ۔ باب افعال کا ماضی مطلق
 مثبت مجہول۔ مصدر اکراہ۔ متعدی بیک مفعول ہے۔ بمعنی مجبور کرنا۔ دباؤ ڈالنا۔ دھکی دینا کرنا
 لازم سے بنا ہے۔ بمعنی ناپسند ہونا۔ اسی سے ہے مکروہ تحریمی و تنزیہی۔ ہُوَ ضمیر مستتر اس کا
 نائب فاعل جس کا مرجع من ہے ذوالحال ہے واؤ حالیہ قلب اسم مفرد جامد بمعنی دل۔ قلب کا
 ترجمہ ہے بدلنا۔ پلٹنا۔ پھرتا۔ دل بھی چونکہ ہر وقت حرکت سے بدلتا اٹا پلٹا ہوتا ہے اسی لیے اس کو
 قلب کہتے ہیں بالٹنا بھی ارادے بدلتے رہتے ہیں اسی وجہ سے قلب ہے مضاف ہے
 ضمیر کا مرجع من ہے مجرور متصل ہے مضاف الیہ ہے مرکب اضافی مبتدا ہے۔ مُطْلَقٌ۔ باب افعال
 کا اسم فاعل واحد مذکر ثلاثی مزید فیہ غیر ملحق برباعی باہمزہ وصل کا پانچواں باب ہے المینان طُن سے بنا
 ہے۔ بمعنی۔ پُر سکون ہونا۔ اپنے حال میں گمن رہنا۔ اپنے ارادے سے نہ ملنا۔ وسوسہ سے بچنا۔
 یہاں پہلے اور آخری مراد ہو سکتے ہیں ہُوَ مستتر اس کا فاعل ہے ی جاہ بمعنی مخ الف لام عہد ذہنی
 اسم مفرد جامد حاصل مصدر بمعنی دین۔ عقیدہ۔ مذہب۔ یہاں مراد دین ہے۔ جار مجرور متعلق ہے مطلق کا
 یہ جملہ اسمیہ انشائیہ ہو کر خبر مبتدا ہے۔ بتدا خبر مل کر حال ہوا اگرۓ کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہو من کا
 اور وہ مشتق ہوا۔ مشتق منہ صلہ ہوا پہلے ابتدائی من کا وہ ماقبل سے متعلق ہوگا معطوف علیہ
 مابعد و لکن کا۔ واؤ زائدہ لکن۔ حرف عطف استدراک کے لیے سابقہ کلام کے دہم کو دور کر
 کے اگلے کلام کو نافذ کرنے کے لیے۔ من یا موصولہ ہے یا شرطیہ ہے۔ اور یہی زیادہ صحیح ہے۔
 شرح۔ باب فتح کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب لازم ہے ہُوَ مستتر کا مرجع من وہ اس کا فاعل ہے
 ب جاہ بمعنی تی۔ الف لام استغراقی یا جنسی کفر اسم حاصل مصدر بمعنی بت پرستی۔ جار مجرور متعلق ہے
 شرح کا مصدر۔ اسم مفرد جامد بمعنی سینہ۔ اور سینے کے انور کا دل۔ مفعول فیہ ہے شرح کا۔ یہ
 جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ ف جزائیہ۔ بقاعدہ نحو یہ جملہ اسمیہ جزا ہو تو ف جزائیہ لانی واجب ہے۔
 علی جاہ استعلائیہ ہم ضمیر مجرور متصل اس کا مرجع ہے من جو لفظاً اگرچہ واحد ہے مگر اپنے عموم
 کی بنا پر جمع جنسی ہے اس لیے ضمیر جمع مذکر غائب آئی۔ یہ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ واقع اسم
 فاعل کا۔ غَضَبٌ اسم حاصل مصدر جامد بمعنی ناراضی۔ غصہ۔ قہر۔ عذاب۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے

من حرف جرات بتائیہ معنی 'عند' یا بمعنی 'سُو'۔ یہ جار مجرور متعلق دوم ہے اُسی پوشیدہ کا۔ اور جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہے شرط جزا دل کہ جملہ شرطیہ ہوا۔ واو استینافیہ۔ لُحْم۔ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ موجود اسم مفعول کا اور عذاب عظیم موصوف صفت اس کا غائب فاعل ہے۔ موجود سب سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمانہ

إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ۔ اِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ۔ بیشک وہ لوگ جو اللہ کی آیتوں اور قرآن و حدیث کی نشانیوں کما لایت کلام الہی۔ قانون شریعت مسائل اسلامیہ پر ایمان نہیں لاتے اور ضد تعصب بہت دھرمی سے اپنی جہالت و نادانی کی باتوں سے انکار ہی کئے جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اُن کو کبھی بھی توفیق خیر اور اپنی قرب تجلی کی ہدایت نہیں عطا فرماتا۔ یہ اُن کی دنیوی ذلت و رسوائی ہے۔ اگرچہ اپنے مذہب و دین کے مطابق کتنی ہی عبادت ریاضت محنت مشقت کریں اس کے باوجود اُن کے لیے آخرت میں بہت ہی درد والا عذاب ہے۔ اس لیے کہ وہ دائمی ہے۔ اور انتہائی بے سکونی والا ہے اور گندا بدبودار ہے۔ ایک لمحے کے لیے بھی چین نہیں ہے۔ غرض کہ ہر طرح سے دردناک ہے۔ یہ دنیا و آخرت کی سزائیں اس لیے ہیں کہ انہوں ہمارے بے عیب اور بے مثل حبیب نبی مکرم کو مُقترنی کہا۔ اُن کے زبان و لے کلام کو کلام الہی ماننے سے انکار کیا۔ اور کہا کہ یہ کلام انہوں نے خود اختر کیا ہے جب کہ حالت یہ ہے کہ حقیقتاً انہوں نے جو بھٹ بنانے والے فقط وہی لوگ ہیں جو اللہ کی آیتوں پر ایمان نہیں لاتے۔ اپنے مونہوں سے کہتے پھرتے ہیں کہ یہ رب کا کلام نہیں دراصل ان کی یہ باتیں ہی انہوں میں اور اسی بنا پر یہی کفار جھوٹے ہیں۔ ہمارا نبی و حبیب تو ایسا سچا طاہر و مطہر ہے کہ صدق و صفائی کائنات کی سچائی کو اُس پر ناز ہے۔ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَٰكِنْ مَنْ شَرَّ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمُ عَذَابُ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ۔ یہ اُل اور مضبوط قانون الہی ہے کہ تاقیامت جو بھی مسلمان ہونے اسلام قبول کرنے کے بعد مرتد ہو کر کافر ہو جائے کسی بھی قسم کا کفر بُت پرست یا یہودی عیسائی۔ یا دہریہ۔ اللہ کا منکر یا رسول اللہ محمد مصطفیٰ یا کسی بھی نبی علیہم السلام کا منکر یا کسی آسمانی کتاب توریت زبور انجیل صحیف آدم و ابراہیم موسیٰ کا منکر یا قرآن مجید اور اُن کتب آسمانی کے کلام الہی ہونے کا منکر ہو غرض کہ اپنے اسلام کو چھوڑ کر کسی بھی شرعی کفر یہ قوم میں پیدا جائے بالکل اپنی رضا خوشی اور خواہش سے کسی

مجبوری اور دھمکی سے نہیں اس لیے کہ اگر وہ شخص جو قتل کی دھمکی سے مجبور کیا جائے اور
ڈر کر جان بچانے کی خاطر گھبرا کر جابر سے کہنے کے مطابق بالکل اسی طرح کے کفریہ الفاظ صرف اپنی
زبان سے ادا کر دے جو جابر ظالم کا فرکہلوانا چاہتے ہیں۔ اور اس مجبور مسلمان کا دل ایمان و اسلام
سے مطمئن اور منور ہوا ہے مجبور کے لیے تو وقتی طور پر کفریہ لفظ بول دینے جائز ہیں۔ اگرچہ
لازم نہیں ہیں۔ نہ بولتا اور قتل ہو جاتا تو شاندار فضل و عظیم مرتبے والا تھا۔ مگر تاہم جائز کی حد تک
ٹھیک ہے۔ لیکن یہاں تو دو ٹوٹے سخن ان بد نصیبوں کی طرف ہے جس نے اپنا سینہ و دل
کفر کی محبت میں کھول لیا اور کفر بولنے میں وسیع کر لیا تو ان پر دنیا میں اللہ تعالیٰ کا غضب اور قہر
ہے کہ ان کو قرآن و حدیث کے مطابق قانونی سبزیں ذلت آمیز قتل و غارت سے ہلاک کر دیا جائے
گا۔ اور اگر یہ لوگ مرتد ہو کر کسی طرح قبل شرعی سے پنج بھی گئے تو آخرت میں ان کے لیے بہت
بڑا عذاب دائمی موجود ہے جس سے بھاگ نہیں سکتے۔ خیال رہے کہ ان آیات طیبات میں۔
تین قسم کے لوگوں کا ذکر کیا گیا۔ ۱۔ پہلی آیت میں منکرین کا پھر ۲۔ اس جگہ مرتدین اور ۳۔ سائرین
مومنین کا۔ اسلام میں سب سے پہلا مرتد عبداللہ بن ابی سرح ہوا۔ جس سے کافی پوچھ گچھ کی
گئی اور مرتد ہونے کی وجہ معلوم کی گئی ہر طرح تسلی تشفی کی گئی اور جب وہ کوئی وجہ و عذر نہ بتا سکا محض
ذیوی لالچ کی خاطر مرتد ہوا بلکہ زمین پر باعث فساد ہوا تب نبی کریم اور قرآن مجید کے ظاہری حکم
کے مطابق اس مرتد کو قتل کر دیا گیا تفسیر جل اور امام رازی نے ایک روایت بیان فرمائی کہ یہ عبداللہ
بن سعد بن ابی سرح قتل نہ کیا گیا تھا مرتد ہونے کے بعد قتل کا فیصلہ کیا گیا تھا۔ پھر فتح مکہ کے دن
یہ دوبارہ مسلمان ہو گیا۔ مگر اگر اسی نے خود ہی اس روایت کو ضعیف قرار دیا اور فرمایا کہ یہ سورۃ نحل
کی ہے اور سب آیات ہی کئی ہیں لہذا یہ روایت تو تب صحیح ہو سکتی ہے کہ اس سورت نحل کو مدنی
مانا جائے۔ واللہ ورسولہ، اعلم بالصواب۔ اور اسلام میں سب سے پہلے شہید حضرت عمار کے
والد حضرت یاسر اور یاسر کی بیوی عمار کی والدہ ہیں جو ہجرت کے راستے میں شہید کئے گئے۔ اور اسلام
میں سب سے پہلا منافق عبداللہ بن ابی اور سب سے پہلے سائر مومن حضرت ابوطالب اور دوسرے
سائر مومن حضرت عمار بن یاسر ہوئے۔ روایت و تاریخ میں ہے کفار مکہ کے ظلم اور عبادت
میں رکاوٹ سے تنگ اگر تین افراد کے مختصر قافلے نے ہجرت مدینہ کا ارادہ کیا۔ ان کو کفار نے
راستے میں پکڑ لیا اور مرتد ہونے پر مجبور کرتے ہوئے قتل کی دھمکی دی حضرت یاسر اور ان کی زوجہ
حضرت سمیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے نہایت دلیری سے ان کو منہ توڑ جواب دیتے ہوئے انکار کیا۔

کفار نے ان کو بری طرح قتل کر کے شہید کر دیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو سید الشہدا کا لقب عطا فرمایا۔ لیکن عمار گھبرا گئے۔ اور کلمہ کفر بول دیا مگر دل میں ایمان و یقان بھرا رہا۔ کفار نے جن میں ابو جہل ملعون بھی تھا۔ حضرت عمار کو چھوڑ دیا تو عمار غم زدہ روتے ہوئے بارگاہ نبوت میں حاضر ہوئے آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو تسلی دی اور تاقیامت اس طرح کے سائر مومنین کے لیے مومن ہی رہنے کا قانون بنا دیا کہ اگر آئندہ بھی تمہارے یا کسی مومن کے ساتھ کہیں پر اس طرح کی مجبوری۔ دشواری آئے تو صرف زبان سے کلمہ کفر بولنا جائز ہے بشرطیکہ دل ایمان سے مطمئن ہو۔ مکہ مکرمہ میں سب سے پہلے علی الترتیب سات حضرات نے اسلام ظاہر کیا۔ ۱۔ ابوبکر صدیقؓ ۲۔ حضرت عتابؓ ۳۔ مہیب رومیؓ ۴۔ بلال حبشیؓ ۵۔ یاسرؓ ۶۔ حضرت سمیہؓ۔ ۷۔ عمار بن یاسرؓ۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ خیال رہے کہ جس مجبوری اور اکراہ میں کفر یہ الفاظ بول دینے کی اجازت ہے وہ چار قسم کا ہے۔

۱۔ جابر و ظالم کفار قتل کی دھمکی دیں اور جلد بازی کریں دباؤ ڈالیں کہ جلدی یہ کفر یہ بات بول۔

۲۔ صرف زبان کفر یہ الفاظ بولے دل نفرت کراہت اور انکار ہی کرتا ہے۔

۳۔ زبان سے اگر ہو سکے سوالیہ طرز اختیار کرے۔ یا ممکن ہو تو تمسخرانہ یا کفار کی اہانت والی طرز اختیار کرے بشرطیکہ کافر محسوس نہ کر پائیں۔

۴۔ مجبور مسلمان اتنا گھبرایا ہو۔ ڈرا ہوا ہو اور پریشان ہو کہ زبان سے کلمہ کفر بولتے وقت دل کے اطمینان کی طرف یا نیت قلبی کی طرف اس کا دھیان و خیال ہی نہ جائے۔ ان سب صورتوں میں مجبور شرعی مجرم نہیں۔ لیکن پھر بھی اگر ذرا سی ہمت کرے اور بالکل کفر یہ الفاظ نہ بولے جان دیدے تو کمال افضلیت و شہادت عظمیٰ ہے۔ اسی طرح خیال رہے کہ مجبوری صرف ان الفاظ و افعال میں مانی جاتی ہے جن میں مجبور کو بھاگنے یا بچنے کی مہلت نہ ملے مثلاً ظالم جابر کفار وغیرہ سر پر تلوار لے کر کھڑے ہوں کہ بول کفر ۱۔ یا اس فلاں شخص کو تو اپنے ہاتھ سے قتل کر ورنہ تجھ کو قتل کر دیں گے ۲۔ یا تو اس کے ہاتھ پیر وغیرہ کاٹ دے ورنہ تجھ کو ہم قتل یا معذور و زخمی کر کے ہلاکت میں پہنچا دیں گے ۳۔ یا یہ حرام کھانی۔ مثلاً خنزیر۔ مردار۔ شراب وغیرہ۔ ان صورتوں میں اکراہ تصور کیا جائے گا۔ اور مجبور کی دنیوی اور اخروی معافی ہے۔ لیکن اگر جابر قتل کی دھمکی سے زنا پر یا لو اظمت مجبور کرتا ہے ۲۔ یا دور جا کر کسی کو قتل یا اپنا بیچ کر نئے مجبور کرتا ہے اور جابر ساتھ نہیں ہے۔ پھر بھی یہ مجبور انسان ان جرائم کا مرتکب ہو کر زنا وغیرہ کر لیتا ہے یا حرام کھا لیتا ہے پی

لیتا ہے۔ تو مجبور نہیں مانا جائے گا اور مجرم ہوگا۔ مگر اس جرم کی حد نہیں لگے گی البتہ تعزیر اور توبہ ضرور ہوگی۔

فائدے ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے
پہلا فائدہ۔ قرآن مجید ہدایت کی پانی ہے مگر مثل کوئیں کے چل کر نہیں آتا خواہش مند کو اس تک جانا پڑتا ہے اگر کوئی اس پر ایمان عقیدہ محبت الفت اور ادب نہ رکھتے تو وہ بد نصیب قرآن مجید سے ہدایت نہ پائے گا۔ یہ فائدہ ان آیتیں لایو مینوت (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔ جب کہ ہدایت سے مراد توفیق و سعادت ایمان ہو۔ **دوسرا فائدہ**۔ سب سے بدتر گناہ جھوٹ ہے کیونکہ یہ بدترین کافروں کی علامت ہے۔ کفار نے نبی کی ذات کے لیے کہا کہ نبی (معاذ اللہ) جھوٹ بول سکتا ہے۔ یعنی نبی میں جھوٹ کی قدرت مافی اور دنیا کی نئی پیداوار گستاخوں نے خدا تعالیٰ کو جھوٹ پر قادر مانا۔ یہ گویا کفر سے بدتر گستاخی ہے۔ مسلمانوں کو ایسے گستاخوں سے بچنا چاہیے۔ **تیسرا فائدہ**۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار گویا درحقیقت اللہ تعالیٰ کا ہی انکار ہے یہ فائدہ۔ مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔ اس لیے کہ کفار نے اللہ تعالیٰ کا انکار حضرت عمارؓ سے نہ کرایا تھا بلکہ نبی پاک اور قرآن و اسلام سے گستاخی کرائی تھی۔ جس کو کفر باللہ قرار دیا گیا۔

احکام القرآن ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔
پہلا مسئلہ۔ جان کے خوف سے کلمہ کفر بولنا جائز ہے مگر نہ بولنا بہتر ہے لیکن حرام کھانے کے مجبور پر کھالینا بہتر ہے نہ کھانا اور جان دے دینا گناہ ہے۔ یہ مسئلہ۔ اَلَا مَنْ اَكْبَرَا (الخ) اور اس سے پہلے مَنْ كَفَرَ کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔ **دوسرا مسئلہ**۔ دار الحرب یعنی وہ علاقہ جس میں مسلمانوں کو کفر پر مجبور کیا جائے اور اسلام پر عمل نہ کرنے دیا جائے وہاں مسلمانوں کو رہنا گناہ و حرام ہے۔ جب موقع ملے فوراً وہاں سے ہجرت کر جائے۔ یہ مسئلہ۔ اَلَا مَنْ اَكْبَرَا کے شان نزول سے مستنبط ہوا۔ **تیسرا مسئلہ**۔ مرتد۔ بدترین کافر اور قانونی مجرم ہے اس لیے تمام سابقہ نیک اعمال و عبادات برباد ہیں۔ نکاح ٹوٹ جاتا ہے فریضہ حج برباد ہو جاتا ہے اور نسیت بھی ختم ہو جاتی ہے اسی لیے قرآن مجید میں اس کی سزا قتل ہی مقرر فرمائی کہ یہ غدار دینی ہلی ہے یہ مسئلہ عَصَبَتْ مِنَ اللّٰهِ وَكَتَبْنَا عَلَيْكَ عَظِيمًا۔ ذکر اور اس کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔ چوتھا مسئلہ۔ اگر مجبور شخص زبان سے کفر ادا کرے اور دل بھی کفر کی طرف ہو جائے اطمینان

میں نہ رہے تو کافر ہو جائے گا۔ پانچواں مسئلہ۔ اگر کوئی شخص دل لگی اور مذاق میں کفریہ کلمات ادا کر دیے تو کافر ہو جائے گا۔ یہ دونوں مسئلے مَنْ شَرَّحَ بِالْكُفْرِ (الح) فرمانے سے مستنبط ہوئے خیال رہے کہ اسلامی شریعت میں چھ چیزیں مذاق اور دل لگی سے درست نافذ اور واقع ہو جاتی ہیں۔ جن میں۔ طلاق۔ نکاح اور عتاق۔ اور کفر بکنا شامل ہے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات پہلا اعتراض۔ تقیہ کرنا جائز ہے اور تقیہ میں ہر طرح کی غلط بیانی جھوٹ بات کرنی جائز ہے۔ دیکھو اللہ نے فرمایا مَنْ كَفَرَ۔ پھر فرمایا اِلَّا مَنْ اُكْرِهَ (الح) اس آیت سے تقیہ کا شاندار ثبوت ہے۔ (شیعہ ردافض)

جواب۔ بالکل غلط ہے۔ اس لیے کہ یہاں مجبور کے جان بچانے کا ذکر ہے کہ جس طرح جن لفظوں سے کافر کسی مسلمان کو کفریہ الفاظ بولنے پر مجبور کرے اور تلوار سامنے ہو۔ قتل کی دھمکی ہو۔ آہنی مصیبت میں کفر بولنا اور فقط وہی لفظ بولنا صرف جائز رکھے گئے۔ بہتر یہ بھی نہیں۔ مگر تقیہ میں دھوکہ دینا مقصود ہوتا ہے اور عام حالات معمولی واقعات میں اپنی مرضی سے جھوٹ بیانی ہوتی ہے نہ قتل کی دھمکی ہوتی ہے نہ کسی کا تلوار لے کر جبر و زبردستی۔ تقیہ بہر کیف بدترین جرم ہے۔ کسی بھی آیت و حدیث ثابت نہیں۔ بلکہ اس طرح توڑ موڑ کر دلائل بنانے بھی دھوکہ دینا ہے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ۔ یہ جملہ فعلیہ ہے۔ ساتھ ہی عطف کر کے فرمایا گیا۔ اُولَٰئِكَ قُلُوبُهُمْ اَلْكَذِبُ بُنُوْنَ یہ جملہ اسمیہ ہے۔ نحوی قانون کے مطابق جملہ فعلیہ کا عطف جملہ اسمیہ پر منع ہے۔ کیونکہ فعل میں دوام نہیں ہوتا اور اسم مشق میں دوام ہے۔ تو یہ آیت نحوی قواعد کے خلاف معلوم ہوتی ہے۔

جواب۔ نحوی قانون ہی کے مطابق۔ فعل میں کبھی لزوم ہوتا ہے اور کبھی مفارقت اس کی بہت سی مثالیں قرآن مجید میں موجود ہیں۔ یہ ٹھیک ہے کہ فعل میں دوام نہیں ہوتا اور اسم میں دوام ہوتا ہے لیکن جب اسم مشق کو فعل کی علت بنایا جائے تو عطف جائز ہے۔ یہاں یہ بتایا گیا ہے کہ جھوٹ کافری دہی بنتے ہیں جو مومن نہیں۔ اس کی وجہ اور علت یہ ہے کہ شرع سے ہی جھوٹ بولنے والے ہیں۔ تنبیہ یہ ہے کہ جب انفری کیا تو وہ کافر ہوئے کفر میں داخل ہوئے اور جھوٹے تو وہ پہلے سے تھے لہٰذا لَا يُؤْمِنُونَ بھی پہلے سے ہوئے اس عطف نے دونوں کو ایک درجے کا بنا دیا۔

میسر اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِهٖ۔ جو کافر ہوا اپنے ایمان کے بعد پھر فرمایا گیا اِلَّا مَنْ اُكْرِهَ مگر وہ جو مجبور کیا گیا۔ یہاں الاحرف استثنا کیوں لایا گیا۔ جب مجبور انسان کافر نہیں ہے تو کافر سے مستثنیٰ کیوں کیا گیا۔ استثنا کے ذریعے تو داخل شدہ کو نکالا جاتا ہے۔ مجبور تو کفر میں داخل ہی نہیں ہوا۔

جواب۔ یہاں استثنا شخصیت سے نہیں بلکہ قول اور بات کا استثنا ہے یعنی جو کفریہ بات مرتد کے منہ سے نکلی یا نکل اُسی کی مثل کفریہ بات مجبور مسلمان کے منہ سے نکلی۔ مگر وہ کفریہ بات مرتد کو کافر بنا دے گی مجبور کو نہیں بنائے گی۔ تو یہ استثنا کفریہ بات کے حکم اور نتیجے کا ہے یعنی بات ایک جیسی ہے مگر حکم سے مجبور مستثنیٰ ہے۔

چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَلٰكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صُدِّرَ ۱۔ لغت اور اصلاحِ نحۃ کے قانون کے مطابق حرف لکن استدراک یعنی سابقہ کسی غلطی اور وہم کے اندیشہ وغیرہ کی وجہ سے استعمال کیا جاتا ہے اور اس وہم و غلطی کو دور کرنا مقصود ہوتا ہے۔ تو یہاں چونکہ پہلے کفر فرما ہی دیا گیا ہے اور اور مرتد کے کفر میں تو شک و شبہ۔ وہم وغیرہ ہے ہی نہیں تو پھر لکن نے کس غلطی کو دور کیا۔ اور یہاں لکن کیوں استعمال فرمایا گیا۔ اس طرح ہونا چاہیے تھا۔ مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِهٖ اِلَّا مَنْ اُكْرِهَ ۲ قَلْبًا مُّطْمَئِنِّنًا ۳ بِاٰيٰتِ اِيْمَانٍ ۴ فَعَلَيْنَهُمْ عَذَابٌ ۵ (الخ) یعنی جو شخص اللہ پر ایمان لانے کے بعد کافر ہو گیا سوئے اُس کے جو کفر پر مجبور کیا گیا اور اس کا دل ایمان سے مطمئن ہے۔ تو ان مرتدین پر اللہ کا غضب ہے۔ یا اِلَّا مَنْ اُكْرِهَ ۲ کی پوری عبارت استثنائیتہ کو عَذَابٌ عَظِيمٌ کے بعد لایا جاتا۔

جواب۔ چونکہ مَنْ كَفَرَ فرمانے کے بعد اِلَّا نے کفر کی نفی کر دی تھی کہ مَنْ اُكْرِهَ ۲۔ کفر کے باوجود کافر نہیں۔ اس لیے وہم پڑ سکتا تھا کہ شاید کفر کا معنی اور ترجمہ ہے کہ جس نے کفر کا عقیدہ بنایا ایمان کے بعد۔ حالانکہ مَنْ كَفَرَ کا معنی یہ نہیں۔ بلکہ مَنْ كَفَرَ کا معنی ہے جس نے کفر کے الفاظ بولے کفر بکا۔ ان لوگوں کی دو قسمیں ہیں تو اس وہم کو دور فرمانے کے لیے لکن فرمایا بالکل درست ہے اور معنی یہ ہے کہ جس نے ایمان کے بعد کفریہ الفاظ بولے تو اُس پر ایک دم کفر کا فتویٰ یا حکم نہیں لگے گا بلکہ چھاق قول و اقرار۔ تفتیش و تحقیق اور محنت کثیر سے معلوم کیا جائے گا کہ وہ مَنْ اُكْرِهَ ۲ ہے یا نہیں۔ اگر مَنْ اُكْرِهَ ۲ ہے تو بُرّی۔ لٰكِنْ مَنْ شَرَحَ (الخ) لیکن اگر کھلے دل سے کفر بکھے تو ان پر غضب اور عذابِ عظیم ہے۔ اب معترض کا اعتراض ختم ہو گیا اور مطلب واضح ہو گیا۔

تفسیر صوفیانہ

إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَةِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَعُمُ الْعَذَابِ أَلِيمٌ. إِنَّمَا يَقُولُ
الْكَاذِبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَةِ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ

بیشک وہ حواسِ ظاہری و باطنی جو نفسِ رذیل کے جال و سواں میں پھنس کر اللہ کی اسرارِ معرفت دلی نشانیوں کی طرف مائل نہیں ہوتے اور تخیلاتِ مومنانہ پیدا نہیں کرتے اللہ رب العزت ان کو منزلِ قرب کی ہدایت و صل نہیں عطا فرماتا اور ان کے لیے ہی محدودی انعامِ مشاہدہ اور مردودی بارگاہِ کاردِ فراق والا ابدی عذاب ہے۔ وہمیاتِ دماغی کے جھوٹے افرا۔ اور باطلِ تسلیوں کے غلط نظریات وہی سرکش و مفتین بناتے پھرتے ہیں جو روحِ آسمانی اور جسدِ زمینی میں موجود نشاناتِ قدرت پر بصیرتِ ایمانی سے متوجہ نہیں ہوتے۔ اہل شقاوت کے یہ ہی حواسِ باطنی بطلانِ کذب میں ہیں۔ اے بندے دادی عشق میں قدم رکھنے سے پہلے اپنے نفسیات کی ہدایت کی ہمت کر۔ کیونکہ عاشق کا دل محبت کا آتشکدہ ہے جو کچھ اس میں آتا ہے جل کر نیست و نابود ہو جاتا ہے۔ آتشِ محبت سے زیادہ تیز کوئی آگ نہیں ہے نفسِ امارہ کے لیے یہی عذابِ الیم ہے خیالاتِ نفسانہ ندی نالوں کی طرح ہیں جب تک ندی نلے سمندر سے دور رہتے ہیں شور و طرب ایسا سخت برپا رہتا ہے کہ دور تک سنائی دیتا ہے۔ ساری دادی میں ایک پھل چھی ہوتی ہے۔ لیکن جب سمندر کے قریب ہوتا ہے تو سب دم خم ختم ہو جاتا ہے۔ اس طرح نفسِ امارہ کی خواہشات و شہوات کے ندی نالوں کا قالبِ غفلت افروز کذب میں سمجھان چاہے مگر جب نفسِ رذیلہ کو بحرِ قلب کے قریب کیا جاتا ہے اور مسافرِ معرفت بندہ طالبِ واصل حق ہوتا ہے تو اُس کا جوش و خروش ختم ہو جاتا ہے۔ عارف حق جتنے قدم دادی حیرت میں طے کرتا جاتا ہے اتنا ہی اُس کا عرفان بڑھتا جاتا ہے اہل شقاوت کی بھی تین خصلتیں ہیں اور اہل سعادت کی۔

۱۔ اندھی کی طرح انفرادی کیچڑ کی طرح کذب ۲۔ دلدل کی طرح بے دینی اور لایوْمُنُون۔ اندھی گند کی لاتی ہے کیچڑ گندگی کو جاتی ہے اور دلدل گندگی میں پھنساتی ہے۔ اسی لیے اہل شقاوت لَا یُعِیدُھُمُ اللہ کے زمرے میں رہتے ہیں مگر اہل سعادت ہیں کی طرح تواضع اور عاجزی میں رہتے ہیں ۳۔ دریا کی طرح سخی ہوتے ہیں ۴۔ اور آفتاب کی طرح شفقت فرماتے ہیں۔ زمین ہر ایک کو ٹھیراتی ہے ہر ایک کے لیے اُس کا دامنِ کرم کھلا ہے دریا گندگی کو دھو دالتی ہے ۵۔ اور سورج اُس دہلے ہوئے کو نکھاتا ہے تاکہ لباسِ یار کو پہن سکے۔ اے بندے اہل سعادت کی محفل اختیار کرو اور لایوْمُنُون کی شقاوت والوں سے دور بھاگ۔ نیکوں کی صحبت نیک کاموں سے بہتر ہے اور بدوں کی صحبت برے کاموں

سے بدتر ہے مَنْ كَفَرَ بِاللهِ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِهِ اِلَّا مِنْ اُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْاِيْمَانِ وَكَانَ مَنْ شَرَحَ
 بِالْكُفْرِ صَذْرًا فَعَلَيْنَهُمْ غَضَبٌ مِّنَ اللهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ - عالم ناسوتی عیاشیوں لذتوں
 آرام مستیوں کے بعد جب کوئی مرید حق آستانہ مرشد سے بیابان ظلمت کو چھوڑ کر دایہ معرفت
 میں قدم ایمان رکھتا ہے تو خیابانِ نفس سے ہزار ہا ظلم و جفا آندھیاں اٹھتی ہیں جو دسواس کی
 جھاڑیوں میں الجھا کر اور سابقہ عیش و لذت کو یاد دلا کر مرتد معرفت بنانا چاہتی ہیں۔ تو جو سفر مراد کا
 نو وارد مسافر لذتِ محبت محبوب اور درِ عشق کی مٹھاس سے نادائق ہو عبادت کی نمازوں۔
 ریاضت کے روزوں۔ مشقت و ظائف کے چلتوں۔ خلوتِ دنیا اور تنہائیِ قلب کے بوجھل مرائوں
 کو برداشت نہ کرتے ہوئے شیطانی خوشنودی اور قلب کشی کر کے پھر کفرِ باطنی کے لیے سینہ کھول
 دے تو اُن پر قہرِ محمدی کا غضب اور بربادی اعمال کا عذابِ عظیم وارد ہوتا ہے۔ ہاں البتہ وہ
 قلبِ مخلص و صابر جو راہِ ولایت کی مشقتوں۔ مصیبتوں کو چھلتے ہوئے۔ آستانہ مرشد قدس پر
 سر نیاز جھکانے سے مطمئن ہو۔ اور تخیلاتِ نفسانی کی ہلاکت سے بچنے کے لیے حلیہ نفسانی
 میں بدل جائے وہ شقاوتِ انلی ابدی سے بچ جائے گا۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ مسافر معرفت
 کی پہلی میزبانی دلجوئی ہے دلجوئی اکراہِ باطن ہے اور نیتِ قلبی اطمینان ہے۔ مسلمان کو گناہ
 اتنا ضرر نہیں پہنچاتا جتنا اپنے مسلمان و ہم مسلک کو ذلیل و خوار کرنا۔ عارف وہ ہے جو باسوا کو دل
 سے مٹا دے اور کسی اکراہ میں نہ آئے۔ نفس و شیطان کتنا ہی مجبور کرے مگر گناہ سے کم از کم ایسا دور
 رہے کہ عمرِ بلاعت کی مقدار برابر فرشتے اُس کا گناہ نہ لکھ سکیں۔ شریعت میں نابالغ وہ ہے جس کی غلطی گناہ
 نہ بنے طریقت میں نابالغ وہ ہے جس کے گناہ سرزد نہ ہوں۔ اگرچہ مَنْ اُكْرِهَ ہو جائے۔ چار چیزیں مردانِ
 معرفت کے جوہر ہیں۔ ۱۔ غریبی میں اظہارِ امیری اور تنگدستی میں بھوک میں اظہارِ دلیری ۲۔ غم میں
 اظہارِ خوشی ۳۔ ذاتی دشمن سے بھی اظہارِ دوستی۔ یہ چیزیں غضبِ الہی اور عذابِ عظیم سے بچاتی
 ہیں۔ مسلمان کو چاہیے کہ تین چیزوں کو دوست بنائے ۱۔ فقیری ۲۔ بیماری ۳۔ موت۔

ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا عَلٰی

وہ سزا اس وجہ سے ہے کہ انہوں نے محبتِ جاہی دنیوی زندگی سے بدلے
 یہ اس لیے کہ انہوں نے دنیا کی زندگی آخرت سے

الْآخِرَةِ ۚ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿١٦﴾

آخرت کے اور بیشک اللہ نہیں ہدایت دیتا کافر لوگوں کو
بیاری جانی اور اس لیے کہ اللہ ایسے کافروں کو راہ نہیں دیتا

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَسَمِعَتْهُمْ ۚ

وہی ہیں یہ کہ مہر لگا دی اللہ نے پر دلوں اُن کے اور
یہ ہیں وہ جن کے دل اور

أَبْصَارُهُمْ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴿١٧﴾

کانوں اُن کے اور آنکھوں اُن کی اور یہی ہیں غفلت میں رہنے والے ۔ نہیں ہے
کان اور آنکھوں پر اللہ نے مہر کر دی ہے اور وہی غفلت میں پڑے ہیں ۔ آپ ہی

جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَسِرُونَ ﴿١٨﴾

منک کہ بیشک وہ ہی آخرت میں خسارہ والے ہیں ۔ پھر
ہوا کہ آخرت میں وہی خراب ہیں پھر

إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا

یقیناً رب آپ کا اُن کے لیے ہے جو ہاجر بنے سے بعد اس کے کہ بڑے امتحانوں میں ڈالے گئے
بیشک تمہارا رب اُن کے لیے جنہوں نے اپنے گھر چھوڑے بعد اس کے کہ ستائے گئے

ثُمَّ جَاهَدُوا وَاصْبِرُوا ۚ إِنَّ رَبَّكَ مِنَ

پھر جہاد کیا انہوں نے اور صبر کیا انہوں نے بیشک رب آپ کا سے
پھر انہوں نے جہاد کیا اور صابر رہے بیشک تمہارا رب

بَعْدَهَا الْغُفُورُ رَحِيمٌ ۝۱۱۰

بعد ان خطاؤں کے ہے البتہ بخشنے والا رحم والا

اس کے بعد ضرور بخشنے والا ہے مہربان

تعلق ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح سے ہے۔
 پہلا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں کفار مکہ کے ظاہر ظہور بڑی دلیری سے کفر کرنے کا ذکر ہوا تھا اب ان آیتوں میں اس کی وجہ بیان ہو رہی ہے۔ کہ ان کو دنیا پیاری ہے نہ کہ آخرت دوسرا تعلق۔ کفار کے شرع صدر کا بیان ہوا اور اُس کی سزا عذاب کا ذکر ہوا۔ اب ان آیات میں اُن کے دلوں۔ کانوں۔ آنکھوں کے اوپر مہر الہی لگنے کا ذکر ہے۔ گویا کہ پہلے اُن کے کشادہ کھلے ہوئے کفریہ سینے کا ذکر تھا کہ وہ کھلا ہی اس لیے ہے کہ وہاں کفر آتا ہے۔ اب اُن کے بند دل کا ذکر ہے کہ ایمان ان میں جا ہی نہ سکے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں اُن مومنوں کا ذکر ہوا جن کو کفر بولنے پر مجبور کیا گیا اور انہوں نے کفر بول کر اپنی جان بچائی۔ اب ان آیتوں میں اُن مومنوں کا ذکر کیا گیا جن کو گھر وطن چھوڑنے پر مجبور کیا گیا اور انہوں نے گھر بار چھوڑ کر اپنا ایمان بچایا۔

شان نزول۔ یہ چار آیات ایک روایت کے مطابق حضرت عیاش بن ربیعہ رضی اللہ عنہ کے رضاعی یا اغیانی بھائی تھے اور ابو جندل بن سہل اور ولید بن ولید بن مغیرہ اور سلمہ بن ہشام اور عبد اللہ بن اسد خثعمی کی شان میں نازل ہوئیں۔ جن کو کفار نے ایذا میں دیں۔ (صادی) ایک قول ہے کہ یہ آیت عاتق بن سوید انصاری کے لیے آئی جو مرتد ہو کر کفار سے مل گئے تھے پھر اسلام لائے اور بہت بڑے مجاہد ہوئے پہلے ارتداد کی وجہ سے ان کے قتل کا فیصلہ ہو گیا تھا (مجل)۔

تفسیر نحوی ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَجَبُوا الدُّعَاءَ عَلَى الْآخِرَةِ وَ أَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝ اُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَ سَمِعَهُمْ وَ ابْصَرَهُمْ وَ اُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ۝ ذٰلِكَ اسْم اشارہ بعید مبنی ہے بحالت رفع ہے محلاً۔ مبتدأ ہے اس کا مشار الیہ مخدوف منوی ہے الوعید (بھڑک) یا عذاب۔ بَ جازہ سببیۃ اَنْ حرف تشبیہ مضم غیر اس کا اسم جس کا مرجع کفار مشرکین۔ اسْتَجَبُوا۔ باب استفعال کا ماضی مطلق ثبت معروف مصدر ہے استجاب۔ حُب سے بنا ہے بمعنی محبت کرنا۔ چاہنا۔ پسند کرنا۔

پیارا سمجھنا۔ الف لام جنسی حیوۃ اسم مفرد جلیلہ بمعنی زندگی۔ موجودگی۔ الدنیا۔ الف لام اسمی بمعنی
 الذی دنیا۔ اسم تفضیل مؤنث صفت ہے موصوف صفت مفعول بہ ہے۔ خیال رہے کہ حیات دنیا
 اس زندگی کا نام ہے جس میں قوتِ نامیہ ہوتی ہے۔ یعنی اعضاء جسم کا بڑھنا۔ کیونکہ دنیا دُنُو سے
 بنا ہے اور دُنُو کا ایک ترجمہ گھٹنا بڑھنا ہے۔ اجسام کی بالیدگی صرف اسی ذیوی زندگی کا خاصہ
 اسی معنی میں بھی اس کا نام الحیات الدنیا ہے برزخی اور اخروی زندگی میں قوتِ نامیہ نہیں ہوگی۔
 علی استلزام الف لام عہدی آخرۃ اسم فاعل مؤنث۔ بمعنی پیچھے ہونے والی آخرت کا عالم مراد ہے یہ
 جار مجرور متعلق ہے اسْتَجَبُوا کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر سے اُن کی وہ جملہ اسمیہ خبر یہ تحقیق ہو کر خبر مبتدا
 ہوئی۔ واو سر جملہ اَنْ اللّٰہ۔ اَنْ حرف تحقیق۔ مفتوح المزمزہ ہے۔ کیونکہ مبتدا ہے مابعد کا۔
 بقاعدہ نحو یہ دس جگہ اِنْ مکسورہ ہوتا ہے اور نو جگہ اَنْ مفتوحہ ہوتا ہے۔ جن میں سے ایک یہ
 ہے۔ اللّٰہ اسم اَنْ۔ لای یحْدی۔ باب ضرب کا مضارع منفی معروف واحد غائب مذکر حَذَّی سے
 بنا ہے۔ بمعنی قُرب کی منزل تک پہنچانا۔ یعنی منزل مقصود تک۔ توفیق ایمان دینا۔ یہاں دونوں
 معنی مراد ہیں۔ ہُو ضمیر اس کا فاعل ہے۔ جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ الف لام استغراقی قَوْم۔ اسم مفرد
 لفظی الف لام استغراقی۔ کُفِرْنَ۔ اسم فاعل جمع مذکر بحالبت فتح ہے بمعنی شرک کرنے والے اللہ رسول
 کی نافرمانی اور انکار کرنے والے۔ صفت ہے قوم کی اور جمعیت معنوی میں تابع متفق ہے۔ یہ مرکب
 توصیفی مفعول بہ ہے لای یحْدی کا وہ جملہ فعلیہ خبر یہ ہو کر خبر اَنْ۔ یہ سب مل کر مبتدا ہوا۔ اُولَئِکَ
 اسم اشارہ قوی۔ اَلَّذِیْنَ اسم موصول جمع مذکر۔ طبع فعل ماضی۔ واحد مذکر غائب۔ طَبَعَ سے بنا ہے
 بمعنی بھر لگا دینا۔ بیکار کر دینا۔ کسی چیز کا چھاپ دینا۔ خواہ ابھار کر یا کھود کر۔ یہاں پہلے معنی میں ہے
 امام رازی نے سورہ بقرہ کے شروع میں ختم اور طبع میں اُنھوں کو فرق بیان کئے ہیں جن میں ایک یہ کہ
 ختم کے معنی اُٹا لگا کر بند کرنا اور طبع کے معنی کسی چیز پر سخت اور موٹا پردہ کس کر بند کرنا اللہ
 اس کا فاعل علی جارہ فوقیت کا قلوب جمع مکسر ہے قلب کا بمعنی دل حَمَّ ضمیر مجرور متصل مضاف
 بَمَنْع اسم مفرد جمع جنسی حَمَّ ضمیر جمع مذکر غائب مضاف الیہ واو عاطفہ ابصار جمع مکسر ہے بَصَر کی
 بمعنی آنکھ۔ حَمَّ ضمیر مضاف الیہ یہ سب مرکب انسانی جملہ عاطفہ ہو کر مجرور ہوا جار مجرور متعلق ہے
 طَبَعَ کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مل کر مشار الیہ اسم اشارہ مشار الیہ معطوف علیہ واو عاطفہ
 اُولَئِکَ اسم اشارہ۔ حَمَّ ضمیر مرفوع مبتدا ہے۔ الف لام اسمی غَائِلُونَ۔ اسم فاعل جمع مذکر باب ضرب
 سے ہے۔ غفل سے بنا ہے بمعنی۔ بے سمجھ۔ نادان۔ لاپرواہ۔ یاد کرنے کے بعد بھول جانا جلتے

بوجھتے نہ سمجھ رکھنا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ بحالتِ رفع خبر مبتدا ہے۔ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف
 ہے پہلے اُولَئِكَ پر۔ وہ سب مل کر خبر مبتدا۔ اور وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ لَا جَرَمَ أَفَنَّهُمْ
 فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْخَسِرُونَ لَا جَرَمَ۔ ایک قول میں لفظ مرکب۔ لا۔ جرم دو علیحدہ لفظ ہیں
 لانافیہ۔ جَرَمَ بمعنی شک۔ ایک قول میں یہ اب بسط ہے بمعنی یقیناً ایک قول میں۔ یہ ماضی منفی ہے
 واحد مذکر غائب کا صیغہ۔ ہم اسی قول سے ترکیب کرتے ہیں۔ ترجمہ ہوگا۔ کبھی بھی شک نہیں
 ہے۔ یعنی شک کا وجود تک نہیں ہے۔ لَا شَكَّ۔ لاریب کا ترجمہ بھی اگرچہ یہ ہی ہے مگر یہاں
 شدتِ نفی اور یقین کی تاکید بھی ہے۔ جس سے اگلے کلام کی اہمیت کی وضاحت ہوئی۔ اَنَّ
 حَرْفِ مِثْبَئِہُ هُمْ ضَمِيرُ اس کا اسم منصوب ہے متصل ہے اس کا مرجع قَوْمُ الْكَافِرِينَ ہے۔ فی جارہ ظرفیہ
 مکانیہ۔ الف لام عہدہ خارجی۔ آخرت۔ اسم فاعل مؤنث مراد ہے بعد قیامت عالم عقبی عالم جزا۔
 بحالت کسر متعلق مقدم ہے۔ هُمْ ضَمِيرُ جمع مذکر غائب تاکید ہے پہلے هُمْ کی یہ مؤکدہ تاکید اسم اَنَّ
 سے الف لام اسمی یعنی الذِّین اسم موصول خبریون۔ اسم فاعل صیغہ جمع مذکر یاب ضرب سے ہے
 خُسْرٌ سے بنا ہے بمعنی گھٹا۔ نقصان۔ پانے والے۔ ضائع کرنے والے برباد کرنے والے۔
 یا ہولے والے بحالتِ رفع ہے۔ اپنے فاعل هُمْ ضَمِيرُ مستتر اور متعلق مقدم سے مل کر خبر اَنَّ
 ہوئی اور وہ جملہ اسمیہ تحقیقیہ ہو کر فاعل ہوا لَا جَرَمَ کا اور وہ جملہ فعلیہ ہوا فعل با فاعل۔ مکمل۔ ایک ترکیب
 هُمْ الْخَسِرُونَ مبتدا خبر ہو کر پورا جملہ اسمیہ خبریہ خبر ہے اَنَّ کی ثُمَّ لَنْ رَبَّكَ يَلْدِیْنَ مَا جَئُوا
 مِنْۢ بَعْدِ مَا قَاتَلْتُمُوْا اِنَّ جَاہِدُوْا وَاَصْبِرُوْا۔ اِنَّ رَبَّكَ مِنْۢ بَعْدِهَا لَنَاصِرٌ وَّحِیْمٌ۔ ثُمَّ۔ حرف عطف لغوی کیونکہ
 شروع کلام میں ہے حرف عطف ہمیشہ درمیان کلام میں آتے ہیں۔ اگر ابتداء میں آجائیں تو لغو ہوتے
 ہیں یعنی معطوف علیہ معطوف نہیں تعقیب تہی کے لیے یعنی اَنَّ کے حالات یہ ہوں گے اور معنی
 اَنَّ حرف تحقیق۔ رَبِّ مضاف لَکْ ضَمِيرُ واحد حاضر۔ مضاف الیہ۔ مرکب اضافی اسم اَنَّ ہے۔ لام
 جارہ نفع کیا بمعنی مع (ساتھ) الذِّین اسم موصول جمع مذکر جَآئُوا۔ باب مُفَاعَلَةٍ کا ماضی مطلق جمع
 مذکر غائب هُمْ ضَمِيرُ اس کا فاعل مستتر من جارہ ابتداء غایت کے لیے بَعْدُ اسم ظرفِ زمانی مضاف
 ہے ما موصولہ فِتْنُوْا باب نَصَرَ کا ماضی مطلق مثبت مجہول ایک قرئت میں فِتْنُوْا ماضی معروف
 ضمیر مستتر کا مرجع کفار ہوں گے هُمْ مستتر نائب فاعل جس کا مرجع ہے الذِّین۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا
 موصول کا۔ اور وہ مضاف الیہ مرکب مجرور متعلق جَآئُوا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ۔ ثُمَّ حرف
 عطف تعقیب تراخی کے لیے جَاہِدُوا۔ ماضی مطلق باب مُفَاعَلَةٍ۔ هُمْ پوشیدہ اس کا فاعل۔ فعل

بانا ایل جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو ماطفہ صبروا۔ ماضی مطلق صبر سے بنا ہے۔ بمعنی ابرداشت کرنا۔ جاہدوا کا مصدر ہے مجاہدۃ۔ بمعنی جنگ کرنا یہ سب عطف مل کر صلہ ہوا۔ الذین کا موصول صلہ مجرور ہوا۔ جار مجرور متعلق ہے نامیہ پوشیدہ اسم فاعل کا ہوا اس کا قائل جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ یہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے ان کی۔ وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ ان حرف تحقیق ربک حرف مرکب اصنافی اسم ان۔ خیال رہے کہ ان دونوں جگہ لکے ضمیر واحد مذکر حاضر مجرور متصل کا مرجع ذات علی اللہ علیہ وسلم ہے۔ من جارہ بیانہ۔ بعد۔ اسم ظرف زمانی۔ نکرہ معرب متکثر ہے مضاف ہے۔ صا ضمیر واحد مؤنث غائب مضاف الیہ اس کا مرجع یہ سب حالات ہیں (یعنی فتنہ ہجرت۔ جہاد۔ صبر) یہ مرکب اصنافی مجرور ہوا جار مجرور متعلق مقدم ہے غفور رحیم کے۔ لام کئے ابتدائیہ تاکید یہ غفور بروزن فعول صفت مشبہ غفور سے بنا ہے۔ بمعنی بخشنا۔ چھپانا۔ مٹانا۔ رحیم رحم سے مبالغہ کا صیغہ ہے بمعنی رحم کرنا شفقت۔ مہربانی کرنا۔ غفور یہ خبر اول ہے ان کی رحیم خبر دوم ہے۔

تفسیر عالمانہ

ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا عَلٰى الْآخِرَةِ وَاَنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِيْنَ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ طَبَعَ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ وَاَسْمَعَهُمْ وَاَبْصَارَهُمْ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰفِلُوْنَ ۔ وہ مسلمان ہونے کے بعد پھر مرتد ہو جانا دوسرے کسی بھی کفریہ دین میں چلے جانا اس لیے نہیں کہ کسی دین میں کوئی اچھی بات اچھی دلیل یا کوئی اصولی اور معجزاتی چیز اس دین باطل میں نظر آگئی یا مرتد کی تحقیق و تفتیش کے ذریعہ اسلام سے اچھی کوئی خوبی اس دوسرے دین و مذہب میں اس کو مل گئی۔ نہیں ایسی کوئی بات نہیں۔ بیشک ان نادانوں کے مرتد ہونے اسلام چھوڑنے کفر میں دوبارہ جانے کا فقط یہ سبب ہے کہ انہوں نے کفار کا لالچ قبول کرتے ہوئے دنیوی زندگی کے عیش و آرام دولت چاہلوئی کو وقتی آؤ بھگت پر مرٹے ہوئے آخری دائمی عظیم الشان طیب طاہر زندگی کے مقابلے میں پسند کر لیا۔ حقیقت واقعی یہی ہے اور آج تک کے تجربے اور مشاہدے سے بھی ثابت ہے کہ کوئی بھی عقلمند تحقیق و تفتیش اور مذاہب و ادیان کی چھان بین اور تلاش حق کی نیت سے جستجو کرنے والا کبھی بھی اسلام سے منحرف یا رد گردان ہوتا نہیں دیکھا گیا۔ جو بھی اسلام سے مرتد ہوتا ہے وہ یا لالچ میں آکر یا دھکیاؤ دباؤ میں آکر کفار کے پاس مذہبی تبلیغ اور مشہوری کے لیے لالچ اور ناجائز دباؤ۔ دھکیوں کے ہی ہتھیار ہیں۔ باطل دین کی محبت صرف نوکری چھوڑی۔ اور کوٹھی میں ہے۔ یہی کیفیت باطل فرقوں

کی ہے۔ اور جب کوئی شخص کسی دین کو ذمیوی دولت لالچ کے لیے قبول کرتا ہے تو وہ گویا سچے اور بھوٹے دین کو محض تماشہ اور کھیل دل لگی سمجھتا ہے۔ اور وہ زمین میں فساد برپا کرنے کا خطرناک ذریعہ بن جاتا ہے اس لیے وہ زمین پر ایک بوجھ ہے اور بیشک اللہ تعالیٰ ایسی کافر قوم کو کسی قسم کی ہدایت اور کھلی چھٹی نہیں دیتا۔ ایسے شخص کے لیے وہی راستے ہیں یا پھر دوبارہ بندہ بن جائے اور ٹھیک طرح مسلمان ہو جائے یا پھر اس کا وجود زمین سے ختم کر دیا جائے یہی مرتد لوگ ہیں جن کے دلوں پر اللہ نے جہالت و حماقت کی اور کانوں پر بہرا پن اور بے توجہی کی۔ آنکھوں پر اندھا پن گمراہی کی سخت ڈاٹ اور کادٹ لگا دی۔ اور یہ لوگ دنیا کے نشے میں ایسے مدہوش لالچی عیاش ہو چکے ہیں کہ مرتد ہونے کے ذمیوی اور آخری انجام سے بالکل ہی غافل ہیں ایسے غافل اور غفلت میں ایسے کاہل کے جانوروں سے بدتر اپنے کریم رحیم رب تعالیٰ ہی کو بھول گئے خیال رہے کہ دنیا میں زندگی صرف دین و ایمان اور عبادتِ رحمن کے لیے بنائی گئی ہے۔ اور دین نام ہے غور و فکر مدبر۔ تعقل۔ علم۔ دلائل۔ اصول و قوانین۔ شریعت و معرفت کے ذریعے رب تعالیٰ تک پہنچنا۔ لہذا جب بھی کوئی شخص کوئی دین اختیار کرنا چاہے تو دین میں یہ چیزیں تلاش کرنا چاہیے نہ لالچ کو مد نظر رکھا جائے نہ ابن الوقتی اور ذاتی مفاد کو۔ نہ دھمکی و دباؤ سے دین بدلا جائے۔ اور چونکہ دینی ذمیوی تمام خوبیاں اور مضبوط دلائل صرف اسلام میں ہی ہیں اس لیے اسلام کو چھوڑنے والا صرف اپنا لالچ اور ذاتی مفاد پورا کرنا چاہتا ہے۔ ایسے شخص کو جہاں سے مفاد ہو وہیں چلا جاتا ہے یہ ابن الوقتی غداری اور فساد ہے اسی وجہ سے مرتد کی سزا قرآن مجید نے توبہ یا قتل بیان کی ہے۔ اور جس طرح ذمیوی سلطنتوں کا غدار فسادِ زندگی نہیں رکھتا جتنا اسی طرح ایسے دین کے غدار کو بھی زمین پر باقی نہیں رکھا جاسکتا۔ اور زندگی کی کسی بہار دیکھنے کی ان کو ہدایت و راہنمائی نہیں دی جاسکتی۔ اسی لیے عقل بھی تقاضہ ہے کہ مرتد کو قتل ہی کر دیا جائے ہاں البتہ مرتد کو توبہ کرنے کی تسلی و تسفی کا وقت اور مہلت ضرور دی جائے گی اور اگر مرتد کے بھاگ جانے کا اندیشہ ہو تو اس مہلت کے لیے قید بھی کیا جاسکتا ہے۔ لَا جُرْمَ آتَقَعُ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْخَاسِرُونَ. ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنَّا بَعْدَ مَا قُتِلُوا أَنَّهُمْ جَاهِدُوا وَأَصْبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِن بَعْدِهَا لَعَفُوٌّ رَّحِيمٌ۔

بغیر کسی دہم گمان اور خام خیالی اور شک کے بیشک یہ بات یقینی ہے کہ وہ مرتدین جنہوں نے اسلام جیسے آسان تر دین الہیہ کو بلاوجہ مشکل اور کٹھن سمجھتے ہوئے چھوڑ کر کوئی دوسرا دین اختیار کر لیا یا اپنے پیچھے دین پرانے لوٹ گئے۔ آخرت میں بہت ہی گھلٹے اور نقصان دالے ہیں۔ آخری

گھائے کی چھ صورتیں ہیں جو سب ان کفار کو ملیں گی۔

۱۔ ان کے لیے غضب الہی لازم اور واجب ہے۔ ۲۔ یہ عذاب الہی کے مستحق ہو چکے۔
 ۳۔ ان کو چند روزہ غفلت و ذلت کی زندگی تو مل جائے گی مگر آخرت کی باعزت زندگی نہ ملے گی۔
 ۴۔ نہ دنیا میں کسی بھی چیز کی ہدایت الہیہ نصیب ہو۔ ۵۔ دل کان آنکھ پر مہر ڈاٹ (موٹا پردہ) ہو جائے۔ ۶۔ کبھی ٹی راست بازی کا ہوش نہ آتا۔ مومن اگر چہ فسق و فجور میں مبتلا ہو کر دفعتی عارضی غفلت میں پڑ جاتا ہے لیکن وہ گھائے اور خسران میں نہیں ہوتا۔ اس لیے کہ توحید رسالت کی ممانعت اُس کے پاس ہوتی ہے۔ یہ کمزور دل پہلے نو مسلمانوں کا حال تھا جو ذرا سی سختی و دھمکی سے اسلام چھوڑ بیٹھے۔ مگر پھر وہ لوگ جنہوں نے اسلام قرآن اللہ رسول کے لیے اپنے وطن گھر بار کو مال دولت دیوی بچتے چھوڑے اور راہِ خدا میں قربان کئے اپنی امیرانہ جائیدادیں چھوڑیں وطن سے بے وطن مسافر ہونے۔ ماریں کھائیں زخم اٹھائے فاقے کئے مگر کسی بھی حالت میں اپنے ہادی برحق رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا دامن نہ چھوڑا اور ہر معرکے جنگ و جہاد میں سینہ سپر رہے۔ ہجرت و جہاد ہر موقع پر صبر کیا اور خالص اللہ رسول کے بندے ہو گئے تو آپ کا رب تعالیٰ بھی ان ہی کے لیے اور رب کی نرمی عزتیں آخروی دولتیں بھی ان کے لیے ہی ہیں۔ بہت سے لوگوں پر تو کفار کہنے ہر طرح کے فتنے سزائیں قتل و غارت دھمکیاں خوف و ہراس طاری کیے۔ اور کئی لوگ فتنے میں مبتلا ہو گئے اس طرح کہ کفار کی دھمکیوں میں اگر مرتد ہو گئے لیکن پھر حجب ان کو سمجھایا گیا تو دوبارہ مسلمان ہو گئے کچھ نے تقیہ کر کے جھوٹ بول کر کفر یہ بانیں کیں اور اپنی آخرت خراب کی کسی نے کفار سے ڈر کر۔ ذرا سی دھمکی سے اللہ رسول میں شک کرنا شروع کیا۔ پھر بہت غرہ بعد مسلمان بنے ان تمام ترکوں کے باوجود بیشک اسے جیسا کہ کریم آپ کا رب ان کے بعد بھی اپنے بندوں تمہارے غلاموں کے لیے ابدی بہت ہی بخشنے والا جلدی توبہ قبول کرنے والا۔ بہت ہی رحم کرنے والا ہے۔ یہاں جس فتنے کا ذکر ہے وہ ان صحابہ مسلمانوں پر کفار مکہ کی طرف سے اٹھانے پر پیرایا ہوا۔

۱۔ ایذا میں ۲۔ دھمکیاں ۳۔ قتل مار توڑ ۴۔ مرتد ہونے پر لالچ اور ترغیب ۵۔ نو مسلمانوں کی غریبی کمزوری بزدلی ۶۔ ڈرا دینا ۷۔ بزدل مسلمانوں کا پورا دل زبان سے مرتد ہو جانا پھر بہت مدت بعد دوبارہ سچا پکا مسلمان ہونا ۸۔ کچھ ضعیف مسلمانوں کا صرف زبان سے تقیہ کرتے ہوئے مرتد ہو جانا۔ اگرچہ یہ بھی اُس وقت گناہ تھا۔ مگر یہ گناہ ہجرت جہاد اور صبر سے ختم ہو گیا بغایت

اور رحیمیت یہ ہے کہ مرتدین کی سچی توبہ اور آمندہ کے لئے پختہ مسلمان ہو جانے سے سابقہ گناہ اور زمانہ ارتداد کی گستاخیاں اور کفار کی امداد کا گناہ بغیر سزا معاف کر دیا گیا مِّنْ بَعْدِ هَٰئِهِ دُؤْلٌ هِيَ اِیْکَ یَہ کہ یہ رحم و بخشش اُن کے اُن برے عملوں کے بعد ہوئی دوم یہ کہ یہ بخشش درحکم اُن کی سچی توبہ کے بعد کیا گیا۔ خیال رہے کہ ان آیت میں چھ قسم کے لوگوں کا ذکر ہوا ۱۔ سخت ترین ظاہر کا نفر۔ ۲۔ سخت ظاہری مرتدین ۳۔ قوی دل مضبوط ایمان والے بہادر۔ ۴۔ دلیر مسلمان ۵۔ کمزور اور بزدلی کرتے والے مسلمان ۶۔ مرتد ہو کر پھر اسلام کی طرف لوٹ آنے والے مسلمان ۷۔ کفار مکہ کی آیتوں کو سننے برداشت کرنے کے بعد ہجرت۔ جہاد۔ صبر کرنے والے اُولُو الْعِزْمِ صحابہ مسلمان۔ (تفسیر کبیر۔ مظہری ابن کثیر۔ جمل۔ مدارک صفوۃ التفاسیر۔ خزائن)۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

۱۔ پہلا فائدہ۔ دنیا کی زندگی سے محبت کرنا مومن کے لئے جائز بلکہ بہتر ہے اور کافر و فاسق کے لئے گناہ ہے۔ کیونکہ مومن حیات دنیا کی خواہش عبادات ریاضات خدمت اسلام کے لئے کرتا ہے۔ مگر کافر مال و دولت جمع کرنے کے لئے اور فاسق۔ گندگی زندگی گزارنے کیلئے زندگی طلب کرتا ہے۔ یہ فائدہ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا (النم) فرمانے سے حاصل ہوا۔ خیال رہے دنیوی زندگی مومن کے لئے اللہ کی بہت بڑی نعمت ہے اس لئے کہ وہ اس کے ذریعے آخرت کی زندگی کو حیات طیبہ بنالیتا ہے۔ اور یہی زندگی کافر و فاسق کے لئے عذاب اور مصیبت ہے۔ کہ اس کی محبت میں وہ آخرت کو تباہ کر لیتا ہے۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ رسول کی محبت اور عشق میں کفر قبول دینا بھی نیکی اور درست ہے۔ دیکھو حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین نے صرف اس لئے کفر قبول دیا تھا کہ آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی محفل مجلس دیدار نصیب ہو۔ اسی لئے اس کو صحیح قرار دیا گیا یہ فائدہ بھی بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا سے حاصل ہوا۔ کیونکہ کفار کی محبت دنیا۔ کفر ہے۔ مومن کی عین ایمان۔ تیسرا فائدہ۔ سب بڑی خوش نصیبی۔ قلب کی زندگی اور دل کا جاگنا ہے۔ دل کی موت اور غفلت بد قسمتی ہے۔ یہ فائدہ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ فرمانے سے حاصل ہوا۔ کیونکہ غفلت کفر کی نشانی ہے مسلمانوں کو اس سے بچنا چاہیئے۔ چوتھا فائدہ۔ دنیا میں بہت سے نیک کام ایسے ہیں کہ جو خود بھی باعث ثواب ہیں لیکن ان کے ذریعے سابقہ گناہ بھی مٹا دیئے جاتے ہیں اور بندہ ایسے اچھے عمل کر کے اگلے پچھلے گناہوں سے پاک ہو جاتا ہے۔ مثلاً حج مقبول یعنی صحیح شرعی حج اور جہاد۔ ہجرت۔ کفار کے مصائب پر صبر و شکر۔ والدین کی دعائیں۔ ہر خطا و لغزش کا

کفارہ بن جاتی ہیں۔ یہ فائدہ۔ مِنْ بَعْدِ مَا قُتِلُوا۔ کی پوری آیت سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ دنیا کی محنت دنیا سازی اور کاروبار کے لیے چاہنا گناہ ہے اور ساری زندگی ہائے دنیا میں گزار دینی حرام ہے۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ دنیا دار کی زندگی کفر کی زندگی کے مشابہ ہے۔ یہ مسئلہ عَلَى الْأَخْبَاتِ کے تقابل سے مستنبط ہوا۔

دوسرا مسئلہ دنیا کے اعتبار سے وہ نقصان میں ہے جس کی عقل کاروبار اور تجارت کے لائق نہ ہو۔ اور آخرت کے اعتبار سے وہ نقصان اور خسارے میں ہے جس کا دل ایمان کے لائق نہ رہے۔ یہ مسئلہ هُمُ الْخَيْرُ ذَاتِ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ مسلمان اگر کسی وجہ سے کفرستان کو چھوڑ جائے اور ترک وطن کر جائے تو پھر وہ اپنی اس منقولی غیر منقولی جائیداد کا مالک نہیں رہتا۔ لہذا جب کبھی دوبارہ مسلمان حکومت اس پر قبضہ کر لے تو وہ جائیداد

مال غنیمت یا موجودہ مالک کی ملکیت تصور ہوگا (اختلاف) یہ مسئلہ يَلْدِيْنَ هَا جَرُّ ذَا (الح) فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اس لیے کہ جب تک شرعی قانون والی ملکیتی جائیداد کسی ملک یا شہر میں کسی کی ہوگی اُس وقت تک وہ شخص مہاجر اور تارک وطن نہیں بن سکتا۔ ایسے شخص کو مسافر تو کہا جاسکتا ہے مہاجر نہیں۔ مہاجر وہی ہے جس کی جائیداد اور وطنیت اس علاقے سے ختم ہو جائے اگرچہ وہ شخص جائیداد بیچ کر ہی نکلا ہوا ہو۔ چوتھا مسئلہ۔ مہاجر شرعی صرف وہ ہے جو دین

پیمانے اور اللہ رسول کے لیے گھر سے وطن سے نکلے یا جبراً نکالا جائے مسلمان ہونے کی بنا پر۔ اسی وجہ پر پاکستان کی تقسیم کے وقت مسلمانوں کا ہندوستان چھوڑنا شرعی ہجرت ہے اور راستے میں کفار کے ہاتھوں قتل ہونا شہادت ہے۔ یہ مسئلہ۔ مِنْ بَعْدِ مَا قُتِلُوا (الح) فرمانے سے مستنبط ہوا۔ قائد اعظم محمد علی مرحوم نے یہ نعرہ لگوا کر کہ۔ پاکستان کا مطلب کیا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ تین فائدے پہنچائے۔ ۱۔ ایک یہ کہ پاکستان واقعہ بن گیا۔ اگر

یہ نعرہ نہ لگتا تو پاکستان کبھی نہ بن سکتا۔ اور دنیا کی تاریخ میں یہ پہلا نظریاتی ملک ہے جو صرف کلمہ طیبہ کے نعرے سے بن گیا۔ دوئم یہ کہ ترک مکانی اسلامی ہجرت بن گئی۔ سوئم یہ کہ اس راستے کا قتل مومن شہادت بن گئی۔ آج اگرچہ جگہ دیش سیاسی شرائط کی بنا پر علیحدہ اسلامی ملک بن گیا ہے مگر ان لوگوں کو بھی قائد اعظم کا شکر یہ اور دن منانا چاہیے۔ کیونکہ اس ملک کی ہندوؤں سے آزادی تو قائد اعظم ہی کی وجہ سے ہے۔ ورنہ وہ علاقہ بھی آج تک ہندوؤں کی مظلوم ریاست

بن جاتا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جلتے ہیں۔
پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ **وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ**۔
 یعنی اللہ تعالیٰ کسی کافر کو ایمان وغیرہ کی ہدایت نہیں دیتا۔ حالانکہ دنیا کے سب کافر رب تعالیٰ کی
 ہدایت سے ہی مسلمان ہوئے ہیں۔

جواب۔ اس کا جواب خود اگلی آیت میں رب تعالیٰ نے دے دیا کہ **أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ** (الح) یعنی یہاں تمام کفار کا ذکر نہیں بلکہ اُن کافروں کا ذکر ہے جن کا کفر پر مقرر ہے
دوسرا اعتراض۔ جب اللہ نے دلوں۔ کانوں آنکھوں کو خود ہی بند کر دیا تو اب کافر اگر مسلمان
 نہ بنیں تو اُن کا کیا قصور۔

جواب۔ یہاں طبع فرمایا گیا۔ یعنی کفار نے پہلے قصور کئے اور اُن قصور برائے کی سزا میں انکے
 کانوں دلوں کو بند کر دیا گیا۔ جیسے کوئی شخص لکڑی کو مٹی میں دبا دے اور رب تعالیٰ اُس کو
 گھن لگا دے یا لوہا پانی میں ڈال دیا جائے اور اللہ تعالیٰ اُس کو زنگ لگا دے۔ اسی طرح کفار نے
 اپنے آپ کو کفر کی گندگی میں ڈالا۔ تو دل ایسا زنگ آلود ہوا کہ قرآن و حدیث سنتے ہیں مگر دل
 میں اترتا نہیں۔ آنکھوں سے معجزات دیکھتے ہیں مگر شعور نہیں آتا۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا **إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا يَغْفُو**۔ یعنی بیشک آپ کا
 رب اس کے بعد اللہ غفور رحیم ہے۔ تو کیا وہ اس سے پہلے غفور رحیم نہیں تھا۔ باری تعالیٰ کی تو
 ہر صفت قدیم ہے۔

جواب۔ ہر صفت کی دو کیفیتیں ہوتی ہیں ۱۔ صفت بالقوہ ۲۔ صفت بالفعل۔ صفت بالقوہ
 یعنی کام کی قوت و صلاحیت۔ اللہ کی تمام صفات اس بالقوہ ہونے کے اعتبار سے قدیم ہیں لیکن
 بالفعل یعنی عمل درآمد کرنے کے لحاظ سے بہت سی صفات حادثہ میں۔ مثلاً صفت خالقیت
 راز قیامت اپنی صلاحیت کے اعتبار سے قدیم ہے۔ مگر عملی طور پر یہ صفت اُس وقت ہوئی جب
 وہ بندے پیدا ہوئے جن کو رزق دینا تھا اور دیا گیا۔ اسی طرح یہاں ہے کہ بالقوہ رب تعالیٰ
 قدیم سے ہی غفور ہے رحیم ہے لیکن غفاریت کا ظہور در فعل من بعد ہوا ہے۔

تفسیر صوفیانہ **ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ**
الْكَافِرِينَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعَتْ لَهُمْ

وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُغْفِرُونَ ۔ نفوس حیوانیہ کا وہ بار بار میلان کفر اور انشراح شرک اس وجہ سے ہے کہ کسادیت نفس نے غفلت آرام طلبی کے ادنیٰ انگھیا لمحات کو عبادتِ جسد اور مراقبہ قلب کے منور مبارک لمحات نور کے مقابل زیادہ پسند کیا۔ اور چونکہ حب دنیا ہر گناہ کی اصل اور جڑ ہے دنیا کی محبت ایسا موٹا پردہ ہے کہ ہر گناہ اسی میں سمایا ہوا ہے اسی نے بصیرت قلبی کو اندھا کر دیا ہے اور مادہ جسمانیہ میں نہر غفلت گھول دیا ہے جس سے شقاوت کی موت واقع ہے۔ اور بیشک مولیٰ تعالیٰ اُن مجبورین کفر کو ہدایت منزل مشاہدہ عطا نہیں فرماتا جو حب دنیا کے چاب کسل و نسیان میں اس طرح مستور ہو چکے ہوں کہ قبول ہدایت متنع ہو گئی ہو۔ یہی وہ بد نصیب اذلی ہیں جن کے مردہ قلوب پر قساوت اور سماعت باطنی پر کدورت اور بصارت عقبیٰ پر اللہ نے شقاوت کی مہر لگا دی۔ اذ یہی لوگ ہیں جو الہاماتِ الہیہ کے نزول اور فہم مکاشفہ اور صوتِ سرمدی کے سننے سے قبضِ ذہن کی غفلت میں پڑے ہوئے ہیں۔ لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَسِرُونَ ۔ یقیناً وہ ہی لوگ جنہوں نے حیاتِ دمیوی کو لذاتِ نفس کی دنیا میں برباد کر دیا۔ عقل و شعور کی تمام سعی و تدابیر کو حصولِ دنیا میں خرچ کر دیا۔ اور وبالِ حسرت کی موت مرگئے منزلِ قرب پر دھل مجبور کے انتظارِ مسافرت کے آخری لمحات میں انتہائی نقصان پانے والے ہیں۔ انسان تاجراً آخرت ہے عباداتِ صالحہ قیمت میں سعادتِ اخروی مال ہے مومن خریدار ہے محلِ ایمان دل ہے۔ کافراں کو نہیں خرید سکتا اُس کے لیے چھڑکاؤ ہیں۔

۱۔ غضبِ الہی کا لزوم واجبی ۲۔ عذابِ الہی کا استحقاق ۳۔ حیاتِ دنیا کا ملنا حیاتِ اخروی کا نہ ملنا ۴۔ ہدایتِ حسنات اور راہِ مشاہدات نہ ملنا ۵۔ قربِ محبوب سے محرومی۔ ۶۔ غافلوں میں ہونا۔ لہذا وہ خسران میں ہیں۔ اسے بندہ مسافر معرفت تیرے اعمالِ مثلِ تجارت کے ہیں اور عاملِ مثلِ تاجر کے ہے لہذا ایسے عمل کر جو زیادہ مفید ہوں۔ ضروری ہے کہ جیسا موقع ہو ویسا ہی عمل کیا جائے۔ اسے عزیزِ نفس کی اصلاح کر۔ دوسروں کے لیے خود کو تباہ نہ کر۔ لوگوں کے عیبوں سے آنکھ بند کر اپنے عیبوں پر نظر رکھا اور اپنے عیبوں کو مٹا پہلے عمل بالمعروف کر پھر ام بالمعروف کی طرف جا مستحقینِ احترام کا احترام کر اور بیعتِ قلبِ مسعود کے وعدہ کو پورا کرتا کہ جبوتا نہ ہو۔ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِن بَعْدِ مَا فُتِنُوا أَنَّهُ جَاهِدُوا صَبْرًا وَإِنَّ رَبَّكَ مِن بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ۔ پھر بیشک اے قلبِ مسعود۔ اُن مسافرانِ وادیِ شوق کے لیے جنہوں نے عالمِ ناسوت کی لذتوں خواہشوں اور شہواتوں نفسانی مجسموں سے

ہجرت روحانی عالم لاہوت کی طرف کی۔ دوسرا ایلیس کے قتلوں سے برباد اعمال ہونے کے بعد پھر تزکیہ نفس کے مجاہدوں۔ ریاضت و عبادت کی مشقتوں پر صبر جمیل کیا۔ ظلمات سرکشی کو صبر سے برداشت کیا۔ بیشک تیرا رب رحیم۔ اس تزکیہ روحانی کے بعد اپنے بندہ فخلص کو غفارت کی نورانی چادر میں مستور کائنات فرمانے والا ہے۔ اور دم و دم کے دامن آغوش میں لینے والا ہے۔ اس لیے ہر بندے طالب کو مدرسہ معرفت اور درگاہ روحانی کے چھ سبق یاد رکھنے واجب طریقت میں اپنے نفس کو پہچانا معرفت الہی کی نشانی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم اپنی نشانیاں ذاتِ انسانی میں دکھاتے ہیں تاکہ ہماری حقیقت کی جھلک معلوم ہو سکے۔ کوئی چیز اتنی قریب نہیں جتنی خود اپنی ذات۔ اپنی معرفت نہ ہونا کم عقلی اور نفسِ امارہ کا فتنہ ہے۔ دنیا معرفتِ الہی کے لیے بنائی گئی ہے۔ اگر یہاں رہ کر بھی معرفتِ ذات حاصل نہ ہو تو زندگی بیکار ہے۔ محض دعویدار بننا جو اہمیت ہے کیونکہ صرف ظاہر کو تو جانور بھی جانتا ہے بھوک پیاس صحت بیماری کو جانور بھی سمجھتے ہیں۔ ظاہری زندگی کے تمام حالات چرند پرند ہم سے زیادہ جانتے ہیں۔ اگر انسان سمجھے کہ زندگی صرف اس لیے ہے کہ بھوک لگے تو کھالے پیاس لگے تو پیلے غصہ آئے تو لڑے۔ شہوت ستائے تو بیوی کو ڈھونڈے یہ کام تو کتے بٹے بھی کرتے ہیں۔ انسان کی زندگی پانچ فکرؤں کے لیے بنی ہے۔

۱۔ کون ہے تو خود؟ ۲۔ تو کہاں سے آیا ہے؟ ۳۔ کہاں جانا ہے؟ ۴۔ کیوں آیا ہے؟ ۵۔ کیوں جانا ہے؟ پانچ باتیں سمجھنی چاہئیں۔ ۱۔ نیکی کیا ہے؟ ۲۔ بدی کیا ہے؟ ۳۔ بھلائی کیا ہے؟ ۴۔ بکرائی کیا ہے؟ ۵۔ بد بخئی کیا ہے؟ درگاہ معرفت میں چار جماعتیں اور درجے (کلاسز) ہیں اول قَتْنَا۔ یعنی فتنہ نفسِ امارہ دوم ہجرت الی اللہ۔ اور حَاجِرُوا بَنَّا۔ سوم جَاهِدُوا۔ یعنی مجاہدہ مراقبہ اور خلوت کی عبادت ریاضت کی مشقتیں چہارم۔ صَبَرُوا۔ یعنی قیامِ لیل صیام دھرم فاقہ اور بھوک پیاس کی اذیتوں سے نفس کو مغلوب و مقہور و مجبور کرنا۔ ان چار جماعتوں کو پاس کر کے غفارت و رحیمیت کی سند سحر نور اور عیدِ یومِ نشور میسر ہوتی ہے۔ خوش بخت ہے وہ جس کے صیام کے بعد عیدِ مشاہدہ ہو۔ جس کی ہجرت کے بعد منزلِ قُرب کا وطن ہو جس کے جہاد کے بعد دولتِ انوار کی مال غنیمت ہو جس کے صبر کے بعد غفارت کا لباسِ اسرار ہو۔

يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا

ایک دن ہے کہ آئے گی ہر جان جھگڑا کرے گی بارے میں اپنے آپ کے
جس دن ہر جان اپنی طرف ہی جھگڑتی آئے گی

وَتُوفَى كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝۱۱

اور پورا بدلہ دیا جائے گا ہر جان کو جو بھی عمل کیا اُس نے اور وہ ظلم نہ کئے جائیں گے
اور ہر جان کو اُس کا کیا پورا بھردیا جائے گا اور اُن پر ظلم نہ ہو گا

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُّطْمَئِنَّةً

اور بیان فرمائی اللہ نے ایک مثال بستی کی جو تھی امن والی بے شکری والی
اور اللہ نے کہاوت بیان فرمائی - ایک بستی کہ امان و اطمینان سے تھی

يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ

آتا رہا اُس کے پاس رزق اُس کا جی بھر کے طرف سے ہر جگہ کے تو ناشکری - اُس نے
ہر طرف سے اُس کی روزی کثرت سے آتی تو وہ اللہ کی نعمتوں کی

بِأَنْعَمَ اللَّهُ فَاذْأَقَهَا اللَّهُ لِبَاسٍ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ

کی نعمتوں اللہ کی پھر چکھایا اُس کو اللہ نے بھوک اور خوف کا لباس
ناشکری کرنے لگی تو اللہ نے اُسے یہ سزا چکھائی کہ اُسے بھوک اور ڈر کا پہنا دیا

بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ۝۱۲ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ

بدلے میں اُس کے جو بدیاں کرتے تھے - اور البتہ بیشک آئے اُن کے پاس
بدلہ اُن کے کئے کا اور بیشک اُن کے پاس اُن ہی میں سے

رَسُولٌ مِّنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَاَخَذَهُمُ الْعَذَابُ

ایک رسول سے اُن ہی کے قبیلے تو جھٹلایا انہوں نے اُن کو پس پکڑ لیا اُن کو عذاب نے
ایک رسول تشریف لایا تو انہوں نے اُسے جھٹلایا تو انہیں عذاب نے پکڑا

وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿۱۱۳﴾

اور وہ ظلم کرنے والے تھے

اور وہ بے انصاف تھے

تعلق | ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں۔ کفار کی محبت دینا۔ اور دنیوی کاموں میں محنت مشقت و
جالتشانی کا ذکر ہوا اب ان آیتوں میں میدان قیامت کا نقشہ کھینچا جا رہا ہے کہ کفار کے یہ سب اعمال
برباد ہو جائیں گے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں کفار کے غافل و مطمئن ہونے کا ذکر ہوا۔ اب ان
آیت میں ایک مطمئن کا فرقہ کی کہادت بیان ہو رہی ہے کہ دنیا پر خوش ہونے کا کتنا برا انجام ہے
تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں دنیوی حالات میں مسلمانوں کی پریشانیوں کا ذکر کیا گیا۔ اب ان آیتوں
میں اللہ کے رسولوں کی دنیوی پریشانیوں کا ذکر کیا گیا۔ جس سے ثابت ہوا کہ اس دنیا میں اللہ تعالیٰ
کے تمام بندوں کو پریشانی ہی پریشانی ہے۔

تفسیر نحوی | يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا
يُظْلَمُونَ وَصَرَّبَ اللَّهُ مَثَلًا قَوِيًّا كَأَنَّهُ أَتَمُّ مَثَلًا يَأْتِيهَا
رُءُوسُهُمْ عِندَ آقَيْنَ كُلِّ مَكَّائِنَ يَوْمَ اسْمُ مَقْرَدٍ بِأَيْ ظَرْفِيَّةٍ بِمَعْنَى دُونَ بِحَالَتِ نَحْمَ هِيَ
کیونکہ یا ظرف ہے رحیم کا یا مفعول بہ ہے ناقبل پوشیدہ اذکر کا۔ جس کا ترجمہ یاد کرو۔ یاد
دلاد۔ خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے۔ معرب ہے نکرہ ہے متوین سے مانع
انصاف سے یہ مضاف ہے اور مابعد جملہ مضاف الیہ ہے۔ مرکب انسانی مفعول بہ اذکر کا جو
پوشیدہ ہے۔ چونکہ غیر ذوالعقل ہے اس لیے اگلا مینغم واحد مؤنث آیا اس کی نسبت سے
آیا یا نفس فاعل کی وجہ سے تاتی۔ باب ضرب کا مضارع ثبت معروف بمعنی مستقبل۔ اُتی سے بنا

ہے بمعنی آنا لازم ہے۔ کل اسم تاکید بحالت رفع فاعل ہے تائی کا مضاف ہے نفس۔ اسم مفرد جامد مضاف الیہ ہے۔ بمعنی ذات۔ جان۔ ایک فرد یہ مرکب انسانی مابعد کا موصوف ہے۔ تجادل باب مفاعلہ کا مضارع مثبت معرف واحد مؤنث نائب بمعنی فعل مستقبل۔ مصدر ہے تجادل۔
 بدل سے بنا ہے بمعنی جگر کرنا جی ضمیر واحد مؤنث مستر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع ہے نفس۔
 یہ خود مؤنث ہے اس کی تصغیر نفیۃ ہوتی ہے۔ عن جارہ بمعنی اب جارہ الصاقیہ یا بمعنی فی۔ نفس بمعنی ذات۔ اپنے۔ یعنی اپنے بد سے میں۔ مضاف ہے حاضیر واحد مؤنث مجرور متصل مضاف الیہ ہے۔ یہ ضمیر نفسی ہے اور لفظ نفس محض تاکید کے لیے جس کا ترجمہ ہوتا ہے خود اپنے بارے میں۔
 یہ انصاف نفسی کہلاتی ہے۔ مرکب مجرور متعلق ہے تجادل کے۔ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی کل کی یہ مرکب تو صیغی فاعل ہے تائی کا اور وہ جملہ فعلیہ مضاف الیہ ہے یوم کا۔ تائی جملہ معطوف علیہ واو عاطفہ۔ تونی باب تفعیل کا مضارع مجہول صیغہ واحد مؤنث۔ مصدر ہے تونی یا تونیۃ۔
 ذنی سے بنا ہے۔ بمعنی پورا کرنا۔ پورا دینا۔ بھرنا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ کل نفس۔
 مرکب انسانی حالت رفع ہے نائب فاعل ہے تونی کا موصولہ غلث باب سمع کا ماضی مطلق۔
 غل سے بنا ہے بمعنی اعضاء ظاہری سے کام کرنا۔ اعضاء باطنی کے کام کو عقائد اور افتراء کہا جاتا ہے۔ جی ضمیر مستر فاعل ہے جس کا مرجع ہے نفس یہ جملہ فعلیہ ہو کر جملہ ہوا۔ موصول جملہ مفعول بہ ہوا تونی کا۔ ذنی باب تفعیل میں اگر متعدی بدو مفعول ہوتا ہے۔ یہاں پہلا مفعول نائب فاعل ہو گیا۔ نائب فاعل حقیقت میں مفعول بہ ہی ہوتا ہے۔ صرف مجہول میں مرفوع ہو جاتا ہے۔ واو عاطفہ ہم ضمیر مرفوع منفصل بیتا ہے۔ لا یظلمون باب ضرب کا مضارع مجہول ضمیر جمع مستر اس کا نائب فاعل جس کا مرجع کل نفس ہے۔ یہ جملہ فعلیہ خبریہ خبر بیتا ہے۔ اور وہ جملہ سیمہ ہو کر معطوف ہے تونی پر۔ اور وہ معطوف ہے تائی پر۔ واو سر جملہ۔ ضرب۔ ماضی مطلق مثبت واحد مذکر غائب ضرب سے بنا۔ بمعنی مارنا۔ نشان ڈالنا۔ بیان کرنا۔ مثال بنانا۔
 یہاں آخری معنی میں ہے۔ اللہ اس کا فاعل ہے۔ مثلاً۔ اسم مفرد جامد بمعنی کہاوت۔ مثال۔ مشابہت۔ بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے ضرب کا۔ اور مبذل منہ ہے۔ قریۃ۔ اسم مفرد جامد۔ بمعنی رانسی بستی۔ لغتاً چھوٹی بستی کو کہتے ہیں یعنی گاؤں کو مگر اصطلاحاً ہر بستی کو یعنی عموم مجاز کے اعتبار سے۔ یہاں بڑی یا درمیانی بستی مراد ہے یعنی شہر تالیع بدل ہے مثلاً کا۔ اور موصوف سے مابعد جملہ کا کائنات۔ فعل ناقصہ ماضی مطلق واحد مؤنث غائب اس کا اسم ہے جی ضمیر مستر اس کا

مرجع قریۃ ہے۔ اسم فاعل مؤنث۔ اپنے مستتر بھی ضمیر فاعل سے منکر جملہ اسمیہ ہو کر خبر اول ہے کانت کی۔ مَطْمَئِنۃً۔ باب اِفْعِلَالُ ثلاثی مزید فیہ غیر ملحق بِرَبَّیَّاجنی یا ہمزہ وصل کا پانچواں باب کا اسم فاعل مؤنث۔ طَمْنٌ سے بنا ہے مصدر اِطْمَئِنَّا ہے۔ یعنی۔ پرسکون ہونا۔ آرام و سہولت سے رہنا۔ بھی ضمیر مستر اس کا فاعل جس کا مرجع ہے قریۃ۔ جملہ اسمیہ ہو کر موصوف۔ یاتی۔ اُتی سے بنا ہے مصدر غ ثبوت معروف صیغہ واحد مذکر غائب بمعنی اُتا۔ لازم ہے ہا ضمیر واحد مؤنث غائب منصوب متصل مفعول فیہ ہے مرجع قریۃ ہے رِزْقٌ۔ اسم مفرد جلیہ بمعنی روزی غذا۔ آرام دہ مفید چیزیں ہر سہولت کو عام ہے۔ مضاف ہے ہا ضمیر مضاف الیہ مرجع قریۃ ہے۔ مرکب انسانی فاعل ہے یاتی کا۔ رَغَدًا۔ اسم مفرد۔ یا مصدر ہے بمعنی اکثریت سے بھرا۔ تب یہ حال ہے رِزْقٌ کا یا صفت مشبہہ بالغہ کے لیے بمعنی بہت زیادہ چیز۔ تب بھی رِزْقٌ کا حال ہے۔ یا یہ جمع سماوی ہے رَغَدًا اسم فاعل مذکر کی جیسے خادم کی جمع خَدَمٌ۔ بت یہ حال قریۃ کا ہے مراد ہے اہل قریہ۔ ترجمہ ہے با فراغت بلا روک ٹوک بلا مشقت کھانے والے۔ یہ تین قول ہیں ہر صورت حال ہے اس لیے منصوب نکرہ مَعْرَبٌ ہے۔ مِنْ جَدۃً اِبْتَدَا غایت کے لیے کُلِّ اسم تاکید ی بمعنی ہر مضاف ہے مکان کا کون کا اسم ظرف ہے مذکر واحد ہے بمعنی جگہ مضاف الیہ ہے یہ مرکب انسانی مجرور ہے متعلق ہے یاتی کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے مَطْمَئِنۃً کی اور وہ خبر دوم ہے کانت کی۔ وہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر صفت ہے قریۃ کی فَكَفَّرَتْ بِأَنْعِمِ اللّٰهِ فَإِذَا ظَنَّ اللّٰهُ لِبَاسٍ اِلْجُوۡعٍ وَ اَلْخَوْفِ بِمَا كَانُوۡا يَصْنَعُوۡنَ۔ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُوْلٌۭ مِنْهُمْ فَذَكَرَ لَهُ فَاَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُوۡنَ۔ ف تعقیبہ کفرت۔ باب نصر کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ واحد مؤنث غائب کفر سے بنا ہے بمعنی ناشکری کرنا۔ بھی ضمیر مستر اس کا فاعل جس کا مرجع ہے قریۃ۔ اور مراد اہل قریہ ہیں ب بارۃ تعدیہ کی اَنْعَمُ جمع مکسر مذکر ہے نعمۃ کی بمعنی احسان۔ فضل۔ برکت۔ شفقت اور مفید چیزیں۔ یہاں آخری معنی مراد ہے مضاف ہے اللہ مضاف الیہ مرکب انسانی مجرور ہے جار مجرور متعلق ہے کفرت کا۔ ف بسیۃ بمعنی لہذا۔ اِذَاقَ۔ باب اِفْعَالُ کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب مصدر ہے اِذَاقَ اور اِذَاقَۃً۔ ذُوْقٌ سے بنا ہے بمعنی چکھنا۔ حقیقی معنی تو مَنہ سے چکھنا ہوتا ہے مگر مجازاً کسی طرح بھی کوئی جسم سے لگے یا پیئچے اس کو چکھنا ہی کہہ دیتے۔ اور مقصود ہوتا ہے ہلکت بیان کرنا۔ یعنی جو کچھ پہنچا ہے وہ گویا مثل پکھنے کے ابھی کم ہے متعدی بدو مفعول ہے۔ ہا ضمیر منصوب متصل مفعول بہ اذل ہے اس کا مرجع قریۃ ہے اللہ۔ باری تعالیٰ کا ذاتی نام جو جامع صفات ہے

مفرد جامد ہے۔ بحالت رفع فاعل ہے اَذَاقَ کَا بِلَاسَ۔ اسم مصدر ثلاثی بروزنِ فَعَالٍ۔ بمعنی اَلْبُيُوسُ یعنی پہنا ہوا۔ لُبْسُ سے مشتق ہے۔ بمعنی چھاجانا۔ ڈھانکنا۔ چھپالینا۔ اَرْتَبْنَا۔ لغوی ترجمہ چھا جانا ہے۔ باقی اصطلاحی تراجم بہت ہیں جمع ہے اَلْبُسَّةُ۔ یہاں لغوی میں ہے۔ الف لام عہدی جُوعِ اسم مفرد جامد بمعنی بھوک اس کی جمع نہیں ہوتی کیونکہ جنسی لفظ ہے۔ داؤ عاطفہ۔ الف لام عہدی تَوَفٍّ۔ مصدر مادہ ہے بمعنی ڈرنا۔ یہاں حاصل مصدر ہے بمعنی ڈر۔ یہ مرکب عطف مضاف الیہ ہے لِبَاسٍ کا وہ مرکب انسانی مفعول بہ دوم ہے اَذَاقَ کا۔ بَ جارہ سببیۃ بمعنی وجہ سے۔ ماموصولہ کَا نُوا یُضْعَوْنَ۔ باب فتح کا ماضی استمرار جمع مذکر غائب ضَعَّعْتُ سے بنا ہے بمعنی کسی کام کو غامی ترکیب یافتہ سے بنانا۔ بناوٹ کرنا۔ یہاں مراد ہے بُرے اعمال کو اچھا خوبصورت بنا کر کرنا یا اول لگا کر کرنا۔ تَمَّ ضمیر جمع مذکر مستتر ہے وہ فاعل جس کا مرجع اَبْلِ قریبہ ہیں۔ فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر وصل ہوا موصول وصلہ مجرور متعلق ہے اَذَاقَ کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ داؤ مرکبہ لام ابتدائیہ تحقیقیہ۔ قَدْ جَاءَ۔ فعل ماضی قریب صیغہ واحد مذکر غائب۔ باب تَنْزُب سے ہے بخینہ سے بنا ہے بمعنی آنا۔ لازم ہے تَمَّ۔ ضمیر جمع غائب۔ منصوب ہے مفعول متہ ہے بمعنی عِنْدَ تَمَّ۔ یعنی اُن کے ساتھ۔ اُن کے یاسِ مَدَسُوْلٍ۔ اسم مفرد مشتق مبالغیہ کا صیغہ ہے بمعنی پیغام پر قاصد۔ نبی۔ صاحب شریعت۔ نبی۔ یہاں آخری معنی مراد ہیں۔ بروزنِ فَعُولٍ۔ بحالت رفع سے فاعل ہے قَدْ جَاءَ کا۔ مِنْ جارہ تبعیضیہ تَمَّ ضمیر جمع مجرور متعلق۔ جار مجرور متعلق ہے قَدْ جَاءَ کا۔ فِ تَعْقِیْبِہِ کَذُّوْا بِابِ تَفْعِیْلِہِ کا ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر غائب۔ مصدر ہے تَكْذِیْبٌ بمعنی کسی کو جھوٹا کہنا۔ کَذِبٌ سے بنا ہے بمعنی جھوٹ بولنا یہ مصدری مادہ لازم ہے اور تَكْذِیْبٌ متعدی ہے۔ تَمَّ مستر فاعل ہے مرجع ہے اَبْلِ قریبہ۔ ہ ضمیر واحد مذکر غائب منصوب متعلق بمعنی وہ مرجع ہے رسول مفعول بہ ہے۔ کَذُّوْا کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر مسبب ہوا۔ ف عاطفہ سببیۃ اَخَذَ۔ باب تَنْصَرُک۔ ماضی مطلق ثَبَّتَ معروف۔ واحد مذکر غائب تَمَّ ضمیر ظاہر منصوب متعلق اس کا مفعول بہ۔ الف لام عہدی غازی عَذَابٌ اسم مفرد جامد۔ بمعنی سزا۔ مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے۔ اَخَذَ کے معنی ہیں پکڑنا۔ گھیرنا۔ جکڑنا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر ذوالحال ہوا داؤ حالیہ تَمَّ۔ ضمیر جمع مذکر غائب مرفوع منفصل مبتدا ہے۔ ظَلَمُوْنَ اسم فاعل جمع ہے ظالم کی ظلم سے بنا ہے بمعنی نقصان کرنا۔ مرفوع ہے کیونکہ خبر ہے مبتدا خیر مل کر جملہ سمیہ خبریہ ماضیہ ہو کر حال ہوا ذوالحال حال مل کر مسبب ہوا۔ یہ دونوں مل کر جملہ سببیہ ہو گیا۔

تفسیر عالمانہ

اَبْرَمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝

اے غافل ناقد رے انسانا بات بے بات اسلام سے مرتد ہونے والو۔
 کروڑوں نعمتیں دینے والے رب تعالیٰ کے ناشکرے لوگو یاد تو کرو اُس دن کو ذرا تصور تو کرو اس
 بے بسی والے خطرناک پہیبت ناک دہشت زدہ دن کا جسدن میں وہ رب تعالیٰ ہی بس غفور رحیم ہو
 گا۔ کوئی بھی اُس دن کسی پر نہ کچھ سختش کر سکے نہ رحم و کرم شفقت مجبت۔ اللہ کریم ہی اس دن غفور
 ہے رحیم ہے جس دن اُسے گاہر انسان اور جن فرشتہ اور ہر جاندار اپنی ہی جان کی بھلائی میں بدل
 بحث مباحثہ اور جھگڑا کرتا ہوا ہر شخص ہر نفس۔ ہر جان نفسی نفسی کرتا ہوگا۔ کفار عذاب جہنم ملنے
 اور مہلت ملنے کے لیے اپنی جان بچاؤ کے لیے ہائے میری جان پکارتے فریادیں کرتے رہتے
 چلاتے ہوں گے۔ گناہگار بدکار فتنان و فجار حیران و پریشان اپنے اپنے لیے کسی شفاعت
 کرنے والے کو ڈھونڈتے ہوں گے۔ علما۔ اولیا۔ زائدین عابدین ترقی درجات کے لیے نفسی نفسی
 کے خیال میں ہوں گے۔ انبیاء و مرسلین۔ صفی و نجی خلیل و ذبیح۔ کلیم و مسیح قرب بارگاہ کے حصول اور
 مقام محمود کی تمنا اور دیدار تجلیات الہیہ کی خواہش میں نفسی نفسی کرتے ہوں گے۔ اُس دن ہر
 شخصیت ہر جان۔ دنیا میں زندگی گزارنے والا ہر بندہ ہر آدمی اپنے ذیوی اچھے بُرے تمام اعمال
 کردار۔ افعال حسنا۔ سینئات کا پورا بدلہ دیا جائے گا۔ اور وہ کسی طرح سے بھی ظلم نہ کئے جائیں
 گے۔ نہ نیکوں کی نیکیوں کو بلا وجہ کی کر کے نہ بدکاروں کی بدیوں کو کسی بھی طرح سے بڑھا کر۔ ہاں یہ
 رب کا کرم ضرور ہوگا کہ نیکوں کی نیکیاں کئی گنا زیادہ فرما دے اور بدوں کی سزائیں تخفیف فرما دے۔ کیونکہ
 حق تلفی ظلم ہوتی ہے اور کرم کرنا ظلم نہیں ہوتا۔ ابن جریر نے اپنی تفسیر میں حضرت معاذ سے اور
 تفسیر بغوی میں حضرت فادق اعظم سے روایت ہے کہ اُس دن عین محشر کے وقت ساتویں زمین کے
 نیچے سے جہنم کو اُپر لایا جائے گا ایک ہزار جہنم کی زنجیروں ہوں گی ہر زنجیر کو ستر ہزار فرشتے کھینچیں
 گے۔ اُس وقت تمام جنات فرشتے جبرئیل میکائیل انبیاء و مرسلین۔ اور تمام کافر مومن نیک و بد انسان
 رکوع میں جھک جائیں گے۔ ان لمحات میں سب انفل نبی حضرت خلیل بھی نفسی نفسی پکاریں گے
 اور جیسا کہ احادیث مبارکہ میں آئے صرف آتما و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم اُس روز عرش کے نیچے سجدہ
 ہوں گے اور رب تعالیٰ کی ایسی حمد کریں گے جو کسی نے کبھی نہ کی ہوگی اور خاص اُس دن رب تعالیٰ
 اُس حمد کی تعلیم اپنے حبیب کریم کو فرمائے گا۔ اُس دن صرف حبیبِ کریم اور امیرِ مختار صلی اللہ علیہ وسلم
 کی زبان پاک پر امتی امتی ہوگا۔ وَصَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَوْمًا كَانَتْ اٰمَنَةً مَّطْمَئِنَّةً يَّاتِيهِمْ رُزْقُهُمْ رَعْدًا مِّنْ

كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاتُهَا اللَّهُ لِبَاسٍ الْجُورِ وَالْخُوفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ۔
اور اسے اہل مکہ لگتا کہ تم پر کتنی شان ہے تمہاری کہ ساری کائنات میں زمین و آسمان میں لوح و
قلم عرش و فرش میں مشرق و مغرب میں صرف تمہاری بستی مکہ کو ایک مثالی بستی بنا دیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس
بستی کی اقوام عالم کے سامنے عظیم انوکھی نرالی مثال بیان فرمائی جو خصوصیات اس ظاہر اچھوٹی سی
قریہ میں قائم کی وہ چیزیں وہ صفات ابتداء آفرینش سے آج تک کسی بڑی بستی کو بھی نہ ملیں ۔
پہلی خصوصیت یہ کہ یہ بستی چور ڈاکو دشمن ۔ ظالم جنگ قتال کے خطرات سے امن دلی رہی ۔ کسی چور
ڈاکو ۔ دشمن بدخواہ کی تو مجال ہی کیا بڑے بڑے جابر ظالم بادشاہ اور شاہ زور لشکر کے سپہ سالار اور
بڑی سلطنتوں کے تختے الٹے دالے حکمران ۔ قاتل اور ہلاک و ذرا اس بستی کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی نہیں
دیکھ سکتے ۔ یہاں تو بد نظریوں کو ابائیوں سے ہلاک کر دیا جاتا رہا ۔ انسان تو درکنار یہاں کے
حیوانات کو شکاریوں سے اور نباتات کو جنگلیوں سے بھی امن رہی ۔ دوسری خصوصیت یہ کہ یہ بستی
تمہاری ۔ پریشانی غریب ۔ مفلسی ۔ تنگدستی ۔ گرمی کی ہلاکت سردی کی مصیبت سے بالکل مطمئن رہتی
رہی ۔ یہاں تو موسم بھی نہایت احترام سے گزرتے رہے سورج کی تمازت کو جرئت نہیں کما پتی بیش
سے کسی کو مارے اور ٹھنڈک کے نقطہ انجماد کو ہمت نہیں جو کسی کو پریشان کرے کائنات کی ہر چیز
کے دل میں ان کا احترام قائم فرما دیا ۔ تیسری خصوصیت یہ کہ یہ بستی نہ محنت کرتی ہے نہ مشقت نہ محنت
بڑی کی کلفت نہ سامان سازی کی مزدوری بیٹھے بٹھائے نہایت عیش و عشرت ۔ آرام و سکون
سے دنیا کے کونے کونے گوشے گوشے سے ہر جگہ ہر مکان ہر علاقے سے ہر موسم میں ہر
قسم کا ہر موسم کا پھل فروٹ رزق ساز و سامان آتا چلا آ رہا ہے ۔ یہ باتیں تو دنیا میں کسی جگہ دیکھنے
میں نہیں آئیں آخر اس بستی پر یہ علامات و فیوضات کیوں ہیں ؟ تو تاریخ و تجربہ قرآنی آیت و احادیث
بتاتی ہیں کہ یہ سب کچھ ابراہیم خلیل اللہ کی ہمت پریشان دما کی قبولیت کا اثر ہے جو آپ نے آج
سے سیکڑوں سال پہلے اس بستی کی بیابانی کے زمانے میں رب تعالیٰ سے مانگی تھی کہ ۔ وَارْزُقْ
أَهْلَكَ مِنَ الشَّجَرَاتِ ۔ اے رب اس بستی والوں کو ہمیشہ خوش حالی کے پھلوں والازق
عطا فرما ۔ اسی بستی کی فضاؤں میں ہواؤں میں اطراف اربعہ میں یہی دعا ابر باد بہاری کی طرح چھانی ہوئی
رہی اس بستی کے خاردار جنگلوں میں اسی دعا کے سدا بہار پھول کھلتے رہے ۔ مگر اس بستی کے رہنے
والوں نے ان خداداد سہولتوں فارغ بالیوں سے ناجائز فائدہ اٹھاتے ہوئے کیا کچھ نہ کیا ۔ شرک کیا ۔
کفر کیا ۔ ظلم تشدد برتا ۔ بیویوں کو جانور بنایا ماں کو نوکرانیاں سمجھا ۔ بیٹیوں کو زندہ دفن کیا ۔ کعبے کو

بت خانہ بنایا۔ یتیموں کو دلایا غریبوں کو ستلایا۔ مسافروں کو لوٹا۔ پڑوسیوں کے حقوق چھینے۔
 علی الاملان بدکاریاں فحاشیاں کیں۔ فخریہ بے غیرتیاں کیں۔ رشوت سودا در چور بازاریاں اپنائیں
 ملاوٹ کسادت اور ذخیرہ اندوزیاں کیں غرض کہ ہر طرح کا ظلم کیا لیکن اہل بستی کے کسی ظلم نے دعا براہی
 پر اثر نہ ڈالا۔ کوئی شرک و کفر خلیل کی دعا کے قوت و شان والے اثر کو نہ روک سکا۔ یہ مسلسل اسی طرح
 حرم پاک ہی رہا۔ مگر بد نصیبی اس قوم مکہ کی کہ اس نے ایک دم اللہ کی ساری نعمتوں کی ناشکری کر دی
 ایسی ناشکری جو پہلے کے شرک کفر ظلم بربریت قتل و غارت سے کہیں زیادہ سخت ہے۔ وہ یہ کہ اس
 قوم مکہ نے قریش و مضر نے قبیلہ کفر نے۔ ہمارے محبوب فرش کے شہنشاہ عرش کے تاجدار احمد
 مختار کو نبی نہ مانا کائنات میں سب سے زیادہ سچے رسول کی تکذیب کی جو ایسا معصوم کہ جس کا ہر گناہ اور
 جھوٹ ممنوع بالغیر جس کی معصومیت کسی غلطی پر قادر ہی نہیں۔ اور پھر تکذیب ہی نہیں بلکہ محبوب
 اور اُس کے بے داغ امتیوں کو اتنا ستلایا اتنا ستلایا کہ وہ رحمت عالمینی زبان جس نے طائف والے
 ظالموں کو بددعا نہ دی وہ وجود رحمت و کرم جس نے خون کے پیاسوں کو قبائیں دیں۔ بدکلامیاں سن کر
 دعائیں دیں اسی زبان نے بھی۔ اَللّٰهُمَّ اشْدُدْ وَطْأَتَكَ عَلٰی مُضَرَ وَاجْعَلْ عَيْنُهُمْ سِنِينَ كَيْسِيَّ يَوْسُفَ
 اے اللہ قریش مضر پر قحط یوسفی کی طرح قحط بھیج۔ بس پھر کیا تھا۔ دعاء خلیل کا علاقہ بددعا
 حبیب کی لپیٹ میں آگیا۔ اُدھر کافروں نے رحمت عالمین کو ایذا نہیں پہنچائیں ادھر رب نے سات سالہ
 سخت قحط بھیج دیا جس نے بھوک پیاس بیماری ڈیر خوف۔ بزدلی۔ ذلت آمیز زندگی سے لباس
 کی طرح ہر کافر کو لپیٹ لیا۔ گھیر لیا۔ یہ سب دنیوی ذلتیں فقط اُن اعمال کی وجہ سے آئیں جو وہ
 ہمارے محبوب اور اُن کے صحابہ سے کرتے رہے۔ اب دعاء خلیل کا پاس بھی نہ کیا گیا۔ نہ حرم محترم
 کا خیال رکھا گیا۔ اس لیے کہ اب بددعا حبیب سے سامنے تھے۔ کفار نے رحمتہ تلخ لہین پر اُن کے ہی
 وطن میں سکون و سکونت کے دروازے سب بند کر دیئے تو رب العالمین نے اپنی ربوبیت کے
 فضل و کرم راحت و نصرت۔ بارش و رزق عزت و دولت۔ فتح و مدد کے سب دروازے بند کر
 دیئے اب وہی عرب ہیں مگر کتنے بے اور مردار کھا رہے ہیں۔ اور مسلمانوں کی بڑھتی طاقت کا ہر
 وقت ڈر خوف لگا ہوا ہے۔ بیماری و بھوک سے مر رہے ہیں۔ ہر طرف دھواں دھواں نظر قتل و
 غارت کا دھڑکا لگا ہے یہ قحط بعثت کے پانچویں سال آیا اور سات سال رہا۔ پھر یوسفیان مردان کفر
 کا نمائندہ بن کر گڑ گڑاتے ہوئے بارگاہ نبوت میں حاضر ہوئے اور معافی دعا کی درخواست کرتے
 ہوئے ایمان کا وعدہ کیا۔ آقا کائنات نے رحم فرماتے ہوئے بارگاہ رب کریم میں دعا عرض کی تب یہ

قسط ختم ہوا مگر پھر بھی یہ جو گئے فزنی لوگ ایمان نہ لائے اس لیے ان پر مسلمانوں کی جہادوں کا عذاب اور قتال کا خوف کر دیا گیا۔ الاخر فتح مکہ پر سزا ختم ہوئی۔ تفسیر کبیری۔ مظہری۔ ابن کثیر صوفۃ الثانیہ۔ وہ کو کسی نعمتیں نہیں جن کو بیک لفظ کفار نے جھٹلایا ناشکری کی وہ یہ تھی کہ۔ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ۔ اور البتہ بیشک بالیقین ان پاسبان کعبہ رہائشیین حرم۔ اور اہل یان عرب کے پاس ہمارا وہ مخلم رسول تشریف لایا جس کی امانت دیانت۔ صداقت رفاقت حسب نسب ناندان۔ لیاقت خزانہ۔ لطافت و نظافت رحمۃ و رافت سے یہ نام قبائل عرب بخوبی واقف تھے۔ کہ وہ رسول ان ہی میں تھے۔ کسی دور کے اجنبی نہ تھے۔ جس کی پاکیزہ زندگی کا گوشہ گوشہ لمحہ لمحہ چھین جوانی بڑھاپا ان کی آنکھوں اور دل دماغ کے سامنے گزرا جس کو اولاد امین و صادق الودعہ کہا لیکن جب قرآن و حدیث اور رب کی باتیں سنیں تو یہ جھٹلا دیا۔ اس کو۔ تو ان ناز و نعمت کے پلے ہوؤں کو دعا و نیل کے سر مستوں کو۔ بد دعا و بیب کی وجہ سے ذیوی عذاب نے جکڑ لیا اور یہی خود بد بخت بد قسمت ظالم ہیں ان کے ظلم کا عذاب یہ چارے بچوں ناخوانوں بیگناہوں جانوروں کو بھی اور زمین حرم کو بھی بگاڑتا پڑا۔

ان آیت کریمہ سے چند نائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ بُری محبتوں میں بیٹھنا بُرے لوگوں کو درست بنانا اس لیے ناجائز ہے کہ ایک گناہ کا اثر دوسرے پر پڑتا ہے اور دونوں مسیبت کی پیٹ میں آجاتے ہیں۔ مثل ہے کہ دانوں کے ساتھ گھن بھی پس جاتے ہیں۔ اسی لیے کہ گھن بے دانوں سے دوستی لگائی ناکردہ گناہ کی سزا اسی وجہ سے مل جاتی ہے کہ وہاں کیوں گئے۔ قیامت میں کفار یہ بھی نذر کریں گے کہ ہم سے ناال نے گناہ کرایا ہم بے بس تھے مگر یہ نذر قبول نہ ہوگا۔ ذیوی قانون میں بھی یہ نذر قبول نہیں ہوتا یہ نائدہ۔ تَجَادَى عَنْ فَتْسِهَا فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ جس طرح نیک بندوں سے رب تعالیٰ خوف و غم دور فرما دیتا ہے اسی طرح ناسق ناجرا و بدکاروں کو دنیا میں خوف و ذشت گھبراہٹ پریشانی کی مسینیں پڑ جاتی ہیں جتنا انسان گناہوں میں زیادہ چھنستا جاتا ہے غم بڑھتا جاتے ہیں یہ نائدہ ہاں الجحور و الخوف فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ رب تعالیٰ کی ناکامی سب سے بڑا گناہ ہے کہ ان کا عذاب بعض دفعہ دنیا میں بھی آ جاتا ہے۔ نائدہ۔ يَتَذَكَّرُ اَوْ يَصْتَعِزُّ فرمانے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ شریعت اسلامیہ کے تمام قوانین - عین انصاف - اور درستی والے ہیں خواہ سزا حد و تعزیرات اسلامیہ کی صورت میں ہوں یا جزا اور لین دین تجارت کا رد یا نماز روزے کی شکل میں ہوں۔ بعض کفار کا اور ان کی باتیں سن کر - بگڑے ہوئے مسلمانوں کا یہ کفریات بلکہ اسلام میں سختیاں ہیں۔ اور سزائیں ظالمانہ ہیں۔ جہالت اور نادانی ہے۔ اسی طرح یہ کہہ کر مولوی تنگ نظر ہے۔ شک ملا ہے۔ اسلامی قوانین کی مخالفت اور مذاق اڑانا حرام ہے یہ فائدہ و مفدہ لَا يُفْلَدُ مَوْتُ فرمانے سے مستنبط ہو۔ کہ جب قیامت میں باری تعالیٰ ظلم نہیں فرمائے گا۔ ہر ایک کی جزا سزا بہت انتہا انصاف سے ہوگی تو وہ رحیم کریم باری تعالیٰ - دنیا میں سخت اور ظالمانہ قانون کیوں بنائے گا۔

دوسرا مسئلہ۔ حرم شریف مکہ مکرمہ قیامت تک کے لیے محفوظ و مامون ہے یہاں کے انسانوں جانوروں اور شکریات بلکہ گھاس جھاڑیوں کو ستانا کاٹنا بھی حرام ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک حرم مدینہ کا بھی یہ ہی حکم ہے کہ بجز ضروری گھاس جھاڑیوں کے اور فروٹ سبز یوں کے علاوہ کسی شے کو ستانا فقہ مالکی میں حرام ہے۔ یہ مسئلہ - قُرْآنِ کَرِیْمٌ کَاثُتْ اَمِیْنٌ مَّطْمَئِنَةٌ - فرمانے سے مستنبط ہوا۔ یعنی فقط اہل قریہ امن و اطمینان میں نہیں بلکہ خود پوری قریہ امن میں ہے۔ جس میں در و دیوار گھاس پھوس اور شکریات سب آگئے۔

یہاں چند اعتراض کئے جا سکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا - یَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ بِجَایِلِ عَنْ نَفْسِهَا - یعنی قیامت کے دن نفس اپنے نفس سے لڑے گا جھگڑا کرے گا۔ نفس کی اصناف نفس کی طرف کیسے درست ہو سکتی ہے جب کہ وہ ایک ہی چیز ہے۔ کیا نفس کا بھی کوئی نفس ہے۔

جواب۔ وجود انسانی میں رب تعالیٰ نے دو چیزیں پیدا فرمائی ہیں ایک روح اور دوسری جوہر۔ جس کو ذات کہا جاتا ہے۔ ان دونوں کے مجموعہ کا نام انسان ہے۔ اسی لیے مکمل انسان کو بھی نفس کا نام دیا گیا اور صرف روح کو بھی نفس کہا جاتا ہے اور صرف تشخص یعنی جوہر کو بھی نفس کہا جاتا ہے۔ لفظ خود فارسی میں لفظ اپنا۔ اردو میں اسی جوہر کا نام ہے۔ تو اس آیت میں پہلے نفس سے مراد مجموعہ یعنی انسان ہے۔ اور دوسرے نفس سے مراد وہ جوہر ہے۔ ہم اس کا ترجمہ اردو میں اس طرح کر سکتے ہیں۔ کہ اپنے باپے میں۔ یا اپنے لیے۔ یعنی قیامت کے دن ہر انسان یا ہر تشخص - ہر شخصیت اپنے باپے میں جھگڑا کرے گا۔ اور اس اصناف کو اصناف نفسی کہا جاتا ہے۔ یہ بالکل درست ہے۔ چونکہ ایک

يَصْنَعُونَ - یہ جمع مذکر کا صیغہ ہے۔ یہ کس مناسبت سے کہلایا۔ جب کہ مراد ان سے قریہ
 ہی سے یہاں بھی بے انتفاع یا تفسیح ہونا چاہیے تھا۔ کہ یہ مؤثر کا صیغہ بھی مناسب ہوتا
 جواب۔ پہلے لفظوں صیغوں اور ضمیروں میں انعامات کا ذکر ہوا جو بلا انا باز سب پر تھے انسانی حیوان
 پرورد پرند نباتات جمادات سب لواحق و ماینت تھی اور سر بستی ان ہی پیروزوں کے مجموعہ
 نام ہے ان سب پر انعام گویا بستی پر انعام تھا۔ بڑا ہر بگہ بستی کا سبب رکھا گیا اور وہ بے خوف
 گئے جن کا مرجع قریہ ہی ہوا۔ لیکن ہما کا نوا یصنعون میں وہی مذاب اور نرا کا ذکر ہے اس
 کے نام بستی والے اس لوگوں کو ظہر میں رکھا گیا جو جرم کا سبب بنے یا مذکب ہوئے اور چونکہ وہ
 اثریت میں تھے اس بے نفرت ذرا کر کثرت مثیلی مراد لی گئی گویا کہ ساری بستی نے ہی یہ جرم کئے
 غرض کہ ان آیت میں ہمیں چیزیں ظاہر فرمائی گئیں عطاء نعمت۔ مذاب نعمت عذاب الہی
 کے باعث مجرمین عذاب اور اثریت تعداد مجرمین۔ تلفت تعداد غیر مجرمین۔ بعض لوگوں نے جواب
 دیا ہے کہ چونکہ بستی سے بستی والے ہی مراد ہوتے ہیں اس لیے یفنعون فرما کر آخر میں اسلیت قریہ
 کو ظاہر فرمایا گیا

پانچواں اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا۔ ناذات عالم یعنی ان کو بھوک کا عذاب آیا۔ اور اس کا سبب
 اور وہی ہما کا نوا یصنعون میں بیان کی گئی۔ پھر فرمایا گیا فَاَخَذَهُمُ الْعَذَابُ۔ یعنی ان
 کو عذاب لے پکڑا۔ اور اس کا سبب نذات کو قرار دیا گیا۔ تو کیا یہ دونوں مذاب علیحدہ علیحدہ ہیں یا ایک
 ہی کا ذکر دوبارہ کیا گیا۔ اگر ایک ہی مذاب ہے تو سبب دو کیوں مذکور ہوئے اور اگر دو عذاب
 ہیں تو دوسرا کیا اور کب ہوا۔

جواب۔ اس کے چند جواب دیئے گئے ہیں مگر صحیح یہ ہے کہ دو مختلف عذاب مذکور ہوئے
 پہلا بھوک کا عذاب دوسرا جہادوں میں قتل کفار خاص کر جنگ بدر میں یا پہلا ذبیہوی عذاب اور دوسرا
 انحرادی عذاب مراد ہے۔ ان آیت کی تفسیر مد فیانہ آیت ۱۱ کے بعد کی جائے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ

فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَ

لہذا تم کھاؤ	سے اُس جو دیا	تم کو اللہ نے	حلال	مزیدار	اور
تو اللہ کی	دی	روزی	حلال	پاکیزہ	کھاؤ اور

اشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿١١٣﴾

خوب شکر کرو نعمت کا اللہ کی اگر تم ہو اسی کی عبادت کرتے
اللہ کی نعمت کا شکر کرو اگر تم اسے پوجتے ہو

إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ

نقلا حرام کیا پر تم مردار کو اور خون کو اور گوشت
تم پر تو مای حرام کیا سے مردار اور خون اور

الْخُنْزِيرِ وَمَا أَهْلَ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ

میں ضرورت سے یا اللہ کے غیر اللہ کے تو جو مجبور کیا گیا
وہ مکہ و ممت اور کچھ دین کے وقت غیر خدا کا نام پکارا گیا پھر جو لایا ہو

غَيْرِ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١٥﴾

میں خداوت کے لئے نہ باغ نہ عادی نہ عادی نہ عادی
غواشی سے اور نہ سے اللہ بخشنے والا مہربان ہے

وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ السُّنْتُكُمُ الْكُذِبَ

میں کہو تم اس کو کہ صرف بیان میں زبان تمہاری جھوٹ کو
میں کہو اسے جو تمہاری زبان میں جھوٹ بیان کرتی ہیں

هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ

یہ حلال اور یہ حرام کہ تمہاری زبان پر
یہ حلال ہے اور یہ حرام ہے کہ تمہاری زبان پر

الْكَذِبَ ۖ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ

جھوٹ کا۔ بیشک وہ لوگ جو بناوٹ کر لیتے ہیں پر اللہ
جھوٹ باندھو بیشک جو اللہ پر جھوٹ باندھتے ہیں

الْكَذِبَ لَا يَفْلِحُونَ ﴿۱۱۶﴾ مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ

جھوٹ کی کبھی کامیابی نہ ہوں گے۔ سامان ہے تھوڑا۔ اور لیے اُن کے
اُن کا بھلا نہ ہوگا تھوڑا برتنا ہے اور اُن کے لیے

عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۱۱۷﴾

عذاب ہے دردناک

دردناک عذاب

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیات میں ایسی بستی کا ذکر ہوا تھا جس کو رب نے کثیر نعمتیں دیں مگر
اُس نے رب تعالیٰ کی نعمتیں استعمال کر کے پھر بھی ناشکریاں کیں۔ اب بندوں کو نعمتیں برتنے کا صحیح
طریقہ بتایا جا رہا ہے۔ کہ کھاؤ حلال کر کے اور خوب شکر الہی ادا کرو۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں ناشکری
کرنے کا وبال مذکور ہوا اب ان آیتوں میں۔ شکر گزاروں کا ذکر ہے اور شکر گزاری کی نشانی یعنی عبادت الہی
کا تذکرہ ہوا۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں نعمتوں کی شان ہی کی گئی اب بتایا جا رہا ہے کہ نعمت خداوندی وہی
ہے جو حلال و لذت مند ہے۔ رام چیز نعمت نہیں ہے اُس کو نہ بر تو۔

شان نزول۔ امام بخاری نے فرمایا کہ جب مشرکین مکہ قحط سے پریشان ہوئے اور بچے بوڑھے بھوکے
مرنے لگے تب سب کفار گھبرا کر بارگاہ نبوت میں آئے اور عرض کیا کہ حضور خطائیں تو ہم سے ہوئی ہیں
بچوں کا کیا قصور آپ اُن کے لیے قحط ختم فرما دیجئے تب یہ آیات آئیں ۱۱۶ تا ۱۱۷ جس میں
بظاہر مشرکین اور دراصل سب سے خطاب ہے۔ تو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کو بچوں بے گناہوں کی
فاطر رزق بھی دیا اور دعا بھی کی۔

تفسیر نحوی

اَفْكُلُوا مِن مَّا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ حَلٰلًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا لِنِعْمَةِ اللّٰهِ اِنَّ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُونَ اِنَّمَا
 حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتٰتِ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيْرِ وَمَا اُوهِلَ لِغَيْرِ
 اللّٰهِ بِه — ف ابتداء میں تحسین کلام کے لیے یا ف جزائیہ یہ قول صحیح ہے یا سببیت علیہ
 لہذا کے معنی میں۔ کُلُوا۔ باپ نصر کا امر حاضر معروف صیغہ جمع مذکر حاضر۔ اُھل سے بنا ہے بمعنی کھانا۔
 نکل جانے جانا۔ حَلٰل سے نیچے اُتارنے کا نام اُھل ہے جب تک زبان اور دانتوں میں رہے ذوق اور
 مُضغ ہے۔ مہوز الفاف ہے دراصل تھا اُکُلُوا برون اُنْصُرُوا۔ دونوں ہمزه اس لیے گر گئیں کہ پہلی چونکہ
 دو ہم جنس حرف ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتے اس لیے مہوز وصل گری۔ اور دوسری مادے کی ہمزه ہے
 اول میں ساکن نہیں ہو سکتا۔ اور متحرک کرنے سے باب بدلتا ہے۔ اس لیے گرانا آسان ہے۔ مَن جازہ
 بیانہ یا تبعیضیہ نا۔ اسم موصول رَزَق۔ باب نصر کا ماضی مطلق ثبوت معروف۔ رَزَق سے بنا ہے۔
 بمعنی روزی دینا۔ نعتیں عطا کریں۔ کُم ضمیر جمع مذکر حاضر منصوب متصل۔ مفعول بہ ہے اللّٰہ بحالِ رَفْع
 فاعل ہے رَزَق کا۔ حَلٰلًا۔ اسم مصدر۔ برون فَعَالًا۔ ثلاثی ہے۔ بمعنی شرعی جائز۔ مقابل سے حرام
 کے معنی شرعی منوع طیبًا۔ اسم مفرد جابد۔ بمعنی پاکیزہ۔ لذت والا نجس یا بد مزہ کا مقابل یہ دونوں مرکب
 توصیفی ہو کر حال سے کُلُوا کے فاعل اَنْتُمْ ضمیر مستتر کا جس کا مرجع مومنین ہیں۔ کُم سے مراد بھی مومنین ہیں۔
 واو عاطفہ۔ ما قبل کُلُوا جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ ہے اَشْكُرُوا اباب نصر کا امر حاضر معروف جمع مذکر
 شکر سے بنا ہے بمعنی۔ احسان مند ہونا۔ نعمت کا اظہار کرنا چاہنا۔ تابع ہونا شکر کرنا عام ہے
 ہر حمد و نعمت۔ ثنا۔ توصیف اور شان بیان کرنے کو۔ اَنْتُمْ ضمیر مستتر فاعل ہے جس کا مرجع مومنین ہیں
 نعمۃ۔ اسم مفرد جابد۔ ایک قول میں مؤنث لفظی ہے اور ت آخر میں تائید کی ہے مگر صحیح یہ ہے کہ
 مذکر ہے ادب و حدت کی ہے۔ بمعنی۔ بلا معاوضہ بلا استحقاق مفید چیز کا ملنا عطا کرنا۔ مضاف ہے
 اللّٰہ مضاف الیہ مرکب اضافی بحالیت فتح ہے کیونکہ مفعول بہ ہے اَشْكُرُوا کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف
 ہے کُلُوا کا۔ سب مل کر جملہ عاطفہ ہوا۔ اور جزاء مقدم ہوئی۔ اِنْ حرف شرط۔ کُنْتُمْ۔ فعل ناقض معنی
 مطلق صیغہ جمع مذکر حاضر۔ اَنْتُمْ ضمیر مستتر اس کا اسم ہے۔ اِيَّاهُ۔ یہ دو لفظ ہیں اِیَّا۔ عا۔ اِیَّاکہ
 متعلق یا قول ہیں۔ اسم ظاہر ہے بمعنی خاص۔ مضاف ہوتا ہے ضمیر کی طرف اِيَّاهُ۔ اِیَّاکہ۔ اِیَّاکہ
 غرض کہ یہ ہر اسم ضمیر کی طرف مضاف ہوتا ہے اسم ظاہر کی طرف مضاف نہیں ہوتا عا ضمیر کے ساتھ
 مل کر مکمل ایک ضمیر ہے۔ عا یہ حرف ہے زائدہ عا محض زائدہ حصر کے لیے۔ یہ آخری قول درست
 ہے۔ ہ ضمیر واحد مذکر غائب۔ متصل ہے۔ کسی سے جڑنا شرط ہے۔ اقل میں آئی حصر کے لیے اور

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰتٰی السَّالٰمَ کے لیے۔ درجہ مقدم نہ ہو سکتی اور مسر کا فائدہ نہ ہوتا۔ بالالاکہ ضروری تھا یہ مفعول مقدم سے۔ تعبد ذل کا۔ باب نفس کا فعل مضارع سیغہ جمع مذکر مانرا تم فاعل پوشیدہ سے جند سے بنا ہے بمعنی معبود سجود کسی کی تابع داری کرنا۔ اطاعت کرنا (اسی کو عبادت کہتے ہیں) یا بمعنی پوجا کرنا۔ پرستش کرنا یہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر سے گنتم کی وہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر شرط مؤخر ہے۔ دونوں شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ انشائیہ ہو کر مکمل ہوئے۔ انما حرف سر بمعنی فقط حرم۔ باب تفعیل کما فی مطلق مثبت معرف مصدر سے تحریم بمعنی حرام کرنا۔ حرم بنا ہے۔ بمعنی اما قابل استعمال۔ اما قابل حرمت عزت۔ یہاں پہلے معنی مراد میں یعنی سخت ممنوع شرعی پیر۔ متعدی سے سو ضمیر مستر فاعل جس کا مرجع اصل ہے۔ ترجمہ حرام کیا۔ نئی بارہ بمعنی لام بارہ یعنی لیے کم ضمیر جمع مانرا۔ جار مجرور متعلق سے حرم کا۔ الف لام استغراقی مثبتہ اسم مفرد باید بمعنی مردار داؤد عاطفہ الف الم عیدہ خادجی۔ کیونکہ ہر خون حرام نہیں صرف بہنا خون حرام سے دم۔ اسم مفرد باید بمعنی خون داؤد عاطفہ لحم۔ اسم مفرد بنی باید بمعنی گوشت اس کی جمع سے لحم مضاف ہے۔ الف لام استغراقی ضمیر ہر اسم مفرد باید جنگلی جانور کا نام اس کی جمع سے خنازیر۔ داؤد عاطفہ۔ ماموسولہ۔ اہل۔ باب افعال ماننی مطلق مثبت مجہول صیغہ واحد مذکر غائب سو مستر نائب فاعل ہے جس کا مرجع نام مصدر ہے اہلال۔ فاعل سے بنا ہے بمعنی لغوی بوقت ذبح جانور کا چیخنا۔ ڈکرانا۔ پھر منقول عربی میں ذبح کو ہلال کہا گیا۔ پھر عام ہو گیا ہر چیخنے کے لیے پھر پہلی کے پانچ کو اسی لیے ہلال کیا گیا کہ اس لیے چیخ بکا رہوتی ہے حاجی کے تلبیہ کو اہلال کہا گیا کیونکہ اس میں بھی بانداؤں ہوتی ہے یہاں مراد ذبح کرنا ہے۔ لام بارہ بمعنی لیے غیر اسم مفرد باید بمعنی دوسرا سوا مضاف ہے اللہ مضاف الیہ جار مجرور متعلق اذل ب بارہ تعدیہ۔ ضمیر کا مرجع نا۔ جار مجرور متعلق دوم۔ اہل جملہ فعلیہ ہو کر جملہ وہ معطوف سب عطف سے مل کر مفعول بہ ہو کر تم کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا قَمِنَ اضْطَرَّ غَیْبًا یَغِیْ وَ لَا عَاجَ فَإِنَّ اللّٰهَ سَخِیْفٌ وَ رَحِیْمٌ۔ وَلَا تَقْعُوزُ لَوْ اِلَیْمَا نَصِیْفُ اَلْسِنَتِكُمْ اَلْکَذِبَ هَذَا اَحَدٌ وَ هَذَا اٰخَرٌ اَمْ لَیْتَ تَقْرَؤُا عَلٰی اللّٰهِ اَلْکَذِبَ۔ اِنَّ الَّذِیْنَ یَفْتَرُوْنَ عَلٰی اللّٰهِ اَلْکَذِبَ لَا یَفْلَحُوْنَ مَتَّاءٌ قَلِیْلٌ۔ وَ لَقَدْ عَذَّبْنَا اِبْرٰهٰمَ فَاِذْ نَادٰهُ تَعْقِیْبِیْہِ یعنی حقیقی تعقیب مکانی یا زمانی نہیں ہے۔ من اسم موصول شرطیہ جو صرف اہل عقل کے لیے ہی خاص ہے خواہ انسان جنات یا ملائکہ یہاں صرف انسان مومن مسلمان مراد ہیں۔ انظر۔ باب افعال کما فی مطلق مثبت مجہول۔ مصدر سے انظر۔ بمعنی مجبور کرنا کیا جانا ضرر سے بنا ہے بمعنی نقصان ہونا لازم انظر متعدی سے اس کی دو قسمیں ہیں۔ انظر خارجی ظاہری۔ انظر نفسی باطنی۔ یہاں باطنی مراد ہے۔ بقاعدہ نحو

باب مصدر کاف کہہ میں یا ض مودہ تو باب افتعال کاف ط سے بدل نامے گی جیسے مصطفیٰ وغیرہ
 فیہ واحد مذکر نائب ہو ضمیر مستتر نائب نائل غیر اسم مفرد جادہ صفت بہم لے لیے ہوتا ہے
 مگر کبھی الائی میں بھی آجاتا ہے یہاں اپنے معنی منفیت کے لیے سے بحالت فتح سے
 یا نال ہے انظر کے فاعل ہو مستتر کا اور یہ اعراب افضل حقیقی ہے یا بدل ہے اس کا نائب اعراب
 فعلی سے کیونکہ عند نائب نائل مرفوع مگر اسلما مفعول بہ ہے اس لیے محلاً منصوب ہے مضاف
 سے باغ اسم نائل ہے باب ضرب کا واحد مذکر لغو یا بغی سے مشتق ہے بمعنی بغاوت کرنا منہ
 مودہ سرکشی کرنا۔ حد سے بڑھنا۔ بغیر مجبوری کوئی کام کرنا۔ یہاں یہ آخری معنی میں سے داؤ عاطفہ
 تاکیدیہ لا عاطفہ نا فیہ۔ ناد۔ باب ضرب کا اسم نائل واحد مذکر ندی سے بنا ہے بمعنی زیادتی کرنا۔
 باغ اور ناد دونوں کلام کلمہ ہی حرف علت ہے جو اجتماع ساکنین سے گر گیا ط نئی ساکن۔
 ط تین ساکن دونوں میں ہو ضمیر مستتر سے نائل ہے جس کا مرجع فن سے دونوں جملہ اسمیہ مودہ
 معطوف علیہ معطوف ہو کر حال یا بدل ہوئے اور بملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر بملہ موصول جملہ شرط ہوا۔ ف
 برایہ جملہ اسمیہ جزا ہو قوف لانا واجب سے جزا مقدم ہو تو بھی ان حرف مشبہ اللہ اس کا اسم
 غفر خبر نازل رحیم خبر دم۔ غفر اور رحم سے بنے ہیں دونوں صفت مشبہ مبالغہ کے لیے۔ ان اسم
 خبر سے مل کر جملہ اسمیہ مودہ جزا۔ شرط جزا مل کر بملہ شرطیہ ہوا۔ داؤ۔ ابتدائیہ لا تقولو باب نفس کا
 نہیں معدوف صیغہ جمع مذکر حاضر قول سے بنا ہے بمعنی کہنا۔ بولنا۔ لام جارہ مفعولیت کا مامور دل تصف
 و نصف سے مشتق ہے۔ بیان کرنا۔ بتانا۔ کسی چیز کی شکل صورت کے ساتھ مادہ بیان کرنا تو نصف
 سے یا بڑھاپہ چھا کر بیان کرنا۔ یہاں اسی معنی میں ہے باب ضرب سے سے دراصل تباؤ نصف
 داؤ ماقبل فتح سے ثقیل (بوجہل) مونی لہذا اگر گئی۔ السنت۔ اسم جمع مکسر ہے آخر میں ت ثنوی
 عونی ہے نہ کہ تائید سے اس کا واحد لسان مذکر ہے۔ بمعنی منہ کی غندوی زبان۔ مضاف سے۔ کم
 ضمیر کا مرجع کفار مکہ میں مضاف الیہ ہے مرکب انسانی فاعل ہے تصف کا الف لام عہد کی کذب
 اسم ماضی مصدر یعنی جھوٹ۔ منصوب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے تصف کا۔ وہ بملہ فعلیہ خبریہ ہو کر بملہ
 ہوا نا کا اور مجرور ہو کر متعلق ہے لا تقولوا کا وہ بملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر قول ہوا عطا اسم اشارہ قریبی
 بتدا سے۔ ملال۔ اسم مصدر۔ باید ہے۔ بمعنی جائزہ غیر ممنوع۔ بحالت رفع خبر مبتدا۔ دونوں مل
 کر جملہ اسمیہ خبریہ معطوف علیہ داؤ عاطفہ عطا بتدا۔ مودہ ثلاثی بروزن فعال۔ خرم سے بنا
 ہے بمعنی ممنوع بنا جائز۔ خبر مبتدا جملہ اسمیہ ہو کر معطوف۔ معطوف بملہ معطوف۔ معطوف ہوا لام تعلیلیہ

جائزہ تَفَرُّوْ - باب اِفْعَالٌ کا مضارع مثبت مجزوم - لام جائزہ سے - دراصل تھا تَفَعَّرُوْنَ - نوں
اعراب جرم سے گر گئی - مصدر ہے - اِفْتَرَأُوْ - بمعنی - بہتان باندھنا - جھوٹ منسوب کرنا - غلط بیانی -
فریب کاری - اَنْتُمْ ضمیر مخاطب مستتر فاعل مرجع کفار مکہ - علی بمعنی الی انتہائیہ - بمعنی طرف - الف لام
عہدی کذب اسم مفرد جامد بمعنی جھوٹ - عَلِی اللہ متعلق ہے - تَفَرُّوْ کا - اَلْکَذِبُ مفعول بہ ہے اس
کا - جملہ فعلیہ ہو کر علت ہوئی - معلول علت مل کر مقولہ ہوا - قول مقولہ جملہ مقالیہ ہوا - اِنْ حرفِ مشبہ
الَّذِیْنَ اسم موصول - یَفْتَرُوْنَ - فعل مضارع - اِفْتَرَأُوْ سے ہے - بمعنی جھوٹ باندھنا - بہتان - فریب
باندھنا - اَنْتُمْ ضمیر غائب مستتر اس کا فاعل مرجع ہے الَّذِیْنَ عَلِی اللہ جار مجرور متعلق ہے یَفْتَرُوْنَ کا
اَلْکَذِبُ - بمعنی اپنی دل پسند جھوٹی بات - بحالت فتح ہے مفعول بہ ہے - یَفْتَرُوْنَ کا - وہ جملہ
فعلیہ ہو کر صلہ ہوا - موصول صلہ مل کر اسم اِنْ لَا یَفْلَحُوْنَ - باب اِفْعَالٌ کا - مضارع منفی معروف بمعنی
فعل مستقبل - مصدر ہے اِفْلَاحٌ - فَلَاحٌ - مصدر کا ترجمہ ہے کامیابی حاصل کرنا مُتَعَدًی ہے - فَلَاحٌ ماضی
کا ترجمہ ہے کامیاب ہونا لازم ہے - اَنْتُمْ ضمیر غائب مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع الَّذِیْنَ ہے - فعل
یا فاعل جملہ فعلیہ ہو کر خبر اِنْ - سب مل کر جملہ اسمیہ خبریہ مکمل ہوا - مَتَاعٌ - اسم مفرد جامد یا ثلاثی کا مصدر
حاصل مصدر بمعنی سامان زندگی موصوف ہے - قَلِیلٌ - صفت مشبہ بروزن فعل بمعنی بہت ہی تھوڑا
تعداد میں یا جگہ میں یا مدت میں - قَلِیلٌ اور قَلِیْلٌ سے بنا ہے - بحالت رفع صفت ہے یہ مرکب
توصیفی معطوف علیہ ہے - واوِ عاطفہ بمعنی اَنْتُمْ تعقیبیہ باترانی ہے - اَنْتُمْ خود نہیں آیا - کیونکہ
یہاں دونوں کے معنی قائم رکھنے تھے - تَلِیْتُ مذت کو بیان کرنے کے لیے گویا ساتھ ہی جمع ہیں -
لام جارہ اَنْتُمْ ضمیر جمع مجرور متعلق ہے ثابت یا موجود پوشیدہ کا عذاب اسم مفرد معرب متکثر مکرر مخصوصہ
مرفوع ہے فاعل ہے پوشیدہ کا اَنْتُمْ اسم مفرد صفت مشبہ بمعنی بہت ہی تکلیف دہ مبالغہ ہے -
بحالت رفع کیونکہ تابع صفت ہے - یہ مرکب توصیفی فاعل ہوا ثابت کا وہ اپنے فاعل اور متعلق سے
مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہے مَتَاعٌ کا - سب عطف مل کر جملہ پوشیدہ مبتدا کی خبر ہوئی اب جملہ اسمیہ
مکمل ہے -

تفسیر عالمات

تَفَكَّرُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا لِنِعْمَتِ اللَّهِ إِنَّ كُنْتُمْ رِجَالًا تَعْبُدُونَ
اَللَّهَ اَحْرَمَ عَلَيْكُمْ اَلْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا

اِهْدَا بَغْيِرِ اللَّهِ بِمِ ————— لہذا اے مسلمانو! اس دھواں دار مجلسا دینے
والے قحط کے بعد سچی توبہ کر کے مسلمان ہو جانے والو! اب اس طیب طاہر پاکیزہ رزق سے خوب کھاؤ

ہر وقت کھاؤ کھاؤ جو رزق تم کو اللہ تعالیٰ جل شانہ نے عطا فرمایا ہے۔ لیکن کفار بد بخت کی طرح حرام کے نہیں ناشکری ناخرانی کر کے اور چیزوں کو گندہ پلید کر کے نہیں بلکہ حلال اور لذیز و روحانی فرحت بانگ اور اللہ کے رزق لے کر خوب شکر کرو اللہ کی نعمتوں کا۔ یہ اللہ کا کرم ہے کہ پہلے تم اہل مکہ کو دعاء خلیل کے صدقے میں رزق حلال طیب ملتا رہا اور اب تاقیامت دعاء حبیب کے طفیل رزق اور نعمتیں ملیں گی ملتی رہیں گی بشرطیکہ تم سچی توبہ استغفار کے ساتھ اُس اللہ اپنے معبود کی بندگی کرو عشق و محبت لذتِ اُفت سے نہایت صاف دل خلوص عقل سے اُس کی عبادت کرتے رہو۔ زمانہ قحط میں تم کو کتنی حرام اور گندی چیزیں کھانی پئیں اُس کا کرم درج ہے کہ وہ مصیبت جو تمہاری بد علیوں بے ادبیوں کی وجہ سے آئی تھی محبوب کی دعا کے صدقے ختم ہوئی اب قیامت تک اللہ لے تم پر فقط ہر قسم کا مردار حرام فرما دیا خواہ مُنْخَفَقَہ (گلا کھنٹ کر مارا ہوا) یا مُوقُودَہ (اُدنی جگہ سے لٹھ کا کر مارا ہوا) یا مُتْرَدِیَہ (خود گر کر مارا ہوا) یا نَطِیحَہ (چھڑا کوئی چیز گھونپ کر مارا ہوا) یا درندے کا مارا ہوا اور بہتا ہوا خون یعنی جو حلال جانور کی بوقت ذبح رگوں یا کسی جسم کے حصہ سے بہ کر نکلا ہو۔ وہ بھی حرام ہے اگرچہ باہر اگر جسم جلتے۔ اور خنزیر کا لحم یعنی پورا جسم حرام فرمادیا اس لیے کہ خنزیر کی کھال نہیں ہوتی گوشت پر ہی بال ہوتے ہیں نیز چربی گردے کیجی اصطلاحاً گوشت میں ہی شمار ہوتے ہیں اور وہ حلال جانور بھی حرام کر دیا جو کسی بھی غیر اللہ کا نام لے کر ذبح کر دیا گیا ہو۔ یعنی ذبح کرتے وقت اللہ کا نام چھوڑ کر کسی انسان یا بت کا نام یا گیا ہو فقط اُسی کو حرام کیا ہے۔ غیر اللہ کا ذبیحہ خواہ اس طرح ہو کہ مندر کے پاس بُت کے لیے تکبیر پڑھ کر قربانی کرے اور اُس کے لیے خون بہائے یا کسی انسان کے لیے خون بہائے یا خون تو اللہ کے لیے بہائے مگر تکبیر کی جگہ کسی انسان زندہ یا فوت شدہ کا نام لے یا کسی بُت کا سب طرح کا ذبیحہ اللہ نے حرام فرمادیا۔ خیال رہے کہ رب تعالیٰ نے قرآن مجید میں کل چار جگہ حرام چیزوں کا ذکر فرمایا۔ ایک اسی جگہ تین اس سے پہلے ۱۔ سورۃ بقرہ مدنی آیت ۱۷۱ بالکل ان ہی لفظوں سے چار چیزوں کی حرمت نازل ہوئی۔ صرف تین طرح کچھ لفظی تغیر ہے۔ ۲۔ سورہ مائدہ آیت ۳ مدنی یہاں لفظ حصرائاً نہیں ہے اور دس چیزیں حرام کی گئیں چھ قسم کا مردار جانور۔ ۳۔ مائدہ ۳ منْخَفَقَہ ۴۔ موقُودَہ ۵۔ مُتْرَدِیَہ ۶۔ نَطِیحَہ ۷۔ درندے کا مارا ہوا اور دُوقِسم کا اہل۔ ۸۔ غیر اللہ کا نام لے کر ذبح کیا جائے ۹۔ تکبیر پڑھ کر کسی بُت یا انسان کے لیے خون بہایا جائے یہ بھی حرام ہے اس لیے کہ خون جانور اور روح اللہ کی مخلوق ہے لہذا اسی کے نام پر ذبح ہوگی اور اسی کے لیے اسی کی عظمت و قربت کے لیے خون بہایا جاسکتا ہے۔ اور خون بہتا ہوا اور دسویں چیز خنزیر

۲۔ سورۃ انعام آیت ۱۴۵ مکتی یہاں بھی سورۃ نحل کی طرح ان پیار ہی حرموں کا نزول ہوا ہے۔
 صرف خون کی وضاحت فرمائی گئی ہے کہ صرف بہتا ہوا نکلنے والا خون حرام ہے گویا کہ حرمت و
 حلیت اتنی اہم اور شدید و سخت چیز ہے کہ اس کو چار دفعہ تاذل فرمایا گیا۔ دودھ مکہ معظمہ میں اور دودھ
 و دھنہ مدینہ منورہ میں۔ لیکن سورۃ بقرہ میں اور یہاں ان حرموں کو انما سے شروع فرمانا اس لیے نہیں
 ہے کہ ان کے علاوہ اسلام میں اور کوئی جانور یا اور کوئی چیز حرام ہی نہیں ہے بلکہ نہ سہی ہے اس
 جگہ انما کے حصر میں چار ذول بیان فرماتے ہیں۔ ایک یہ کہ یہ ہر کفار کے لیے ہے کہ تا فرجن جانور
 کو حرام کہتے ہیں اور انہوں نے حرام ہونے کا ہر طریقہ اپنے دل سے نہ لیا ہے۔ دوسرا یہ ہے کہ
 کہتے ہیں کہ کسی حلال حیوان لگنے بکری جیسے اذیت پہل بھار ساند و غیرہ کو کسی شخصیت انسان
 بابت کے نام کر دے کہ یہ جانور اس کا ہے تو وہ حرام ہوگا۔ اسی لیے عرب اور ہند کے کافر منہ دل کے
 ساند بھار اور بھیرو۔ سائبہ۔ پہلے اب۔ بتوں اور پندتوں کے نام لگا دیتے ہیں میراں کو حرام
 سمجھنے لگ جاتے ہیں اسی خود ساختہ عقیدے کی تردید کرتے ہوئے ان سب آیتوں میں بار بار بھیجا
 گیا ہے کہ کسی شخص کے نام لگ جانے سے جانور یا مٹھائی یا کوئی چیز حرام نہیں ہوتی اور بھیرو وغیرہ
 حرام نہیں مسلمان ان کو اللہ کے نام پر ذبح کر کے کھا سکتا ہے ختم شریف دلا سکتا ہے حدتہ و غیرت
 بھی کر سکتا ہے۔ ان کو حرام کہنا افراد کا طریقہ ہے۔ بالکل جیسی عقیدہ دہائیوں نے بنالیا کہ وہ ہا۔
 کا بکرا داتا صاحب کی مٹھائی حرام۔ اللہ تعالیٰ نے ان دونوں گروہوں کی تردید کرتے ہوئے فرمایا
 کہ احمق فقط تمہارے لئے ہے یہ جانور اور چیزیں حرام نہ ہوں گی حرام صرف وہ ہیں جن کو اللہ نے
 کیا۔ دوسرا قول یہ کہ یہ حصر اضانی ہے یعنی بغیر واسطہ صرف دجی قرانی کے ہے یہ چار چیزیں حرام
 ہیں اس کے علاوہ جو چیز اور جو جانور کیڑے مکوڑے کتا بلا دیانی خشکی۔ کوڑا کچرا جو بھی حرام ہے وہ
 ہمارے ہی۔ مختار شریعت شہناہ اسلام نے ہمارے حکم اذعان سے اپنی زبان سے سلام
 فرمائی ہیں۔ جیسا کہ سورۃ اعراف آیت ۱۷۵ میں۔ صاف بت فرمائی گئی کہ ہمارے یہ ہی چیزوں کو حلال نہیں
 فرماتے ہیں اور حرام بھی۔ تیسرا قول یہ کہ یہ حرمت بذاتہ امتدانی ہے اس لیے پاراشیا پر سر ہوا۔
 پھر جب احادیث سے دوسری چیزیں حرام تو ہیں تو یہ حصر منسوخ ہو گیا۔ مگر یہ قول کمزور ہے اس لیے
 کہ اگر یہ حصر وقتی اور عارضی ہوتا تو چار سو توں میں اور کئی مدنی زندگی میں بار بار نزول۔ ہوتا یہ کیسے کہا
 جاسکتا ہے کہ اتنے عرصے تک نبی کریم نے اور کوئی چیز حرام نہ فرمائی ہو جو تمہارا دل یہ کہ یہ حصر حرمت
 کے لیے ہے یعنی یہ اسٹیا ہر طرح صرف حرام ہی ہیں ان کا اور کوئی صرف کوئی اندہ نہیں بخلاف دیگر

محرمات کے مثلاً قبا اور کپڑے مکوڑے اگرچہ کھانے حرام میں لیکن اس کے علاوہ بہت سے فائدے اور مسرت ان میں موجود ہیں بنی آدم قابل استعمال ہیں۔ واللہ اعلم در سولہ۔ مگر یہ منہ بہہ بالانعام پیریز ہر طرح سردت ہر شخص کے لیے حرام ہی ہیں۔ لیکن فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَ لَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ۔ فقط وہ شخص جو انتہائی سخت مار دینے والی جھوک جیسی خونخوار دشمن کی طرف سے مجبور کیا جائے۔ نہ تو اسلام و شریعت سے نہ اللہ رسول سے بغاوت کرنے والا اور نہ عادت و لذت ڈالنے والا ہونہ جھوک سے زیادہ کھانے والا یعنی فقط انا کہ جس کے ہاں بیچ جائے یا بچنے پر جان کی دھمکی آمیز جبر کیا جائے اور وہ ان میں سے معمولی و مجبوری کی مقدار کھالے تو بیشک اللہ تعالیٰ ایسے مصیبت زدہ کو بخشے والا رحیم ہے اس لیے کہ یہ چیزیں اس لیے ہی حرام ہی رہیں گی اور جتنی مقدار بھی اس نے کھاں ہوگی بیٹ میں حرام ہی لگتی مگر اس کا گناہ بخشا جائے گا۔ اس لیے کہ حلال حرام کرنے والا تو فقط اللہ رسول ہی ہے۔ اور کسی کو یہ حق نہیں ہے کہ کسی شے کو بغیر استنباط قرآنی و نبوی اپنی مرضی و دل لگی سے حرام یا حلال کہتا پھرے۔ لہذا۔

وَلَا تَقْعُزُوا لِمَا نَقَصْتُمُ الْبَيْتَ لَكُمْ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَ هَذَا حَرَامٌ لَّيَقْتَعُزُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَقْعُزُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ۔

اے ہر قسم کے لوگو۔ اپنے عمل عقیدے اور مومن مرضی سے ایسی باتیں نہ کہتے اور نہ بناتے پھر دو جن کو فقط تمہاری زبانیں ہی بیان کرتی ہوں جھوٹ موٹ حالانکہ کسی طرح سے ثبوت کوئی بھی نہ ملتا ہو۔ محض سرکشی۔ منہ۔ خود سری گندے عقیدوں کی بنا پر کہہ دو کہ یہ حلال ہے اور یہ حرام نہ جڑا جرم ہے کہ تم اللہ کی ذات پر افترا باندھتے ہو اپنے جھوٹ کا۔ شر و خ سے آج تک اور آئندہ سنا قیامت یہ بات اور فیصلہ الیہ اٹل ہے اور تاریخی تجربہ و مشاہدہ ہے کہ بیشک جن لوگوں نے بھی اللہ کی طرف اپنی جھوٹی بات منسوب کی وہ دنیا و آخرت میں ناکام و ذلیل و خوار ہی ہوئے۔ دنیا کے تمکوڑے دنوں ان کو نفع ضرر در ملتا رہا۔ لیکن آخر ان کے لیے دردناک عذاب ہی دائمی ہوا۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ جس طرح ایمان نام ہے کفر چھوڑنے کا اسی طرح تقویٰ نام سے گناہ چھوڑنے کا۔ لذت دار اور حلال روزیاں۔ چھوڑ بیٹھنا تقویٰ نہیں ہے۔ ہاں البتہ حرام و نہایت چیزیں نہیں کھانی چاہیں۔ یہ فائدہ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَ لَا عَادٍ سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ ہر مہمان کو ہر مال میں ہر طریقے کا شکر الہی کرنا چاہیے۔ اور شکر نام ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نقش قدم پر چلنے

کا اسی نے شکر کی تین قسمیں ہیں۔

۱۔ شکر اعتقادی یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی تمام تعلیمات پر پورا ایمان لایا جائے۔
 ۲۔ شکر عملی یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقے پر زندگی گزاری جائے ۱۔ شکر لسانی یہ ہے کہ بندہ ہمیشہ حمد و نعمت بکتاب سے یہ فائدہ و شکر و ا کے مطلق فرمانے اور شکر کو ایسا تعبد و ت پر معلق فرمانے سے حاصل ہوا کہ شکر وہی کر سکتا ہے جو عبادت کرے اور رب تعالیٰ کی عبادت نام ہے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی اُسُوۃ حَسَنَہ کا تیسرا فائدہ۔ بغیر دلیل کسی چیز کو حرام کہہ دینا۔ اللہ پر افراباندھنا یعنی جھوٹ بنانا ہے۔ اگر کوئی آدمی عید میلاد گیارہویں شریف یا لغت خوانی کو حرام کہے تو اس کو دلیل پیش کرنی چاہیئے یہ فائدہ ۲۔ لَا تَقْتُلُوا الرِّجَالَ الذِّیْنَ یَقْتُلُونَ فَرَّانَ سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسئلے مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ بتوں کے نام پر لگائے ہوئے جانور اور چیزیں حرام نہیں ہیں اسی طرح خودت کو توڑ کر استعمال کرنا بھی جائز ہے حرام نہیں۔ مثلاً سونے کا چاندی لوہے کا پتھر کا بُت اور گنگا جمن پانی کا استعمال کرنا بھی حلال ہے یہ مسئلہ انما حُرِّمَ کے حصر اضافی سے مستنبط ہوا۔ یعنی انما کا حصر صرف بتوں کی چیزوں اور کسی شخص کے نام لگائی چیزوں کو حرمت سے نکلانے کے لیے ہے حرمت کو صرف ان مذکورہ جانوروں کی طرف اخصانت اور نسبت کی گئی ہے دوسرا مسئلہ ان مذکورہ جانوروں کے علاوہ وہ جانور بھی حرام ہیں جن کو احادیث میں حرام فرمایا گیا اب تا قیامت صرف وہی حرام ہیں جو قرآن و حدیث کی دلیل سے حرام ہوں۔ یہ مسئلہ بھی انما حُرِّمَ کے حصر اضافی سے مستنبط ہوا تیسرا مسئلہ جو جانور ذبح کئے جاتے ہیں وہ اگر بغیر ذبح مرجأیں تو حرام ہیں۔ اس لیے کہ ان میں مسنونہ (بہا خون) ہے۔ اور اس کا پورا انکشاف شرط ہے۔ اور پورا خون صرف گردن کی رگوں سے ہی نکل سکتا ہے۔ ہاں جس جانور کا بہتا ہوا خون نہیں ہے وہ بغیر ذبح مردہ مرجأیں تو بھی حلال ہیں وہ نہیں مچھی اور مکڑی یہ مسلم حَرَّمَ رَعْنِیَّتَہُ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ چوتھا مسئلہ۔ صرف بہتا خون حرام ہے۔ لہذا اتلی کلیجی اگرچہ خون ہے مگر بہتا ہوا نہیں اس لیے حلال ہے یہ مسئلہ دالہم کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔ خیال رہے کہ کلیجی اور تلی کو حدیث شریک میں خون ہی فرمایا گیا ہے۔ یا پچوان مسئلہ۔ خنزیر کی ہر چیز حرام ہے۔ صرف لحم فرمانا اس لیے ہے کہ اس کی کھال نہیں ہوتی کھال کے علاوہ ہر چیز کو گوشت ہی کہا جاتا ہے یہ مسئلہ لَحْمَ الْخِزْرِ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ چھٹا مسئلہ۔ نجس کی طلاق اور عتاق (غلام آزاد کرنا) واقع ہو جاتی ہے بشرطیکہ زبان سے ادا کرے صرف لکھنے سے نہیں ہوگی۔ امام شافعی کے نزدیک نہیں ہوتی۔ یہانی تبین ائمہ کے نزدیک

ہو جاتی ہے۔ یہ مسئلہ قَمِنَ اضْطَرَّ کی ایک تفسیر اور گزشتہ آیت اِلَّا مَنْ اُكْبِرَ سے مستنبط ہوا۔ ساتواں مسئلہ۔ شریعت اسلامیہ میں تین چیزوں پر پکڑ نہیں آتا خطاۃً بھول نسیان ۳ جبر و اضطرار۔ اسی بنیاد پر امام اعظم فرماتے ہیں کہ مجبور کے قتل اور زنا پر حد نہیں امام شافعی کے نزدیک ہے۔ یہ مسئلہ۔ قَمِنَ اضْطَرَّ کے لئے فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ فرمانے سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جلتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ فَكُلُوا۔ یعنی پس تم کھاؤ۔ اس میں خطاب

کس سے ہے۔ اگر خطاب کفار سے ہے تو طیب حلال کیوں فرمایا اور اِنْ شَكَرْتُمْ اَزِيدَنَّ اللَّهُ۔ کیوں فرمایا گیا۔ کافر تو کسی عبادت کے مکلف نہیں ہوتے حالانکہ شکر بھی عبادت ہے۔ ان کو تو ایمان لانے کا حکم دینا چاہیئے تھا۔ اور پھر کافر کے لیے حلال طیب رزق کی کیا ضرورت ہے۔ کافر تو بحکم قرآنی خود نجس ہلکا ہے۔ اور اگر خطاب مسلمانوں سے ہے تو پھر اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُونَ کیوں فرمایا گیا۔ مسلمان تو عبادت کرتے ہی ہیں۔ جواب۔ یہاں خطاب کفار سے ہے اس لیے کہ پچھلی آیت میں کافروں کا ہی ذکر ہو رہا ہے۔ اور شکر کو عبادت پر معلق کیا گیا۔ اور ایمان لانا بھی عبادت ہے۔ یہاں اِيَّاهُ تَعْبُدُونَ کا معنی ایمان قبول کرنا ہی ہے۔ نیز شکر بغیر ایمان و اسلام قبول کئے ہو سکتا ہی نہیں۔ اور حلال طیب یہ ہر رزق خداوندی کی قدرتی شان ہے خواہ کافر کھاتا ہو یا مومن۔ ہر پھل فروٹ۔ غلہ دودھ جی۔ شہد گوشت وغیرہ حلال و طیب ہی ہے خواہ کافر کھائیں یا مومن۔ بجایا یہ جارہا ہے کہ حرام صرف وہ چیزیں ہیں جن کو رب تعالیٰ نے حرام فرمایا۔ تمہارے حرام کرنے سے حرام نہ ہوگا۔ حلال طیب ہی رہے گا بعض نے فرمایا کہ یہ حکم مسلمانوں کو ہے۔ کہ کھاؤ اور شکر کرو۔ اور اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُونَ میں ان شرطیں نہیں بلکہ حالیہ ہے۔ یعنی اس حال میں کہ خوب عبادت بھی اسی اللہ کرتے رہو۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا۔ تَصِفُ اَلَيْسَتْ كُفْرًا اَلْكَذِبُ۔ یعنی تمہاری زبانیں جھوٹ بناتی ہیں۔ پھر فرمایا گیا۔ لَتَقْتُلُنَّ عَلٰی اللّٰهِ اَلْكَذِبُ تاکہ افتراء باندھو تم اللہ پر جھوٹ کا۔ تَصِفُ بھی اللہ پر افتراء ہے پھر علیحدہ لَتَقْتُلُنَّ کیوں فرمایا گیا۔؟ افتراء جھوٹ ہی ہوتا ہے تو بعد میں پھر اَلْكَذِبُ کیوں ارشاد ہوا یہ تکرار کوئی مفید نہیں لگتی۔

جواب۔ یہ تکرار نہیں ہے بلکہ علیحدہ علیحدہ بیان ہیں۔ پہلے فرمایا گیا۔ تَصِفُ۔ یعنی تمہاری اپنی زبانی باتیں۔ اگرچہ آج تم اپنی طرف سے یہ باتیں بنا رہے ہو مگر ایسا بھی نہ کہو کیونکہ کل تم کہنا شروع کر دو گے

یا تمہاری آئندہ نسلیں کہ یہ ہم نے حلال حرام نہیں کیں بلکہ اللہ نے ہی حرام حلال کی ہیں۔ انفقہ والام تعلیمیہ یہی بتا رہا ہے اور انفقہ والام کے بعد کذب فرمایا۔ مزید دناست کے لیے ہے۔ اور معنی یہ ہے کہ اپنی زبانی جھوٹ باتیں مت بولو کہ کہیں کل کو ان غلط باتوں کو اللہ کی طرف لگا دو جو نہ ہی جھوٹ سے لہذا آیت کریمہ کوئی بھی لفظ غیر مفید نہیں۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ اِنَّ الَّذِیْنَ یَفْتَرُوْنَ عَلٰی اللّٰهِ الْکَذِبَ لَا یُفْلِحُوْنَ۔ بیشک وہ لوگ جو اللہ پر جھوٹ کا افترا باندھتے ہیں وہ کامیاب نہیں ہوں گے۔ تو کیا دوسرے کافر جو حرام حلال کا افترا نہیں باندھتے وہ کامیاب ہو جائیں گے؟

جواب۔ اولاً تو اس آیت میں ایسی لفظ یا لفظ بیانی سے حشر ثابت نہیں ہوتا جس کا نتیجہ نکلنا ہو کہ صرف افترا والے اکام ہوں گے جب حشر ہی نہیں تو یہ سوال غلط ہوا کہ کیا دوسرے کافر کامیاب ہوں گے بغیر حشر کے ایک کی نفی سے دوسرے کا ثبوت کیسے ہو سکتا ہے۔ دوم یہ کہ یہاں افترا صرف حرام حلال کا نہیں بلکہ مطلقاً۔ مرتسم افترا مراد ہے خواہ کافر کرے یا فاسق ناجبر مسلمان۔ خواہ حرام حلال کا افترا کرے یا کسی اور چیز کا۔ اور کافر کا ہر عقیدہ ہی افترا ہے۔ اس لیے کوئی بھی کافر کہیں ہو کبھی ہو۔ لا یفلیحون۔ عام ہے کہ کامیاب نہ ہوں گے

تفسیر صوفیانہ یَوْمَ تَأْتِیْ كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوْفٰی كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَ هٰذَا لَا یُفْلَحُ لَکُمُ رَیْءٌ۔ دنیا و فانی کے رہنے والوں پر بس ایک دن ایسا آئے گا جب کہ کوئی کسی کو نہ درغلا سکے نہ دوسرے وال سکے بلکہ ہر نفس امارہ و مطمئنہ اپنی ہی بقا کی فکر و تصور میں ہوگا۔ طالب جسمانی پر دہی قیامت صغریٰ قریب و بعد کے لمحات تضاد و قدر کا زمانہ ہوگا۔ ہر خواہ ناہی رہا ہوا اس کے اعمال سیاہ و سفید کا پورا بدلہ دیا جائے گا۔ جسہ ظاہر و باطن حق و باطل میں سے کوئی بھی کمی نہ کیا جائے گا۔ شقاوت و سعادت جس کا جو حقدار سے وہ اس کی پوری جزا ملے گا۔ کوئی بھی محمدی جزا منرا کا ظلم نہ کیا جائے گا۔ منزل مشاہدہ میں یہ پہچان بہت ضروری ہے کہ کون نفس کا مقام پر ہے۔ بذخمت کی علامت یہ ہے کہ گناہ کرے اور مقبولیت کی امید رکھے۔ منزل قریب ہے۔ "نہین مثل آفتاب میں تمام عالم ان کے نور سے روشن ہے۔ نفس لوائمہ کے لیے دائی طلب میں دو قدم ہیں یہاں قدم اول کعبہ بالال۔ کہ پہلے بندہ مارت کعبے کا طواف کرتا ہے یہ مقام مرید ہے یہاں تجادل عن نفسہ کا طور ہے۔ پھر جب تجلیات اُسرار کا اس پر نزول ہوتا ہے تو کعبہ اس کا طواف کرتا ہے یہ مقام مرادی ہے۔ اور کا شانہ جموئی سے یہاں تُوْفٰی كُلُّ نَفْسٍ کا

ظہور ہے۔ عالم فنا میں ہر مقام ہر دن۔ ہر ساعت علیحدہ ہے۔ مگر عالم بقا میں ہر نفس کے لیے ایک ہی دن ہے وہاں عشق۔ عاشق۔ و معشوق۔ طلب۔ طالب و مطلوب سب ایک ہی نفس میں موجود ہیں۔ عارفین فرماتے ہیں کہ یوم تاتٰی زمانۂ قبر ہے۔ اور کیفیات قبر توئی ہے۔ اور عذاب قبر و نظارۂ قبر۔ وَهُوَ لَا يُظْلَمُونَ۔ ہے خواجہ معین الدین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ جب حضور غوث پاک کی غلامی میں حاضر ہوئے اور کسب فیض کیا تو آپ پر تمام عالم منکشف ہو گیا۔ اور مخلوق کی سزا و جزا کو ملاحظہ فرمایا۔ فرماتے ہیں اگر کوئی بتدی نفس مردہ کے حال سے واقف ہو جائے تو ہیبت و دہشت سے نمک کی طرح پگھل کر ختم ہو جائے وَضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا قَوَّيَّةً كَانَتْ اُومَةً مُّقْمَصَتَةً تَأْتِيهَا رِجَالٌ مِّنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنِّهَا لَئِن لَّمْ يَئْتِهَا لَهْجُومٌ مِّنَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ۔ اور اہل معرفت کی آسانی سلوک کے لیے مولیٰ تعالیٰ نے ایک قریہ اجسام کی مثال بیان فرمائی جو کدورات نفسیہ سے امن والی تھی اور قلب مستعدہ کے فیض سے مطمئن و مستفید تھی کتساب فضائل کا رزق علوم نافذہ خصال حمیدہ اور انوار شریفہ کی غذائیں ہر طرف سے طریقہ بدیہ اور حواس مؤثرہ کی ہر جانب سے قوت عقلیہ اور افعال جوارحہ کے ہر مکان سے اعمال جمیلہ کی روحانی نعمتیں۔ خوف فنا کے امن والی اور اعتقاد حقایقہ کے اطمینان والی بستی و روح تھی۔ پس لمحات بلوغت کے زمانے میں کفر و تخیلات اور شرک تصورات کی سیاہ بخت آندھیاں دسواں شیطانی کے طوفانوں کے ساتھ ایسی چلیں کہ انعامات الہیہ کے تسکیر اقبال و احساس مشاہدہ کی تمام لذات ختم ہو گئیں۔ تو صفات ظلمانیہ کی قحط انوار کا مزہ پکھا دیا اللہ نے معافی و امداد کو تبدیل کر کے اور امداد قلبی کو بند کر کے اور فضائل و انوار و معافی اسرار کو بند کر کے اور مبتلائے شہوات سے خوف فنا و بربادی اعمال کا مزہ پکھا دیا۔ یہ سب بلاؤ مصائب نفس شیطانی کفران نعمت کی بنا پر ہے اور نعمت کی ناشکری یہ ہے کہ اللہ کی دی ہوئی اشیاء نادیدہ و حیثہ کو غیر اللہ کے لیے خرچ کیا جائے اور خواہشات دنیا میں مصروف رہے۔ مولیٰ علی مشککش رضی اللہ تعالیٰ کریم اللہ وجہہ۔ اکثر یہ دعا مانگا کرتے تھے نَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الضَّلٰلِ بَعْدَ الْهُدٰی۔ اے ہمارے رحیم کریم اللہ ہم پہنچے مانگتے ہیں اللہ کی ہدایت کے بعد گمراہ ہونے سے۔ وَ لَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُوْلٌ مِّنْهُمْ فَكَذَّبُوْهُ فَاتَّخَذُوْهُمُ اَعْدٰٓءُ وَهُمْ ظٰلِمُوْنَ۔ البتہ بیشک اسی بستی قالب میں بسنے والے حواس ظاہری و باطنی کے پاس قوت فکر یہ کا عظیم رسول مکرم اُن ہی تمام قوائے روحانیہ و اعضا و نفس میں سے تشریف لایا معافی معقولہ اور آرائے صادقہ کے ساتھ تو اہالیانِ قالب کی نفسانیات و خواہشات نے اُس رسول مکرم کی طبیعت امر و نہی کو جھٹلادیا کہ نہ نیات صالحہ کا اثر قبول کیا نہ نصیحتِ معبودہ اور موصدات

کو مانا۔ نہ حصالِ حیدہ پر سر کو جھکایا نہ محبتِ الہیہ کا سجدہ کیا۔ نہ مقتضاءِ ضمیر کے روزے طر ہوئے نہ شریعت کے مطابق سوئے نہ طریقت کے مطابق جاگے۔ تو پھر کیا ان کو ابدی حجابِ شقاوت نے اور لذتِ کمال کے عذابِ محرومی نے۔ اور اس حال میں پکارا کہ اہل شقاوت حقوقِ جسمانیہ کو نقصان دینے کے ظلم میں مشغول تھے اور راہِ فضیلت و مشاہدہ طریقت۔ نظارہ معرفت سے دور کرنے والے تھے (محمی الدین ابن عربی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) مکتوبِ حق کا سبب حجاب ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ مولیٰ اور بندے کے درمیان سب سے بڑا حجاب محبتِ دینا ہے۔ جتنا انسان دنیا میں مشغول ہوتا جاتا ہے اسی مقدار سے حق تعالیٰ سے دور ہوتا جاتا ہے۔ کیفیتِ قلب کا چہرہ لگانا ہے تو ایسا جلالِ بول مبعوث کی طرف منہمک ہونا چاہیئے۔ قطبِ عالم قطب الدین بختیار کاکی علیہ الرحمۃ نے ارشاد فرمایا کہ جب تک بندہ محبت اور عشقِ الہی کے صیقل سے شیشہ قلبی کو زنگارِ دنیا سے پاک و صاف نہیں کرتا اُس وقت تک اللہ تعالیٰ کو ہرگز پا نہیں سکتا۔ ذکرِ الہی صیقلِ قلبی ہے۔ اور عشقِ نبی کریم اُس صیقل کی چلا ہے۔ اے بندے معرفتِ ربانی کے طالب مسعود اپنے دل کی فکر کر۔ کیونکہ اصل صلاحیت راستی دل سے ہے۔ امن و اطمینان کے رزقِ روحانی سے قلب کی حیاتِ ابدی ہے۔ اور

فَكَفَرْتَ بِأَنْعَمِ اللَّهِ - سے دل کی موت ہے۔ دنیا کی لذتیں۔ خواہشیں اور کھانے پینے کی مشغولیت حواسِ جسمیہ پر عذابِ غفلت ہے۔ جب نفسِ انارہ کا غلبہ ہو تو ہر عضو ظاہری ظلم کرتا ہے۔ عقل کا ظلم غیر اللہ کا فکر و اندیشہ ہے۔ یہ عقل کی سیاہی ہے۔ غافل کا جسم۔ بنجر زمین کی مثل ہے اور بد اعمالیاں خس و خاشاک بھار بھنکار ہیں۔ گندی اور ناکارہ زمین۔ بیج کو قبول نہیں کرتی اور بُرا قالبِ نورِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو قبول نہیں کرتا۔ اس لیے نگذرتوہ کا اظہار بد بخئی ہوتا رہتا ہے۔ اسی لیے ہر انسان کو رسولِ مرشد کی ہر وقت ضرورت ہے فَكُنُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَنَلًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا لِنِعْمَةِ اللَّهِ إِنَّ كُنتُمْ رِئَايَا لَا تَعْبُدُونَ - اِقْمَا حُرْمَ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزُورِ مَا أُهْلًا لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطَرَّ غَيْرَ بَاغِرٍ وَلَا عَاجِ حَيَاتِ اللَّهِ عَقُورًا تَرِ حَيْمٌ -

پس علومِ لدنیہ۔ عقولِ سلیمیہ۔ انوارِ شریعہ۔ اعمالِ شریعت کا طیب و مبارک وہ رزقِ قلب و قالب کے لیے قبول کر دو جو اللہ ذاتِ بَلّ مجتہد نے دیا۔ اور راہِ سلوک میں قدمِ معرفت سے آگے بڑھ کر سجدہ آستانِ قدس سے جہیں سائی کر کے انعاماتِ قربِ الہیہ کا شکر ادا کرو۔ اگر تم روجِ صادقہ و شہور کا شہر سے۔ اُسی کی عبادتِ صالحہ ادا کرنا چاہتے ہو۔ اے راستہ منزلِ طلبِ قدس کے مسافرانِ منزل تم پر تمہارے محبوبِ ازلی مطلوبِ ابدی نے دنیا و مردار اور دولتِ دنیا کا بہتا ہوا ظلم و جفا کا خون۔ اور -

صحبتِ امراؤِ سلاطین کا لحمِ خنزیرِ نفس اور ہر وہ ریاکاری کی ریاضت۔ مشقت۔ خواہش جو غیر اللہ کے لیے ظاہر کر دی گئی ہو۔ حرامِ اشدِ حرامِ فردی ہے۔ جو شخص علم۔ شرافت اور عبادت کی حلال و طیب روزی چھوڑ دے اور بے خوفی الہی کی تعلیماتِ بیابانی میں شقاوت۔ ذہبی اور خواہشاتِ شہوانی کے لیے قوتِ نفس سے مجبور کر دیا گیا ہو۔ نہ طبعیتِ بغاوتِ ابلیس کا غلبہ ہو نہ جلتی بدنہی کی شقاوت ہو۔ بلکہ قوتِ شعور کے قدمِ راہِ سعادت میں گامزن ہوں۔ تو بیشک رب تعالیٰ مجذوبینِ ضعفا کو پردہِ قرب میں بلانے والا ہے اور مشاہدہٴ جمال سے رحم فرمائے والا ہے۔ عارفین فرماتے ہیں کہ رحمِ الہی تین باتوں سے حاصل ہوتا ہے۔

۱۔ خلوصِ عبادت ۲۔ کثرتِ شکر۔ ۳۔ ترکِ گناہ سے۔ طلبِ علمِ شکرِ الہی کا پہلا قدم ہے۔ ہر چیز کی زیادتی سے اُس کی قیمت گھٹ جاتی ہے مگر علم جتنا زیادہ ہو گا اُس کی قیمت اتنی ہی بڑھتی جاتی ہے۔ صالحین فرماتے ہیں کہ دنیا مُردار ہے۔ اہل دنیا کی مغروری اور غصہ دم مسفوح ہے اور بُری صحبتیں لحمِ خنزیر ہیں۔ قربِ الہی اس وقت تک حاصل نہیں ہو سکتا جب تک خواہشاتِ انہی و سادی کو اللہ کے نام پر ذبح نہ کر دے۔ شریعت کا شکر یہ ہے کہ بندہ نماز و صیام میں مشغول ہو۔ طریقت کا شکر یہ ہے کہ دنیا سے منہ پھرا لے اور معرفت کا شکر یہ ہے کہ فنایت کا مقام حاصل کرے مقامِ فنا کے تین مدارج ہیں۔ درجہٴ اولِ فنا فی الشیخ درجہٴ دوم فی الرسول۔ درجہٴ سوم فنا فی اللہ یہ تمام درجے خلوتِ مراقبہ سے حاصل ہوتے ہیں۔ صحبتِ اولیاء اللہ چہرہٴ گاہِ طریقت ہے۔ اور اولیاء اللہ مرشدِ برحق کی باتیں حلالِ طیب رزق ہے۔ بیعتِ مرشدِ عبادتِ الہیہ ہے۔ ذکرِ طریقت سفرِ معرفتِ شکرِ نعمت ہے۔ بندے کو چاہیئے کہ اپنے دل کو چار چیزوں سے بچائے۔

۱۔ دنیا پرستی ۲۔ بری صحبت ۳۔ خواہشاتِ اور امیندوں سے ۴۔ غیر اللہ کی دوستی سے۔ قدرتی تفکرات سے جو شخص پریشان و مجبور ہو اُس کو بھی آستانہٴ قدس کا سہارا نہیں چھوڑنا چاہیئے دروازہٴ ربوبیت پر پڑا رہے خواہ کتنے ہی طوفانِ نفس و نفسانیت کے گزر جائیں۔ قطبُ الاقطاب حضرت جنید بغدادیؒ نے فرمایا۔ انسان کے جسم میں چار قسم کی حرام غذاں ہیں۔

۱۔ غلّ و غش کھوٹ دیا کا مردار۔ یعنی وہ اعمالِ مردار و مردود ہیں جس میں یہ عیوب پائے جائیں ۲۔ حسد کا خنزیر ۳۔ بخل کا بہتا ہوا خون۔ ۴۔ غرہ و کبر کا مائع۔ نفسِ امّارہ کو شش کرتا رہتا ہے کہ عقل و شعور کو ان عاداتِ رفیلہ میں پھنسا دے۔ قلبِ مزکی بچانے کی کوشش کرتا رہتا ہے۔ جب تک عقل وادیِ قلب میں رہتی ہے اس وقت تک بندہ غیر باغِ دُلا عادی کے مقامِ نخست

پر جلوہ ریز ہوتا ہے اور انوارِ رحمت کا تاج پہنایا جاتا ہے وَلَا تَقْتُلُوا إِلَٰهًا قَصِفَ أَلْسِنَتُكُمُ
 الْكُفْرَ بِهَذَا حَلَالٌ ۖ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ
 لَا يَصْلَحُونَ مِنَّا شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ۔ اور اے راہِ سعادت و ہدایت سے دور ہونے
 والو اپنی زبانِ تصورات و ذہنِ تخیلات سے مشابہۃً اسرار کے انداز سے مت لگاؤ کہ یہ کشفِ انوار
 کی کھلی شاہِ رحمتیں ہیں اور یہ فیضِ لطائف کی حرام و اندھیری ظلمتیں ہیں۔ اور یہ عداوتِ الہیہ کا راستہ ہے
 اور یہ ولایتِ ذاتِ جمال کا صراطِ صادقہ ہے۔ وادیِ طلب میں نفوسِ خبیثہ کے خیالاتِ رذیلہ ملکِ کن
 فیکُون۔ خالقِ امر و نہی کی ذاتِ قدس پر کذبِ مخفی کا افتراء دہمیتہ ہے۔ وادیِ قالب پر وہ قوتِ حواس
 کبھی غلبہ دارِ مہیا نہیں پا سکتی جو تمام لمحاتِ حیات میں کذب و افتراء کے جال ہی پھیلاتی رہے۔
 قوتِ خیالیہ۔ تصوراتِ دہمیتہ دولتِ نفس کی چند روزہ جوشِ جوانی کی متاع ہے۔ قلب کی راہیں
 ہمیشہ کشادہ ہیں۔ اور نفسانیت کے لیے شقاوت و محرومی بارگاہِ جمال کا عذابِ الیم ہے۔ اور
 ظلماتِ بیابان کا جہنمِ جسمانی ہے۔ اہل معرفت فرماتے ہیں جو چیزِ قلب کی روشنی ہے وہ نفس کی
 ظلمت ہے اور جو عملِ قلب کی ترقی ہے وہ ہی عملِ نفس کا تنزل ہے۔ اہل نفس وہ بھگے ہوئے
 مسافر ہیں جو کانٹوں کو پھول۔ ظلمت کو نور۔ اشرار کو اسرار سمجھتے ہیں اور اسی افتراء میں ناکامی کے دلیل
 میں پھنسے ہوئے ہیں۔ اہل شریعت کے نزدیک قَصِفَ أَلْسِنَتُكُمُ۔ یہ ہے کہ بندہ اپنی ذاتی
 رائے سے کسی کو حرام کسی کو حلال کہنا شروع کر دے نہ قرآن مجید نہ حدیثِ پاک نہ خیال نہ اجماعِ امت
 لیکن اہل طریقت کے مسلک میں قَصِفَ أَلْسِنَتُكُمُ۔ یہ ہے کہ قلب و شعور کے فیصلے
 کے خلاف کوئی نفسِ امارہ اور طبیعتِ البلیسیہ سے نارِ باطن کو نورِ باطن سمجھ لے۔ اہل باطن صوفیاء کے
 نزدیک نفس و شیطان کی یہ خصلتِ رذیلہ قالبِ جسدی کا فتنہ عظیم اور افتراءِ کذیب ہے۔ آقاء
 کائنات علی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ دو کے درمیان یعنی عقل و قلب کے درمیان فتنہِ جسم کی مہابی
 ہے۔ اسے بندہ عاجز دنیا میں اپنے سے نیچے کی طرف دیکھا و نیچے کی طرف نہ دیکھ کیونکہ دنیا
 مقامِ تنزل اور گرنے کی جگہ ہے تو اونچے سے گرنے والا لَا يَفْهَمُونَ کے زمرے میں
 ہے وہ کبھی نہیں بچ سکتا اسی لیے دیوی اعتبار سے اونچا ہونا عذابِ الیم ہے۔ اور دین میں اپنے
 سے اونچے کی طرف دیکھ۔ نیچے کی طرف مت دیکھ۔ کیونکہ دین میں نیچے رہنے والا۔ يَفْهَمُونَ
 عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ۔ کے گروہ ملعونہ میں شمار ہے۔ بندے کی کتنی بد نصیبی ہے کہ اس لمحاتِ حیات
 میں معرفتِ الہی کی ترقی بلندی کی کوشش نہ کرے۔ اونچا صوفی وہ ہے جو معرفتِ کمال میں پہن کر اسرارِ قدس پر سجدہ ریز رہے۔

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا

اور پر اُن لوگوں کے جو یہودی ہوئے حرام کیا ہم نے ان سب کو جو سنائیں ہم نے
اور خاص یہودیوں پر ہم نے حرام فرمائیں وہ چیزیں جو پہلے ہم نے

عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا

تمہارے سامنے ابھی کچھ پہلے اور نہیں ظلم کیا ہم نے اور لیکن تمہیں
سنائیں اور ہم نے اُن پر ظلم نہ کیا ہاں وہی اپنی

أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١١٨﴾ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ

وہ اپنی جانوں پر خود ظلم کرتے - پھر بیشک رب اس کا واسطے انہیں کے ہے جنہوں نے
جانوں پر ظلم کرتے تھے - تمہارا رب اُن کے لیے جو

عَمِلُوا الشُّرُوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ

عمل کیے بُرے جہالت کی وجہ سے پھر توبہ کرنے سے بعد
نادانی سے برائی کر بیٹھیں پھر اس کے بعد توبہ کریں

ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا

اُس کے اور پسے نیک بن گئے بیشک رب آپ اسے بعد اُس کے
اور سود جائیں بیشک تمہارا رب اس کے بعد

لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١٩﴾

یقیناً بخش دینے والا رحم والا ہے

مزد بخشنے والا مہربان ہے

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
 پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ حلال نعمتیں خوب کھاؤ اور حرام سے بچو۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ پچھلے وقتوں کے یہودیوں نے اپنے آپ پر بعض چیزیں خود حرام کر لی تھیں اس کی وجہ بڑا جرم ہے تم اس سے بچو۔ گویا یہ حرام کر لینا بھی ایک قسم کا گناہ عظیم ہے۔
 دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں سمجھی سے منع فرمایا گیا تھا اس بات سے کہ کوئی شخص شریعت کے کسی معاملے میں حرام یا حلال کر کے مداخلت نہ کرے۔ اب ان آیات میں یہودیوں کی اس حرکت کا ذکر کیا گیا۔ جس کو ظلم قرار دیا گیا۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں ناکام زندگی کا ذکر فرمایا گیا تھا کہ کون لوگ ہیں جس کی زندگی بد عملی اور جھوٹ کی وجہ سے ناکام ہو گئی۔ اب فرمایا جا رہا ہے کامیاب زندگی دالے وہ لوگ ہیں جن کو توبہ کی توفیق ملی۔ چوتھا تعلق۔ چونکہ جانوروں کی دو قسم کی حرمت شریعت میں ہوتی ہے ایک قانونی دائمی سب کے لیے اور دوسری عارضی سزا کے طور پر صرف نجرین کے لیے۔ ان آیت میں دونوں حرمتوں کا ذکر کیا گیا اس طرح کہ ابھی پچھلی آیتوں میں دائمی قانونی حرمت کا ذکر ہوا اور ان جانوروں کی حرمت مذکور ہوئی جو جانور بذات خود پلید۔ نجس گندے اور نقصان دہ ہیں۔ اور یہاں دوسری قسم کی حرمت مذکور ہوئی جو جانور بذات خود گندے پلید نقصان دہ نہیں ہیں مگر قوم کی نرکشی نفسانی شرارت کی سزا کے لیے حرام کی گئیں۔ اگرچہ ظاہر آیہ تمام آیت بنی اسرائیل اور یہود و نصاریٰ کا ذکر فرمایا رہی ہیں اور ان کے جرموں کا تذکرہ اور حرکتوں کا ذکر ہے۔ مگر عبرت ہر اس یہود و انسان کے لیے ہے جو اپنی خباثت باطنی اور جہالت ظاہری سے ہر اچھی اور حلال و طیب چیز کو حرام کر دیتا پھرے اور ناپاک گندی حرام چیزوں کو اپنے ملقوم و زبان کے پکے کے لیے حلال کہے۔ جیسے کہ آج کل کے وہابی دیربندی لوگ کتے کھوڑے گاوے بھتے گھوڑے کو حلال کہتے ہیں۔ اور ختم درود۔ گیارہویں بارہویں عید میلاد کے متبرک کھانوں کو حرام کہتے ہیں۔ حالانکہ گھوڑے وغیرہ کی حرمت تو قرآن و حدیث سے روایتاً درایتاً ثابت ہے۔

تفسیر نحوی

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا أَحْرَمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ۔ داؤد سر جملہ علی جادہ وجوب کے لیے الذین اسم موصول جمع مذکر عائد۔ باب نصر کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب ضوؤ اُجوف وادی سے بنا ہے بمعنی لغوی (حقیقی) توبہ کرنا۔ معانی مانگنا۔ اصلاً عبرانی لفظ ہے۔ اسی زبان میں یہ ترجمہ ہے مجازاً اور اصطلاحاً۔ اس میں پانچ قول ہیں ۱۔ ضوؤ مصدر ہے بمعنی نرم دل ہونا۔ عربی میں مستعمل ہے ۲۔ ضوؤ اسم مفرد جادہ ہے۔ ایک پیغمبر حضرت ضوؤ علیہ السلام بن عبد اللہ کا ذاتی مادری نام ہے۔ وجہ

تسمیہ یہ ہے کہ آپ بہت نرم دل تھے اور صاف گرتھوٹ آواز تھے ۱۲۔ **هُودًا** اسم جمع سماعی ہے
يَهُودِيٍّ واحد مذکر کی۔ ۱۳۔ **هُودٌ** مصدر ہے بمعنی یہودی ہونا۔ یہودی بنی اسرائیل کی اُسی مذہبی قوم
کا نام ہے جو پھرے کی پوجا کرنے کے بعد فوراً بغیر کسی کے کچھ کہے تو یہ کر کے علیحدہ ہو گئے تھے
باقی بنی اسرائیل ان کی ہی نسل سے ہیں۔ اب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ماننے والوں کا نام یہودی
ہے۔ وہی یہاں مراد ہیں۔ ۱۴۔ ایک قول ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام کے بارہ بیٹوں کی نسل
بنی اسرائیل اور ان میں سے ایک بیٹے **يَهُودَا** کی نسل کا نام یہودی ہے۔ یہود ابھی چونکہ نرم طبیعت
اور نرم دل تھا دوسرے بھائیوں کے مقابل اس لیے اُس کا نام یہودا یا فقط **هُودَا** رکھا گیا۔ ایک
قول ہے کہ اس کی ولادت بڑی آسانی سے ہوئی تھی اس لیے یہودا نام رکھا گیا۔ **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ**۔ **هُنَّ**
ضمیر جمع مستتر کا مرجع **الَّذِينَ** ہے وہی اس کا فاعل۔ یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول جملہ
مجرور ہوا۔ جار مجرور متعلق مقدم ہے **تَرْمَنَّا** کا۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع
مِنْكُمْ مخاطب اللہ تعالیٰ ہے۔ مصدر ہے تحریم بمعنی احرام کرنا۔ ناجائز قرار دینا۔ منع کرنا۔ یہاں ہر
معنی درست ہے نا موصولہ **تَقْصُّنَا**۔ باب نکر کا۔ ماضی مطلق جمع **مِنْكُمْ** مرجع اللہ تعالیٰ۔ **تَقْصُّنَ** مضاعف
ثلاثی سے بنا ہے۔ بمعنی واقعات سننا۔ کسی کے یا اپنے۔ یا خود حاضر مخاطب کے گزرے
حالات تفصیل سے سننا۔ کہانی سننا۔ علی جارہ بمعنی **عِنْدَ**۔ لک۔ ضمیر واحد مذکر حاضر مجرور متصل مرجع
ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم۔ **مِنْ بَارَءٍ** ابتداء غایت کے لیے۔ **قَبْلُ**۔ اسم ظرف زمانی ضمیر مبنی ہے
کیونکہ مضاف الیہ اس کا محذوف مثنوی ہے۔ یہ جار مجرور متعلق دوم ہے **تَقْصُّنَا** کا یہ سب سے
مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مفعول یہ ہے **تَرْمَنَّا** کا۔ واو عالیہ نا ظمنا۔ باب ضرب کا ماضی
مطلق منفی معروف جمع **مِنْكُمْ** ضمیر جمع مذکر غائب منصوب متصل مفعول یہ ہے **مَا ظَلَمْنَا** کا مرجع ہے
الَّذِينَ۔ فعل با فاعل اور مفعول یہ سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر حال ہوا **تَرْمَنَّا** کے فاعل نا ضمیر کا۔ وہ سب
سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا واو عاطفہ لغو زائدہ لیکن حرف عطف استدرک کے لیے جس نے پہلے
کی نفی کو ثابت رکھتے ہوئے اگلے کلام مثبت ایجاب کو واضح اور ظاہر کیا۔ **كَانُوا يَغْلِبُونَ**
باب ضرب کا ماضی استمراری ہے۔ مگر اس کو توڑ کر یہی اس کا مفعول یہ داخل کیا گیا جس اور کلام میں
شدت تاکید پیدا کرنے کے لیے۔ **هُنَّ** مستتر فاعل ہے **الْأَنْفُسُ**۔ جمع مکسر نفسی ہے **نَفْسٌ** کی بمعنی
خود اپنا۔ خود اپنی جان۔ نفس بمعنی جان۔ روح۔ ذات۔ یہاں ہر معنی درست ہے۔ مضاف ہے
هُنَّ مضاف الیہ مرکب اضافی مفعول یہ ہے۔ یہ جملہ فعلیہ استمراریہ ہو کر معطوف ہو **مَا ظَلَمْنَا** کے جملے پر۔

تَعَرَّاتٍ رَبَّكَ يُدِّينُ عِمْلُهُنَّ السَّوَاءَ بِجَهَائِهِ ثُمَّ تَابَعُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَاصْلَحُوا اِنَّ رَبَّكَ مِنْ
 بَعْدِهَا تَغْشَوُ ذُرِّيَّتَهُ - **تَمَّ** حرف عطف لغو کیونکہ شروع کلام میں آیا۔ **بمعنی تعقیب**
 ربی تعقیب کے لیے ہے نہ کہ زمانی یا مکانی کیلئے ترجمہ ہوگا باوجود اس کے۔ **اِنَّ** حرف تحقیق رَبَّكَ
 مرکب اضافی بحالت فتح اسم ہے اِنَّ کا۔ لام جازہ تعدیہ (مفعولیت) کا الَّذِینَ اسم موصول جمع مذکر۔ **عَمِلُوا**۔
 باب سَمِعَ کا ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر غائب **هَمَّ** ضمیر اس کا فاعل مرجع ہے الَّذِینَ۔ الف لام جنسی سَوَاءَ
 اسم مفرد جامد بمعنی بُرائی۔ نقصان۔ مقابل ہے بھلائی (نعم) کا۔ بحالت فتح ہے مفعول بہ ہے۔
 ب جازہ سببیۃ بجمالیۃ۔ اسم مفرد مصدر۔ بمعنی نادانی۔ غلط عقیدہ۔ غلط طریقہ۔ یہاں مراد نادانی یعنی بے علمی
 بے وقوفی۔ آخر میں ت مصدر یہ ہے مجرور ہے متعلق ہے **عَمِلُوا** کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ **تَمَّ** حرف
 عاطفہ تعقیب تراخی کے لیے۔ **تَابَعُوا**۔ باب فَعَلَ کا فعل ماضی تَوْبٌ سے مشتق ہے بمعنی رجوع کرنا معافی
 مانگنا۔ من جازہ بیانیہ۔ **تَعَرَّاتٍ** اسم ظرف زمانی معرب ہے کیونکہ مضاف ہے اور مضاف الیہ ظاہر ہے ذَالِکَ
 اسم اشارہ بعیدی بحالت کسرہ محلاً کیونکہ ماضی ہے مضاف الیہ۔ یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے **تَابَعُوا** کا
 جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ **وَ** عاطفہ۔ **اَسْلَحُوا**۔ باب اَفْعَالِ کا ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر غائب **هَمَّ** ضمیر جمع اس
 میں پوشیدہ اس کا فاعل جس کا مرجع الَّذِینَ ہے۔ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر معطوف۔ **تَابَعُوا** جملہ عاطفہ ہو کر
 عطف ہے **عَمِلُوا** پر۔ وہ جملہ صلہ ہوا۔ موصول جملہ مجرور متعلق پوشیدہ **غَفُورٌ** ہے وہ صفت مشبہ اپنے
 پوشیدہ **هُوَ** فاعل اور متعلق سے مل کر خبر اَنْ ہو کر جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہوا اِنَّ۔ حرف تحقیق رَبَّكَ، اضافی
 بحالت فتح اسم ہے اِنَّ کا۔ من حرف جر ابتداء غایت کے لیے ہے یا بیانیہ **تَعَرَّاتٍ** اسم ظرف معرب
 ممکن مضاف ہے۔ **هَمَّ** ضمیر واحد مؤنث غائب مضاف الیہ ہے۔ اس کا مرجع۔ بحالت ہے۔ بعض
 نے کہا۔ توبہ اور اعمال صالحہ ہے۔ اسی کو ترجیح ہے۔ مرکب اضافی مجرور ہوا من سے جار مجبور
 متعلق مقدم ہے لام کے ابتدائیہ تحقیق کے لیے۔ **غَفُورٌ**۔ صیغہ مبالغہ ہے۔ **غَفُورٌ** سے بنا ہے بمعنی
 مٹانا۔ معاف کرنا۔ بخشنا۔ چھپانا۔ حفاظت کرنا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ بحالت رفع خبر ہے
 اِنَّ کی۔ ایک قول میں موصوف ہے مابعد کا۔ اور ایک قول میں یہ خبر اول ہے۔ **رَحِيمٌ**۔ بروزن **فَعِيلٌ**
 صفت مشبہ ہے مبالغہ کے لیے **رَحْمٌ** سے مشتق ہے۔ بمعنی شفقت کرنا۔ مہربانی۔ ترس کرنا۔
 محبت کرنا۔ یہاں بھی ہر معنی بن سکتا ہے۔ **غَفُورٌ** میں بھی **هُوَ** پوشیدہ اور وہ اپنے فاعل اور متعلق مقدم
 سے مل کر موصوف ہوا **رَحِيمٌ** بھی اپنے مستر **هُوَ** ضمیر فاعل سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر یا صفت ہوئی **غَفُورٌ** کی اور
 مرکب تو صیغی خبر اِنَّ یا **رَحِيمٌ** جملہ اسمیہ خبر دوم ہے۔ اِنَّ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمانہ

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ۔ چار چیزیں بنیادی اور کچھ چیزیں غنمی طور پر مکمل قسم کے جانور تو قانوناً خود حیوانات کی گندگی پیدائی اور نقصان کی بنا پر حرام ہوئے اور کچھ جانور صرف سزا کے طور پر ان لوگوں پر ہم نے حرام کر دیئے جو مذہباً یہودی ہوئے تھے خواہ وہ بنی اسرائیل ہوں یا دوسری نسل دوسری قومیں ہم مذہب یہودی ہوں۔ ایک دم ان تمام پر وہ سب جانور اور ان کی جمانی چربی وغیرہ حرام فرمادیں جن کی کچھ تفصیل ہم نے اسے جلیب کریم اس سورۃ نحل سے پہلے نازل شدہ سورۃ البقرہ میں آپ سے بیان کر دی۔ اور یہ حرمت اور ایک خالص طبقے کو ان لذت آمیز اور سستی نعمتوں سے محروم کر دیا جانا اگر بہت بہت نقصان خسارہ اور ظلم سے گریہ ظلم ہم نے نہیں کیا۔ نہ اللہ تعالیٰ کبھی کسی پر ظلم فرماتا ہے۔ اور لیکن یہ یہودی خود ہی اپنی نادانی حماقت بذمختی سرکشی اور نفسانی شیطانی حرکتوں کی بنا پر اپنی جانوں پر ظلم کرتے رہتے تھے اس طرح کہ ہر نبی علیہ السلام سے دشمنی اللہ تعالیٰ کے ہر قانون ہر حکم کی نافرمانی ہر حماقت کی مخالفت اپنے نبی کی ہر فرمان کی خلاف ورزی اور اپنی من مرضیاں بنانا عبادات و ریاضات میں اپنی نئی نئی اہمادات کرنا۔ اور جہالت سے انبیاء کرام علیہم السلام کی بتائی ہوئی آسان عبادتوں کو چھوڑ کر اپنے ادب پر اپنی پسند کی مشقتیں ڈال لینا۔ اور نفس سرکش کے کہنے پر بہت حلال اشیاء کو اپنے لیے حرام سمجھ لینا۔ اور اپنے مقابل انبیاء عظام اور ان کی خدائی تعلیم کو (معاذ اللہ) غلط کہنا اور سمجھنا۔ اپنی جاہلانہ حماقتانہ۔ نقصان دہ کاموں۔ ٹملوں اور باتوں کو صحیح سمجھنا۔ نفسانی خواہشات میں پڑے رہنا۔ نفسِ رذیلہ کی اسی سرکشی کو توڑنے اور نیک بندہ بنانے کے لیے ان پر بہت سے گوشت اللہ نے حرام فرمادئے۔ جن میں ہفتے کے دن مچھلی کا شکار اور ہر پنجے والا جانور جس کے ناخن ہوتے ہیں وہ بھی حرام ان کی ہر چیز کھانا حرام جیسے مرغی۔ بطخ اور پرندے کبوتر وغیرہ اور جیسے شتر مرغ اونٹ ہرن نیل گائے وغیرہ۔ ان حیوانات کی ہر چیز گوشت چربی سری پائے گردے کلیجی وغیرہ۔ اور گلے بکری۔ ذبیہ بھیڑ بھنس وغیرہ کی فقط چربی ان یہودیوں پر حرام کر دی گئی تاکہ نفسانی سرکشی۔ تیزی نافرمانی۔ غرور۔ ٹوٹ جائے۔ خیال رہے کہ ان گوشتوں سے نفس اور نفسانی شہوتوں میں تیزی و زیادتی پیدا ہوتی ہے جس سے غرور شیطانیہ۔ غفلت سستی اور نیند کا غلبہ پیدا ہوتا ہے۔ اسی لیے مشائخ عظام بھی چمکے کشتی کے دوران ان جلالی و جمالی چیزوں سے مکمل پرہیز کرتے ہیں۔ خیال رہے کہ من قبل کے تعلق میں تین قول ہیں۔

۱۔ یا اس کا تعلق۔ حادوا سے ہے یعنی۔ یہ حرمت سابقہ پہلے یہودیوں پر تھی اب دین اسلام

آجائے کے بعد کسی شریعت کا کوئی حکم امر یا ممانعت حلت یا حرمت کسی شخص پر باقی نہیں کیونکہ اب تو وہ دین ہی ختم ہو گیا اب تو دنیا میں یہودی بننا ہی ختم اور ناجائز و کفر ہے چہ جائیکہ اس شریعت کے احکام و دھرم یہ کہ اس کا تعلق خرمنا سے ہو۔ یعنی یہ چیزیں پہلے دالوں میں حرام ہوئیں اُن پہلے یہودی دین دالوں پر۔ جب کہ وہ دین اور اُن پر یہ پابندیاں درست تھیں۔ اب یہ چیزیں کسی پر بھی نہیں ہیں نہ یہود و نصاریٰ پر نہ مسلمانوں پر۔ اس لیے کہ بذات خود یہ جانور اور یہ گوشت چربی وغیرہ بُری گندی یا نقصان نہیں۔ یہ تو بالکل پاک صاف طیب طاہر منزہ منزہ اور مفید ہیں مگر یہودیوں نے اپنے دقتوں میں اپنی حرکتوں اپنے جُرموں اور اپنی خود ساختہ رہبانیت کی نافرمانیوں آلائشوں سے خود اپنے پر پابند بھی لگالی تھی تو یہ چیزیں حرام کر دی گئی تھیں۔ سوم یہ کہ اس میں قبل کا تعلق قصصنا سے ہے یعنی اے پیارے نبی ہم نے اس عارضی اور مجرمانہ مزا دلی حرمت کا تفصیلی حکم اس سورت سے پہلے نازل شدہ سورت (سورت النعام) میں آپ کے سامنے بندیلہ دئی جلی دخی کھول کر بیان فرمادیا یہ عارضی حرمت دائمی نہیں بلکہ صرف سزا ہے لہذا پہلے بھی بتا دیا گیا تھا اور اب بھی تاقیامت یہ کریمانہ فیصلہ الہیہ ہے کہ تَعَذَّاتٌ رَبَّكَ بَيْنَ يَدَيْكَ عَظِيمًا الشَّوْءَ بِجَهَنَّمَ ۚ ثُمَّ تَأْتُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَنَعَزُّوهُ ۚ وَإِذَا حِيلَ - کوئی بھی جب بھی جہاں بھی کتنے ہی گناہ نافرمانیاں کر لیں پھر بھی بیشک اے محبوب نبی تمہارا رب ایسے ہی اُن لوگوں کے لیے جہنم میں اپنی لمبی عمروں میں ہر طرح کی بُرائیاں بد عملیاں کفر شرک منافقت گستاخی نادانی گناہ فسق و فجور کبیرہ صغیرہ لغزش خطا وغیرہ جہالت کی وجہ سے بہت گناہ کئے پھر کبھی اُن کو ہوش آیا ضمیر نے جھنجھوڑا قلب بیدار ہوا۔ قتل ٹھکانے آئی اور توبہ کی طرف مائل ہوئے اتنے سالوں تک گندی زندگی کے اور اُس کے بعد سچی توبہ کی اور اُس پر قائم رہے اور ہر طرح ہر وقت نیک کاموں میں زندگی کے وقت اور سالیں گزاریں۔ سابقہ اگر غور و تودکر عاجزی اختیار کی شر و فساد ختم کر کے اصلاحی کام کیا۔ بیشک اے محبوب کائنات آپ کا رب اس سچی توبہ کے بعد البتہ یقیناً پچھلے تمام گناہوں کفریات کو بخشے والا ہے اور آئندہ کی زندگی اور قبر و حشر میں ہر قسم کا رحم فرمائے والا ہے۔ مفسرین فرماتے ہیں۔ دنیا کی تمام انسانی برائیاں جہالت کی وجہ سے ہی ہوتی ہیں اگرچہ کفر و شرک ہی ہو۔ اور اگرچہ کافر فاسق دنیا کے سارے علوم پڑھا ہو جانتا ہو اور اگرچہ دینی امور دینی کی معلومات بھی رکھتا ہو خواہ کسی شخص کا کفر اور گناہ فسق صحبت بد کی وجہ سے ہو یا خاندانی اثر کی بنا پر یا کسی نے اُس کو کفر و فسق پر مائل اور آمادہ کیا ہو یا خود اپنی بد طبیعتی بد خصلتی کی وجہ سے۔ یا بُری بد عقیدہ کُلب بینی کی وجہ سے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ہر انسان کے اندر پیدا نشی نور پر جہالت کا

مادہ موجود ہے۔ جس پر نفسِ امارہ کا پورا پورا قبضہ ہے جہالت کا لغوی ترجمہ ہے ناسمجھی۔ اس کا مقابل ہے فہم فراست اور تفقہ۔ جس کے پاس فہم و فراست اور تفقہ کی روشنی و نور نہ ہو اُس پر ہر وقت جہالت کا غلبہ رہتا ہے۔ جہالت کے تین ہتھیار ہیں۔

۱۔ ضد غرور و سرکشی فساد۔ جہالت کی بنا پر انسان اچھے کی اچھائی اور برے کی بُرائی نہیں پہچان سکتا۔ جہالت کی شکل و صورت کو اندھیرے سے تشبیہ دی جاسکتی ہے۔ چونکہ انسان جہالت کے مقابل بے بس مجبور ہے اس لیے آخر دم تک جاہل انسان کو رب تعالیٰ کریم و رحیم کی طرف سے معافی اور بخشش کا اعلان عام ہے۔ لیکن موت کے وقت توبہ کا دروازہ بند ہو جاتا ہے۔ پھر صرف گناہوں کی بخشش باقی رہتی ہے کفر کی بخشش موت اور نزع کی حالت سے ختم ہو جاتی۔ نہ وہ توبہ کر سکتا ہے نہ توبہ قبول ہو۔ خیال رہے کہ گناہوں سے باز آ جانے کا نام سچی معافی مانگنا ہے اور کفر شرک سے باز آنے کا نام سچی توبہ کرنا ہے۔ یہاں آیت میں سُوء سے سب برائیاں مراد ہیں اور ثَابُوت سے کفر سے علیحدگی مراد ہے اور اَصْلُوح سے گناہ فسق سے بچنا اور سابقہ کی معافی مانگنا مراد ہے۔ اور غفارت سے کفر کی توبہ قبول فرمانا مراد ہے رحمت سے فاسق کے گناہ ختم کرنا اور معافی قبول کرنا مراد ہے واللہ اعلم بالصواب (تفسیر کبیر مظہری۔ ابن کثیر)

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

۱۔ پہلا فائدہ۔ گناہ سے رذق گھٹتا ہے خاص کر جھوٹ بولنے اور جھوٹی قسمیں بولنے سے۔ یہ فائدہ کَاثِرًا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ قرآن سے حاصل ہوا۔ لہذا مسلمانوں کو غفلت اور گناہوں کی زندگی سے بچنا چاہیئے۔ اور زیادہ قسمیں بھی نہیں بولنی چاہئیں اب ان تمام آیتوں کو سننے کا مقصد یہ بھی ہے کہ اے مسلمانو تم اس بُرے کردار سے بچو جن کے وبال پچھلی اُمتوں پر آئے۔ یہ ضروری نہیں کہ کافر پر ہی عذاب یا مصیبت آئے۔ فاسق بدکردار کو بھی اُس کی فاسقانہ حرکتوں پر عذاب آسکتا ہے۔ دوسرا فائدہ۔ تمام انبیاء کرام اپنی اپنی قوم کے نبی اُس وقت تھے جب وہ تشریف لائے تھے اس وقت اُن کی بات نہ ماننی کفر اور ظلم تھا۔ جس کی مصیبت اُسی دور میں پڑتی تھی۔ آج وہ انبیاء کرام کسی قوم کے نبی نہیں ہیں۔ اُن کی دیوبی نبوت اور بعثت۔ شریعت قانون وغیرہ سب کچھ منسوخ ہو چکا ہے آج کوئی شخص یہ کہنے کا حق نہیں رکھتا کہ موسیٰ علیہ السلام یا داؤد یا عیسیٰ علیہم السلام ہمارے نبی ہیں۔ یہ فائدہ کَاثِرًا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ماضی استمراری فرمانے سے حاصل ہوا کہ انبیاء بالیقین کی بات نہ ماننا ان کی شریعت پر نہ چلنا اُس وقت ظلم تھا آج نہیں۔

احکام القرآن | ان آیات سے چند فقہی مسئلے مستنبط ہوتے ہیں۔
 پہلا مسئلہ۔ آج ساری دنیا میں کسی شخص پر بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے نچے والا جانور اور اونٹ کا گوشت۔ اور گائے۔ بکری کے پکھنے والی چربی حرام نہیں ہے نہ مسلمانوں پر نہ موجودہ یہودی اور عیسائی کھانے والوں پر۔ اس لیے کہ یہ اس شریعت کی سزا تھی جو اب منسوخ ہو چکی ہے۔ اس لیے آج اگر کوئی یہودی یہ چیزیں کھالے تو وہ اس کھانے کا گناہگار نہ ہوگا بلکہ آج تو کسی کا یہودی ہونا عیسائی ہونا ہی صحیح نہیں ہے۔ یہ مسئلہ بھی دیکھو کہ انفسہم یظلمون کی ممانی استمراری سے مستنبط ہوا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے تشریف لانے کے بعد توبہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ موسیٰ علیہ السلام رسول ہیں۔ دوسرا مسئلہ۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ سچی توبہ یہ ہے کہ گناہ کا نشان ختم ہو جائے۔ جب تک گناہ نظر آ رہا ہے اس وقت تک شریعت میں توبہ منظور نہیں۔ مثلاً ایک شخص دائرہ منڈا سے ادھاب دہکتا ہے کہ آئندہ دائرہ منڈا ڈال دے گا۔ توبہ کہنا وعدہ توبہ ہوا۔ جب اس کی دائرہ منڈا انگلی ہو جائیگی اس وقت اس پر سے گناہ ختم ہوگا۔ اب وہ گناہ نظر نہیں آ رہا۔ اس لیے اب سچی توبہ ہوئی۔ اسی طرح سونے کی انگوٹھی یا ریشمی لباس یا لوہے پتل تاंबے کی انگوٹھی یا عورت نے ان ناجائز دھاتوں کا زیور پہنا ہوا ہے۔ وہ متہ سے توبہ کہیں مگر توبہ نہیں تو وہ توبہ نہیں ہے۔ یہ مسئلہ۔ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَاصْدَحُوا۔ فرمانے سے مستنبط۔ لہذا مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ۔ دائرہ منڈا لانے والے حافظ یا قاری یا امام مسجد کو جو امامت یا رمضان شریف کی نماز تراویح پڑھانے کی لالچ میں وعدہ کر لیتے ہیں کہ ہم آئندہ دائرہ منڈا ڈال دے گا۔ نہ ان کو امام بنایا جائے نہ ان پر اعتبار کیا جائے۔ جب تک کہ چار انگلی برابر دائرہ منڈا چہرے پر نظر نہ آئے اس وقت تک امامت ناجائز ہے نہ تراویح پڑھا سکتا ہے نہ فرض نہ وتر۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات | پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ یعنی ان یہودیوں پر ہم نے ظلم نہیں فرمایا۔ لیکن وہ خود اپنی جانوں پر ظلم کرتے تھے۔ اس ظلم کا تعلق خرما سے ہے جیسا کہ تفاسیر سے ظاہر ہے تو کیا حرام ہونا کسی چیز کا ظلم ہے۔ اگر حرام ہوتا یا حرام کرنا ظلم ہے تو یہودیوں پر حرام کیا جانا تو یہودیوں کا اپنا ظلم تھا۔ لیکن جو چیزیں آج تک حرام ہیں بر مسلمان پر وہ کس کی جانب سے ظلم ہے۔ یعنی خنزیر۔ خون۔ مردار وغیرہ۔

جواب۔ تفسیر مالانہ میں بتایا گیا کہ حرام ہونا دو قسم کا ہے۔ ایک یہ کہ عیسیت اور ملیہ اشیا حرام کر دی جائیں

دوم یہ کہ طیب اور پاکیزہ چیزیں حرام کر دی جائیں نصیحت اشیاء کا حرام کر دیا جانا ظلم نہیں بلکہ بندوں پر رحم و کرم ہے۔ لیکن طیب چیزوں کا حرام ہونا ظلم ہے۔ اور اس میں بندے کا اپنا بندہ کردار سبب ہے۔ لہذا بندہ خود ہی ظالم ہوا۔

دوئم اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا عَمِدُو الشُّرَکَآءَ بِجَهَالَتِهِ یعنی وہ لوگ جنہوں نے جہالت سے برے عمل کئے وہ توبہ کریں اور نیک اعمال کریں تو بخشش و رحم ہوگا۔ بھول چوک تو جہالت و نادانی سے ہو جاتی ہے۔ مگر کفر، شرک، اور فسق و فجور کا مادی مجرم۔ توبہ کفریات و گناہ جہالت سے نہیں کرتے وہ تو جانتے بوجھتے سب برائیاں کر رہے ہیں وہ اگر توبہ کریں تو کیا ان کی معافی نہ ہوگی۔

جواب۔ دنیا میں تمام کفریات، شرکات، اور بدکرداریاں گناہ وغیرہ سب کچھ جہالت ہی کی وجہ سے ہو رہا ہے۔ اور باہل انسان ہی کافر، مشرک، فاسق و فاجر بنتا ہے۔ اس کی وجہ یہ کہ عقل ذریعہ ہے معرفت الہیہ کا جو شخص عقل سلیم سے کام لیتا ہے اس کو رب تعالیٰ کی معرفت حاصل ہوتی اور جس کو معرفت الہی حاصل ہوگئی وہ نہ کفر کر سکتا ہے نہ فسق۔ اور عقل سلیم سے ہٹنے کا نام ہی جہالت ہے۔ اگرچہ دنیوی اعتبار سے بہت پڑھا لکھا ہو۔ مگر جب اس کے پاس دین، اسلام، قرآن و حدیث نہیں یا اس پر عمل نہیں تو وہ جاہل ہے۔ اسی معنی میں کہنے کے ایک سخت کافر کو ابوہریرہ لکھا گیا ہے۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ مِنْ بَعْدِهَا تَعَفُّوْهُ وَحَيْثُمْ اس کے بعد اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔ باری تعالیٰ کی تمام صفات قدیم ہیں۔ اور پہلے سے ہیں۔ مگر اس آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ رب تعالیٰ کا غفور رحیم ہونا قدیم نہیں بلکہ حادث ہے۔ کیونکہ بعد میں ہونا۔ حادث ہونے کی شان ہے تو کیا اللہ تعالیٰ بندوں کے نیک کام کرنے سے پہلے غفور اور رحیم نہ تھا۔؟ لہذا سوال ہے کہ اس جگہ اس طرح کیوں فرمایا گیا۔

جواب۔ باری جلّ اثنہ کی تمام صفات قدیم ہیں مگر صفات الہیہ کا صدور اور بالفعل ہونا حادث ہے۔ اصل صفت فعل نہیں بلکہ فعل کی قوت ہونا ہے۔ فعل تو اظہار صفت کا نام ہے اور اظہار صفت باری تعالیٰ تا قیام قیامت ہر لحظہ ہر آن ہر ساعت کو در ہا کیفیات سے جاری و حادث ہیں۔ زبان عربی میں صفت کا ذکر مصدر اور مصدری معنی کے بولنے سے کیا جاتا ہے۔ اور فعل کا تذکرہ فاعل اور فاعلی سے کیا جاتا ہے۔ مصدر جیسے کرنا۔ یا کرنے والا ہونا۔ اور فاعل کی مثال جیسے کرنے والا۔

فاعلی معنی کی مثال۔ جیسے بہت کرنے والا ہمیشہ کرنے والا۔ آئندہ کرنے والا۔ وغیرہ۔ لفظ غفور اور انصار رحیم یہ دونوں صفت مشبہ کے سے ہیں۔ اور اس کا معنی ہے۔ بخشنے والا۔ رحم کرنے والا ہے

جب کہ اس کا مصدر اور مصدری معنی 'غفریت' - غفاریت - غفوریت ہے۔ یہاں لفظ غفور اور رحیم ارشاد ہوا ہے نہ کہ مصدر وغیرہ۔ اور یہ لفظ بتا رہا ہے کہ یہاں صفت غفور و رحیم مراد نہیں بلکہ فعل غفور و رحیم مراد ہے۔ اور معنی یہ ہے کہ جب بندہ تائب ہو کر اصلاح عمل کر لیتا ہے تو باری تعالیٰ بالفعل بخشش فرماتا ہے اور رحم۔

وَعَلَى الَّذِينَ هَآؤُا حَرَمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَنَّمْتُمْ وَلَكِنْ تَقْسِيرُ صُوفِيَانَه

پر جو مکرو فریب اور تعصب مخفی کے یہودی بنے ہم نے اُن تمام انوارِ الہامات کو حرام کر دیا جو اسے قلب محبوب تجھ پر ہم نے یومِ السنّت سے پہلے وارد و ظاہر و بین فرمادی تھیں۔ اور ہم ذاتِ جلالِ جلال نے اُن میں سے کسی کو وادیِ ظلمت کی شقاوت نہیں دی۔ لیکن وہ نفوسِ ایسیہ اپنی طبیعتِ لطغیانہ کی بنا پر خود ہی اپنے خواہش ظاہری و باطنی کو ظلماتِ فسق کی وادی میں بھٹکاتے پھرتے تھے۔ اُس کی وجہ یہ کہ بندے کو اپنے بحرِ جہانی کی محیط لہروں کی پہچان نہیں ہے۔ بندے کو چاہیئے کہ اپنے ایمان کے وسیلہ سے تو چیزوں کو پہچانے۔ ۱۔ نیک و بد کو۔ ۲۔ قالبِ جہانی کے شہنشاہِ قلب کو۔ ۳۔ حقوق و اللہ ۴۔ حقوق العباد کو۔ ۵۔ اپنی ذات کی حقیقتِ اصلہ مخلوقیہ کو۔ ۶۔ خالقِ تعالیٰ کو۔ ۷۔ ایمان کو۔ ۸۔ عرفان کو۔ ۹۔ انوار کو۔ ان معرفتوں کے حصول کو قدمِ اول کہا جاتا ہے۔ مومن کی آٹھ نشانیاں ہیں۔

۱۔ گناہوں سے پرہیز۔ ۲۔ مصیبتوں پر مبر۔ ۳۔ بددعا و مظلوم سے اجتناب۔ ۴۔ شکرِ الہی کا انہماک اور کثرت۔ ۵۔ محتاجوں کی مشکلائی حاجت روائی۔ ۶۔ غصہ پر ضبط۔ ۷۔ درستی پر برداشت۔ ۸۔ صلہ رحمی جب بندہ خلوصِ قلبی اس وادیِ محبت میں قدمِ ارادہ رکھتا ہے۔ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا الشَّوْءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ وَاَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ۔

نفوسِ باطنی کے ظلمِ نری بہتم مخفی کے بعد پھر بھی اسے قلبِ طالبِ تیرا پروردگار۔ اُن مسافرانِ وادیِ طلب کے لیے ہو ظلمتِ جہالت اور نادانِ قفّی بے شعوری کی بنا پر منزلِ مراد کی طرف راہِ نوردی سے اپنے طے ارض کے قدموں کو روک کر بد علی میں مبتلا و مشغول ہو جائیں اور آستانہِ قدس کے سجدوں سے اُمٹھ جائیں۔ خلوتِ یار سے جلوتِ اغیار میں چلے جائیں۔ پھر ضمیرِ باطن کی غلشِ صادقہ سے اتنی کسادت کسالت کے بعد پھر توبہِ دائمی اور رجوعِ الی اللہ کی طرف قدم اٹھائیں۔ اور اسوالمِ باطنی کی جلدی اصلاح اور تزکیہ نفس میں مصروف ہو جائیں۔ اور دنیا و ناسوتیہ افکارِ شیطانیہ سے دور مہٹ کر درِ محبوب پر قیامِ خلوص کر لیں۔ بیشک تیرا رب ذو الجلال اتنی خرابی اعمال اور توبہِ بسیار کے بعد قالبِ شکر اور اجسامِ تائب کو مشاہدہ الہی

کے پردوں میں چھپانے والا ہے اور بقاء دائمی۔ اُمین محبوبی۔ عافیت اطمینانی کا رحم فرمانے والا ہے
 اس لیے کہ طالب معرفت کا اصلاح ملال یہ ہے کہ بندہ ہر حال میں رب تعالیٰ کی ربوبیت اور اسلام کے دین
 ہونے پر اور سرور کائنات محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نبی مختار ہونے پر بصدق دل راضی
 رہے۔ شریعت میں بدعنی یہ ہے کہ انسان بے عمل بے نمازی فاسق فاجر بنا ہے۔ چوری، ٹھگی، بدعاشی
 ڈکیتی اور شرک۔ کفر گمراہی۔ بد عقیدگی میں مبتلا ہو جائے لیکن طریقت میں سوء عملی یہ ہے کہ فاسد نظریات
 باطل تصورات برے تخیلات خام خیالی اور طبیعت شیطانی میں پھنس جائے۔ عارفین کے نزدیک
 عقل کی خلوت نفس کی جلوت دونوں ہی عمل سو ہیں۔ صوفیا کے شرب میں گیارہ خصال جہالت ہیں۔
 ۱۔ غفلت ۲۔ سستی ۳۔ فکر دنیا ۴۔ توبہ کی امید پر گناہ کرتے رہنا ۵۔ غیر اللہ یعنی اہل دنیا پر
 بھروسہ کرنا ۶۔ نعمتیں رب تعالیٰ کی برتنہ اور فرماں برداری غیر اللہ کی کرنا ۷۔ کسالت یعنی دینی کاموں
 میں سستی اور ذیروی اشتغال میں جستی دکھانا ۸۔ کسالت اور بے خلوصی ۹۔ برے لوگوں کی صحبت
 اختیار کرنا۔ ۱۰۔ ارشد برحق کی بیعت نہ ہونا ۱۱۔ شریعت کے علماء طریقت کے صوفیا سے دشمنی رکھنی۔
 راہ طریقت کے طالبان حق کے لیے توبہ کے دُور دروازے ہیں پہلا دروازہ علم شریعت اور دوسرا
 دروازہ علم طریقت۔ اعمال شریعت بھی اصلاح بندگی ہے اور افکار طریقت بھی۔ شریعت کی جلوت
 طریقت کی خلوت سے ہی نفس و عقل کی اصلاح ہو سکتی ہے مدارس و خانقاہ سے ہی ولایت الہیہ کے
 مرتبے تقسیم فرمائے جاتے ہیں حبیب بندہ علوم قلبی اور ارادہ عقلی اور نیت شعوری سے در سگاہ
 معرفت کے چیلوں و طیفوں اور مراقبہ خلوت سے تزکیہ روح کی اصلاح کا سبق سیکھتا ہے تو اس
 کو ولایت مغفرت کی چادر مستور اڑھائی جاتی ہے۔ اور صوفی باصفاء ولی اللہ بن جاتا ہے۔ اور جب
 بندہ مدرسہ شریعت میں اعمال عبادت ظاہر اور افعال شریعت والے امر و نہی پر نہایت مستقیل مزاجی
 دائم الادائی ظاہری بالنی پاکیزگی کے ساتھ علم شریعت کے سبق حاصل کرے اور علم بتحریر سے خدمت دینی
 میں مشغول ہو جائے تو اس کو ولایت رحیمیت کا تاج پہنایا جاتا ہے۔ اسی لیے بارگاہ قدس میں عالم
 باعمل و کمال بھی ولی اللہ اور غوث و قطب ہے اور صوفی طریقت بھی ان ہی مقامات پر فائز قائم ہوتا
 ہے۔ بزرگوں نے فرمایا ہے کہ حضرت امام اعظم اپنے وقت کے قطب عالم تھے۔ واللہ اعلم بالصواب
 توبہ عمل صالحہ کا نام ہے نہ کہ زبانی باتوں کا۔ سچی توبہ یہ ہے کہ ہر عضو بلکہ ہر بل اور رونگٹے کی توبہ ہو۔ توبہ
 کا پورا نقشہ نماز مومن میں ہے۔ اور اصلحو اکامل طریقت تزکیہ صلوٰۃ عارف میں ہے۔ آنکھ کی توبہ جائز دیکھنا
 ہے توبہ کی چھ قسمیں ہیں۔

۱۔ نفس کی توبہ۔ ۲۔ دل کی توبہ۔ ۳۔ آنکھ کی توبہ۔ ۴۔ کان کی توبہ۔ ۵۔ ہاتھوں اور پیروں کی توبہ۔ ۶۔ چہرے سے آخر میں زبان کی توبہ ہے۔ توبہ کی علامت یہ ہے کہ ظاہری گناہ کا نشان بھی جسم پر باقی نہ رہے اور باطنی و عارضی اور فعل گناہ کی نفرت شدید ہو پیدا کر لی جائے۔ اللہ تعالیٰ اپنے کرم سے ہم سب کو توبہ و طہارت اور اصلاحِ نفس کی توفیق عطا فرمائے۔

إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا

بیشک حضرت ابراہیمؑ تھے جسے ہم ہر وقت عبادت کرنے والے اللہ کی سب سے علیحدہ ہو کر
بیشک ابراہیم ایک ام تھا۔ اللہ ۵۔ فرما بھر دار اور سب سے جدا

وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ شَاكِرًا لِّأَنْعَامِهِ ط

اور نہیں تھے وہ شرک والوں کے ساتھ۔ تھے شکر کرنے والے کی نعمتوں اُس کی
اور مشرک نہ تھا اُس کے افسانوں پر شکر کرنے والا

اجْتَبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝

چن لیا اللہ نے اُن کو اور ہدایت بنا دیا ان کو طرف راہ سیدھی کے
اللہ نے اُسے چن لیا اور اُسے سیدھی راہ دکھائی

وَاتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ط وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ

اور دیں ہم نے اُن کو میں دنیا میں طرح کی خوبیاں اور بیشک وہ میں آخرت
اور ہم نے اُسے دنیا میں بھلائی دی اور بیشک وہ آخرت میں

لِمِنَ الصَّالِحِينَ ۝ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ

البتہ نیکوں میں سے ہیں۔ پھر وحی کی ہم نے طرف آپ کی کہ تم بھی اختیار کرو
تسلیمان قرب سے پھر ہم نے تمہیں وحی بھیجی کہ دین ابراہیمی کی پیروی کرو

مِلَّةَ اِبْرٰهِيْمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ﴿۱۳﴾

دین حضرت ابراہیم کا حنیف بن کر اور نہیں تھے وہ شرک کرنے والوں میں سے
تو ہر باطل سے الگ تھا • اور مشرک نہ تھا

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں یہودیوں کے ظلم اور نافرمانیاں ذکر کی گئیں۔ اب ان آیات
میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ذکر فرمایا گیا ان کی شان بتائی گئی جن کی طرف یہ یہودی خود کو منسوب کرتے
ہیں۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں ہندوں کو راج بننے کی تلقین کی گئی تھی اب فرمایا جا رہا ہے کہ حضرت
ابراہیم جو اذکو العزم پیغمبر اور ہمارے خلیل بھی ہیں وہ عظیم الشان صالح تھے تم بھی ان کے ہی نقش قدم پر
چلو کیونکہ ان کے اعمال ہی دراصل صالح عمل ہیں۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں رب تعالیٰ نے اپنی شان کا
اظہار فرمایا۔ اب ان آیت میں رب تعالیٰ نے اپنے پیارے بندے نبی اکرم حضرت ابراہیم کی شان
بیان فرمائی۔ جس سے سارے انبیاء کی شان معلوم ہوئی۔

شان نزول کفار قریشی یہودیوں سے سن کر حضرت ابراہیم کے متعلق غلط باتیں کہتے تھے۔
ان کی تردید میں یہ دو آیتیں نازل ہوئیں از غ ۱۲ تا ۱۴۔

تفسیر نحوی

اِنَّ اِبْرٰهِيْمَ كَانَ اُمَّةً قَانِتًا لِلّٰهِ حَنِيفًا وَّلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ - شَاكِرًا
لِّرَبِّهِ - اِحْتَبٰهُ وَّهَدٰهُ اِلٰى صِرَاطٍ مُسْتَقِيْمٍ - وَاقْبَلَتْهُ
فِي الدُّنْيَا حَسْبَنَہٗ - اِنَّ حرفِ تحقیق - اِبْرٰهِيْمَ - اسم غیر منصرف - عجمی اور ظلم ہے
علم ذاتی ہے حضرت نذیل اللہ کا مفتوح ہے اسم ہے ان اس میں مختلف اقوال ہیں کہ لفظ ابراہیم مثل
اسماعیل جبرائیل کے مرکب ہے - یا بسیط ہے - یا مفرد ہے - عبرانی لفظ ہے - کائن - فعل ناقص ماضی مطلق
معنی ماضی بعید صیغہ واحد مذکر غائب ہو ضمیر واحد - مستر اس کا اسم ہے - اُمَّةً - اسم مفرد مذکر جامد
آخر کی ت وحدت کی ہے - نہ کہ تائید کی یہ لفظ سات معنی میں استعمال ہے - ۱۔ پیروی و اتباع
کرنے والا کسی نبی علیہ السلام کی خواہ ایک ہی آدمی ہو وہ مکمل اُمَّة ہے - ۲۔ بمعنی گروہ - تولد - جماعت
خواہ انسانوں کا یا پر بندوں کا یا جمادات نباتات حیوانات کی یا جنات و ملائکہ کا ۳۔ مدت - زمانہ -
۴۔ پیشوا - رہنما - مرشد - ہادی - امام - ۵۔ گروہ والا - ۶۔ قابلِ تعظیم شخص کے بہت سی صفات والا -

یہاں سب سے مناسب معنی امام میں ہو جا مح ہے دیگر معانی کا۔ موصوف ہے قانتا۔ باب نصر
 کا اسم فاعل۔ تَنَوُّتٌ بفتح القاف سے بنا ہے بمعنی۔ عاجزی کرنا۔ یا ادب رہنا۔ خاموش طبع۔ یا ادب
 کی خاموشی۔ فرماں بردار۔ قرآن کے علاوہ نفل عبادت بھی پڑھنا۔ ذبیحہ زندگی کے ہر حال میں اللہ کو
 یاد کرنے والا۔ کثرت حمد باری کرنا یہ اس کے تمام مصدری معنی ہیں اس کا مادہ ہے تَنَتٌ۔ لغوی ترجمہ
 ہے فکر مند۔ حساس۔ خیر اور بھلائی کی نکر تَنَوُّتٌ اصطلاحاً اچھائی اور خوبی ہے۔ اسی معنی میں یہاں ہے
 خیر اور بھلائی سے مگر تَنَوُّتٌ قاف کے ضمہ سے ہے۔ یعنی بھلائی سے یا یوسی یہ بُرائی ہے۔ حُوْضِیْ مَسْتَر
 قانتا کا فاعل ہے جس کا مرجع ابراہیم ہیں لام جازہ تعدیہ کا اللہ مجرور۔ متعلق ہے قانتا کلمہ جملہ اسمیہ خبریہ
 ہو کر صفت ہے اُمت کی مرکب توصیفی خبر کان۔ حنیفاً۔ اسم مبالغہ صفت مشبہ۔ تَنَفٌّ سے بنا ہے۔
 لغوی حقیقی ترجمہ دور ہونا برائی سے۔ اصطلاحی ترجمہ ہے سب کچھ چھوڑ کر اللہ کی طرف ہونا۔ یا اس کے
 ذکر فکر میں مشغول ہونا۔ ہر عقل و نفس کے راستے کو چھوڑ کر اللہ کے بتائے ہوئے راستہ پر چل پڑنا۔
 بحالت فتح ہے حال ہے کان کے اسم مستتر ہو کا۔ کان جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ واو عاطفہ
 لَمْ یَلِکْ۔ باب نصر کا فعل مضارع نفی جہد لَمْ بمعنی ماضی بعید اختیاری تامہ بمعنی اتھے دراصل تھا۔ یَکُونُ۔ لَمْ
 جازم سے واو حرف علت کا مالدون لام کلمہ ساکن (مجرور) ہوا۔ واو پہلے ساکن تھا لہذا واو گر گیا کیونکہ
 دوساکن جمع نہیں ہو سکتے۔ اور لون مشابہت حروف علت اور کثرت استعمال کی وجہ سے گر گیا خیال ہے
 کہ عربی کے اٹھائیس حروف ہجائیں سے پانچ حرف غیر مستقل ہیں۔ ا۔ واو۔ ی۔ ع۔ الف۔ ہمزہ
 ع۔ نون۔ کیونکہ یہ حروف حرکت و اعراب کے قائم مقام ہے چنانچہ واو۔ ضمہ کے۔ الف فتح کے۔
 ی کسرہ کے۔ ہمزہ الف کے قائم مقام۔ اور نون نوین کے۔ اسی لیے یہ اکثر گرا دیئے جاتے ہیں مگر
 نون ان میں کچھ مضبوط ہے اس لیے چار حرف غیر صحیح کہلاتے اور نون حروف صحیحہ میں شامل ہے۔ اور
 دوسرا فرق یہ کہ نون ثقیل نہیں ہوتا باقی چار ثقیل ہوتے ہیں۔ نون کثرت استعمال کی وجہ سے گرا جاتا ہے
 مگر گرا نا ضروری نہیں حُوْضِیْ مَسْتَر پوشیدہ فاعل۔ من جازہ تبعیضیہ۔ الف لام استعراقی۔ یا اسمی۔ مُشْرِکِیْنِ۔
 باب افعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ مصدر ہے اِشْرَاکٌ۔ شُرک سے بنا ہے بمعنی بت پرستی۔ مجرور
 ہے من سے۔ جار مجرور متعلق ہے لَمْ یَلِکْ کا۔ جملہ فعلیہ تامہ ہو کر معطوف ہوا کان ناقصہ کا۔ وہ سب
 جملہ معطوفہ ہو کر خبر ان ہے۔ شاکراً۔ باب نصر کا اسم فاعل صیغہ واحد مذکر۔ حُوْضِیْ مَسْتَر فاعل ہے جس کا
 مرجع ابراہیم ہے تنوین تعظیمی ہے۔ لام جازہ متعدی کا انعم۔ جمع مکسر ہے نعمتہ کا بمعنی۔ مہربانی۔
 احسان۔ انعام۔ عطیہ۔ ہ ضمیر واحد مذکر مجرور متعلق کا مرجع اللہ تعالیٰ۔ مرکب مجرور متعلق ہے شاکراً۔ یہ جملہ اسمیہ

ہو کر حال ہے ابراہیم کا۔ اِجْتَبٰی دراصل تھا اِجْتَبٰی۔ جتنی سے بنا ہے بمعنی چن لینا باب افعال کا ماضی مطلق
واحد مذکر اور جہی کا لغوی ترجمہ حوض کو پانی سے بھرنا ہُوَ پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ ہے
ایک ترکیب میں یہ جملہ علیحدہ ہے اور ایک ترکیب میں یہ مستقیم تک سب عبارت عطف ہو کر صفت
ہے شکر اُنہیں اور اکثر کو یہی پسند ہے۔ چنانچہ ضمیر مفتوح مفعول بہ ہے اِجْتَبٰی کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف
علیہ واو عاطفہ صفا فعل ماضی حَذٰی سے بنا ہے بمعنی منزل مقصود تک پہنچانا۔ هُوَ مستتر ضمیر فاعل مرجع
اللہ تعالیٰ ضمیر مفعول بہ مرجع ابراہیم الی جلد انتہائیہ۔ صراط اسم مفرد جلد کھلا راستہ مُتَقِم۔ باب استفعال
کا اسم فاعل واحد مذکر مصدر ہے اسْتَقْوَامٌ اور اسْتِقَامَةٌ۔ قَوْمٌ سے بنا ہے بمعنی مضبوط۔ قائم۔ سیدھا۔
درست یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ صفت ہے صراط کی بمعنی سیدھا راستہ مجرور ہے متعلق ہے
حَذٰی کا وہ جملہ ہو کر معطوف۔ یا مکمل۔ واو سر جملہ آئینا۔ ماضی مطلق جمع متکلم اُن سے بنا ہے بمعنی دینا ضمیر
واحد مذکر مفعول بہ ہے آئینا کا۔ فی جادۃ ظرف مکانی کے لیے الف لام عہدی یا جنسی دنیا بمعنی یہ جہان
جاری مجرور متعلق ہے آئینا کا۔ حَسَنَہ اسم جنسی۔ بمعنی خوشگوار نعمت۔ مند ہے نیشہ کی مفعول بہ ہے۔ آئینا
کا سب سے مل کر جملہ فعلیہ مکمل ہوا وَ اِنَّکُمْ فِی الْاٰخِرَةِ لَمِنَ الصّٰدِقِیْنَ۔ ثُمَّ اَوْحٰیْنَا اِلَیْکَ اِنْ اَتٰیْکَ
مِلَّةٌ اَبْرَ اٰھِیْمَہِ حَنِیْفًا وَّ مَا کَانَ مِنَ الشِّرْکِیْنَ وَاُوْسر جملہ ان حرف تحقیق ضمیر واحد مذکر غائب اس کا
اسم اس لیے منصوب ہے فی جادۃ ظرفیہ مکانیہ یا زمانیہ یعنی اُس وقت الف لام عہدی آخرت۔ اسم فاعل مؤنث جلد مجرور
متعلق اول یُکُوْنُ فعل تامہ پوشیدہ ہے۔ لام ابتدائیہ تاکید یہ من حرف جر۔ بیانیہ تبعیضیہ۔ الف لام استعراقی
صالحین۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ صالح واحد ہے۔ صلح سے بنا ہے بمعنی متقی پر ہیزگار۔ اچھے عمل والا۔
نیک بندہ صلاحیت یعنی قلبیت والا۔ بحالت کسرہ ہے من سے اس لیے آخری اور نون مفتوح آئی۔
جاد مجرور متعلق دوم ہے یُکُوْنُ پوشیدہ کا۔ یُکُوْنُ فعل اپنے فاعل مستتر اور دونوں متعلق سے مل کر جملہ
فعلیہ تامہ خبریہ ہو کر خبر ان۔ اور وہ اسم خبر سے جر کر جملہ اسمیہ تحقیقیہ ہو کر مکمل ہوا۔ ثُمَّ حرف عطف لغو۔
تعقیب ربی مجازی کے لیے یا بمعنی ف عاطفہ تعلیلیہ بمعنی اس لیے۔ اَوْحٰیْنَا۔ باب افعال کا فعل ماضی مطلق
صیغہ جمع متکلم مراد اللہ تعالیٰ بمعنی ماضی بعید۔ الی جادۃ انتہائیہ غایت کا یا بمعنی عند۔ ترجمہ ہے آپ کے پاس
کے ضمیر واحد مذکر مخاطبہ مجرور متصل مرجع ہے ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم۔ جار مجرور متعلق ہے اَوْحٰیْنَا کا
ان حرف ناصب دراصل تھا ان۔ بقاعدہ نحو یہ ساکن جب متحرک ہوتا ہے تو کسرہ آتا ہے۔ اس لیے
نون کو کسرہ آیا۔ یہ قاعدہ کلیہ ہے مگر جزوی طور پر ٹوٹ جاتا ہے چنانچہ لُحْن میں من جادۃ کو حرکت نصب
آئی۔ اِیْمَح۔ باب افعال کا امر حاضر معروف واحد مذکر۔ اَنْتَ ضمیر مرفوع منفصل اس میں مستر اس کا فاعل ہے

جس کا مزج فاسطہ پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے مصدر ہے شیع سے بنا واصل اتباع ہے تاء مصدیہ کہ تاء اسلیہ میں ادغام کر دیا ہم جنسی کی بنا پر ترجمہ ہے۔ وہی اپنا دہ اس راہ چلو۔ شیع کا لغوی ترجمہ نقل کرنی۔ ہر وہی کو بھی اسی معنی میں اتباع کہتے ہیں کہ اگلے کی نقل ہوتی ہے۔ اگر اگلا موجود ہے تو اس کی بات اور فعل کی نقل ہوگی اور وہ اگلا افضل ہوگا پچھلے سے اسی کو نقض قدم پر چلنا اور تابع داری کہا جائے۔ لیکن اگر اگلا موجود نہیں تو اس کا راستہ مراد ہوتا ہے یعنی جس راہ پر وہ چلنے کا پابند تمام بھی اس پر چلو اس صورت میں پچھلا اور بعد والا اگلے کے برابر یا کبھی اس سے افضل میں ہو سکتا ہے یہی کیفیت یہاں ہے ملت۔ اسم مفرد جلد۔ بمعنی قانون کے اصول۔ مذہب قانون کے فرد۔ اور دین مام سے اصول و فرد کے مجموعے کو۔ بعض نے ملت کا ترجمہ منت کیا ہے یہ اصطلاحی مجازی ترجمہ ہے۔ مضاف ہے۔ ابراہیم مضاف الہ مگر چونکہ غیر منصرف ہے اس لیے بحالت جر بھی فتح ہے۔ مرکب انسانی مفعول ہے شیع کا۔ حنیفاً صفت مشبہ۔ بمعنی بہت ہی علیحدہ پاک و صاف بحالت فتح ہے حال ہے۔ یا اتباع کے فاعل انت کا ہمارا ترجمہ اسی طرف ہے۔ یا ملت کا۔ اعظمت کا ترجمہ اسی طرف ہے۔ یا ابراہیم کا غالباً اعظمت کا ترجمہ اسی طرف ہے۔ داؤ عاظمہ یا بعد کا عطف یا حنیفاً پر سے تیسرے قول کی صورت میں یا ابراہیم پر مطلق ہے جب کہ حنیفاً حال ہو انت یا ملت کا پہلا لفظ حنیفاً تو بالاتفاق ابراہیم کا مال ہے۔ لیکن یہ حنیفاً اس میں اختلاف ہے ایک قول میں یہ ملت کا حال ہے تب نحو بول کا وہ قاعدہ غلط ہو جاتا ہے جو کہتے ہیں کہ حال ہمیشہ فاعل یا مفعول بہ کا ہی ہوتا ہے۔ اور ثابت ہوا کہ یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے ناکان۔ فعل ماضی مطلق منفی معروف۔ اس کا محمول نہیں ہوتا۔ تامہ ہو تو ہو ضمیر مستر فاعل ہے جس کا مزج ابراہیم ہے اور بن بار مجرور متعلق ہے۔ اگر کان ناقصہ ہو تو ہو مستر اسم ہے بن جازہ تبعیضہ زائدہ خبر پر داخل ہوا۔ الف لام جنسی یا بمعنی استعراقی یا اسمی تین قول ہیں ہمارے ترجمہ میں آخری کو ترجیح ہے۔ یہ جاد مجرور متعلق ہے ناکان کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے۔ اتباع فعل امر سب سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر مفعول ہے ہے او حنیفاً کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمائے

اِنَّ اِبْرٰهِيْمَ كَانَ اُمَّةً قَانِتًا لِلّٰهِ حَنِيفًا وَّلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ شَاكِرًا
رَّحِيْمًا اٰتٰنَا مِنْ اٰفِ حِطَّ اٰتٰنَا مِنْ اٰفِ حِطَّ اٰتٰنَا مِنْ اٰفِ حِطَّ اٰتٰنَا مِنْ اٰفِ حِطَّ
حَسَنَةً وَّلَا تَنَالُ فِي الْاٰخِرَةِ لَمِنَ الصّٰلِحِيْنَ اے مشرکین مکہ حضرت ابراہیم کے نبی و انواری اور مکرم و
تحریم کا دم بھرتے ہو ان کو عقیدت سے مانتے ہو۔ ان کے حکم پر چل کر تے ہو ان کے شہر میں بستے ہو
ان کے ہی آپ زمزم سے جگر ٹھنڈے کرتے ہو ان کی دعاؤں کے طویل ہی شہر مکہ دیکھو ان کی دعاؤں کے

ثروت عزت سے چین کی زندگی گزارتے ہو مگر ان کی سچی تعلیم دین حق سیرت طیبہ پر چلنے عمل کرنے کی بجائے شرکیہ مخالف راستے پر چلتے ہو اور پھر انتہائی ڈھٹائی سے جھوٹ بولتے ہوئے کہتے ہو کہ ابراہیم بھی مشرک تھے اور ہمارے دین پر تھے حالانکہ بیشک ہمارے خلیل ابراہیم اپنی ذات میں ہر طرح کی ظاہر اشارۃ مسات میں کامل تھے اور پوری انسانیت کی چھائیاں ان میں موجود تھیں ایسے وہ خود ہی پوری امت تھے اللہ نے ابراہیم کی ظاہر اشارۃ بیش مصفیٰ اور شاہین بیان فرمائیں

ع۔ اپنے وقت میں پوری کفریہ قوم نمرود کے مقابل اکیلے تن تنہا موقعد اور توحید باری تعالیٰ کی نہایت شان سے تبلیغ فرمانے والے ع۔ ایسی عبادت دریا صنت کرنے والے کہ پورا دین الہی ان کے اندر موجود تھا اور اکیلے پوری امت تھے ع۔ تا قیامت ہر دین کے امام تسلیم کئے گئے اور اللہ کے تمام سچے بندے ان کی اقتداء پر فخر کرتے ہیں ع۔ مومنین اکمل تھے۔ مشرک نہ تھے ع۔ اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ اور خاص چنے ہوئے بندوں میں سے تھے ع۔ ہدایت والے کہ اللہ تعالیٰ کی سب ہدایتیں ان کو ملی تھیں شریعت طریقت معرفت حقیقت ع۔ اُس کی نعمتوں پر ایسے شاکر تھے کہ تھوڑی نعمت پر شکر بہت زیادہ کرتے تھے شاکر ا کی تنوین تعظیمی ہے اور انعمہ جمع قلت فرمانے میں یہی حکمت اور اشارہ ہے ع۔ دنیا میں بھی اللہ رب العزت نے حسنہ عطا فرمایا۔ یعنی اچھا نذرہ۔ دنیا کے ہر انسان کے دل میں ان کی محبت یہاں تک کہ ہندوستان کے ہندو اور آریہ سکھ بھی ان کو مانتے ہیں۔ لمبی نسل دی گئی اور ابوالانبیاء کا عظیم لقب پایا۔ ع۔ ہمیشہ مہمان نواز ایسے کہ مہمان کے ساتھ ہی کھاتے ورنہ دیر کر دیتے ع۔ سب سے پہلے بت شکنی آپ نے فرمائی۔ ع۔ بہترین مناظر ع۔ نبی رسول اور خلیل ہوئے ع۔ حج کعبہ کے بانی ع۔ خانہ خدا کے معمار ع۔ آپ کو ہی رب نے امام کا لقب عطا فرمایا ع۔ باہمت جرئت مند۔ عظیم حوصلہ۔ بزدلار۔ حلیم الطبع ع۔ صادق کامل۔ اللہ نے آپ کو اپنے بہت انعاموں اور امتحانوں کے لیے چن لیا۔ اور اپنی طرف آنے والے سیدھے راہ قرب معرفت کی ہدایت کاملہ و توفیق صادقہ دی۔ اور آخرت میں صالحین میں شامل فرمایا۔ اور آپ کو کامل صالح اعمال دیئے گئے خیال رہے کہ صالح عمل دہے جس کو کبھی فناء ہو جو تا ابد اپنے عامل کے ساتھ اور آخر عامل کو ہی اس کا ثواب ملے کسی اور کو نہ دے دیا جائے جیسے کہ کئی گنا ہماروں کے عمل قیامت میں بٹ جائیں گے ع۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام تمام انبیاء و مرسلین سے افضل ہیں۔ بحجرتی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ع۔ باری تعالیٰ نے ہر دور میں اپنی کل زمین پر چودہ مخلص بندے (نقیب ادلیام) مقرر فرمائے جن کے اعمال صالحہ اور دعاؤں کی برکت سے زمین قائم ہے اور اہل زمین مصائب سے محفوظ رہتے ہیں لیکن دور ابراہیم میں صرف ابراہیم علیہ السلام اکیلے ہی نقیب کامل اس لیے بھی آپ کو ائمہ فرمایا گیا۔

(کبیر۔ مظہری ابن کثیر) ع۔ آپ کو حنیف ہونے کا مفرد لقب عطا ہوا۔ آپ کی ملت بھی حنیف ہے

خفیفیت کی دش خصلتیں اور گشتیں ہیں۔

۱۔ دائرہ رکھنی ۲۔ مونچھوں کو چھوٹا کرنا ۳۔ لبوں کے بال کاٹنا ۴۔ بغل کے بال مونڈنا ۵۔ ختنہ کرنا ۶۔ بال زیر ناف مونڈنا ۷۔ ناخن تراشنا ۸۔ قربانی کرنا ۹۔ مسواک کرنا ۱۰۔ حجامت کرنا ۱۱۔ اور غسل کرنا خوشبو لگانا۔ اور یہی سنتیں ملت ابراہیمی ہیں **ثُمَّ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ اَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ اِبْرٰهِيْمَ حَنِيفًا۔ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُمْتَرِيْنَ۔** پھر سب سے بڑی فضیلت اور شان و عظمت حضرت ابراہیم کو یہ ملی کہ اے پیارے نبی۔ ہم نے آپ کی طرف وحی فرمائی اس بات کی کہ آپ بھی اُسی طریقے کی اتباع کرو جس کی پیروی حضرت ابراہیم نے کی اور جو راستہ ہم نے ابراہیم کو دکھایا اور وہ اُس پر چلے اے نبی تم بھی اس پر چلو۔ اس ایک حکم سے تاقیامت حضرت ابراہیم کا نام روشن ہو گیا ہر وقت کی نمازوں میں نفلوں سنتوں میں تکبیر و تشریق میں کعبہ و منیٰ میں۔ قربانی و حج میں سیرت مصطفیٰ میں مومن کی ہر ادائیہ ابراہیم کی یادگار قائم ہے اگر ایسا نہ ہوتا۔

تو ہوتے کہاں خلیل و بنا کعبہ و منیٰ

لولا کہ دالے صاحبی سب تیرے گھر کی ہے

اے لوگو صرف ابراہیم کی شخصیت ہی خفیف نہ تھی بلکہ ان کی ہر ادائیہ سنت اور ہر ملت خفیف تھی۔ اسی لیے اپنے حبیب نبی المرسلین محمد رسول اللہ احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہم نے ہی اس پر چلنے اور عمل و اختیار فرمانے کا حکم دیا۔ تاکہ قیامت تک ہر مومن مسلمان پیارے نبی کے واسطے سے ملت ابراہیمی پر چل کر ہماری بارگاہ میں خفیف طیب پاکباز راستہ ہر اچھائی سے۔ متبرہ ہر برائی سے۔ قریب ہر حق سے رہے دور ہر باطل سے اور پاک ہر عیب سے ہو جائے۔ یہ ابھی تک ہم نے اپنے خلیل علیہ السلام کی جتنی بھی شانیں بیان فرمائی ہیں۔ احوال کی زندگی کی جیسی سچی تصویر کھینچی ہے۔ اور یہاں ان آیت میں مختصر الفاظ میں جس طرح ان کی حیات طیبہ بیان ہوئی ہے اس سے تو یہی ثابت ہوتا ہے کہ **وَمَا كَانَ مِنَ الْمُمْتَرِيْنَ** بالکل قطعاً ہر گز وہ ابراہیم مشرکین میں سے نہ تھے۔ اس لیے کہ مشرک تو زمین پر بدترین انسان ہے نہ وہ خفیف ہو سکتا ہے نہ شاکر نہ صالح نہ ثبات۔ اور مشرک کے پاس نہ ہدایت ہوتی ہے نہ حسنہ۔ مشرک خفیف نہیں بلکہ ہر برائی میں غلیظ ہوتا ہے شکر گزار نہیں بلکہ اپنے ہر قول و فعل میں ناشکر۔ بت پرستی کرنا اور سچے رب کا آستانہ چھوڑ کر باطل کی چوکھٹ پر سرگردنا۔ ناشکری کی بدترین اور سب سے بڑی مثال ہے۔ مشرک کے پاس دنیا میں حسنہ اور آخرت میں اعمالِ صالحہ نہیں ہوتے۔ بھلا ایسا ذکر کارہ ہوا آدمی۔ کبھی برگزیدہ۔ چنا ہوا اور مجتبیٰ ہو سکتا ہے۔ احادیث سے ثابت ہے کہ انبیاء کرام ایک لاکھ چوبیس ہزار ہیں ان میں تین سو تیرہ

علیہ مستقل شریعت والے رسول علیہم السلام۔ اُن میں سے چار صاحب کتاب مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام نبی سے افضل رسول اور رسول سے افضل مرسل۔ مرسل سے افضل کلیم اللہ اور کلیم اللہ سے افضل خلیل اللہ اور خلیل اللہ سے افضل حبیب اللہ۔ باری تعالیٰ نے حضرت آدم کو فرمایا صِبْیُ اللہ یعنی مصطفیٰ اور خلیل کے لیے فرمایا اِجْتَبَیْہُ۔ یعنی مجتبیٰ۔ لیکن چونکہ آقائے دو عالم حضور اقدس محمد رسول اللہ جامع کمالات میں اس لیے آپ مصطفیٰ بھی ہیں اور مجتبیٰ بھی۔ وَصَلَّى اللہُ تَعَالٰی عَلٰی خَیْرِ خَلْقِہٖ وَنُورِ عَرْشِہٖ وَزَیْنَةِ قَدْرِہٖ سَیِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ اللہ کے دربار میں جتنی شان اور عظمت انبیاء کرام کی ہے اتنی کسی مخلوق کی نہیں۔ یہاں تک کہ دشمن اُن کی گستاخی کرتا ہے تو خود رب تعالیٰ اُن کی طرف سے جواب عطا فرماتا ہے۔ یٰہٰ فَاٰدَہُ وَکَلَّمَ یٰکَ مِنَ الْمَشْرِیْقَیْنِ۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ کوئی نبی کبھی بھی ایک منٹ کے لیے غلط اور بے راہ نہ ہوا یہ فائدہ و ہدایت سے حاصل ہوا۔ کہ باری تعالیٰ پیچھے بلکہ عالم ارواح سے ہی انبیاء کرام کو ہدایت عطا فرماتا ہے۔ لہذا کسی نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق یہ کہنا کہ معاذ اللہ وہ پہلے غلط تھے بعد میں اُن کو ہدایت ملی۔ کفر ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا پانچ سو رج کوٹھڑا نہ بنی کہنا سوال استعجالی تھا نہ کہ عقیدہ۔ تیسرا فائدہ۔ نبی کی نبوت اُن کے اعمال بلکہ ولادت سے بھی پہلے ہوتی ہے۔ اعمال بعد میں۔ یہ فائدہ اِجْتَبَیْہُ کو بغیر تحقیق فرمانے سے حاصل ہوا۔ یعنی حضرت ابراہیم علیہ السلام کے شکر کی وجہ سے اِجْتَبَیْہُ نہیں ہوا بلکہ اِجْتَبَیْہُ پہلے تھا اُس کی وجہ سے اتنی عظیم نیکیاں اور شکر کیا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ ہر مسلمان کو۔ ہر برے دین باطل مذہب غلط محفلوں۔ اور کتابوں۔ گندے لوگوں سے ساری عمر بچنا چاہیے۔ یہ مسئلہ غنیفاً فرمانے سے مستنبط ہوا دیکھو حضرت خلیل باوجود نبی۔ معصوم۔ اور تمام علوم سے واقف ہونے کے پھر بھی برے لوگوں بری محفلوں سے دور رہتے تھے۔ تو ہم پر تو یہ صفت لازم اور واجب ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ دائرہ رکھنا ہر مسلمان کو لازم ہے یہ مسئلہ وَآتٰہُمْ فِی الْاٰخِرَةِ رَاحَۃً اور اِنَّ الْاٰخِرَۃَ خَیْرٌ مِّنْ الْاَوَّلِ کے امر سے مستنبط ہوا۔ اس طرح کہ حضرت ابراہیم آخرت میں بھی صالح ہوں گے یعنی بزرگی والے۔ حدیث پاک سے اس کی تفسیر اور حاکم میں فرمایا گیا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دائرہ مبارک آخرت میں بھی ہوگی جب کہ کسی دوسرے ولی نبی کی

دارھی نہیں ہوں گی سب نوجوان کی عمر کی مثل ہوں گے گویا کہ میدان محشر میں بھی دارھی بزرگی کی نشانی ہے لہذا دنیا میں مسلمانوں کو اللہ رسول کی خوشنودی کے لیے دارھی رکھنی چاہیے تاکہ ان کو رب تعالیٰ کی طرف سے بزرگی عطا ہو۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

پہلا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا **وَلَكُمْ يَوْمَ الْاُخْرٰى مِنْهُ مِثْرٌ مِّمَّا كَانْتُمْ تَعْمَلُوْنَ**۔ دوسری آیت میں ساتھ ہی فرمایا گیا **وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ**۔ دوسرا فعل اس طرح فرمانے میں کیا حکمت ہے۔ صرف فعل میں تبدیلی ہوئی کہ پہلے **لَمْ يَكُنْ** ہے اور بعد میں **هِيَ** کا کَانَ۔

جواب۔ ہم نے اپنے ترجمے میں اس فرق کی دناصت کر دی ہے کہ پہلے الفاظ **اِنْ مِنْ** بمعنی **اِنْ** سے یعنی حضرت ابراہیم مشرکوں کے ساتھ نہ تھے نہ برادری کے اعتبار سے نہ تعاون۔ اور مدد کے اعتبار سے نہ دوستی محبت کے ذریعہ نہ میل ملاپ، لیکن دین کے اعتبار سے غرض کہ کسی طریقے سے بھی مشرکوں کا ساتھ نہ دیتے تھے۔ اس کی دناصت ایک دوسری آیت میں فرمائی گئی کہ **كَانَ مِنَ الْيٰسِرِيْنَ** یعنی حضرت نوح علیہ السلام کے گروہ میں سے اور اہل ایمان کے ساتھیوں میں سے **اَلْبَتَّ اِبْرٰهِيْمٌ عَلٰی السَّلَامِ** تھے۔ اور دوسری جگہ **مِنْ** بعضیت کا بیان کیا گیا ہے۔ یعنی حضرت ابراہیم خود بھی شرک کرنے والے نہ تھے۔ اس کی وجہ یہ کہ پہلی آیت میں سابقہ یہودیوں کے باطل اقوال کا جو اس وقت جواب دیا گیا تھا اس کو یہاں بتایا جا رہا ہے۔ یہودی اور کفار کا عقیدہ یہ تھا کہ حضرت ابراہیم بھی یہودی تھے۔ یہودی عیسائی ابن اللہ کہنے کی وجہ سے مشرک ہو گئے تھے اور اب بھی ہیں۔ لیکن مشرک خود کو سمجھتے نہیں تھے۔ تو جواب دیا گیا تھا کہ ابراہیم تم جیسے مشرکوں کے ساتھ کیسے ہو سکتے تھے۔ یہودی لوگ حضرت ابراہیم کو مشرک نہ کہتے تھے مگر ان کو یہودی مانتے تھے گویا کہ حضرت ابراہیم کے ساتھ ساتھ یہودیت کی بدعتیگی اور شرک کا اظہار کیا گیا۔ اس دوسری آیت میں ان کفار مکہ کا جواب دیا گیا جو ابراہیم علیہ السلام کو مشرک اور بت پرست کہتے تھے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا **مَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ**۔ یعنی حضرت ابراہیم۔ اللہ کی تمہاری نعمتوں کا انکریہ ادا کرنے والے تھے۔ اس لیے کہ **اَنْعُمُ** جمع قلت ہے جس کا معنی تمہاری نعمتیں مطلب ہے کہ ساری نعمتوں کا انکریہ ادا نہ کرتے تھے۔ تو یہ تو برائی ہے نہ کہ اچھائی۔ اس فرمان کی وجہ کیا ہے؟

جواب۔ اس کا جواب تفسیر میں عرض کیا گیا کہ **اَنْعُمُ** جمع قلت ہے۔ اور شکر اکی تنوین تنطیس سے اور معنی یہ ہے کہ ابراہیم۔ تمہاری ہی نعمتوں کا بہت ہی زیادہ شکر ادا کرتے تھے۔ تو پھر زیادہ اور بڑی نعمتوں کے شکر کی کیا حالت ہوگی۔ لہذا یہ جملہ انتہائی شان کا ہے یعنی بہر حال شکر تھے اگرچہ نعمت تمہاری ہوتی۔

کائنات جسد کا امام و مرشد اور رہبر منزلِ قرب ذات ہے۔ آستانہٴ جلال پر وہی سجدہ ریز ہے۔ تمام خواہشات ظاہری اور شہواتِ باطنی سے منزہ منزہ پاکیزہ حسنِ جمال سے آراستہ۔ الہاماتِ کمال سے پیرا ستہ ہے۔ شرکِ خفی کی گندگی والے مشرکین میں سے نہیں ہے۔ مشاہدہٴ انوار اور تجلیاتِ سرمدی کی نعمتوں کا ہر حال و شان میں شکرِ جنلی کرنے والا ہے۔ اعلیٰ جہانی میں فقط قلب و لایت کو ہی رب تعالیٰ نے رازِ برونی کے لیے اجتباء و عنایت فرمایا ہے۔ اور محبتِ الہیہ کے سیدھے راستے کی طرف قرب ذات کی ہدایت دی ہے۔ عارف حق کا دل پوری کائنات ہے یہی نیابتِ اسرار کا خلیفہٴ ارضِ قالب ہے یہی شہ نشینِ صفی اللہ ہے۔ یہی کئی منزلِ قرب اور جو دی انوار کا نوح اذکار ہے۔ یہی خلوتِ رازِ قدرت کا خلیل ہے۔ یہی وارداتِ الہامات کا کلیم طورِ تجلیات ہے۔ یہی عرصہٴ گاہِ مناظرِ قدرت کا عزیز ہے یہی عرفانِ لاہوتی کا مسیحِ خلوتِ قضا ہے۔ یہیں پر محبوبیت کا جلوہ آشکارا ہے۔ قلبِ مومن حقیقاً اور موصلاً عظم کے مقامِ بلند پر جلوہ افروز ہے۔ اسی قلب کو پہچاننا پوری کائناتِ نفس و ذات کو پہچاننا ہے اسی لیے حکم ہے کہ پہلے انسان دل کو پہچانے۔ کیونکہ تمام ارادوں کا اثر پہلے دل پر ہوتا ہے۔ پھر دل کے ذریعے جسم کے دوسرے اعضاء پر پہنچتا ہے۔ لغتِ تصوف میں اس کو مقامِ روح کہا جاتا ہے۔ جس طرح اللہ تعالیٰ جل شانہ کی تمام نعمتیں اولاً عرش پر آتی ہیں پھر وہاں سے مقاماتِ انبیاءِ سامی میں تقسیم ہوتی ہیں۔ اسی طرح عباداتِ ریاضاتِ مراقبات کے اسرار و انوار اولاً قلبِ عارف پر نزولِ اجلال فرماتے ہیں پھر وہاں سے ظاہری باطنی اعضاء پر۔ قلب جو ہر لطیف ہے۔ جو اثراتِ لدنیہ کو عرشِ فواد سے کرسیِ عقل تک منتقل فرماتا ہے۔ قلبِ مسعود کے اس حصے کو مقامِ روحِ قدس کہا جاتا ہے۔ تمام خزانہٴ قدرت کا اس میں نظارہ ہے۔ اسی لیے ارشاد ہوا کہ۔ وَ اَيُّنُّنَا فِي اللّٰهِ نَبَا حَسَنَةً وَ رَاٰنَا فِي الْاٰخِرَةِ يَمُنُّ الصّٰلِحِيْنَ۔ اور ہم نے ہی عالمِ ناسوتی میں افکارِ نفسانیہ اور طاغوتِ شیطانیہ کی دنیا میں ولایتِ قلبی کو مشاہداتِ حسنہ سے نوازا۔ اور بیشک وہ قلبِ محبوب کشفِ لطائف کی منزلِ آخرت میں عرفانِ الہی کی صلاحیت و قابلیت رکھنے والوں میں سے ہے (معانی۔ بیان) قلب و قالب کی یہ زندگی اس لیے ملی ہے تاکہ روح کو ان لمحات میں مقامِ معرفت تک پہنچایا جائے۔ اے بندے ذلیل بننے کے لیے معرفتِ ضروری ہے اور معرفت کے لیے خلوتِ حقیف لازمی ہے۔ جو خلوتِ مراقبہ میں رہ کر یا جی یا قوم کا ورد کرتا ہے وہ مقامِ بقا پاتا ہے۔ اس لیے معرفت کی جستجو کر۔ یہ جستجو ہی شکرِ نعمت ہے۔ بندہٴ عارف وہ طائر لاہوتی ہے جو جبروتی پنجرے میں گوشہ نشین ہے وہ پنجرہٴ انوار۔ عبادت ع۔ بندگی اور ع۔ ریاضت ع۔ مشقت ع۔ قیام ع۔ شریعت ع۔ کلفت ع۔ مطہریت

معرفت - حقوق - امر - نہی کی بارہ سلاخوں سے بنایا گیا ہے اور اس پر توحید کا رنگ پڑھایا۔ اور اس میں قرآن وحدیث کی پیالیاں رکھی گئی ہیں۔ اور اعمالِ صالحہ کا رزق حسنہ ڈالا گیا۔ نبوت کی چاشنی سے میٹھا قوام دیا گیا۔ رویتِ جلال کا شربت اور مشاہداتِ ملکوت کی چوڑیاں رکھی گئی۔ ثُمَّ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ اِنْ اَتَّبِعْ مِلَّتَ اِبْرٰهِيْمَ حَنِيفًا وَّمَا كَانَ مِنَ الْمُنشِرِ كَافِرًا - پھر تختِ عرفانی سے ہم نے چمنِ ملک میں اسے روحِ گل تیری طرف القاءِ ازل کی دجی بھیجی کہ قفسِ جسدی میں جلوہ افروز ہو کر ابراہیم قلب کی طرح قدمِ ارادہ سے دادیِ عرفان میں اتباع فرما۔ اور مثلِ قلب خصالِ نفس سے ہٹ کر استاذِ الہیہ پر حنیف ہو جا۔ ابراہیم قلب بھی بھیجتا دیمیلان ماسوا اللہ کے شرک کرنے والوں میں سے نہ تھا۔ مارتھن کے قلوب کی سات خصلتیں ہیں۔

۱۔ ارادہِ صادق کی زینت ۲۔ ماسوا کی طرف امید کی جنابت سے غسلِ وحدت کرنا ۳۔ شہوتِ نفس کا غلبہ کر کے مٹا دینا ۴۔ محبتِ اغیار کے گندے بال مونڈ دینا ۵۔ راہِ معرفت میں لذتوں کی قربانی کرنا ۶۔ لمبی امیدوں کا سر مونڈ دینا ۷۔ چمنِ توحید کے پھولوں کی خوشبوؤں سے عشق لگانا۔

اِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا

فقط بنایا گیا تھا سینچر کا دن پر اُن لوگوں جو اختلاف کر بیٹھے
ہفتہ تو انہیں پر رکھا گیا تھا جو اس میں مختلف ہو گئے

فِيهِ وَاِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

میں اُس اور بیشک رب آپ کا البتہ فیصلہ فرمائے گا درمیان اُن کے دن قیامت۔ میں
اور بیشک تمہارا رب قیامت کے دن اُن میں فیصلہ کر دے گا

فِيْمَا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ۝۱۲۴ اَدْعُ اِلٰی

اُس۔ تھے وہ میں جس اختلاف کرتے - بلائیے طرف
جس بات میں اختلاف کرتے تھے - اپنے رب کی راہ کی طرف بلاؤ

سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ

شریعت کے رب کی اپنے سے طریقے اچھے اور نصیحت پیاری سے

پکٹی تدبیر اور اچھی نصیحت سے

وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ

اور مکالمہ کرو اُن مخالفوں سے ایسے لمبے سے جو بہت ہی اچھا ہو کیونکہ رب آپ کا دہی

اور اُن سے اس طریقے پر بحث کرو جو سب سے بہتر ہو بیشک تمہارا رب

أَعْلَمُ بِبَيْنِ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ

زیادہ جاننے والا ہے اُس کو جو گمراہ ہوا سے راستے اُس کے اور وہ بہت جاننے والا ہے

خوب جانتا ہے جو اُسکی راہ سے بہکا اور وہ خوب جانتا ہے

بِالْمُهْتَدِينَ ﴿١٢٥﴾

ہدایت پائے ہوؤں کو

راہ والوں کو

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیت کریمہ میں بیان فرمایا گیا تھا کہ یہودیوں نے کچھ ایسے ظلم کئے تھے جن

کی بنیاد پر رب تعالیٰ نے بہت سی حلال چیزیں اُن پر حرام فرمادی تھیں۔ اب اُن کے وہ ظلم بتائے جا

رہے ہیں۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت کریمہ میں حضرت ابراہیم کی ملت یعنی دینی سنتوں پر عمل پیرا ہونے

کی سب مسلمانوں کو دعوتی تلقین فرمائی جا رہی ہے اب ان آیات کریمہ میں یہودیوں کے اپنے دین

چھوڑ کر اُس میں اختلاف کرنے کی بری رسم کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔ کہ وہ قوم جو خود کو ابراہیمی کہلانے کے

دعویدار ہیں وہ تو خود ہی زبردست فرقہ بندی کا شکار ہیں۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں حضرت ابراہیم اور

اُن کی ملت کی شان بیان ہوئی تھی۔ اب ان آیات میں اُس پچی راہ کی طرف اُن یہودیوں کو بلائے کی اجازت

دی جا رہی ہے۔ جس پر ہونے کا وہ یہودی اور دنیل کے دوسرے دین والے ہونے کا دم بھرتے ہیں۔

تفسیر نحوی

إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ - وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ - إِنَّمَا حَرَّمَ ذُلَّ لَفْظُونَ کا

مجموعہ بسیط ہے جس سے حصر کا نائدہ ہوا بمعنی فقط بس۔ (زیر) جُعِلَ ماضی مطلق مجہول جُعِلَ سے بنا ہے بمعنی مقرر کرنا۔ پسند کرنا۔ سپرد کرنا۔ یہاں تینوں معنی مناسب ہیں۔ الف لام عہد فارچی۔ سُبْتُ۔ اسم مفرد جاہد مذکر لغوی ترجمہ ہے۔ کام بند کرنا۔ کام چھوڑنا۔ چھٹی کرنا۔ اصطلاحی معنی ہے آرام کرنا۔ اسی سے ہے التَّوْمُ سُبَاتٌ۔ نیند آرام ہے۔ متحول عربی میں سینچر کے دن کو عبرانی سُرِیاتی۔ اور زبور کی لغت (زبان۔ بولی) طورانی۔ اور عربی میں بھی سُبْتُ کہتے ہیں۔ عربی کا اصلی نام سُبْتُ ہی ہے۔ وجہ تسمیہ یہ کہ رب تعالیٰ نے تمام مخلوق چھ دن میں تخلیق فرمائی اور ایک باقی تھا کہ تخلیق مکمل ہو گئی اور ساری اقوام عالم کو اُس دن شکرانے کی عبادت کا حکم دیا گیا۔ تا عیسیٰ علیہ السلام ان کو اتوار کا دن عبادت کا ملا کیونکہ وہ ابتداء تخلیق کا دن ہے۔ مسلمانوں کو جمعہ کا مبارک دن کہہ دیا کیل کا دن ہے۔ سُبْتُ مرفوع ہے کیونکہ نائب فاعل ہے جُعِلَ کا۔ علی جاہد وجوب کے لیے الَّذِينَ اسم موصول۔ اِخْتَلَفُوا۔ باب افتعال کا ماضی مطلق میضارع جمع مذکر غائب مضم میضارع غائب اس میں پوشیدہ ہے اس کا فاعل ہے الَّذِينَ۔ فی جاہد ظرف مجازی مکانی بمعنی بارے میں۔ و ضمیر واحد غائب کا مرجع۔ سُبْتُ ہے جار مجرور متعلق ہے اِخْتَلَفُوا کا مصدر ہے اِخْتَلَفَ بمعنی انکار کرنا۔ نہ ماننا۔ پیچھے ہٹنا۔ دور ہونا۔ خَلَفَ سے بنا ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر صلیہ ہوا موصول صلہ مجرور متعلق ہے جُعِلَ کا۔ وہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ وَاوَّابَتِیْہ (استینافیہ) ان حرف تحقیق تاکید یہ رَبَّکَ۔ مرکب اضافی اسم ان۔ اسی لیے رَبَّ مفتوح ہے۔ لام زائدہ ابتدائیہ بمعنی تاکیدیہ تعلیلیہ حکم باب نصر کا مضارع مثبت معروف بمعنی مستقبل مَؤْمَرٌ کا مرجع رَبَّ ہے۔ تین اسم ظرف مکانی بمعنی درمیان (دریچ) مضاف ہے مضم ضمیر جمع غائب مجرور متقل مضاف الیہ ہے مرجع الَّذِينَ ہے مرکب اضافی مفعول فیہ ہے یَوْمَ۔ اسم مفرد جاہد ظرف زمانی۔ مضاف ہے۔ الف لام عہد ذہنی قیامت۔ اسم مصدر ثلاثی۔ سماعی ہے بمعنی کھڑا ہونا۔ مراد ہے میدان محشر۔ مضاف الیہ ہے مرکب اضافی ظرف ہے یَوْمَ کا۔ فی جاہد ظرف مجازی کے لیے موصولہ۔ کَانُوا یَخْتَلِفُونَ۔ باب افتعال کا ماضی استمراری میضارع جمع مذکر غائب مضم ضمیر جمع مذکر غائب مرفوع اس میں مقدّر ہے جس کا مرجع الَّذِينَ ہے۔ مصدر ہے اِخْتَلَفَ۔ بمعنی کج بحثی کرنا۔ جھگڑا کرنا۔ مناظرانہ گفتگو کرنا۔ مجادلانہ باتیں کرنی فیہ جار مجرور کو درمیان میں لانے سے شدت کلام اور

پیدا ہوئی۔ متعلق اور فاعل مشترک سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر وصلہ ہوا۔ یا۔ کا موصول وصلہ مل کر مجرور۔
متعلق لیکن کم کا۔ وہ جملہ فعلیہ خبریہ یا انشائیہ ہو کر خبر ان۔ اور جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ اذْعُوْا اِلٰی سَبِيْلِ رَبِّكُمْ
بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادُوْهُمْ بِاَتْقٰی هٰی اَحْسَنُ اذْعُوْا۔ فعل امر حاضر معروف۔ انت اسم ضمیر مقدّمہ اس کا
فاعل جس کا مرجع ہے ذات پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دُعو سے بنا ہے بمعنی بلانا۔ پکارنا۔ اِلٰی جارۃ انتہاء
نایت کے لیے سبیل بروزن فعل مُبْتَدِئ سے بنا ہے بمعنی بہت کھلدار استہ مبالغہ کا صیغہ ہے مضاف
ہے رب اسم مفرد جلد مضاف ہے لک ضمیر واحد حاضر مضاف الیہ یہ دو ہر مرکب انسانی مجرور متعلق ہے
اذْعُوْا کا ب جارۃ سبیۃ۔ الف لام جنسی۔ حکمت۔ اسم مصدر جامد یعنی حاصل مصدر۔ بمعنی عقل۔ علم تدبیر۔
یہاں ہر معنی مناسب ہے داؤ عاطفہ۔ الف لام جنسی۔ موعظۃ۔ مصدر تسمی ہے بروزن مفعولہ
مَوْعِدَةٌ۔ دَعُوْا سے بنا ہے۔ بمعنی ایسے طریقے سے نصیحت کرنا جس سے سننے والے
کے دل پر اثر ہو۔ موصوف ہے۔ الف لام جنسی حَسَنَۃ۔ اسم مفرد جامد بمعنی عمدہ اچھی۔ فائدہ مند
بحالت کسر ہے کیونکہ صفت تابع ہے۔ یہ سب عطوف مل کر مجرور اور متعلق دوم اذْعُوْا کا یہ سبب
مل کر جملہ فعلیہ ہوا۔ داؤ سر جملہ۔ جادل باب مفاعلۃ کا امر حاضر معروف صیغہ واحد مذکر حاضر انت اس کا فاعل
پوشیدہ۔ مصدر ہے مجادلۃ۔ خذل سے بنا ہے بمعنی باتوں سے جھگڑا کرنا۔ بحث کرنی۔ مناظرہ کرنا مقابلہ
کرنا۔ یہاں بمعنی سمجھانا ہے ضم ضمیر جمع غائب مفعول یہ ہے جادل کا۔ مرجع ہے الَّذِیْنَ مراد ہے کفار
ب جارۃ سبیۃ۔ اَلْتَنٰی۔ اسم موصول واحد مؤنث ہئی۔ ضمیر واحد مؤنث غائب۔ مرفوع منفصل مبتدا ہے۔
اَحْسَنُ۔ اسم تفضیل مذکر غیر منصرف ہے اس لیے توین نہیں آسکتی۔ بحالت رفع خبر مبتدا۔ بمعنی بہت
اچھائی والی۔ مضبوط دلیل والی بات۔ مبتدا خبر جملہ اسمیہ ہو کر وصلہ ہوا موصول وصلہ مجرور ہو کر متعلق ہے جادل کا
وہ سب سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو گیا۔ اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيْلِهِ وَهُوَ اَعْلَمُ
بِالْمُفْتَدِيْنَ۔ اِنَّ حرف مشبہ بالفعل عمل میں۔ رَبُّكَ مرکب انسانی اسم اِنَّ۔ ضمیر واحد مذکر
غائب مرفوع منفصل مبتدا ہے مرجع رَبُّكَ اَعْلَمُ۔ اسم تفضیل واحد مذکر۔ علم سے بنا ہے ترجمہ ہے۔
بہت جاننے والا۔ خیال رہے کہ صفت مشبہ اور صیغہ مبالغہ۔ اور اسم تفضیل میں یہ فرق ہے کہ ہمیشگی کے
لیے صفت مشبہ ہوتا ہے۔ یعنی ہمیشہ کرنے والا۔ صیغہ مبالغہ لینے والے کی نسبت سے ہوتا ہے
مثلاً زید عدل مراد انصاف ہے یعنی جس کو یہ انصاف دیتا ہے اُس کو بہت انصاف ملتا ہے اور صحیح
ملتا ہے اسم تفضیل کثرت تعدد کے لیے ہے۔ جیسے اَعْلَمُ بہت جاننے والا۔ یعنی خود اُس کے
پاس علم وغیرہ بہت ہے اُسے مستر اس کا فاعل ب جارۃ مفعولیت (تقدی کا) مَنْ موصولہ خاص ہے

ذوی العقول کے لیے۔ ضلّ۔ باب نصر کا ماضی مطلق۔ واحد مذکر ہو مستتر فاعل جس کا مرجع ہے منّ ضلّ منافع ثنائی سے بنا ہے بمعنی گمراہ ہونا لازم ہے عنّ بارہ مجاوزت (دوری) کے لیے ہے یبئیل۔ اسم مفرد مشتق۔ بمعنی بہت کھلا واسنہ۔ یعنی جیب سے بنا اسی وقت سے کھلا۔ کیونکہ صفت مشبہ میں ہمیشگی دلی زیادتی پائی جاتی ہے۔ مضاف ہے؟ ضمیر واحد مذکر غائب مجرور متّصل کا مرجع رب تعالیٰ ہے ایک قول میں یہ ضمیر نفیسی ہے۔ بمعنی اپنے اور مرجع منّ موصولہ ہے۔ مگر یہ غلط ہے مضاف الیہ ہے مرتب انسانی مجرور ہے متعلق ہے ضلّ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر ملے ہے منّ کا۔ موصول ملے مجرور متعلق ہے اعلم کا۔ وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر۔ خبر مبتداء۔ وہ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیہ۔ واو عاطفہ ہو مبتداء۔ اس کا مرجع رب تعالیٰ اعلم۔ اسم تفضیل واحد مذکر ترجمہ ہے بہت جاننے والا۔ ہو اس میں پوشیدہ ہے وہ ہی فاعل ہے جس کا مرجع۔ ربّ تک ہے۔ ب جازہ تعدیہ۔ الف لام استغرائی بمعنی تمام مہتدین۔ باب افعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ اھتداء مصدر ہے ترجمہ ہے ہدایت لینا۔ ہدایت پانا۔ توفیق خیر یا ایمان ملنا۔ بحالت کسر ہے۔ مجرور ہے متعلق ہے اعلم کے وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر مبتداء وہ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف۔ سب عطف مل کر خبر ان اور وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمائے اِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ۔ وَ اِنْ رَّبُّكَ لَيَعْلَمُ بَيْنَهُمْ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ۔ یہ بھی ملت ابراہیمی

کی ہی پیروی ہے کہ نبی کریم اور امت مسلمہ کو عبادت خصوصاً کے لیے جمعہ کا دن دیا گیا۔ ابراہیم کے لیے بھی جمعہ کے دن کو خصوصی اور مقدس بنایا گیا تھا۔ ابراہیم اور ان کے علاوہ تمام انبیاء عظام کے لیے یہی یوم جمعہ قابلِ تکریم تھا۔ سببت یعنی سینچر اور ہفتہ کا دن تو فقط ان بنی اسرائیل یہودیوں اور قوم موسیٰ کے لیے بنایا گیا تھا جنہوں نے مشرک اور مقدس دن کے تعین و تقرر میں اپنے نبی حضرت موسیٰ سے اختلاف کیا تھا۔ اور پھر جب رب تعالیٰ کی طرف سے ان کو یہی سببت کا دن دے دیا گیا اور اس سارے دن میں ہر قسم کے تمام کاروبار چھوڑ کر یہاں تک کہ دکان تجارت۔ شکار اور اس دن کھانا پکانا چولہا جلانا تک منع کر دیا گیا۔ تو کچھ سرکش لوگوں نے اس سخت پابندی کو برداشت نہ کیا اور یوم سبت کی بھرتی اور اپنی شریعت موسوی کی نافرمانی کرتے ہوئے دیگر نیک فرماں بردار تابعدار لوگوں سے جھگڑا اور اختلاف کیا۔ ان پر رب تعالیٰ کی طرف سے سختی فرماتے ہوئے اس دن کے شکار کو بالکل حرام کر دیا گیا جب کہ اس سے پہلے صرف شکار کرنا منع تھا لیکن شکار کا گوشت حرام نہ تھا۔ مگر قطعاً ان کی نافرمانی سرکشوں گستاخوں کے بعد ان پر سب گوشت حرام کر دیا گیا۔ اور گویا کہ یوم سبت ان پر مسلط اور رب کلہر بنا دیا گیا۔ اب یہ سمجھتے ہیں کہ یہ سختی اور حرمت حضرت ابراہیم

پر بھی اور اس وقت سے یوم سبت مخصوص اور متبرک ہے اور اس دن کا شکار اس زمانے سے حرام چلا آ رہا ہے اور اپنی اسی بناؤں سے سمجھ کی بنا پر مسلمانوں پر اعتراض کر رہے ہیں کہ اگر تم ملتِ ابراہیم کے تابع ہو تو سبت کی تعظیم کیوں نہیں کرتے اس دن کے شکار کا گوشت حرام کیوں نہیں جانتے اس دن چھٹی کیوں نہیں کرتے۔ یوم جمعہ کی غفلت اور عداوتِ خصوصیہ کیلئے اسکی تعین کیوں کرتے ہو تو ملتِ ابراہیمی کے خلاف ہے۔ مگر یہ اعتراض موجود ہو دیوں اور اُن سے کسی کو شر نہیں کہہ سکتا کہ ان کی حمایت ہے۔ اور ایک آپ کا سب تعلیم پناہ خطیہات میں مذکور ہے کہ تمام خطیہات کے لئے جس میں وہ دنیا میں جھگڑے اور اختلاف کرتے رہتے تھے۔ راتوں کے طرح ہے کعبہ دنیا میں پہلی آسمانی کتاب توریت تھیں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو عطا ہوئی اور اس میں نئی شریعت دی گئی تو اسی شریعت کے تحت اُن کی عبادت کے لئے ایک دن معین کرنے کا مسئلہ پیش آیا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حکم ربِّ العالمین رب تعالیٰ اور سابقہ تمام انبیاء کرام کا مقدس دن یوم جمعہ پیش فرمایا مگر یہودی قوم نے اپنی جھگڑا و فطرت کے مطابق اس میں بھی حضرت موسیٰ سے اختلاف کیا اور کہا نہیں ہم کو یہ دن پسند نہیں ہم تو یوم سبت پسند کرتے ہیں اس لئے کہ بقول توریت اللہ نے چھ دن میں زمین و آسمان اور سمندر بنائے جو اتوار کو شروع ہوئے اور جمعہ کو ختم ہوئے۔ ہفتے (سبت) کا دن فراغت کا ہوا لہذا ہم بھی چھ دن کام کریں گے اور سبت کو فارغ رہا کریں گے۔ چونکہ یہ انبیاء کرام کی نسلیں تھیں اس لئے لاٹولی تھیں لہذا ان کی یہ بات بھی مان لی گئی اور خصوصیت کی عبادتوں کا حکم اسی دن کے لئے مقرر ہو گیا۔ نیک لوگوں نے تو تا عمر اس پر عمل کیا مگر بدکار لوگوں نے کچھ دن کے بعد طرح طرح کی عہد شکنیاں اور نافرمانیاں شروع کر دیں اور حضرت موسیٰ کی خلاف ورزیاں کرتے ہوئے دینِ موسیٰ کے مخالف حرکتیں اور عادتیں شروع کر دیں۔ اس لئے سرکشی و نفسانی خواہشات کی روک تھام کے لئے اللہ کی طرف سے سختیاں بڑھتی گئیں اس ضمن میں پہلے اونٹ پھر ہرن ناخن والا جانور جن میں خرگوش بھی شامل تھا پھر گائے بکری کی چربی حرام کی گئی اور پھر آبی سمندری شکار قطعاً حرام کر دیا گیا۔ حالانکہ منزل سے پہلے صرف عبادت کرنے کے لئے تمام کاروبار دیوبی اور شکار حرام تھا۔ اور اگر کوئی شکار کر لیتا تو وہ جانور دوسروں کے لئے حلال ہی رہتا تھا۔ جیسا کہ آج کل بحالتِ احرام خشکی کا شکار صرف شکاری کے لئے ممنوع ہے دوسرے کے لئے حلال ہے۔ اور شکاری شرعی مجرم ہے اسی طرح بنی اسرائیل پر اولا اس طرح ہوا۔ پھر سزاؤں مکمل حرام ہوا شکاری پر بھی اور دوسروں پر بھی تو یہ حرمت عارضی اور سزاؤں تھی جس کو موجودہ یہودی شرعی سمجھتے ہیں۔ اور اس کی ابتدا حضرت ابراہیم تک لیجا کہ مسلمانوں کی اتباع ابراہیمی پر طعن کرتے تھے۔ یہاں اسی بات کا جواب دیا جا رہا ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا جا رہا ہے کہ اُدْعَاَنِی سَبِيلَ رَبِّکَ بِالْحُکْمِ وَالْمَوْضِیْعَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِیْ هِیْ اَحْسَنُ اِنَّ رَبَّکَ هُوَ اَعْلَمُ بِمَنْ صُلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِیْنَ۔ اے حبیبِ کریم چونکہ دنیا بھر کے اکثر کفار مشرکین و یہودی

نصاری ابراہیم علیہ السلام کو ماننے اور محبت کرنے کا دم بھرتے ہیں اور ملت ابراہیمی آپ کے پاس ہے اس لیے تاقیامت تمام لوگوں کو آپ خود بلا واسطہ یا واسطہ امت صحابہ اولیا علیہا۔ دین اسلام قرآن و حدیث اور سچی ملت ابراہیمی کی طرف بلائیے اہل عقل ذی شعور و دانشوروں حق کے مثلاً شیعوں کو۔ اپنی حکمت حقائقیت مضبوط دلائل یقینی برہانوں کے ذریعہ اور عوام کو بلائیے اچھی باتوں دل نشین گفتگو پیاری مثالوں۔ اور نادار مینی رب تعالیٰ کی نذر توں خوشنودی و رضاء الہی کی بشارتوں جہنم و جنت کی سزاؤں جزاؤں دنیا میں رب تعالیٰ کی نعمتوں رحمتوں کے بیٹھے ذکر ناسا کر۔ اور موعظہ حسنہ کے ذریعے۔ اور جو لوگ اسلام قرآن اور اللہ رسول کی مخالفت میں مند مہٹ دھرمی غرور تکبر اور یہودہ دلیس فضول اعتراض لے کر آپ سے مناظرہ کرنے آئیں تو ان سے نہایت احسن۔ خوش اور بے مثال جوابات مضبوط دلائل ان کے تسلیم شدہ عقائد سے لازمی سوالات کے ذریعہ مجادلہ فرمائیے۔ تاکہ ان کی ساری شبخی غرور اپنے علم کا تکبر مٹ کر رہ جائے۔ اور آپ کے براہین قاطعہ سے لرزہ بر اندام ہو جائیں۔ کوئی مانے یا نہ مانے یہ آپ کی ذمہ داری نہیں کیونکہ۔ بیشک آپ کا رب ہی زیادہ جاننے والا ہے اس کو جو بد نصیب آپ جیسے رحمۃ عالمین راحۃ عاشقین مشفق کمال کی سچی باتوں نصیحتوں دلیلوں کے بعد بھی اللہ کے راستے اس کے سپنے اور حق دین سے گمراہ ہی رہے اور وہی اللہ زیادہ جاننے والا ہے ان خوش نصیبوں کو جو آپ کے دامن رافت میں آکر آپ کی حکمت بھری نصیحتیں سن کر دین اسلام اور ملت ابراہیم کی ہدایت پانے والے ہیں۔ یہ آیت کریمہ ظاہراً تو مختصر لفظ میں لیکن حقیقت میں اصول رشد ہدایت حکمت و دلائل۔ موعظہ حسنہ اور مجادلہ عظمیٰ دعوت اسلام۔ خوشگوار گفتار فن مناظرہ طریقہ مکالمہ متوالیہ مجادلہ اور حصول مکابروہ میں انمول اور عظیم علمی خزانہ ہے چونکہ انسان اپنی ذہنی کیفیات کے اعتبار سے تین قسم کے ہیں اس لیے اس آیت میں تمام مبلغین اسلام کو تین طرح دعوت و تبلیغ کا حکم دیا گیا۔

۱۔ کچھ خاص لوگ اہل شعور اور حق کے منلاشی ہوتے ہیں ان کو حکمت و دلائل یقینیہ کی روشنی میں دعوت دینا ہی مفید ہے۔ ۲۔ اور اکثریت عوام کی ہوتی ہے ان دونوں قسموں کے لوگوں کو خود بلانا پڑتا ہے اس لیے ان دونوں گروہوں کے لیے فرمایا۔ اذْع۔ ان کو دعوت دیجئے اور ان کے پاس جانیے ۳۔ کچھ لوگ مندی طبیعت بدماغ۔ متکبر عادت۔ اور سخت قسم کے منکر۔ اور ہر حال میں خود کو سچا سمجھنے والے اور ہر داف بیچ۔ چرب زبانی۔ حیلہ بازی۔ جھوٹ و سچ۔ دجل و فریب سے اپنی برتری چاہنے والے ہوتے ہیں۔ ان کے سامنے اگر ذرا بھی علمی نرمی دکھائی جائے یا ان کی پاس خاطر میں کچھ

عزت رکھتی جائے تو ان کا غرور و تکبر سرکشی خود نمائی اور بڑھ جاتی ہے۔ ایسے لوگوں کو بلاناہیں پڑتا بلکہ اپنی حماقت سے حق کے مقابل مناظرے و مجادلے کے لیے خود آجاتے ہیں ان کیلئے فرمایا گیا دِنَا دِنَہُمْ۔ یعنی علم کی سختی طبیعت و کفار کی نرمی دلائل کی کڑنگی اور باتوں کی خوش خلقی سے ایسی مار مار دے مزاج درست ہو جائے۔ قرآن عظیم نے ہر مقام پر اہل ایمان کو یہی اسلوب بیان اور طریقہ سکھایا ہے۔ یہاں تین قسم کے دلائل کا ذکر فرمایا۔ ۱۔ دلائل اقناعیہ تحقیق و یقین تک پہنچانے والے دلائل افحامیہ سامع کی تسلی اور مطمئن کرنا ۲۔ دلائل جدلیہ۔ مد مقابل کو لاجواب کرنا اس پر اسی کے مسلمات کو لازم کرنا کہ ماننے پر مجبور ہو جائے۔ منکر و مغرور کے دلائل کو شغبیہ کہا جاتا ہے تاقیامت مسلمانوں کو اس آیت کریمہ کے ذریعے چند چیزوں سے روکا جا رہا ہے اور چند باتوں کا حکم دیا جا رہا ہے کہ وہ تبلیغ کے شوق سے پہلے تبلیغ کے پاس علم حکمت علم مواظفہ حسنہ اور علم دلائل اور اپنی دینی معلومات پوری طرح ہونی ضروری ہیں ورنہ نادان بے علم غیر تربیت یافتہ بستر بند مبلغ تو دین اسلام کے لیے نقصان دہ ہے ۳۔ مبلغ میں سخت مزاجی درشتی نہ ہو۔ ۴۔ ذیروی لالچ خوف و ہراس نہ ہو۔ تبلیغ اسلام اتنی اہم ہے کہ اس کی تعلیم خود رب تعالیٰ نے قرآن مجید میں عطا فرمائی۔ اختیار کے سامنے ایسا احسن طریقہ پیش کرنا چاہیے کہ کوئی اپنا پر لایا نہ سمجھے کہ یہ کوئی اپنی علیحدہ پارٹی یا گروہ بنانا چاہتے ہیں بلکہ اختیار کے دلوں میں یہ بات ضرور بیٹھ جائے کہ یہ رب تعالیٰ کے راستے کی دعوت ہے۔ دلائل ایسے شاندار ہوں کہ شک کا اندھیرا دور ہو جائے اور عقول کا اندھیرا نور یقین میں بدل جائے اخلاق ایسے میٹھے اور پاکیزہ کہ منزل اسلام سے دور ہٹنے والے بھی اجنبیت بھول کر قرب و یگانگت پائیں حسنہ ایسا کہ پتھر دل موم ہو جائیں۔ گویا کہ انداز حکیمانہ۔ نصیحت خیر خواہانہ۔ اور جدل و دلیل شریفانہ ہوں۔ جس مجادلے اور مکالمے کی رب تعالیٰ اجازت عطا فرما رہا ہے اس کا مقصد صرف حق رسانی اور مخالف کے دل داغ میں یقین پیدا کرنا ہے۔ ہرانا شکست دینا۔ سننے والوں کی نظروں میں ذلیل و رسوا کرنا۔ اور مد مقابل کے دل کو دکھ پہنچانا۔ ضد میں لانا۔ نفرت سے بھرنا مقصود نہ ہو۔ اگر مخالف کو صرف چپ ہی کرانے کی نیت ہو تو وہ حق پرستی اور للغیت نہیں ہو سکتی۔ نہ سچی تبلیغ۔ مگر موجودہ دور کی اور قوم مسلم کی کتنی بد قسمتی ہے کہ آج دین و دنیا کی ہر چیز میں جھگڑا۔ فساد۔ بحث و نزاع فتنہ اور آنا نیت ہی باقی رہ گئی ہے۔ آج ہر کام ہر بات دینی ہو یا دنیوی ذاتی اور نفسانی خواہش کے لیے کی جاتی ہے۔ ہر میدان میں اپنی ہی جیت ضروری سمجھی جاتی ہے خواہ جائز طریقے سے یا ناجائز طریقے سے۔ مگر منشاء پروردگار یہ ہے کہ مومن کی ہر بحث مناظرہ مجادلہ مکالمہ لڑائی جھگڑا دوستی دشمنی فقط حق و صداقت سچائی و انصاف۔ اور اللہ عز و جل

کے لیے ہو۔ یہی مجاہدہ احسن اور مومن کو یہی طریقہ اختیار کرنا چاہیے کم از کم دین و ایمان کے معاملے میں نفسانیت اور کج بحثی اور مغیر کشی نہیں ہونی چاہیے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ رب تعالیٰ کے تمام فیصلے دنیا میں بتا دیئے گئے ہیں۔ مگر اس کا نفاذ قیامت میں ہوگا۔ یہاں دنیا میں بتا دینے کا مقصد خوف اور امید سدا کر کے انسانوں کو سچا بندہ بنانے کے لیے ہے۔ یہ فائدہ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ فرماتے سے حاصل ہوا کہ لیحکم کی ایک تفسیر میں یہ معنی ہے کہ قیامت کے دن فیصلہ ربانی ہر شخص کے بارے میں نافذ ہوگا۔ ورنہ کفر فسق اور ایمان کے نتائج تو آج ہی ہر شخص کو قرآن و حدیث اور علماء اسلام کے ذریعے معلوم ہے۔

دوسرا فائدہ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تاقیامت ساری مخلوق کے نبی ہیں۔ اور دین اسلام ہی اب اللہ کی طرف جانے والا واحد راستہ ہے۔ باقی تمام دین باطل ہیں۔ خواہ ان کا کچھ نام رکھ لیا جائے۔ یہ فائدہ اُدْعَاۤیَ سَبِيلِ رَبِّكَ (الخ) سے حاصل ہوا کہ صرف نبی پاک کو ہی حکم ہوا کہ ساری مخلوق کو اپنے رب کے راستے کی طرف بلاؤ لہذا آج دنیا میں صرف نبی کریم کا بلانا ہی رب تعالیٰ کا بلانا ہے۔

تیسرا فائدہ۔ دینی تبلیغ کے لیے بے دینوں باطل فرقوں سے مناظرہ کرنا جائز ہے۔ مگر مناظر اسلام کو مناظر میں وہ تعلیم یا درکھنا چاہیے جس کی تعلیم یہاں دی جا رہی ہے۔ تاکہ رب تعالیٰ کی مدد شامل حال ہو۔ یہ فائدہ رَجَاۤیَ دُنْهُمُ (الخ) فرماتے سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ سچے اور صحیح اور مضبوط دلائل والے مناظرے کے بعد بھی یہ یقینی و ضروری نہیں کہ باطل کی فطری بے دینی ختم ہو جائے یا تقدیری گمراہی بدل جائے۔ مگر اگر وہ بے دین اگرچہ شکست کھانے کے بعد بھی بے دین ہی رہے۔ لیکن مخلص مناظر اسلام کو اس کی نیک نیتی کا ثواب مل جائے گا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ یہود و نصاریٰ پر سیخڑ (یوم سبت) کے پورے دن عبادت خانے میں رکبہ رکھ کر اذان کے لیے جمعہ کے ساتھ اور عبادت کرنا فرض تھا۔ لیکن ہم مسلمانوں کے لیے جمعہ کے ساتھ دن بھر اور دنیوی کاروبار چھوڑنا صرف مستحب ہے تاکہ غسل وغیرہ باسہولت ہو سکیں۔ یہودیوں عید میلاد کے لیے اس دن صبح سے شام تک کوئی دنیا کا کام کرنا حرام تھا مگر مسلمانوں کے لیے صرف جمعہ کی پہلی اذان سے نماز جمعہ کی دوسری چار مؤکدہ سنتوں تک ہر قسم کا دنیوی کاروبار خرید و فروخت لین دین حرام ہے۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ جمعے کے وقت جمعہ چھوڑ کر جو بھی چیز لی دی جائے وہ حرام کمائی ہے۔ یہ

مسئلہ۔ اِنَّمَا جُعِدَ الشَّبْتُ عَلَى الَّذِيْنَ سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ امتی پر انبیاء کرام کی رائے اور مشورہ ماننا بھی اشد ضروری ہے۔ اور مشورہ ماننے والے سلامتی اور دینی ذمیوی معاملات و احکام میں نجات کامیابی کامرانی حاصل کر لیتے ہیں مگر نہ ماننے والے دین دنیا میں ناکام نامراد اور ذلیل و رسوا ہوتے ہیں۔ یہ مسئلہ کَانُوا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ سے مستنبط ہوا کہ عبادت کے لیے دن کے تعمر میں جن چند لوگوں نے موسیٰ علیہ السلام کی بات مانی تھی وہ تو یوم السبت میں بھی ٹھیک ہی پابند رہے۔ مگر جس اکثریت نے اپنی بات منوائے اور جمعہ چھوڑ کر ہفتہ پسند کیا وہ اپنے اس دن کی بھی پوری پابندی نہ کر سکے اور بُری طرح عذاب اور شکلیں مسخ ہونے کی ذلت میں خراب و ہلاک ہوئے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اِنَّمَا جُعِدَ الشَّبْتُ یعنی یہودیوں پر ہفتے (سینچر) کا دن مسلط کر دیا گیا رب تعالیٰ نے اپنی رضا سے یہ دن مقرر نہیں فرمایا رب کی رضا والا دن تو فقط یوم جمعہ تھا۔ اسی لیے تمام انبیاء کرام علیہم السلام نے جمعہ کا دن پسند فرمایا۔ آخر جمعے میں وہ کونسی خصوصی اور عقلی شان ہے جو دوسرے کسی دن کو نہیں۔

جواب۔ یوم جمعہ کی خصوصی شان آیت و احادیث میں بیشمار مذکور ہوئی ہیں جن میں چند ایک یہ ہیں جن کو عقل بھی تسلیم کرتی ہے۔ ۱۔ یہودیوں کا یوم السبت فراغت کا دن تسلیم کیا گیا۔ اس لیے یہود نے اپنی عقل سے یوم السبت کو پسند کیا۔ عیسائیوں کا یوم احد یعنی اتوار کا دن آسمانوں زمین کی پیدائش کا ابتدائی دن ہے۔ اس لیے عیسائیوں نے یہ پسند کیا۔ یہاں کی اپنی اپنی عقلوں کی باتیں ہیں مگر یوم جمعہ تکمیل اور کمال کا دن ہے۔ اس لیے یہ یوم شکر ہے کہ آج کے دن نسل انسانی کے لیے رب تعالیٰ کے بڑے بڑے انعام آسمان چاند سورج ستارے اور رہائش انسانی کے لیے شاندار وسیع زمین کی خلقت مکمل ہوئی۔ لہذا اس کا شکر یہ ادا کرنا انسان پر فرض شکر ہے تو عبادت سے ہوتا ہے۔ اس لیے جمعہ خصوصی عبادت کا دن بنایا جانا عقلاً درست ہے۔ بائبل میں یوم السبت کا ذکر کرتے ہوئے اللہ کی بڑی گستاخیاں کی گئی ہیں کہ رب نے چھ دن میں آسمان و زمین بنائی اور ساتویں دن ریسٹ (آرام) کیا۔ اور تازہ دم ہوا۔ پیدائش باب اول آیت ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳

اُن کے درمیان فیصلہ فرمادے گا۔ سوال یہ ہے کہ فیصلہ تو قرآن مجید کے ذریعے دنیا میں ہی ہو گیا ہے کہ کون کافر ہے کون مومن۔ کون مجرم ہے کون صحیح ہے۔ اسی لیے کفار سے جہاد کیا جاتا ہے۔ اور مشرکین کو برا سمجھا جاتا ہے ورنہ جرم ثابت ہونے سے پہلے تو کسی کو مجرم اور برا نہیں کہا جاسکتا۔ قیامت کا دن تو صرف سزا کا دن ہے۔ تو پھر یہ کیوں فرمایا گیا۔

جواب۔ دنیا میں صرف اچھے بُرے کی وضاحت کی گئی ہے کسی بھی مجرم کے بارے میں عدالت الہیہ کا کوئی فیصلہ نہیں کیا گیا۔ عدالت کے فیصلے کے بعد کسی مجرم کو آزاد کھلا نہیں چھوڑا جاسکتا۔ یہاں تو ہر کافر مجرم۔ ظالم۔ آزاد پھر رہا ہے۔ ثابت ہوا کہ ابھی کسی کے بارے میں فیصلہ نہیں نیز موت سے پہلے پہلے کسی بھی کافر کو انفرادی طور پر لعنت ڈالنا یا برا کہنا شرعاً منع ہے۔ اس لیے کہ نہیں معلوم آج یہ کافر ہے کُل ہی مومن ہو جائے۔ اسی طرح موت کے بعد بھی کسی کافر پر لعنت کرنا منع ہے۔ جب تک کہ یقینی اس کا کفر پر مبنی معلوم نہ ہو جائے۔

تفسیر صوفیانہ اِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَانَّ رَبَّكَ لَيَخْلُقُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُتِمَّا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ - فقط سبت مشقتِ ربانیت

لان اور ترک لذات کی پابندی۔ اُن طبعیت شقاوت پر ڈالی گئی تھی جنہوں نے عبادتِ ربانی کی ادائیگی میں غفلت۔ شستی۔ کسل۔ کساد۔ نفرت۔ انکار۔ کفران کی خفیس عادتوں کے ذریعہ اختلاف کیا۔ اور مشاویہ اعضاء ظاہری میں بھٹل کیا۔ اور ایسے لوگوں کے درمیان تیرا پروردگار وادی حیرت میں قیامتِ صغریٰ کے لمحات میں قضا و قدر کا حکم فرمائے گا۔ کہ اختلافِ تصورات میں کون صادق کون کاذب ہے۔

یہ فیضِ قلب و قالب کی وادیِ فغان میں ہر آن ہو رہا ہے۔ ضمیر سے آوازِ عبرت بلند ہو رہا ہے کہ اسے ندوم دیکھ کے پیچھے اپنے اوقات برباد کرتے ہو۔ کیونکہ خدا کی عبادت نہیں کرتے۔ اوقاتِ زندگی کو آلائشِ دنیا میں ڈبوئے ہو اور خدا سے دور ہوتے ہو۔ اور اپنی عاقبت خراب کرتے۔ جو رب تعالیٰ کا پیارا بھوتا ہے وہ مراقبہِ خلوت میں کثرتِ عبادت میں مصروف رہتا ہے اور خود کو معصیت سے باز رکھتا

ہے اَمَّا إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِ لِقَوْمٍ يَأْتِيهِمْ اَنْ اَحْسَنُ اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ اَعْلَمُ بِاَلْمُهْتَدِينَ - نفوسِ بشریہ کے جواہرِ مہریت میں مختلف ہیں۔ بعض جواہر چمک دار صاف شفاف ایسے ہوتے ہیں کہ ان کا تعلق اور لگاؤ جسم سے بہت کم ہوتا ہے۔ اور عالمِ روحانیت کی طرف بہت زیادہ جذب ہوتا ہے۔ اور بعض جواہر کدورت کی ظلمت والے ہیں ان کا تعلق جسمانیت سے بہت زیادہ اور روحانیت سے بہت کم اور یہ خصلتیں اور استعدادیں ہر جوہر

کے لوازمات سے ہوتی ہیں۔ اسی لیے اُن کا تغیر و زوال ممتنع ہوا۔ طلبِ مسعود کو حکم دیا جا رہا ہے۔ کہ پہلے گروہِ نفس کو حکمت و مواعظِ حسنہ سے راہِ طلب اور منزلِ معرفت کی دعوتِ مراقبہ دے اور دوسرے پورے گروہِ ظلمت کو جہلِ آئین سے مظلوم کر لیکن پھر بھی شقاوت کے گمراہ اور سعادت کے مُہتدین کو رب تعالیٰ ہی زیادہ جاننے والا ہے۔

وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوِقْتُمْ

اور اگر پچھلے جرموں کی سزا دینا چاہو تم ان شکست خوردہ کفار کو تو پچھلے جرموں کی سزا دہی کی مثل جو تم پہلے سناٹے گئے اور اگر تم سزا دو تو ایسی ہی سزا دو جیسی تمہیں تکلیف پہنچائی تھی

بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴿۱۲۶﴾

اور اگر تم نے صبر کر لیا تو وہ بہت ہی اچھا پچھلے صابروں کے۔ اور اگر تم صبر کرو تو بیشک صبر والوں کو صبر سب سے اچھا۔

وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ

اور آپ تو ضرور ہی صبر کرو۔ اور نہ ہوگا صبر آپ کا مگر توفیق سے اللہ کی اور نہ غم فکر کرو اور اے محبوب تم صبر کرو اور تمہارا صبر اللہ ہی کی توفیق سے ہے اور اُن کا غم نہ کھاؤ

عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴿۱۲۷﴾

ان پر۔ اور نہ ہو تم میں دلِ رنجیدگی کی تنگی اُن مکاریوں کی وجہ سے جو وہ کرتے رہتے ہیں اور اُن کے فریبوں سے دل تنگ نہ ہو

إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ

یقیناً اللہ ساتھ ہے اُن کے جو متقی بنے رہے اور اُن کے بیشک اللہ اُن کے ساتھ ہے جو ڈرتے ہیں اور

هُمُ الْمُحْسِنُونَ ﴿۱۲۸﴾

جو اچھا برتاؤ کرنے والے ہیں

جو نیکیاں کرتے ہیں

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت کریمہ میں اُن یہودیوں کو سمجھانے کا اور دعوتِ اسلام دینے کا ذکر ہوا جو مشرکین مکہ سے مل کر اُن کو بظہر کاتے اور طرح طرح سوالیہ کراتے تھے اور کفار مکہ اُن کے کہنے پر مسلمانوں کو ستاتے رہتے تھے۔ اب ان آیت میں مشرکین سے بدلہ لینے کی طاقت پانے کے وقت کے متعلق مسلمانوں کو سمجھایا جا رہا ہے کہ تم زیادہ سختی نہ کرنا کیونکہ وہ ظلم جہالت کی وجہ سے کرتے ہیں مگر تم اے مسلمانوں جہالت سے دور ہو۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں کفار سے سخت کرنے کا ذکر ہوا اب ان آیت میں بالکل ہی صبر کرنے کا حکم دیا جا رہا ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں گمراہوں اور ہدایت والوں کا ذکر ہوا۔ اب ان آیات میں ہدایت والوں کی شان اور علامات بیان فرمائی جا رہی ہیں۔ کہ شان تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اُن کے ساتھ ہے اور علامات یہ ہیں کہ وہ متقی اور محسن ہیں۔

شان نزول۔ امام حاکم مستدرک نے ابی ابن کعبؓ سے اور امام بیہقی اور برزاسنہ حضرت ابوہریرہؓ سے روایت کیا کہ جنگِ اُحد میں کفار مکہ نے مسلمان شہداء کے چہروں کو مُشلہ کیا یعنی زخموں سے لگاڑا اور پیٹ چاک کئے خاص طور پر حضرت حمزہؓ کو تو بہت ہی ستلایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت صدمہ ہوا اور قسم فرمائی کہ ایک حمزہ کے بدلے میں ستر کافروں کو قتل کروں گا اور یہی حال کیا جائے گا۔ اس پر سات آیت نازل ہوئیں۔ از آیت ۱۲۲ تا ۱۲۸۔ مگر بروایت ابن حصار صحیح یہ ہے کہ آخری تین آیتیں نازل ہوئیں یعنی ۱۲۶ تا ۱۲۸۔ اور یہ آخری تین آیات تین دفعہ نازل ہوئیں ایک دفعہ مکہ مکرمہ میں، ہجرت سے چند دن پہلے مہاجرین کو دکھ دینے والے کفار کے بارے میں دوسری دفعہ میدانِ اُحد میں اسی مُشلہ کرنے کے واقعے کے بعد تیسری دفعہ فتح مکہ کے دن۔ واللہ ورسولہ۔ ابھی تک یہ تمام شان نزول اور اسباب نزول از تفسیر خزائن العرفان اور خازن اور اسباب النزول للشیخ طوسی سے نقل کئے گئے۔

تفسیر نحوی

وَلَا تَنْتَهِیْ عَنْ قَبْلِهِمْ مَّا عَوْقَبْتُمْ بِهِمْ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُمْ خَيْرٌ لِّلْمُتَّقِينَ وَاصْبِرْ مَا صَبَرَ إِلَّا یَا لَیْلَہُ وَلَا تَحْزَنْ عَلَیْہِہُ وَلَا تَکُ فِی ضَلٰلٍ مِّمَّا یَمْکُرُوْنَ

واذا ابتدئتم ان حرف شرط ما قبلہ۔ باب مفاعلة کا ماضی مطلق ثبت معروف انشا ئیہ ہے مفاعلتہ یہاں دو طرف کے معنی میں نہیں ہے اگرچہ اصلی معنی دو طرفہ ہی ہیں۔ مگر یہاں ایک طرفہ منہ را د ہے ان شرطیہ کی وجہ سے بمعنی مستقبل۔ عقب سے بنا ہے بمعنی۔ بعد میں ہونا منقول اصلاحی میں ترجمہ ہے بدلا لینا۔ کیونکہ بدلہ بھی بعد میں ہی ہوتا ہے۔ انتم اس میں پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل ہے۔ یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر شرط۔ ف جزائیہ عاقبہ باب مفاعلتہ کا امر ہے۔ جمع مذکر حاضر۔ انتم مستتر فاعل ب جارہ زائدہ۔ یا سبیۃ۔ مثل اسم مفرد جاہد تفسیسی۔ بمعنی برابر مصناف ہے ما۔ موصولہ۔ عو قبتہم۔ باب مفاعلتہ کا ماضی مطلق بہول صیغہ جمع مذکر حاضر۔ انتم ضمیر حاضر مستتر۔ فاعل۔ ب تعدیہ کی ہ ضمیر واحد مذکر نائب مجرور متصل مرجع ذہنی عقاب پوشیدہ ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے عو قبتہم کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر صیغہ ہوا۔ موصول صیغہ مل کر مصناف الیہ مثل کا۔ یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے عاقبہ کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر جزا۔ شرط جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو کر مکمل ہوا۔ واذا استینافیہ لام غیر عاملہ ابتدائیہ۔ یہ لام ہر اسم فعل مشتق غیر مشتق (جاہد) یہاں کہ حروف پر بھی آجاتا ہے۔ ہمیشہ مفتوح ہے۔ ان حرف شرط۔ ضمیر تم۔ باب نصر کا ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر حاضر۔ انتم ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع (ہے) مسلمان صحابہ کرام ذہنی ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط۔ لام غیر عاملہ عو ضمیر مرفوع منقبض مبتدأ خیر اسم حاصل مصدر بمعنی اچھا۔ مفید۔ شرکا مقابل۔ لام جار الف لام استغراقی۔ صابرن۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ بحالت جہر۔ ضمیر سے بنا ہے بمعنی۔ برداشت کلمہ رکنا۔ بدلہ نہ لینا۔ شکوہ شکایت نہ کرنا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ جار مجرور متعلق ہے خیر مصدر کے مصدر اپنے متعلق سے مل کر شبہ جملہ ہو کر خبر ہوئی مبتدأ کی مبتدأ خبر مل کر جملہ اسمیہ ہو کر جزا۔ شرط جزا کر جملہ شرطیہ ہوا۔ واو سر جملہ۔ اصبر باب ضرب کا امر حاضر معروف واحد حاضر انت ضمیر واحد پوشیدہ جمع ذات پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر محلول ہوا واو سبیۃ تعلیلیہ بمعنی کیونکہ ہر طور یہاں مانافیہ مشبہ بلیس ہے ضمیر اسم جاہد۔ بمعنی قوت برداشت نرم طبیعت۔ مصناف ہے لک ضمیر مصناف الیہ۔ مرکب اضافی مشتبی منہ۔ الا حرف استثنا مفید مفرغ۔ ب جارہ بمعنی امن ابتدائیہ یعنی طرفہ سے اللہ مجرور متعلق ہے توفیق مصدر پوشیدہ کا۔ مصدر اپنے متعلق سے مل کر شبہ جملہ ہو کر مشتبی ہوا دراصل یہاں مشتبی منہ پوشیدہ ہے۔ اصلا عبارت اس طرح ہے وصابر لہ من الاشیاء الا توفیقاً یا اللہ اس لیے یہ مفرغ اب مبارک قائم مقام ہے۔ یہ دونوں مشتبی منہ اور مشتبی ملت ہوئے و اصبر کا۔ محلول ملت مل کر جملہ تعلیلیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ لا تحزن۔ باب سمع کا فعل نہی واحد مذکر حاضر انت ضمیر مستتر فاعل تحزن سے بنا ہے بمعنی غلین ہونا رنجیدہ ہونا۔ علی جارہ فوقیت کا یا بمعنی لام تعلیلیہ یعنی وجہ سے

ہم ضمیر جمع غائب کا مرجع یہ یا منکرین کفار ہیں اور یہی صحیح ہے اویا شہدا صحابہ ہیں۔ جار مجرور متعلق سے نہیں کا۔ یہ سب جملہ فعلیہ انشائیہ ہو گیا۔ واؤ ابتدائیہ۔ لائنک۔ فعل نہیں۔ واحد مذکر حاضر۔ دراصل تھا لائنک۔ لام کلمہ نون کثرت استعمال کی وجہ گر گئی اور یہ گرنا جائز ہے۔ ابھی سکتی ہے خاص کر حالت وصل بالعد میں نون نہیں ہوتی دونوں طرح جائز ہے۔ کثرت استعمال یہ ہے کہ کون مصدر تقریباً ہر فعل میں کسی نہ کسی طرح مستعمل ہے۔ کیونکہ ہر مثبت میں ہونا ہے اور ہر منفی میں نہ ہونا۔ موجود ہے۔ یعنی کائن ماکان بیکر ماضی میں بات نہیں اگرچہ ان کا لام کلمہ نون ہی ہو۔ کون اجوف وادی سے بننے کی جارہ ظرفیہ کیفیت کے لیے ضیق ایک قرأت میں ضیق ہے معنی انگینی حاصل مصدر جامد۔ معنی تنگی۔ دلی رنج یہ عبارت مقلوبی ہے کیونکہ ضیق صفت ہے۔ صفت موصوف میں ہوتی ہے لاکس کا الٹ موصولہ بیکرون۔ باب نصر کا مضارع مثبت معروف میخہ جمع مذکر غائب مکرر سے بنا ہے معنی ایلہ سازی۔ تدبیر کرنا۔ خفیہ باتیں ہم ضمیر مستتر اس کا فاعل جملہ فعلیہ موصول صلہ ہو کر مجرور متعلق دوم ہوا لائنک کا۔ وہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہوا۔ اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا وَالَّذِيْنَ هُمْ مُحْسِنُونَ۔ ان حرف تحقیق ابتداء کلام میں ہے اس لیے ہمزہ کے زیر سے آیا۔ اللہ اسم مفرد جامد علم ہے ذات باری تعالیٰ کا اسم اعظم ہے۔ بحالت فتح ہے اسم ان ہے۔ مخ۔ اسم ظرف مکانی مضاف ہے الَّذِيْنَ اسم موصول جمع مذکر۔ اسماء مبہمات میں سے ہے بنی اصل ہوتا ہے اتقوا۔ باب افتعال کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب ہے مصدر ہے اتقوا سے بنا ہے معنی ڈرنا۔ بچنا۔ پرہیزگار ہونا۔ متقی ہونا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ ہم ضمیر مستتر فاعل ہے۔ فعل با فاعل جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ معطوف علیہ۔ واؤ عاطفہ الَّذِيْنَ اسم موصول ہم ضمیر جمع مذکر غائب مرفوع منفصل مبتدا ہے۔ محسنون۔ باب افعال کا اسم فاعل جمع مذکر۔ مصدر ہے احسان حسن سے بنا ہے معنی نیک کام کرنا۔ حسن سلوک کرنا۔ اللہ کے قرب میں آنا۔ ہم مستتر اس کا فاعل مرجع الَّذِيْنَ ہے۔ بحالت رفع ہے خبر مبتدا ہے۔ مبتدا خبر مل کر جملہ اسمیہ صلہ ہوا موصول صلہ مل کر معطوف سب عطف مضاف الیہ کا۔ مرکب اضافی خبر ان۔ اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہے ۱۸۔ جولائی ۱۹۸۲ء

۱۹۔ شوال ۱۴۰۲ء بروز بدھ سورہ نمل کی تفسیر نحوی مکمل ہوئی الحمد للہ۔

تفسیر عالمیانہ

وَ اِنْ عَاَقَبْتُمْ فَمَا يَقْبَلُوا بِمِثْلِ مَا عَوْ قَبْتُمْ بِهِ۔ وَ لَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُمْ

تَحِيَّۃً يَّتَقَبَّلُوْا بِمِثْلِ مَا عَوْ قَبْتُمْ بِهِ۔ اے پیارے نبی قانون شریعت یہی

ہے اور تا قیامت سرکشوں کی سرکشی توڑنے خبرموں کی سرزنش کرنے ظالموں کو ظلم سے مؤثر طریقے پر روکنے اور نافرمانوں کی تادیب کے لیے رخصت یہی ہے کہ اگر مظلوموں کی دادی کرتے ہوئے یا اپنے

سابقہ ایذا رسالوں سے برائی کا بدلہ اور ظلم کی سزا دینا چاہو تو اتنی ہی سزا دو جس کے برابر تم ظلم کئے گئے ہو۔ اور اگر تم مظلوم ہو۔ دادخواہ ہو صبر کرو یا اس طرح کہ شکوہ شکایت نہ کرو یا اس طرح کہ ظالم پر قابو پا کر پھر کھلے دل معاف کر دو۔ یا اس طرح کہ مصیبت و ایذا کو جھیل جاؤ یا اس طرح کہ مجرم جب سچے دل سے تائب ہو جائے اور سچوں کے ساتھ لگنے پر دل محبت سے مائل ہو جائے تو تم بھی سزا سے رُک جاؤ پچھلے جرم و ظلم بھلا دو۔ تو البتہ یقیناً یہ صبر اور معافی دنیا و آخرت میں صابروں کے لیے بہت ہی اچھا ہے کہ دنیا میں عزت آخرت میں انعام۔ اور دنیا میں یہ مجرمین تائبین دل و جان سے تمہارے احسان مند ہو کر تا عمر تمہارے قدموں میں اور آخرت میں رب تعالیٰ کی خوشنودی تمہارے دامن میں دنیا میں زمین پر تمہارے اس حُسن سلوک سے تمہاری سلطنت آخرت کی جنت میں تمہارے ان اعمالِ صالحہ سے تمہاری سرداری۔ بدلہ لینا شریعت ہے معاف کرنا طریقت ہے۔ بدلہ لینا خفت ہے معاف کرنا غریت ہے۔ بدلہ لینا اجسام کی حفاظت معاف کرنا ارواح کی زینت ہے۔ وہ بھی جائز ہے بھی جائز وہ بھی قانون یہ بھی قانون کبھی وہ مفید کبھی یہ مفید مگر معاف کرنا اکثر مفید اس لیے پہلے قانون یعنی بدلہ لینے کو حرفِ شرط سے مفید کر دیا تاکہ نہیں فرمائی۔ لیکن معاف کرنے کو حرفِ شرط کے ساتھ لازم مفتوحہ کے ساتھ تاکید بھی فرمادی۔ کہ زیادہ تر معافی اور صبر کو پسند کرو۔ مگر دونوں عمل ہی اخلاقِ حسنیہ ہیں اس میں خطابِ نبی کریم اور صحابہ کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو ہے مگر قانون قیامت تک پوری امت کے لیے ہے۔ موقعہ بموقعہ دونوں پر عمل کا اختیار ہے۔ اخلاقی معیار سے گری ہوئی کوئی بات نہیں۔ صحابہ کرام کے کسی فعل کو اخلاقی معیار سے گرا ہوا سمجھنا انتہائی گستاخی ہے۔ ہمارے ایک اردو مفسر صاحب نے مجرم کو سزا دینے والے اس قانون کو اخلاقی معیار سے گرا ہوا لکھا۔ یہ اُن کی کج روی ہے اللہ ہم سب کو معاف فرمائے۔ کسی بھی قانون پر عمل کرنا بد خلقی نہیں ہوتا۔ چہ جائیکہ صحابہ کرام کے اعمالِ طیبات، عقوبت اور عقاب حقیقی معنی میں برائی پہنچانے کو کہتے ہیں مگر مجازاً برائی کے بدلے یعنی سزا کو بھی عقاب اور عقوبت کہہ دیا جاتا ہے۔ اس لیے کہ اصلی برائی اور قانونی بدی تو ظلم ہے مگر سزا قانوناً تو بری نہیں لیکن مجرم کو بری لگتی ہے اس لیے اسے بھی برائی کا نام دیا گیا گویا مثبت کو سبب کا نام دیا گیا۔ زیادہ کفر میدانِ احد میں ہندو کے حکم اور انعام کی لالچ میں ہندو کے غلام وحشی نے پہلے غلام تھا جیسز بن۔ طعم کا پھسکر حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر حملہ کر کے شہید کر دیا۔ ہندو اپنے گھر سے پھری لے کر اسی ارادے سے آئی تھی کہ میں حمزہ کا مسئلہ کروں گی چنانچہ موقعہ پا کر اُس نے آپ کا مسئلہ کیا یعنی دونوں کان۔ ناک۔ اور آلہ تناسل اور دونوں خبیثے اپنے ہاتھ سے کاٹ کر اُن کو رسی میں پرو کر اپنے

گلے میں ہار پہنا اور پیٹ چاک کر کے کلیجی نکال کر ایک کمر اچھایا ننگھنے کی کوشش کی مگر نہ نکل سکی تھوڑے
 دیا۔ گلے میں ہار پہنے سارے میدان کفر میں پکڑ لگایا نبی کریم ﷺ کو پتہ لگا تو انتہائی
 غم فرمایا اور فرمایا کہ اگر نکل جاتی تو جہنم حرام ہو جاتی۔ (تفسیر مظہری - خازن) ایک روایت میں ہے کہ
 جنگ احد میں اڑسٹھ صحابہ شہید ہوئے چار انصار اور پونسٹھ مہاجرین۔ سب مہاجرین کو کفار نے
 مثلہ کیا جن میں حضرت حمزہ بھی تھے۔ (مظہری بیان خازن) دوسری روایت ہے کہ صرف حضرت حمزہ کا مثلہ
 کیا گیا۔ (تفسیر قادری) یہ روایت تین وجوہ سے قوی لگتی ہے۔ ۱۔ اید الشہداء صرف آپ کا لقب ہے
 نہ کہ دیگر شہداء کا۔ اگر سب کی شہادت اور مثلہ برابر ہوتا تو سب کو یہ لقب ملتا۔ ۲۔ نبی کریم ﷺ
 علیہ وسلم نے صرف ان کی میت پر فرمایا میں ان کے بدنے شتر مثلہ کروں گا ۳۔ یہ آیت بھی بتا رہی ہے
 کہ ایک کے بدلے ستر کی قسم سے منع کیا گیا اور برابر ہی یعنی ایک کا ایک بدلہ لینے کی اجازت دی گئی۔
 پونسٹھ ہی مثلہ تھے تو ستر اور پونسٹھ تقریباً برابر ہی ہیں یہ تو ہونہیں سکتا کہ نبی کریم نے صرف اپنے چچا کا
 غم کر لیا اور قسم فرمادی۔ دوسرے مثلہ شدہ کی پرواہ نہیں کی۔ صحابہ کا یہ کہنا کہ ہم شتر کا مثلہ کریں گے نبی کریم
 کے تعاون کے لیے تھا۔ وَاصْبِرْ وَاصْبِرْكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَلٰلٍ مِّمَّنْ لَّكُم مِّنْ أَمْرٍ
 ویسے تو اسے پیارے نبی آپ کی ہر چیز ہی جاری خاص عطا ہے مگر آپ کا صبر خاص ہماری توفیق اور عطا ہے
 ہے جو ہمارے ہی علم لم یزنی کا مظہر ہے لہذا آپ تو ضرور ہی اپنے صبر کا مظاہرہ فرمائیں کیونکہ آپ کا صبر بھی
 احکام الہیہ کی تبلیغ اور تاقیامت اُمت مسلمہ کے لیے نمونہ حسنہ ہے۔ یہ بھی لازمی ممنوعی نہیں ہے نہ ہی یہ
 امر وجوبی ہے۔ جیسا کہ بعض محققا کو دھوکا ہوا۔ اس لیے کہ۔ وَاصْبِرْ لِحُزْنٍ اِنَّ حُزْنَ اَوْسَمَ لِبَشَرٍ اِذَا ضَلَّتْ سُبُلُهَا مِنْ قَبْلِهَا اُولٰٓئِكَ اَلَمْ يَلْحَظْ اَنَّ
 ہے اور یہ سب چیزیں غم فکر پریشانی حزن ملال صبر۔ محبت قلبی محزون ہیں اور قلب رب تعالیٰ کے قبضے میں ہے مولیٰ
 تعالیٰ نے کبھی کسی بندے پر نہ تکلیف مالا لایطاقی۔ لازم۔ واجب کہ اور نہ غیر افتیاری چیز کا مکلف بنایا۔ پس چونکہ صبر غم رنج
 غیر افتیاری امور سے ہے لہذا اس بنا پر صبر کا اسر تو اظہار شان قدرت کے لیے ہے کہ کوئی صبر کرتا ہے مجبوری سے
 کوئی دباؤ سے کوئی کسی کے ڈر کوئی تنگ اسباب سے کوئی کسی وجہ سے مگر دباؤ مصطفویٰ میں تو نہ مجبوری ہے نہ دباؤ نہ
 کسی ظالم کا ڈر نہ تنگ اسباب نہ انجام سے بے خبری۔ کیونکہ خالق کل نے آپ کو مالک کل بنا دیا۔ انجام دنیا و آخرت بھی آپ کے علم و خبر اور
 قبضے میں ہے اتنی عظمت و قوت کے باوجود صبر کرنا معجزانہ علم ہی ہے۔ اور اسی طرح لا شحزن کی بھی وجوبی
 نہیں بلکہ تسلی طلب مصطفیٰ ہے کہ اسے نبی الانبیاء ان کفار کی طعنہ بازیوں پر رنج نہ فرمائیے اس لیے کہ سارے
 جہان کی خوشیاں آپ کے صدقے۔ آپ کے فیل آپ ہی کے غلاموں کے لیے ہیں اور ان کے مکر و حیلے اور فریب سے
 اپنے دل مبارک میں غم یا تنگی نہ ہونے دیں۔ یا شہداء اہل اُمد کی جلائی اعلان کی وفات پر نہ حیدر نہ ہوں اور کفار کفر کا اُس

کے مثلاً کرنے سے بے حرکتی کرنے سے دل تنگ نہ ہوں کیونکہ تاقیامت ہر کفر کا بد اخلاقی بے اصولی والا نمونہ ہی ہوتا رہے گا۔ شیطان آخر شیطان ہی ہے۔ کفر خواہ کتنے ہی شاندار روپ اور مہذب شکل و صورت میں آجائے اور اپنی تحریر و تقریر میں خواہ اپنی صفائی اپنے اخلاقیات کے کتنے ہی گن گاتا رہے مگر تاریخ کے درقوں پر ہر دور میں ہر کفر کا ایک ہی خاکہ ملتا ہے۔ بربریت، سرکشی، دغا بازی، مظلوموں پر دست درازی، وعدہ خلافی، معاہدہ شکنی۔ یہ آیات گویا اسلام و کفر کا اعلیٰ نمونہ کر دیا ہے لہذا اے حبیبِ کریم کر دیا کفر کی اس بد تہذیبی بد اخلاقی پر دل تنگی نہ فرمائیے نہ وقتی نہ سجدگی کے باعث ایسی قسم فرمائیے جس کو آپ جیسی رحمۃ عالمین ذاتِ مقدس نباہ نہ سکے۔ آپ تو اپنے خون کے پیاسوں کو قبائیں اور طائف کے ظالموں کو دعائیں دیتے رہے آپ نے کسی پر کیا ظلم یا ظلم کا بدلہ لینا ہے۔

زہرِ نلیم تو کفر کے پھوڑوں سے ظاہر ہوتا ہے اور رہے گا اور دنیا دیکھتی رہے گی کہ کفر کیا ہے اور اسلام کا ریحانہ سلوک کیا ان الله مع الذين اتقوا واتذنبون هم مَحْسُورُونَ۔ سابقہ آیات میں جن اخلاقِ حسنہ شمسِ کردار، مہذب معاشرے کا درس دیا جا رہا ہے۔ ان کو اختیار کر کے امت مسلمہ کا صرف دنیوی ہی فائدہ نہیں بلکہ دونوں عالم کے آرام و سکون کا باعث ہے۔ کہ دنیا میں تو تاریخ ساز مہذب قوم کے لقب سے یاد کی جانے والا تمغہ امتیاز کے حصول کا فائدہ اور آخرت میں متقی کا خطاب پانے کا ذریعہ۔ دنیا میں اللہ کی معنوی معیت کا حصول آخرت میں ولایتِ ابدی کا انعام۔ کہ بیشک اللہ تعالیٰ اپنے فضل، کرم، رحمت نصرت، بقا و بقا۔ انعام و اکرام کے ذریعے ان ہی پیارے محبوب بندوں کے ساتھ ہے جو شریعت کے امر و نہی پر کابر بند رہ کر تازندگی متقی و پرہیزگار بنے رہے اور زندگی کی ایک آن بھی غفلت میں نہ گزے اس طرح کہ اگر جاگتے شریعت ہے تو سوتے ہوئے طریقت اگر کھلتے پیتے۔ شریعت ہے تو بھوک پیاس میں طریقت کی جلوہ گری ہو۔ اگر خوشی میں شریعت ہے تو غمی میں طریقت کے آنسو ہوں۔ نہ ادھر سرکشی نہ ادھر غفلت نہ ادھر ہوس حرص نہ ادھر فائدہ کشی۔ نہ ادھر خرمستی نہ ادھر واہلا۔ جب تقویٰ کی یہ شان خلوص ہو تو بندہ احسان والوں میں شامل ہوتا ہے۔ کہ عمل بندے کا ہوتا ہے کم رب کا ہوتا ہے طریقہ مصطفیٰ کا ہوتا ہے۔ جب متقی صلوٰۃ کما را ایشمونی... اُصَبِّقِ کا مظہر اتم بن کر اسی طرح عمل کرے جیسا اس عمل کا حق ہے تو تب فرمانِ نبی آتا ہے کہ اے بندے اب گمان کر کہ تو رب کو دیکھ رہا ہے اور رب تعالیٰ تجھ کو دیکھتا ہے یہ احسان کا اعلیٰ درجہ ہے۔ اور احسان پہلا درجہ یہ ہے کہ بندہ ہر آن یقین کرے رب تعالیٰ تجھ کو دیکھ رہا ہے۔

فائدے | ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ کائناتِ عالم میں اسلام نے ہی ایسا قانونِ اخلاق پیش کیا ہے جس میں نہ افراط ہے نہ تفريط ہر مزاج کی تشفی کے لیے پورے سامان مہیا ہیں اس لیے دین اسلام پر ہی ہر قوم ہر دور میں آسانی سے عمل کر سکتی ہے۔ **دوسرا فائدہ**۔ کفار کسی نسل کسی ملک کسی قسم کے کسی زمانے کے ہوں ان کی فطرت میں شرارت بغاوت اور ظلم عہد شکنی بھری ہوتی ہے اس لیے مسلمانوں کو خاص کر مسلمان حکمران و سلاطین کو کبھی ان کے دھوکے میں نہیں آنا چاہیئے۔ یہ فائدہ میکروڈن کی تفسیر سے حاصل ہوا تاریخِ عالم میں جس دور میں بھی کافروں کی یلغار اور قبضہ ہوا ہے اُس کی بنی وجہ یہی ہوتی رہی کہ مسلمان سلاطین ان کی عہد سازی اور عہد شکنی کا شکار ہوتے رہے۔ **تیسرا فائدہ**۔ مسلمان کے لیے صبر و تحمل علی اللہ بہترین سرمایہ حیات ہے صبر آدمی اپنا ہر طرح نقصان ہی کرتا ہے صبر والا اپنے سوچنے سمجھنے کی قوت کو جمع کر کے کچھ راہِ نجات نکال لیتا ہے۔ بے صبری سے تو عقل بھی مفلوج ہو کر رہ جاتی ہے۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ ہر مجرم کو بقدر جرم سزا دینی چاہیئے زیادہ تو ہرگز جائز نہیں بعض ذمت کم سزا بھی نقصان دہ ہوتی ہے۔ یہ مسئلہ بٹل مناک انصافِ شرعیہ سے مستنبط ہوا۔ **دوسرا مسئلہ**۔ معافی اور درگزر اچھی عادت ہے لیکن صرف اپنے مجرم کو۔ دینی۔ قومی۔ اخلاقی۔ قانونی مجرم کو معاف کرنا جرم اور گناہ شرعی ہے۔ یہ مسئلہ غوثِ قیوم کی قید سے مستنبط ہوا۔ **تیسرا مسئلہ**۔ قسم اٹھانا یعنی منعقد کرنا ہر وقت ہر ضرورت پر جائز ہے لیکن اگر احد میں پورے دے دے کر نہ کرے تو کفارہ دے دینے میں کوئی حرج نہیں یہ مسئلہ ان آیات کے شانِ نزول سے مستنبط ہوا۔ **چوتھا مسئلہ**۔ شریعتِ اسلامیہ میں مردے (فوت شدہ) کا مسئلہ گناہ حرام تو زندہ کا مسئلہ زیادہ حرام ہے خواہ خود اپنا مسئلہ کرے یا کوئی جبراً ظلم کرے لہذا زینحاً بننے کے لیے آلہ تناسل گناہ یا دارِ صی منڈانا یا عورتوں کی چوٹی گناہ سب شے میں شامل ہے اسی طرح بھونا۔ راکھ دھول یا دھڑل کر اپنا چہرہ بگاڑنا بھی مجازاً مسئلہ کی مثل ہے۔ یہ مسئلہ بھی شانِ نزول سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں آیت میں ارشاد ہوا بٹل منا۔ یعنی بالکل اسی کی مثل سزا دہلے جس قسم کی تم کو ایذا پہنچی اگر مراد مکی زندگی میں کفار مکہ کی ایذا رسانی ہے جیسا کہ تفسیر میں ایک قول درج ہوا۔ تو وہ جیسے فریب زبان طعن گہلی گلوچ۔ اور گستاخیاں تمہیں کیا اس کی مسلمانوں کو اجازت ملی کہ تم بھی موقوفہ ملنے پر لگی مٹوں سرکوں پر کھڑے ہو کر گالیاں دو۔ یہ تو اسلامی اخلاق و تہذیب سے بعید ہے اور اگر مراد میدانِ احد کے شہد کا بدلہ لینا ہے تو محض قتل کا بدلہ تو نہیں ہو سکتا کیونکہ جنگوں میں آخر دو طرف قتل ہوتے ہی ہیں

رہا مثلاً تو شریعت میں بالکل حرام۔ نبی کریم یا صحابہ کو اس کی اجازت کیوں دی گئی۔

جواب۔ معترض کا اپنے اعتراض میں بالکل ایسی کی قید اور ذکر مفہوم آیت کے خلاف ہے۔ یہاں بالکل مثلیت مراد نہیں نہ نوعی نہ صنفی مثلیت بلکہ صرف جنسی اور فردی عددی مثلیت مراد جو پہلی صورت میں شہر بدری ہو سکتی ہے کہ جس طرح تم کو انہوں نے مکہ سے نکال دیا تم کو بھی موقع ملے تو ان کے اتنے ہی افراد نکال دینا اور دوسری صورت میں صرف قتل کا بدلہ قتل ہے نہ کہ مثلے کا بدلہ۔ **دوسرا اعتراض۔** یہاں آیت کریمہ میں فرمایا گیا۔ **فِي ضَيْقٍ**۔ نحوی قاعدے سے یہ درست نہیں۔ کیونکہ ضیق بمعنی انگلی یا مضیق بمعنی تنگی صفت ہے اور صفت موصوف کے اندر ہوتی ہے نہ کہ موصوف صفت کے اندر۔ یہاں یہی معنی بتا ہے کہ یہ تو موصوف ضیق میں۔ **جواب۔** اس کا جواب تفسیر نحوی میں اشارۃً بتا دیا گیا یہاں وضاحت اس طرح سمجھ لو کہ یہ عبارت مقلوبی ہے۔ اور مقلوبی کرنے کا فائدہ شدت اور کثرت بیان کرنا ہے۔ اس لیے کہ یہ تو ٹھیک ہے کہ صفت موصوف کے اندر ہوتی ہے مگر برعکس صفت زیادہ ہو جاتی ہے تو سارے موصوف پر مثل لباس جاری و ساری و طاری ہو جاتی ہے۔ اور موصوف ظاہر و باطناً اس میں گھر جاتا ہے۔ جیسے خوف یا سردی کی کپکپاہٹ۔ یا بیماری کی زردی اور کمزوری۔ یہی حال تنگی دل اور غم کا ہے۔ کراؤ اس پر قلب و قالب متاثر ہوتا ہے اسی کو ظاہر کرنے کے لیے مقلوبی عبارت ارشاد ہوئی۔

میسرا اعتراض۔ عقاب تو برائی پہنچانے کو کہتے ہیں اور برائی ہر وقت ظلم ہے اور ظلم تھوڑا بھی برا ہے تو یہاں اجازت کیوں دی گئی۔ **جواب۔** اس کا جواب مختصراً تفسیر عالمانہ میں دیا گیا کہ متنب کا نام سبب کو دیا گیا۔ مگر اتنا اور سمجھ لو کہ ہر تکلیف جنسی ماہیت کے اعتبار سے بری ہی ہے۔ مگر ہر برائی ظلم نہیں دہی برائی ظلم ہے جو مذموم بیع یا بیعہ ہو جس کی نوعیت سرکشی غداری عہد شکنی یا ابتدائی خلاف قانون ایذا رسانی ہے لیکن قانون و ضابطے کے اندر یا اندر سانی ظلم نہیں عین مصلحت ہے حیات انسانی کی عظمت کے لیے ہے۔

تفسیر صوفیانہ

وَإِنْ عَاظِبْتُمْ فَاعْتَابُوا بِمِثْلِ مَا عَاظِبْتُمْ بِهِمْ. وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُمْ خَيْرٌ لِّمَنْ يَخْتَرُ

راستہ ایک ہی ہے جس پر چل کر منزل تک پہنچنا ہے اور طلب کی منزل بھی ایک ہی ہے۔ مگر چلتے والے سا لکین تین قسم کے عا صاحب عقل و خرد۔ عا صاحب لائق و عطا و نصیحت عا صاحب جدل و خصومت طبعیت انسانی بھی تین قسم کی۔ بعض عقوبت کے لائق بعض سہولت کے طالب اور بعض معافی کے خواستگار اسے پیشوا امت بننے والو۔ ہماری روش تعلیم مصطفیٰ کے مطابق ہونی چاہیے کہ صاحب عقل سے حکمت کی باتیں کرو لائق نصیحت سے

درگزر اور صبر سے کام لو۔ جدل و خصومت والوں سے عقاب و عقاب کا معاملہ کر سکتے ہو مگر ہر ایسے کے برابر زیادتی شان پیشوائی کے لائق نہیں یہ برابری کا معاملہ بھی درستی احوال کے لیے قدسے ضروری ہے ورنہ صبر تو راہ سلوک کے مسافر کے لیے بہت ہی مفید اور بھلا ہے۔ کیونکہ اس میں نفس پر جبر و قہر ہے اور یہی مقاماتِ سُفلی سے درجاتِ علیا کی طرف ترقی کا ذریعہ ہے۔ وادی حیرت میں ہر ذات کے ساتھ دُوسرا بھی لازم ہیں ایک راستی کا شریعت کا انفسا دوم سلوک طریقت بصیرت۔ عقل مست رہے قلب جاگنے والا ہتیار ہو مزاج دماغی کو صبر کے چلنے و چلنے میں مشغول رکھو اور قوتِ جہالت و غفلت کو اُن کے کردار کے مطابق عقاب دیتے رہو تاکہ نہ مزاج عنصر کی سستی ہو نہ جہالت میں فحشتی۔ **وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ** **إِلَّا بِاللهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَلَالٍ مِّمَّنْ يَلْعَنُونَ**۔ اس عالمِ ناسوت میں ہر وقت ہزاروں مسافر بنتے ہیں اور ہزاروں ہی مقیم۔ ہر مسافر کی پانچ چیزیں۔ ترک وطن۔ اختیارِ بے وطنی۔ زادِ سفر۔ بستی نکلنا ویرانہ میں جانا۔ آرام سے دوری۔ تکلیفات سے قریبی۔ اسی طرح منزلِ شوق کے لیے صبر کا زادِ ارادہ عفو کی تکلیفاتِ قلبی۔ حلم کی بے وطنی۔ اور انشراحِ دماغ کا ویرانہ۔ اور تقویٰ کا ترک وطن ضروری۔ دنیا کے مسافر ان حالاتِ غم پر غم نہیں کرتے نہ بدول ہوتے ہیں تو مسافر طریقت اور سالک معرفت کو بھی یہی حکم ہے کہ غم نہ کر اور نہ اس کشن وادی کے کمرو و کمرو ہات پر دل تنگی کر۔ بلکہ خوش قسمتی پر ناز کر۔ کہ تیرا زادِ سفر یعنی سامانِ مسافرت۔ اللہ کی طرف سے عطیہِ بخشنہ ہے۔ اس صبرِ باللہ کی حفاظت کر۔ یہ قیمتی ہیرا اور موتی جو ہمہ وقت تیرا ہمدم و مشکل کشا ساتھی ہے صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ صبر کی پانچ قسمیں ہیں۔

۱۔ صبر للہ ۲۔ صبر فی اللہ ۳۔ صبر مع اللہ ۴۔ صبر عن اللہ ۵۔ صبر باللہ۔ صبر للہ یہ پہلا درجہ ہے اس کا امر معروف ایمان اور اسلام ہے اور نہی جزع و فزع (شکوہ شکایت) سے بچنا۔ صبر فی اللہ راہ سلوک حق میں ثابت قدمی اور مجاہدہ نفس ہے۔ صبر مع اللہ قریب حضوری اور حجابات کی دوری۔ صبر عن اللہ۔ طور تجلیات کا مشاہدہ انوار جلال و جمال کی رویت ذوق و شوقِ نایبات سے مستوری۔ یہ چار قسمیں تو کتبِ اعلیٰ میں بتلے ہوئی ہیں مگر صبر کا آخری درجہ نہ کسی ہے نہ سب کو حصولِ محض عطاء الہی جو خاص محبوبوں کو صدقہ و محبوب ملتا ہے۔ صبر باللہ۔ مقام استقامت اس کی حقیقت سے خودی قاصر ہے۔ یہاں نہ انا ہے نہ فنا نہ مشاہدہ نہ مقاطعہ بس اتنا ہی ہے کہ انا نہ کہ خبر شد خبرش باز نیاند۔ وہاں تو۔ کَاذِبًا إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَدْعٰی کی ہی باز گشت صدائیں ہیں۔ کس نعلِ ناسوتی کی ہمت ہے جو اُس وحی کو سُن سکے اور کس نعل کی جرئت ہے جو اُن راستوں پر اڑ سکے۔ یہی وہ مقامِ علیہ ہے جہاں بقا پر صبر کا حکم و اُصبر ہے اور فنا پر نہی لا تخرن۔ ہے۔ اسی امر و نہی میں بندے کا کمال ہے۔ کیونکہ۔ اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِیْنَ اتَّقَوْا وَالَّذِیْنَ هُمْ مُحْسِنُوْنَ۔

بیشک اللہ تعالیٰ اُن نفوسِ مقدسہ کو اپنے برد و جمال میں گھیرے ہوئے ہے جو ہر ما سوا اللہ سے پرہیز کرنے والے ہیں۔ اِن ہی اُرواحِ معطرہ کو یہ مقامِ بلند حاصل ہے جو کثرت میں رہ کر بھی وحدت کا مشاہدہ کرتے ہیں۔ اسی طرف اشارہ ہے حدیثِ منورہ کا کہ اسے بندے تو ایسی عبادت کر گیا تو خدا تعالیٰ کو دیکھ رہا ہے یہی احسانِ عبدیت ہے۔ عارفِ کامل کا ربورع و توبہ اُس کا تقویٰ ہے اور۔ سیرِ ملکوت۔ و احوال و مقامات کا سلوک اُس کا احسان ہے۔ احسان کی زندگی معیتِ الہیہ کی زندگی ہے۔ بندہ خدا کے ساتھ ہو تو عشق ہے اور یہ ہلاکت و فنا ہے۔ یعنی بندہ فانی فی اللہ ہے۔ اور اگر خدا تعالیٰ بندے کے ساتھ ہو تو محبت اور بقا ہے۔ اور بندہ باقی باللہ ہے۔ اے اللہ مجھ کو بھی خزانِ عرفانی سے کچھ عطا فرما۔ آمین یا رب العالمین بجاہ حبیب رحمة اللعالمین۔

سورۃ نحل کے چند عملیات

جو شخص مجبورِ مظلوم اور دشمنوں میں گھرا ہو اُس کے لیے عاملینِ مشائخِ کرام فرماتے ہیں کہ وہ خود یا چند قاری حافظ اچھے تلفظ سے ایک ہی محفل میں اس سورۃ کو ایک شتو آٹھ دفعہ پڑھیں۔ یا کسی عامل سے اس سورۃ کا لعینہ بنوا کر بحفاظت اپنے پاس رکھے تو دشمن اور ظالم ملے یا پریشان ذلیل و خوار و ہلاک ہو۔ اگر اکیلا پڑھے اور ایک محفل میں نہ پڑھ سکے تو تین دن بیک وقت پڑھ سکتا ہے۔ اور ہر دفعہ پڑھنے کا طریقہ یہ ہو گا کہ اول آخر درود تاج ایک دفعہ اور درمیان میں سورۃ تہجدِ معینہ سے ہر دفعہ بسم اللہ شریف کے ساتھ پڑھے۔ آج ۱۷ شعبان بروز

۶۸۶ نقشہ تعین یہ ہے

۱۷۳۳۹۹	۱۷۳۳۹۲	۱۷۳۳۹۷
۱۷۳۳۹۴	۱۷۳۳۹۵	۱۷۳۳۹۸
۱۷۳۳۹۵	۱۷۳۳۹۰	۱۷۳۳۹۳

جمعرات بعد نمازِ ظہر مسجدِ نو کیسل برطانیہ ۱۴۸۷ھ میں بکے دوپہر ۱۹۸۷-۸۷-۱۶ء تفسیر نعیمی پارہ ۱۴ مکمل تصنیف ہوا۔

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۴	شہاب ثاقب کا بیان -	۲۶	۴۱	قیامت کے پانچ نام ہیں	۴۹
۲۵	زمین ساکن سے اور اس کی پیدائش کا بیان	"	۴۲	انسانی پیدائش کی ابتداء	۵۰
۲۶	دینی کتب اور قرآن مجید کی پوری بھی حرام ہے -	۳۰	۴۳	تمام مخلوق میں جسم اور روح ہے روح کے چار اور جسم کے چار عناصر ہیں -	۵۱
۲۷	جسم انسانی کے موفیانہ بارہ برج -	۳۳	۴۴	حضرت مسیح کی زندگی کی قرآنی دلیل -	۵۲
۲۸	خرق عادت کی پھر قسمیں -	۳۴	۴۵	جسم انسانیت میں اٹھارہ خزانے ہیں -	۵۳
۲۹	وَجَعَلْنَا لَكَ فِيهَا مَعَاشًا تَأْكُلُهَا الْمُسْتَأْجِرِينَ اِذَا رَأَيْتَ تَأْيِدتَ	۳۵	۴۶	تین چیزیں عقل و فہم و دیلت امانت رکھ گئی	۵۶
۳۰	جمع منتفی الجموع کی پہچان -	۳۷	۴۷	روح کی دو قوتیں عین و بصر ہیں -	۵۷
۳۱	میش کا حقیقی معنی -	۳۹	۴۸	قَالَ يَا اِيْدِيْسَ مَا لَكَ تَامَنُّمُ الْمُخْلَبِيْنَ اِذَا رَأَيْتَ تَأْيِدتَ	۵۸
۳۲	سمت کے اعتبار سے ہواؤں کی قسمیں -	۴۰	۴۹	ایس کو کلیم اللہ نہیں کہا جاسکتا	۶۳
۳۳	دارث ہونے کی شرطیں -	۴۱	۵۰	انسان نار بھی ہے اور نور بھی	"
۳۴	تفسیر ابن عباس میں اسرائیلیات شامل کر دی گئی ہیں -	"	۵۱	کتنے شخصوں کو قیامت زندگی ملی -	۶۴
۳۵	اعلیٰ حضرت کے ترجمہ کی شان اور خوبی -	۴۲	۵۲	انسانوں کے ایمانی دشمن کون ہیں -	۶۵
۳۶	غلام میں اول وقت مقررہ پہنچنا اور پہلی صف افضل -	"	۵۳	قَالَ هَذَا اَصْرَاطُ عَلِيٍّ بِمُخْرِجِيْنَ اِذَا رَأَيْتَ تَأْيِدتَ	۶۸
۳۷	معدوم کو حقیقتاً شئی نہیں کہا جاسکتا -	۴۳	۵۴	جہنم کے اوپر نیچے سات طبقے اور سات درجے	۷۲
۳۸	وَاِنَّ رَبَّكَ هُوَ يُخَشِّرُهُمْ تَامَمًا الشَّجِدِيْنَ اِذَا رَأَيْتَ تَأْيِدتَ	۴۴	۵۵	ہیں کونسا کافر کس جہنم میں ہوگا	"
۳۹	عربی لغت میں حرف تفت کی قسمیں -	۴۶	۵۶	بست میں چار خوشجریاں سنائی جائیں گی	۷۴
۴۰	ملائکہ کی تعداد تمام مخلوق سے گیا و گنا زیادہ ہے -	۴۷	۵۷	جنتی اجسام مومنین میں پار غنوت نہیں ہوں گے	"
			۵۸	معصوم کی تعریف -	۷۵
				کافر ہمیشہ جہنم میں رہے گا اور قادیانی عقیدہ باطل ہے -	"

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار
۵۹	سو فیانہ جہنم کے بھی سات دروازے ہیں	۷۶	۶۶	بلوس نکالنا اظہار عظمت و شان کے لیے ہوتا ہے۔	۹۳
۶۰	باطنی اعضا اور ان کے عمل۔	۷۷	۷۷	فَقَدْ جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ	۹۴
۶۱	نَبِيِّ عِبَادِي تَأْتِيهِمْ تَبَشِيرٌ وَنَذَارَةٌ	۷۸	۷۸	تَا مُصْبِحِينَ اَزَايْتُ مَا آيْتُ	۹۵
۶۲	اسم جنسی جمع نہیں ہو سکتا۔	۸۰	۸۰	حرف لٹا کا استعمال عربی میں تین طرح ہوتا ہے	۹۷
۶۳	بندے سات قسم کے ہیں۔	۸۱	۸۱	لفظ لوط کے لغوی ترجمے۔	۹۸
۶۴	ابراہیم علیہ السلام کے پاس آنے والے فرشتوں کی تعداد۔	۸۲	۸۲	مفرد تین قسم کا ہوتا ہے۔	۹۹
۶۵	کامل ایمان کی تعریف۔	۸۳	۸۳	وادی ذلیل اور وادی سدوم کا نام ملہ۔	۱۰۰
۶۶	عقیدے کے دو بازو۔	۸۵	۸۵	لواطت مثل زنا کے نہیں ہے۔	۱۰۱
۶۸	قَالُوا بَشْرُكَ بِالْحَقِّ تَالَمِنَ الْغَيْبِ	۸۶	۸۶	فرشتوں کا رکوں کی شکل میں آنے کا مقصد کیا تھا۔	۱۰۲
۶۹	ازایت عہ۵ تا آیت عہ۶	۸۷	۸۷	جہاں کوئی بزرگ مومن ہو یا مزار ہو وہاں عذاب نہیں آتا۔	۱۰۳
۷۰	الف لام کی آٹھ قسمیں ہیں۔	۸۸	۸۸	ربا ل الغیب کے متعلق ایک قول	۱۰۵
۷۱	اجسام انبیاء علیہم السلام مظہر قدرت الہی ہوتے ہیں۔	۹۰	۹۰	وَجَاءَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ تَالَمْتَوَسِّعِينَ	۱۰۶
۷۲	اصل اہل بیت بیوی ہوتی ہے	۹۱	۹۱	ازایت عہ۶ تا آیت عہ۷	۱۰۷
۷۳	حضرت لوط کی بیوی۔ نبی کی بیوی فاحشہ نہیں ہو سکتی۔	۹۲	۹۲	حرف لام کی تین حالتیں ہیں	۱۰۸
۷۴	حضرت لوط حضرت ابراہیم کے بھتیجے ہیں	۹۳	۹۳	کسی کو نہ پہچاننا۔ علم غیب کی نفی نہیں۔	۱۱۰
۷۵	ہلاکت قوم لوط کے وقت حضرت لوط اور حضرت ابراہیم کی عمریں۔	۹۴	۹۴	حضرت لوط علیہ السلام کی دو بیٹیاں تھیں اور اس کی حکمت۔	۱۱۱
۷۶	آل کا معنی امرف اولاد نہیں۔ شیعوں کا قول غلط ہے۔	۹۵	۹۵	غیر شرکی قسم ہونا مسلمانوں کو حرام ہے۔	۱۱۲
				قوم لوط کے تین جرم تھے اس لیے ان پر تین قسم کا عذاب آیا۔	۱۱۳

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۹۲	ہمان کی عزت سے میزان کی عزت ہے	۱۱۲	۱۰۷	ابن بطوطہ کا سفر آٹھویں صدی ہجری میں ہوا اور انہوں نے قوم حجر کی بستی کو دیکھا۔	۱۲۲
۹۳	ناواقفی میں کوئی بات خلاف حقیقت کہنا		۱۰۸	دنیا میں ابتدا سے اب تک صرف سات قوموں پر آسمانی مذاہب اور ہلاکت آئی۔	۱۲۳
	جھوٹ کے درجہ میں نہیں۔		۱۰۹	بزرگان دین کے تبرکات فیض رسان ہیں	۱۲۴
۹۴	قوم لوط (قوم سدوم) پر تین غلاب عا		۱۱۰	ان کی حفاظت مسلمانوں کا فرض ہے۔	۱۲۵
	یحییٰ عا زلزلہ عا پتھراؤ آئے۔		۱۱۱	نماز تہجد اور نماز فجر کی پابندی دافع غلاب	۱۲۶
۹۵	لواہٹ میں تعزیری سزا ہے مذکر مدثر علی		۱۱۲	ہے۔ یہ وقت غلاب کا ہوتا ہے۔	۱۲۷
۹۶	وَاتَّخَذَهَا لِبَسِيْنٍ مُّقْنِنٍ مَا كَانُوا		۱۱۳	وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْ تَأْتَا	۱۲۸
	يَكْسِبُونَ۔ ازايت ۱۲ تا ایت ۱۴	۱۱۵	۱۱۴	التَّذِيْرُ الْعَيْنِ	۱۲۹
۹۷	لفظ ایکہ کا لغوی ترجمہ۔	۱۱۸	۱۱۵	(از آیت ۱۴ تا آیت ۱۶)	۱۳۰
۹۸	بیت کا معنی۔	۱۱۹	۱۱۶	لفظ بین کے چھ فائدے۔	۱۳۱
۹۹	اعلیٰ حضرت کے ترجمے کی شان۔	۱۲۰	۱۱۷	نون ثقیلہ سے حکم کا وجوب اور نون خفیفہ	۱۳۲
۱۰۰	حضرت لوط اور حضرت شعیب دوسری قوم		۱۱۸	سے جواز ثابت ہوتا ہے۔	۱۳۳
	کی طرف مبعوث ہوئے تھے۔		۱۱۹	سبع مثانی کے متعلق مختلف اقوال۔	۱۳۴
۱۰۱	قوم لوط کا نام عاالقہ اور قوم شعیب کا		۱۲۰	سورۃ فاتحہ کو آٹھ وجہ سے سبع مثانی	۱۳۵
	نام مدین بنی اسرائیل تھا۔		۱۲۱	کہا گیا ہے۔ سورۃ فاتحہ کے سات نام۔	۱۳۶
۱۰۲	قوم ایکہ اور قوم مدین کے جرائم۔		۱۲۲	پورے قرآن کریم کو سبع مثانی کہنے کا وجود۔	۱۳۷
۱۰۳	ایک نبی کا انکار سب کا ہی انکار ہے۔		۱۲۳	قرآن کریم میں سات قسم کے معنائیں ہیں۔	۱۳۸
۱۰۴	سالم علیہ السلام کی اوشنی میں قدرت کی		۱۲۴	قرآن پاک کی بڑی سات سورتوں کے نام	۱۳۹
	پانچ نشانیاں تھیں۔		۱۲۵	قرآن مجید کی طرف بیٹھنا اور پاؤں کرنے۔	۱۴۰
۱۰۵	پہاڑی غاروں کی خصوصیات۔		۱۲۶	حرام ہیں۔	۱۴۱
۱۰۶	غلاب الہی سے بڑے بڑے پہاڑ اور		۱۲۷	سورۃ فاتحہ کے سات حروف۔	۱۴۲
	قلعہ نہیں بچا سکتے بلکہ نبی کا ہلکا سادامن		۱۲۸		
	بچا لیتا ہے۔		۱۲۹		

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۲۲	قلب انسانی ہی اللہ تعالیٰ کا پیغامبر صحت ہے۔	۱۲۵	۱۳۴	سزا دیدہ دعائی کا واقعہ۔	۱۲۵
۱۲۳	مومنین مشاہداتِ نبویہ کے لیے نشانِ قدسِ جمال ہیں۔	۱۳۶	۱۳۵	سجدہ معراج مومن ہے اس لیے نمازیں کثرتِ سجدہ ہے۔	۱۲۶
۱۲۴	ذبیحہ محبت ہے دین الہی رحمت ہے	۱۳۷	۱۳۶	سجدے کے فضائل رب تعالیٰ کے چار حکم۔	۱۲۷
۱۲۵	انسان رب تعالیٰ کی قدرتوں قانونوں اور صفات کا مظہر ہے باقی مخلوق انسان کی وہم سے۔	۱۳۸	۱۳۷	اکتافان رسول کا بدلہ لینا سنت الہیہ ہے	۱۲۸
۱۲۶	اللہ تعالیٰ کی سات صفات انسانوں کو ہیں	۱۳۹	۱۳۸	کابل عبادت کی پہچان۔	۱۲۹
۱۲۷	صوفیہ کے نزدیک مومن سبع مثانی ہے۔	۱۴۰	۱۳۹	عشق الہیہ کی تین صوفیانہ نشانیاں۔	۱۳۰
۱۲۸	کَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَبِينَ تَاحْتِیٰ یَا بَیِّنَ الْبَیِّنِیْنَ۔ از آیت ۹ تا ۱۱۔	۱۴۱	۱۴۰	رب تعالیٰ نے بندوں کو چار چیزیں بدنی بھی عطا فرمائیں۔	۱۳۱
۱۲۹	مکہ مکرمہ کے پانچ سرداران کفر سخت گستاخ تھے اُن خبیثوں کے نام۔	۱۴۲	۱۴۱	بندہ عارف کی چار منزل ہیں۔	۱۳۲
۱۳۰	آقاہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی بددعا کا اثر۔	۱۴۳	۱۴۲	یقین کے پانچ درجے ہیں۔	۱۳۳
۱۳۱	کفار مکہ کتنے طریقوں سے لوگوں کو اسلام سے رد کرتے تھے۔	۱۴۴	۱۴۳	سورۃ حجر کے کچھ فضائل و وظائف اور تعویذ	۱۳۴
۱۳۲	ذنیب امین چار قسم کے کفر ہوتے ہیں۔	۱۴۵	۱۴۴	سورۃ حجر کے چھ رکوع کی مختصر تفسیر اور غلام	۱۳۵
۱۳۳	مکہ مکرمہ میں گستاخانِ نبوت کا سرغنہ ولید بن مغیرہ لیکن سب سے بڑا گستاخ اسوہ بن مطلب بن حارث نجدی تھا۔	۱۴۶	۱۴۵	سورۃ نمل ۱ تا ۱۱ شروع تفسیر۔	۱۳۶
			۱۴۶	آقِیْ امْرَاَتِہٖ فَلَآ تَسْتَعِیْجِلُوْہَا مَا خَصِیْمٌ قَبِیْنٌ۔ از آیت ۱ تا ۱۱۔	۱۳۷
			۱۴۷	سورۃ نمل کی لغوی و فصاحت اور تشریح۔	۱۳۸
			۱۴۸	باب معاملہ میں مبالغے کا فائدہ۔	۱۳۹
			۱۴۹	متعدی بیک مفعول اور مفعول کی پہچان	۱۴۰
			۱۵۰	سنتِ جبریل سر دار ملائکہ ہیں۔	۱۴۱
			۱۵۱	قرآن مجید سے تعلق زندگی ہے اور تعلق موت ہے۔	۱۴۲
			۱۵۲	قرآن پاک میں چار چیزوں کو روج فرمایا گیا ہے۔	۱۴۳

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۵۱	تین سورتیں فرشتوں کے جلوس کے ساتھ نازل ہوئیں۔	۱۴۳	۱۴۹	سے اس کے قرآن مجید سے دلائل جانوروں کی ذاتی کوئی فضیلت شرافت نہیں اس لیے اس کی پوجا اور تعظیم شرک حرام ہے	۱۴۵
۱۵۲	انبیاء کرام اور ملائکہ کے معصوم ہونے کی وجہ	۱۴۴	۱۵۰	احواری جماعت گاندھی کی بکری کی تعظیم کرتے تھے۔	۱۴۱
۱۵۳	کبھی کسی نبی اللہ یا ولی اللہ کی پرستش نہ ہوئی	۱۴۴	۱۵۱	گھوڑے کی حرمت قرآن مجید کی اس آیت سے ثابت ہے جن ائمہ نے گھوڑے کو ملال مانا ہے وہ غلطی پر ہیں	۱۴۱
۱۵۴	رب تعالیٰ کے معبود ہونے کی چار دلیلیں۔	۱۴۴	۱۵۲	انسانی تدابیر، خواہشات، تخیلات، تصورات، میل و لغال و میر کی مثل ہیں۔	۱۴۲
۱۵۵	ہر مسلمان عالم پر تبلیغ اسلام فرض ہے مگر جاہل پر تبلیغ حرام ہے۔	۱۴۴	۱۵۳	معرفت کی جہاد کیا ہے۔	۱۴۳
۱۵۶	انسان میں تمام حیوانات کی صفات موجود ہیں	۱۴۴	۱۵۴	ہو الذین انزل من السماء تا یقوم	۱۴۴
۱۵۷	مومن کی گیارہ صفات ہیں	۱۴۴	۱۵۵	یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰزَاۤیْتُمْ اٰیٰتِ مَّاۤ اٰتٰی تُمٰ	۱۴۴
۱۵۸	مومن کی بددعا سے ہر شخص کو بچنا چاہیے	۱۴۴	۱۵۶	ایک ایک پودے میں انسانوں کے لیے بیس بیس فائدے ہیں۔	۱۴۵
۱۵۹	معلومات انسانی اور حیوانی میں فرق۔	۱۴۴	۱۵۷	انسانی حیوانی زندگی کے لیے پانی کے نانٹے	۱۴۶
۱۶۰	وَالْاَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ تَاْكُلُوْا مِنْهَا	۱۴۴	۱۵۸	زیرتون میں ستر فائدے ہیں۔	۱۴۷
۱۶۱	آجْمَعِیْنَ اٰیٰتِ مَّاۤ اٰتٰی تُمٰ	۱۴۴	۱۵۹	اہل عقل سے مراد اہل ایمان ہیں نہ کہ زریوی سائنسدان۔	۱۴۸
۱۶۲	تمام حیوانات انسان کے نفع کے لیے پیدا فرمائے گئے۔	۱۴۴	۱۶۰	مومن و کافر کی مثال۔	۱۴۹
۱۶۳	اونٹ کو چار وجہ سے نعم کہا جاتا ہے۔	۱۴۴	۱۶۱	نباتات میں کیفیت سب سے افضل میں نباتات سے بھی زیادہ مفید ہیں۔	۱۵۰
۱۶۴	انعام سے مراد چار قسم کے جانور ہیں۔	۱۴۴	۱۶۲		
۱۶۵	جانوروں میں انسان کے لیے بارہ نانٹے پیدا کئے گئے۔	۱۴۴	۱۶۳		
۱۶۶	خون کی تجارت جائز ہے۔	۱۴۴	۱۶۴		
۱۶۷	حیوانی جسم سے بہت چیزیں بنتی ہیں۔	۱۴۴	۱۶۵		
۱۶۸	مَالًا لَّعَلَّكُمْ تَعْلَمُوْنَ کا اشارہ میں طرف ہے گھوڑے اور خچر کا کھانا اور گوشت پکانا	۱۴۴	۱۶۶		

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۸۱	مونیہ کے نزدیک چاند سورج اور آسمان کون ہے۔	۱۸۶	۱۴	آخر دی نعمت ہدایت کا مل ہے۔	۲۰۱
۱۸۲	قلب مومن کے لیے پانچ صفیں ہیں ہر صف میں تلب کی شان نرالی ہے۔	۱۸۷	۱۵	حرف ایاں کی حرفی ترکیب۔	۲۰۲
۱۸۳	وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ تِلْكَ آيَةٌ مِنْ	۱۸۸	۱۶	موجودات چار قسم کی ہیں۔ اور کئی قلبی جہد کی موت کا فرق۔	۲۰۵
۱۸۴	زمین بالکل ساکن ہے۔ اسی لیے اس پر رہائش ممکن ہے۔	۱۸۹	۱۷	کبھی کسی بزرگ کو محمود نہ کہا گیا نہ پرستش کی گئی۔	۲۰۶
۱۸۵	آسمانی زمینی اور دریائی علوم مسلمانوں کو حاصل کرنا ضروری ہے۔	۱۹۰	۱۸	الغریات اور کتاخیوں کی جو تکبر ہے اور تکبر سے میں خرابیاں پیدا ہوتی ہیں	۲۰۷
۱۸۶	اللہ تعالیٰ کی تعلیم سے سب سے پہلے نوح علیہ السلام نے آبدوز کشتی (بحری جہاز) بنایا۔	۱۹۱	۱۹	انعامات اور صفاتی نام کا شرعی فرق۔	۲۰۸
۱۸۷	لحم طریا کا لغوی معنی: پھلی کو لحم کہنا مجازاً ہے حقیقتاً یہ گوشت اور لحم نہیں۔	۱۹۲	۲۰	انجوت میں نہ برو باطن دونوں کا اعتبار ہے نہ کہ فقط باطن کا اور نہ باطن غلط ہے تو	۲۰۹
۱۸۸	سب سے زیادہ ایجادات مسلمانوں نے کیں۔	۱۹۳	۲۱	بھجور دود بھوگا۔	۲۱۰
۱۸۹	زمین ایک منجمد ساگن (ٹھیکر) ہوا کرتی ہے	۱۹۴	۲۲	زمینی دو قسم کی ہے۔	۲۱۱
۱۹۰	ستاروں سے نیب یا قسمت کا مال معلوم کرنا۔	۱۹۵	۲۳	مخلوقہ بیدار قسم کی ہے	۲۱۲
۱۹۱	قرآن مجید کی تمام نصیحتیں دو قسم کی ہیں۔	۱۹۶	۲۴	موت و حیات کا اصل معنی۔	۲۱۳
۱۹۲	بعض اُردو مفسرین نے اُن تینہ کا ترجمہ کیا ہے بچکولے کھانا یہ جاہلانہ ترجمہ ہے	۱۹۷	۲۵	شعور او علم میں پھر طرح فرق ہے۔	۲۱۴
۱۹۳	وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا قُسِّرُوْنَ تَا كَا يُحِبُّ	۱۹۸	۲۶	تصوف کی بیس منزلیں ہیں اور ہر منزل کا ایک مدار ہے۔	۲۱۵
	اَلْمُسْتَكْبِرِيْنَ اَزَايَتْ تَا آيَتْ تَا	۱۹۹	۲۷	جسم انسانی میں بیس جوڑ ہیں۔	۲۱۶
		۲۰۰	۲۸	تصوف کی تعریف۔	۲۱۷
			۲۹	مفلس اور مفلس میں چار طرح فرق ہے	۲۱۸
			۳۰	معرفت الہی کے سولہ قدم چلنے پڑتے ہیں	۲۱۹

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	صفحہ
۲۱۱	وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَقَاذِا۟ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ اٰرَايْتُمْ مِمَّا آتٰتُكُمْ	۲۱۶	۲۲۷	زندگی میں کسی پر لعنت ڈالنی منع ہے
۲۱۲	نمرد کے مینائے کا قصہ۔	۲۲۲	۲۲۸	کیونکہ انجام کا پتہ نہیں۔
۲۱۳	کفار مکہ پر دو عذاب ہوں گے۔	۲۲۳	۲۲۹	موت کے وقت کا ایمان معتبر نہیں۔
۲۱۴	بنیان کے معنی میں مختلف اقوال۔	۲۲۴	۲۳۰	بندے تین قسم کے ہیں۔
۲۱۵	نمرو دین کنعان کے مینائے کا واقعہ۔	۲۲۵	۲۳۱	خوف کی چودھریں ہیں
۲۱۶	گستاخ نبی کی موت ذلت سے ہوتی ہے	۲۲۶	۲۳۲	وَقِيلَ لِلَّذِيۡنَ اتَّقَوْا اِنَّا بِمَا كُنتُمْ
۲۱۷	علماء اور مشائخ کو دنگ ثواب ہوگا۔	۲۲۷	۲۳۳	تَعْمَلُوْنَ اٰرَايْتُمْ مِمَّا آتٰتُكُمْ
۲۱۸	جلد بازی میں کسی چیز کا انکار کرنا گناہ ہے	۲۲۸	۲۳۴	کافر اور مومن کی موت میں فرق ہے۔
۲۱۹	جہاں تبلیغ کرنا گناہ ہے	۲۲۹	۲۳۵	خیر مطلق اور خیر مقید کا بیان۔
۲۲۰	صبر تین قسم کا ہے۔	۲۳۰	۲۳۶	اَفْظِلْ لِّذٰلِكَ بِاٰرَافِیۡنَ کا مجموعہ ہے
۲۲۱	ثُمَّ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ يُخْزٰیہُمْ تَامَثَوٰی	۲۳۱	۲۳۷	فِرْقٰ۟نٍ اور تحت کافرق۔
۲۲۲	اَلْمُتَكَبِّرِیۡنَ اٰرَايْتُمْ مِمَّا آتٰتُكُمْ	۲۳۲	۲۳۸	علم غیب کے ثبوت میں عجیب نکتہ۔
۲۲۳	دنیا میں لوگوں کی حالتیں مختلف ہیں مگر میت	۲۳۳	۲۳۹	اللہ تعالیٰ اور نبی کریم کے بے مثل ہونے
۲۲۴	میں کفار کی حالتیں یکساں ہوں گی۔	۲۳۴	۲۴۰	میں فرق۔
۲۲۵	صرف اسماء متمکنہ کا اعراب ظاہر ہوتا ہے	۲۳۵	۲۴۱	خیر اور حسنہ میں فرق۔
۲۲۶	نون اعرابی توبی کے قائم مقام ہوتی ہے	۲۳۶	۲۴۲	مشتقی کون ہے مشتقی کے لیے انعامات
۲۲۷	بٹی اور نعم کا فرق۔	۲۳۷	۲۴۳	اُدْخِلُوْا الْجَنَّةَ میں تین قول ہیں
۲۲۸	کفار کے کلام سے دو مقصد نکلتے ہیں	۲۳۸	۲۴۴	مبارک موت اور مبارک زندگی کیا ہے
۲۲۹	مرنے کے بعد ہر چیز عالم برزخ میں ہوتی	۲۳۹	۲۴۵	اللہ تعالیٰ کو جمع غائب یا جمع حاضر کے
۲۳۰	ہے اگرچہ بظاہر جسم نظر آتا ہو۔	۲۴۰	۲۴۶	نیچے سے خطابات یا کلام کرنا گناہ اور
۲۳۱	ذمیوی عذاب سے اخروی عذاب ختم	۲۴۱	۲۴۷	مشابہ شرک ہے۔
۲۳۲	یا کم نہیں ہوتا۔	۲۴۲	۲۴۸	ہر ملاقات کے وقت سلام کرنا واجب
۲۳۳		۲۴۳	۲۴۹	ہے۔

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۴۲	سلام علیکم اور السلام علیکم میں فرق۔	۲۴۱	۲۵۹	طاغوت کے معنی۔	۲۴۷
۲۴۳	اصل اہل تقویٰ قلب مومن ہے۔	۲۴۹	۲۶۰	بیت جانور۔ درختوں۔ آسمانوں۔ کواکب۔ آگ	
۲۴۴	هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْتِيهِمُ السَّاعَةُ غَافِلِينَ	۲۵۰	۲۶۱	کی پوجا پرستش کب شروع ہوئی۔	"
۲۴۵	از آیت ۳۳ تا آیت ۳۵۔	۲۵۲	۲۶۲	آگ کا پہلا بیماری زرقشت تھا۔ طاغوت	"
"	حرف غل کی سات خصوصیات ہیں۔	"	۲۶۳	کی تعداد میں شش سو ساٹھ ہیں۔	۲۴۸
۲۴۶	اعظمت کے ترجمے کی شان۔	۲۵۵	۲۶۴	دل کے اعمال بھی عبادت ہیں۔	
۲۴۷	لفظ غل میں نفی اور سوال دونوں جمع ہیں	۲۵۶	۲۶۵	اپنے ذاتی علم و عقل پر مبہروس نہ کرنا	۲۴۹
۲۴۸	نقصان دینے والے تین قسم کے ہیں۔	۲۵۸	۲۶۶	چاہیئے۔	
۲۴۹	وقت گناہ پیدا کرنے کی حکمتیں۔	"	۲۶۷	احکام القرآن۔	۲۴۹
۲۵۰	رب تعالیٰ کی ہدایت کا آخری دروازہ۔	۲۵۹	۲۶۸	مسلمانوں کو ہر علم و ہنر سیکھنا فرض ہے	"
۲۵۱	بدعتیہ کی سے کفر و بد اعمالی سے فقو گناہ	"	۲۶۹	دینی اور دنیوی حرص اور لالچ کا فرق۔	"
۲۵۲	لازم آتا ہے۔	"	۲۷۰	اعتراضات۔ جوابات۔	"
۲۵۳	حرام صرف وہ جس کو اللہ رسول حرام کر دیں	۲۶۱	۲۷۱	قابل زیارت مسجدیں دنیا میں صرف تین ہیں	۲۵۱
۲۵۴	کسی و بانی دیوبندی کا حرام حرام کہنا بیکار	۲۶۲	۲۷۲	ہدایت چھ قسم کی ہے۔	"
۲۵۵	تفسیر صوفیانہ۔	۲۶۳	۲۷۳	تفسیر صوفیانہ۔	"
۲۵۶	وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا مِّنْ	۲۶۴	۲۷۴	درویش کا روحانی لباس (فرمودات	۲۵۲
۲۵۷	رُسُلِنَا۔ از آیت ۳ تا آیت ۳۳۔	۲۶۵	۲۷۵	غوث اعظم۔	۲۵۳
۲۵۸	تعلقات و ربط آیات۔	۲۶۶	۲۷۶	وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ تَآخِيًا وَبِرًا	۲۵۴
۲۵۹	شان نزول۔	۲۶۷	۲۷۷	يَتَوَكَّلُونَ۔ از آیت ۳ تا آیت ۳۳	۲۵۵
۲۶۰	تفسیر نحوی۔	۲۶۸	۲۷۸	تعلقات (آیات کے ربط)	۲۵۶
۲۶۱	عبادت اور عبودیت میں تین طرح فرق۔	۲۶۹	۲۷۹	ہدایت کے حقدار کون ہیں۔	"
۲۶۲	تفسیر خالصہ۔	۲۷۰	۲۸۰	شان نزول۔ تفسیر نحوی	۲۵۷
۲۶۳		۲۷۱	۲۸۱		۲۵۸

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۷۷	تفسیر عالمائے دنیا کے تمام دین میں قسم کے ہیں۔	۲۷۸	۲۹۰	علیہ السلام کو ملے۔	۲۹۰
۲۷۸	قیامت کے انکار سے یقین انکار لازم آتے ہیں۔	۲۷۹	۲۹۲	قوم مود کے عذاب کی تین نشانیاں۔	۲۹۲
۲۷۹	مدینہ منورہ شہر حسنہ ہے۔	۲۸۰	۲۹۳	حکومت کا سرچشمہ عوام نہیں۔	۲۹۳
۲۸۰	ہرگز فکر کو بھی عقلاً زندگی بعد الموت تسلیم ہے۔ فائدے	۲۸۱	۲۹۴	فائدے۔ قرآن مجید ہمیشہ ظاہر ہے گا۔	۲۹۴
۲۸۱	ذیوی انعام و ثواب اخروی ثواب کم نہیں ہوتا۔	۲۸۲	۲۹۵	عالم کا مرتبہ حافظ و قاری و محدث سے زیادہ ہے۔	۲۹۵
۲۸۲	احکام القرآن۔ مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ افضل ہے۔ اور اس کے قرآنی دلائل۔	۲۸۳	۲۹۶	احکام القرآن۔ ہر مسلمان پر تعلیم ائمہ واجب ہے۔	۲۹۶
۲۸۳	اعترافات۔ جوابات۔	۲۸۴	۲۹۷	قرآن مجید کے مسائل کو ذیوی اغراض سے چھپانا حرام ہے۔	۲۹۷
۲۸۴	خطاب کی تین قسمیں ہیں۔	۲۸۵	۲۹۸	اعترافات۔ جوابات۔	۲۹۸
۲۸۵	وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ تَا كْرُوتًا وَرَحْمَةً۔ از آیت ۱ تا آیت ۲۔	۲۸۶	۲۹۹	تفسیر موفیانہ۔ انسانی جسم میں چار درخت اور نفس امارہ میں چار گھن ہیں اور تلب کی تین معرفتیں پہچان ملے تلب اور احترام رب تعالیٰ کے فیصلے تین قسم کے۔	۲۹۹
۲۸۶	تعلقات و ربط آیات۔	۲۸۷	۳۰۰	تذکرہ اللہ کے چھ فائدے ہیں اور جسم ایمانی پار ذکر میں۔ راہ سلوک تیرہ جہازیاں ہیں	۳۰۰
۲۸۷	علم ربانی کے خزانے سینہ مصطفیٰ۔	۲۸۸	۳۰۱	رجال سعید کی پانچ نشانیاں۔	۳۰۱
۲۸۸	شان نزول۔ تفسیر نحوی۔	۲۸۹	۳۰۲	تو لہ یروا الی ما۔ تا۔ فایا ی	۳۰۲
۲۸۹	اعلحضرت کے ترجمے کی شان۔	۲۹۰	۳۰۳	فَارْهَبُون۔ از آیت ۱ تا آیت ۲۔	۳۰۳
۲۹۰	تفسیر عالمائے ہمیشہ مرد ہی رسول مجھے	۲۹۱	۳۰۴	تعلقات۔ در وابطا آیت۔	۳۰۴
۲۹۱	انبیاء بنی اسرائیل۔ سب سے زیادہ مجتہد و کما		۳۰۵	ہوائے انسان کے مخلوق میں کوئی شریک نہیں۔	۳۰۵

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۳۰۶	تفسیر نحوی۔	۳۰۱	۳۲۳	اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو خالق کہنا منافیہ	۳۲۱
۳۰۷	تفسیر مالمائدہ نباتات جمادات کے سجدے	۳۰۵	۳۲۴	شرک بے گناہ ہے۔	۳۲۱
۳۰۸	ثواب صرف انسانی اور جناتی عبادت کا ہے	۳۰۶	۳۲۵	تقویٰ خبیثہ خوف اور رعب میں فرق	۳۲۲
۳۰۹	سجدے کے معنی اور اسلامی سجدے کا طریقہ	۳۰۷	۳۲۶	کبھی کوئی مسلمان مندر یا گرجے میں نہ داخل	۳۲۲
۳۱۰	سایہ بھی حیرت انگیز قدرت کی نشانی سے	۳۰۸	۳۲۷	بن کر نہ گیا	۳۲۲
۳۱۱	سائے کی بندہ صفات۔	۳۰۸	۳۲۸	مگر بند دیکھو عیسائی مزارات پر آتے ہیں	۳۲۳
۳۱۲	فائدے۔ بندے کو صرف اعمال کا انقیاد	۳۰۹	۳۲۹	نکر کرنے کے تین طریقے۔ کفار دنیا میں د	۳۲۳
	دیا گیا ہے۔	۳۰۹	۳۳۰	کام کرتے ہیں۔	۳۲۳
۳۱۳	احکام القرآن انبیا اور ملائکہ علیہم السلام نبی	۳۰۹	۳۳۱	مندردوں کے پڑ سادو کے نام چار جانور۔	۳۲۳
	و منوعات کے مکلف نہیں۔	۳۰۹	۳۳۲	بتوں کے حصے سات قسم کے بنتے ہیں	۳۲۳
۳۱۴	اعترافات و جوابات۔	۳۱۰	۳۳۳	فائدے دنیا کی ہر چیز کو ناپا ہے بحر چند	۳۲۳
۳۱۵	سجدہ دو قسم کا ہے۔ بعد قیامت جنات	۳۱۰	۳۳۴	اشیاء کے۔	۳۲۳
	کہاں ہوں گے۔ اس میں تین قول ہیں۔	۳۱۰	۳۳۵	مندردوں۔ گر جوں گوداروں میں چندہ دینا	۳۲۵
۳۱۶	خواب کو رویت کہنے کی وجہ نظر اور رویت	۳۱۱	۳۳۶	حرام ہے (احکام القرآن)	۳۲۵
	میں فرق۔	۳۱۱	۳۳۷	اعترافات۔ جوابات۔	۳۲۵
۳۱۷	تفسیر صوفیانہ۔ انسان میں گیارہ قوتیں ہیں	۳۱۱	۳۳۸	وَيَجْعَلُونَ لِلّٰهِ الْكَفَّاتِ تَامًا وَهُوَ	۳۲۶
۳۱۸	بارگاہ قدس میں انسان کے باطنی	۳۱۲	۳۳۹	الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ آیت ۱۵ تا آیت ۱۷	۳۲۶
	سجدے۔	۳۱۲	۳۴۰	تعلقات۔ تفسیر نحوی۔	۳۲۶
۳۱۹	وَلَا مَا فِي السَّمٰوٰتِ تَامًا كُنْتُمْ	۳۱۲	۳۴۱	تفسیر مالمائدہ مشرکین کفار اللہ تعالیٰ کے	۳۲۶
	تَفْتَرُونَ آیت ۱۵ تا آیت ۱۷	۳۱۲	۳۴۲	یہ بیٹیاں تصور کرتے ہیں۔	۳۲۶
۳۲۰	تعلقات۔ تفسیر نحوی۔ دین کے چھ معنی	۳۱۳	۳۴۳	عرب کے آٹھ ملائکہ اور بارہ قبیلے ہیں	۳۲۶
۳۲۱	اعلیٰ حضرت بریلوی کے ترجمے کی شان۔	۳۱۳	۳۴۴	مشرکین ملائکہ کو بیٹیاں کیوں کہتے ہیں۔	۳۲۶
۳۲۲	تفسیر مالمائدہ۔ قبضہ کرنے کی قسمیں چار ہیں	۳۱۳	۳۴۵	بیٹی کی ولادت پر بیٹی سے پانچ قسم کے سلوک	۳۲۶

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۳۳۹	مثلُ السَّوْءِ مَثَلُ الْإِثْمَانِ کی قسمیں۔	۳۳۴	۲۵۴	احکام القرآن۔ تقریر کی دو قسمیں ہیں۔	۳۵۲
۳۴۰	فائدے۔ احکام القرآن۔	۳۳۵	۲۵۵	اعترافات۔ جوابات۔	۳۵۳
۳۴۱	اعترافات۔ جوابات۔ اعطفت کے	۳۳۶	۲۵۶	ترجمے کی شان۔	۳۵۴
۳۴۲	بیٹی کی ولادت پر غم۔ بہیز کی کثرت۔	۳۳۷	۲۵۷	تعلقات۔ دربط آیت۔	۳۵۵
۳۴۳	ہر کی قلت یہ سب کفار کی مادیوں ہیں۔	۳۳۸	۲۵۸	تفسیر نحوی۔	۳۵۶
۳۴۴	تفسیر صوفیانہ۔	۳۳۹	۲۵۹	تفسیر مالمانہ کفار کے اختلاف کی تین قسمیں	۳۵۹
۳۴۵	ذیوی تعین تین قسم کی ہیں۔	۳۴۰	۲۶۰	عادل عقل عا اہل کفر عا اہل ایمان سے	۳۶۰
۳۴۶	وَلَوْ يَوَاحِدُ اللَّهُ النَّاسَ تَعَذَابٌ	۳۴۱	۲۶۱	قرآن مجید کی بیان کردہ پھر چیزوں کی وضاحت	۳۶۱
۳۴۷	أَلَيْسَ۔ از آیت عا آیت عا	۳۴۲	۲۶۲	احادیث نے فرمائی۔ قرآن مجید کی تمثیلیں۔	۳۶۲
۳۴۸	تعلقات یمنیوں سے نفرت کرنا کفار کی نشانی	۳۴۳	۲۶۳	ملال دودھ والے جانور چار ہیں۔	۳۶۳
۳۴۹	ہے۔	۳۴۴	۲۶۴	جسم حیوانی کے اندرونی اعضا بارہ ہیں	۳۶۴
۳۵۰	تفسیر نحوی۔	۳۴۵	۲۶۵	غزل سے مذکر میں چودہ اور مؤنث میں	۳۶۵
۳۵۱	دابہ کا معنی دریائی دابہ صرف پھلی ہے	۳۴۶	۲۶۶	پندرہ چیزیں بنتی ہیں۔ اعضاء باطنی	۳۶۶
۳۵۲	مکر وہ کاشمیری اصطلاحی معنی۔	۳۴۷	۲۶۷	کے خصوصی کام۔	۳۶۷
۳۵۳	افراط اور تفریط کا فرق۔	۳۴۸	۲۶۸	دودھ کی تین قوتیں۔	۳۶۸
۳۵۴	تفسیر مالمانہ زمین پر پہلے جنات آباد تھے	۳۴۹	۲۶۹	جانور کے گوشت کی خصوصیات۔ جانور کی	۳۶۹
۳۵۵	سمندری مخلوق زمینی و فضائی مخلوق سے	۳۵۰	۲۷۰	عادات کا اثر اس کے گوشت کھانے	۳۷۰
۳۵۶	دس گنا زیادہ ہے	۳۵۱	۲۷۱	والے پر پڑتا ہے۔	۳۷۱
۳۵۷	دابہ کی تعریف۔ پھلی کی چالیس ہزار قسمیں	۳۵۲	۲۷۲	دودھ کی پیدائش میں قیامت کی دلیل	۳۷۲
۳۵۸	سمندری اور خشکی کے حیوانات میں امتیازی	۳۵۳	۲۷۳	ہے۔	۳۷۳
۳۵۹	نشان۔	۳۵۴	۲۷۴	فائدے۔ قرآن مجید میں زندگی کا پورا قانون	۳۷۴
۳۶۰	فائدے دنیا میں کسی گناہ پر پکڑ نہیں ہے	۳۵۵	۲۷۵	ہے۔	۳۷۵

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۳۶۸	قرآن مجید کس کے لئے مفید ہے کس کے لئے نقصان دہ -	۳۶۲	۳۸۳	ایک ہی پیٹ میں ایک ہی خداک سے شہدہ	۳۷۹
۳۶۹	احکام القرآن تنگے سرنا نہ پڑھنا مکروہ تحریمی ہے -	۳۶۴	۳۸۴	قدرت الہیہ کے کرشمے -	۳۷۹
۳۷۰	اعترافات - جوابات - تفسیر موفیانہ	۳۶۵	۳۸۵	انسانی زندگی کے آٹھ حصے -	"
۳۷۱	تاجراور خریدار دو قسم کے ہیں -	۳۶۶	۳۸۵	دختریوں کی ایک دلیل اور اس کا رد (منہ توڑ جواب)	۳۸۰
۳۷۲	تقویٰ میں سب سے اونچا مقام فقہ کا ہے -	۳۶۷	۳۸۶	فائدے - اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں معزز کون ہے -	"
۳۷۳	خوش خلقی انیس چیزوں کا نام ہے -	۳۷۰	۳۸۷	احکام القرآن - شہدہ کی مکھی خود حرام گواہ کے پیٹ سے نکلا شہدہ اور موم ملال اور پاک ہے -	۳۸۱
۳۷۴	وَاَوْحٰی رَبُّكَ اِلَی النَّحْلِ اِنَّ اللّٰهَ عَلِیْمٌ قَدِیْرٌ - از آیت ۱۷ تا آیت ۱۹	۳۷۰	۳۸۸	شہدہ کی راستے سے نکلتا ہے منہ سے یا پیچھے سے -	۳۸۲
۳۷۵	تعلقات - نزول - تفسیر نحوی -	۳۷۲	۳۸۹	اعترافات - جوابات	"
۳۷۶	قادر اور قدیر میں تین طرح فرق ہے	۳۷۵	۳۹۰	شہدہ بہت سی چھوٹی بڑی اور موزی	۳۸۳
۳۷۷	تفسیر مالانہ - نحل کے مختلف نام -	"	۳۹۱	بیچیدہ امراض میں شغلے تفسیر موفیانہ	۳۸۵
۳۷۸	شہدہ کی مختلف مکھیوں کے مختلف شہد اور مختلف اثرات -	۳۷۶	۳۹۲	علم اور عقل دو نعمتیں ہیں - شریعت اور طریقت کی اُرڈل عمر	"
۳۷۹	وحی کی چودہ قسمیں -	۳۷۷	۳۹۳	وَاللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضُكُمْ تَاوِیْلًا لَّیْسَ بِعِلْمٍ	۳۸۶
۳۸۰	انبیاء اور اولیاء کی وحی میں چھ طرح فرق ہے	۳۷۸	۳۹۴	از آیت ۱ تا آیت ۱۷	۳۸۷
۳۸۱	شہدہ کی مکھی کے کام - اور گروہ - چھتے میں گیارہ کمرے -	۳۷۹	۳۹۵	تعلقات - نزول -	۳۸۸
۳۸۲	شہدہ کی مکھی چار قسم کی ہوتی ہے شہد کے رنگ مختلف مگر مزہ اور تاثیر ایک جیسی یہ مکھی راستہ نہیں بھولتی -	"	۳۹۶	تفسیر نحوی - فضل کی تین قسمیں ہیں -	۳۸۹
		"	۳۹۷	تفسیر مالانہ - اللہ تعالیٰ کی میزان کن تقسیم رزق -	۳۹۱

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۳۹۶	اللہ کی نعمتوں میں سے ایک بیوی بچہ ہے۔ بیوی سے خاوند کو تیرہ فائدے ہوتے ہیں۔	۳۹۲	۳۹۲	اللہ کی نعمتوں میں سے ایک بیوی بچہ ہے۔ بیوی سے خاوند کو تیرہ فائدے ہوتے ہیں۔	۳۹۲
۳۹۷	مذکرہ مؤتم پیدا ہونے کی جلدی ڈاکڑی نشانی بتوں اور اولیاء اللہ سے مانگنے کا فرق۔	۳۹۰	۳۹۲	مذکرہ مؤتم پیدا ہونے کی جلدی ڈاکڑی نشانی بتوں اور اولیاء اللہ سے مانگنے کا فرق۔	۳۹۰
۳۹۸	حبیب اور شریک میں فرق۔ فائدے رب تعالیٰ جس کو چاہے کائنات کا مالک مختار بنا سکتا ہے۔	۳۹۰	۳۹۲	حبیب اور شریک میں فرق۔ فائدے رب تعالیٰ جس کو چاہے کائنات کا مالک مختار بنا سکتا ہے۔	۳۹۰
۳۹۹	احکام القرآن دنیا میں انسان کا نکاح صرف انسان سے ہو سکتا ہے نیز انسان کی اولاد صرف انسانی بیجہ اور عمل ہی ہو سکتا ہے۔	۳۹۶	۳۹۲	احکام القرآن دنیا میں انسان کا نکاح صرف انسان سے ہو سکتا ہے نیز انسان کی اولاد صرف انسانی بیجہ اور عمل ہی ہو سکتا ہے۔	۳۹۶
۴۰۰	اعتراضات۔ جوابات۔	۴۱۳	۳۹۷	اعتراضات۔ جوابات۔	۴۱۳
۴۰۱	فَلَا تَقْضِ بُولَاقِہِ لَا مَثَالَ تَاعَلٰی صِرَاطِہِ تَسْتَقِیْمُ	۴۱۴	۳۹۷	فَلَا تَقْضِ بُولَاقِہِ لَا مَثَالَ تَاعَلٰی صِرَاطِہِ تَسْتَقِیْمُ	۴۱۴
۴۰۲	تعلقات۔ بعد کسی بھی شان و قوت میں جو جائے وہ عبد ہی ہے۔ عبدیت سے جدا نہیں ہو سکتا۔	۴۱۵	۳۹۹	تعلقات۔ بعد کسی بھی شان و قوت میں جو جائے وہ عبد ہی ہے۔ عبدیت سے جدا نہیں ہو سکتا۔	۴۱۵
۴۰۳	تفسیر نحوی۔ غیب کے معنی۔	۴۱۶	۴۰۰	تفسیر نحوی۔ غیب کے معنی۔	۴۱۶
۴۰۴	ہمزہ سوالیہ اور ہمزہ اقراریہ میں فرق۔	۴۱۷	۴۰۱	ہمزہ سوالیہ اور ہمزہ اقراریہ میں فرق۔	۴۱۷
۴۰۵	تفسیر عالمائے غیب کی تعریف مختلف اقوال قرآن مجید میں غیب غیوب اور مغیبات کا چون جگہ ذکر ہے۔	۴۱۸	۴۰۲	تفسیر عالمائے غیب کی تعریف مختلف اقوال قرآن مجید میں غیب غیوب اور مغیبات کا چون جگہ ذکر ہے۔	۴۱۸
۴۰۶	غیب کی سخی صحیح اور جامع مانع تعریف انسان کے اندر پندرہ حواس پیدا فرمائے گئے۔	۴۱۹	۴۰۳	غیب کی سخی صحیح اور جامع مانع تعریف انسان کے اندر پندرہ حواس پیدا فرمائے گئے۔	۴۱۹
۴۰۷	جسد انسانی کی سات زمینیں سات آسمان اور عرش اور ان حواس مائل کردہ علوم مرتب۔	۴۲۰	۴۰۴	جسد انسانی کی سات زمینیں سات آسمان اور عرش اور ان حواس مائل کردہ علوم مرتب۔	۴۲۰

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۴۲۰	کائنات کی ہر چیز میں تین کیفیات ہیں	۴۱۷	۴۳۱	جمع نمتھی الجوخ کی تعریف -	۴۳۰
۴۲۱	بنیہ دلیل علم غیب کا عقیدہ بنانا یا دشواری کرنا غلط ہے -	"	۴۳۲	تفسیر علمائے -	۴۳۱
۴۲۲	فائدے - باری تعالیٰ کی صنعتیں دو قسم کی ہیں -	۴۱۸	۴۳۳	فائدے - دنیا کی ہر چیز کمزور ہے اور آخرت کی ہر چیز مضبوط ہے بعض نعمتیں صرف انسانوں کو ملیں -	۴۳۲
۴۲۳	احکام القرآن - اعتراضات - جوابات -	۴۱۹	"	سب سے نفعی انسان کو ملیں -	"
۴۲۴	تفسیر صوفیانہ -	۴۲۱	۴۳۵	احکام القرآن تمام حلال جانوروں کے بال اور پر - اور کھال پاک ہے - اعتراضات -	۴۳۵
۴۲۵	اللہ کے دوست کی تین خصلتیں و اسقاط عا شفقت عا عاجزی - صوفیا کی اصلاح - روح مثل خاوند جسم مثل بیوی اعضاء باطنی مثل اولاد اعضاء ظاہری مثل ندام و غلام نوکر چاکر -	۴۲۱	۴۳۶	اثاثہ اور متاع میں چار طرح فرق ہے -	"
۴۲۶	عارف کا پہلا اور آخری درجہ - انسان اور عبد چار چار قسم کے ہیں -	"	۴۳۷	تفسیر صوفیانہ -	۴۳۶
۴۲۷	غیوبات مخلوق سات ہیں خود شناسی فنون ہے حق شناسی عبادت ہے حق شناسی کے لیے تین چیزیں ضروری ہیں خوشامدی ساتھی اور بیوقوف و درست تکبر کا بیج ہیں -	۴۲۲	۴۳۸	مومن کا تقویٰ مثل پہاڑ اور شرعی کردار مثل لباس ہے -	۴۳۸
۴۲۸	وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَ لَعَنَكُمْ قَسِيْمُونَ اٰیٰت ۱۰ تا ۱۲	۴۲۳	۴۳۹	فَان تَوَلَّوْا فَاِنَّكُمْ عِنْدَ الْبَلَدِ ع ۱۰ تا ۱۲	۴۳۹
۴۲۹	تعلقات - و ربط آیات -	۴۲۴	۴۴۰	تعلقات - و ربط آیات -	۴۴۰
۴۳۰	تعلقات - و ربط آیات -	۴۲۵	۴۴۱	شان نزول - تفسیر نحوی -	۴۴۱
۴۳۱	تعلقات - و ربط آیات -	۴۲۶	۴۴۲	ظرف سبب بڑا معمول ہے -	۴۴۲
۴۳۲	تعلقات - و ربط آیات -	۴۲۷	۴۴۳	تفسیر علمائے ہدایت اور کفر و فسق کے نام حیات کی قسمیں اور حالتیں -	۴۴۳
۴۳۳	تعلقات - و ربط آیات -	۴۲۸	۴۴۴	عید میلاد کی خوشی منانے کی وجہ ابولہب کا عذاب پیر کے دن ہلکا کر دیا جلتا ہے -	۴۴۴
۴۳۴	تعلقات - و ربط آیات -	۴۲۹	۴۴۵	فائدے اثنی اپنے نبی علیہ السلام کا ہر حالت میں ہر جگہ محتاج لیکن کوئی کبھی امتی کا کبھی محتاج نہیں	۴۴۵

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۴۴۵	احکام القرآن - اعتراضات - جوابات	۴۴۶	۴۶۰	إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ تَا - فَيَسِّرُ	۴۵۶
۴۴۶	تفسیر صوفیانہ جسم و روح کو دو نعمتیں دی گئیں خود شناسی فضول اور خود پرستی حرام ہے۔	۴۴۷	۴۶۱	تَحْتَ تِلْكَ آيَاتٍ ۙ تَا - آیت ۹۵	۴۶۱
۴۴۷	تعلقات - وربط آیات	۴۴۸	۴۶۲	دنوی چھ چیزیں تین کرنے والی تین کرنے والی۔	۴۶۲
۴۴۸	وَأَلْفَوْا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ تَا - بُشْرَى	۴۴۹	۴۶۳	تفسیر نحوی۔	۴۶۳
۴۴۹	تعلقات وربط آیات -	۴۵۰	۴۶۴	غزل - غزال - غزالی کا معنی۔	۴۶۴
۴۵۰	کافر دو قسم کے ہیں کافر بنانے والے کافر بننے والے۔ شان نزول۔	۴۵۱	۴۶۵	تمام عدل تمام احسان تمام ایثار و ذات مسطقی میں جمع ہے۔	۴۶۵
۴۵۱	تفسیر نحوی - باب افعال میں ہر مصدر متعلق ہو جاتا ہے۔	۴۵۲	۴۶۶	احسان محمدی کی چودہ قسمیں اور عدل کی بائیس قسمیں۔	۴۶۶
۴۵۲	مصدر کو بمعنی اسم فاعل یا اسم مفعول کہنے سے مبالغہ پیدا ہوتا ہے۔	۴۵۳	۴۶۷	ایثار ذی القربی کی پندرہ قسمیں تین مادوں سے منع کیا گیا۔ فحش - مکر - بغی۔	۴۶۷
۴۵۳	قرآن مجید تمام اقوام کے لیے سچی راہ ہے	۴۵۴	۴۶۸	فحش کی نو قسمیں ہیں۔	۴۶۸
۴۵۴	فائدے۔ وقت پر کام ہو تو مقبول ہے	۴۵۵	۴۶۹	مکر کی نو اور بغی کی بارہ قسمیں۔	۴۶۹
۴۵۵	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش سب سے پہلے ہونے کی دلیل۔ احکام القرآن۔	۴۵۶	۴۷۰	چودہ نصیحتیں۔	۴۷۰
۴۵۶	جرم سے زیادہ تعزیری سزا دینا منع ہے	۴۵۷	۴۷۱	فائدے۔ ہر شرمناک کام بے حیائی ہے۔	۴۷۱
۴۵۷	اعتراضات جوابات -	۴۵۸	۴۷۲	احکام القرآن - قسم کی چار قسمیں۔	۴۷۲
۴۵۸	تبیان کی چودہ قسمیں ہیں۔	۴۵۹	۴۷۳	اعتراضات - جوابات۔	۴۷۳
۴۵۹	قرآن مجید کو سمجھنے کے لیے تین طریقے تفسیر صوفیانہ	۴۶۰	۴۷۴	وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ۙ لَكِنَّمَا تَعْلَمُونَ	۴۷۴
			۴۷۵	آیت ۹۳ تا آیت ۹۵۔	۴۷۵

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۴۷۵	تعلقات ان آیت میں فرقہ بندی کی حکمت اور قسم توڑنے کی سزا کا ذکر ہے۔	۴۷۳	۴۸۹	شریعت اور طریقت کی زکوٰۃ کا فرق	۴۸۳
۴۷۶	تفسیر نحوی۔	۴۷۴	۴۹۰	مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ۔ تَا۔ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ	۴۸۳
۴۷۷	خُجُل کے دشمن معنی ہیں۔	۴۷۴	۴۹۱	از آیت ۹۶ تا آیت ۱۰۱	۴۸۳
۴۷۸	قرآن مجید کو مخلوق کہنا کفریہ عقیدہ ہے۔	۴۷۴	۴۹۲	تعلقات آیت طلال دولت کو بقا ہے	۴۸۰
۴۷۹	تالیع اور مقبوع کا دس چیزوں میں تعلق ہونا ضروری ہے۔	۴۷۴	۴۹۳	اللہ کا گردہ کون ہے۔	۴۸۰
۴۸۰	تفسیر عالمانہ۔	۴۷۴	۴۹۴	شان نزول۔ تفسیر نحوی۔ قرب کی تین قسمیں۔	۴۸۰
۴۸۱	دھوکہ دہی کے ذریعہ اخروی چھوٹ۔	۴۷۴	۴۹۵	جملہ انشائیہ کی دشمن قسمیں ہیں۔	۴۸۴
۴۸۲	نقصان۔	۴۷۴	۴۹۶	تفسیر مالانہ۔ باقی اور فانی اشیاء کی تقسیم	۴۸۹
۴۸۳	اسلام تلوار سے نہیں پھیلا۔	۴۷۴	۴۹۷	باطل اور غلط دینوں کی کتابوں کے نام اور ان کی گمراہی۔	۴۹۱
۴۸۴	کتنے مقام میں جہاں قسم نبھانا اشد ضروری ہے۔	۴۷۴	۴۹۸	تلاوت سے پہلے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ۔ پڑھنے کا حکم۔	۴۹۱
۴۸۵	فائدے۔ اللہ تعالیٰ کی حکمتیں عقل سے وراد ہیں۔	۴۷۴	۴۹۹	ایرانی زبان میں ابلیس کا نام۔	۴۹۱
۴۸۶	احکام القرآن۔ جھوٹ فریب بہانے ہر مال میں حرام ہے۔	۴۷۴	۵۰۰	مومن کو دنیا میں صلہ اور آخرت میں جزا ملتی ہے۔	۴۹۲
۴۸۷	شریعت کے مطابق ہر مال حاصل کرنا ملال ہے۔	۴۷۴	۵۰۱	انبیاء کرام علیہم السلام پر کسی شیطان کا داؤ نہیں چل سکتا۔	۴۹۲
۴۸۸	اعتراضات۔ جوابات۔	۴۷۴	۵۰۲	عام خطوں تحریروں میں بسم اللہ شریف لکھنی بے ادبی ہے ۷۸۶ لکھنا چاہیئے۔	۴۹۲
۴۸۹	تفسیر صوفیانہ۔ اہل معرفت کے لیے چھ حکم۔	۴۷۴	۵۰۳	اعتراضات۔	۴۹۲
۴۹۰	دنیا کو تمہیں تلیل فرمانے کی وجہ۔ دنیا کے دوہ قدم۔	۴۷۴	۵۰۴	وَ اِذَا بَدَلْنَا آيَةً۔ تَا۔ لِسَانَ عَرَبِيٍّ قَبِيْنٍ۔ از آیت ۱۰۱۔ تَا۔ آیت ۱۰۲	۴۹۵

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۵۰۲	تعلقات آیات - شان نزول	۴۹۶	۵۱۸	شان نزول - تفسیر نحوی	۵۱۴
۵۰۳	کفار کے چھ عجیبی غلام تھے اور ان کا نام	۴۹۷	۵۱۹	اگر جزا جملہ اسمیہ ہو تو وف جزائے	
	تفسیر نحوی -	۴۹۸	۵۱۹	لانا واجب ہے -	۵۱۴
۵۰۴	قبر کو لحد کہنے کی وجہ اور لحد کے معنی -	۴۹۹	۵۲۰	تفسیر مالانہ -	۵۱۷
۵۰۵	تفسیر مالانہ - تفسیر آیات کی	۵۰۰	۵۲۱	انسان تین قسم کے ہیں -	۵۱۸
	حکمت الہیہ -	۵۰۱	۵۲۲	سب سے پہلے شہید کون ہوا اور سب	
۵۰۶	تبدیلی آیات سات طرح ہوئی -	۵۰۲		سے پہلے منافق کا نام پہلے مہاجرین	
۵۰۷	فائدے - احکام القرآن	۵۰۳		کی تعداد -	
۵۰۸	تبدیلی احکام - اور اجتہاد اصولی اب نہیں	۵۰۴	۵۲۳	سب سے پہلے اسلام ظاہر کرنے والے	
	ہو سکتا ہے اب کسی کا اتنا علم ہے -	۵۰۵	۵۲۴	سات صحابہ کا نام - مجوری کی چار قسمیں -	۵۱۹
۵۰۹	اعترافات - نسخ احکام اسلامیہ چار	۵۰۶	۵۲۵	فائدے - احکام القرآن -	۵۲۰
	قسم کا ہے -	۵۰۷	۵۲۶	اعترافات - مجوری اور تفسیر کافریہ -	۵۲۱
۵۱۰	لغت اور لسان میں فرق - تفسیر صوفیانہ -	۵۰۸	۵۲۷	تفسیر صوفیانہ - اہل شقاوت اور اہل سعادت	
۵۱۱	کافر کی زندگی ذلیل ہے اس کی	۵۰۹	۵۲۸	کی قسمیں -	۵۲۲
	پابندی وجود -	۵۱۰	۵۲۹	مردان معرفت کے جوہر چار ہیں مسلمان	
۵۱۲	چھ چیزیں شیطان کا تسلط پیدا کرتی ہیں	۵۱۱	۵۳۰	تین چیزوں کو درست بنائے -	۵۲۳
۵۱۳	قلوب اولیاء اللہ کی آیت کیفیات	۵۱۲	۵۳۱	ذَالِکَ بِأَنَّهُمْ اسْتَجَبُوا لَنَا لَعَفُورٌ رَّحِيمٌ	
	اکیس ہیں -	۵۱۳	۵۳۲	لازیت عا تا آیت عا	۵۲۴
۵۱۴	دولت معرفت کے تین خزانے ہیں	۵۱۴	۵۳۳	تعلقات آیات - شان نزول - تفسیر نحوی -	۵۲۵
۵۱۵	وسیلے چھ قسم کے ہیں -	۵۱۵	۵۳۴	دس جگہ ان مکسورہ اور نو جگہ ان مفتوحہ	
۵۱۶	إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ تَا. عَذَابٌ	۵۱۶	۵۳۵	ہوتا ہے -	۵۲۷
	عَظِيمٌ از آیت عا تا آیت عا	۵۱۷	۵۳۶	تفسیر مالانہ - مرتد ہونے کی وجہ -	۵۲۸
۵۱۷	تعلقات و ربط آیات -	۵۱۸	۵۳۷	مرتد کی سزا قتل ہے اور اس کی وجہ -	۵۲۹

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۵۳۲	اُخروی گناہ کی چھ صورتیں ہیں۔	۵۳۱	۵۴۹	تعلقاتِ آیت۔ شانِ نزول۔	۵۵۰
۵۳۳	کفار نے صحابہ کرام پر آٹھ فتنے برپا کئے۔	۵۵۰	۵۵۰	تفسیر نحوی۔	۵۵۱
۵۳۴	لوگوں کی چھ حالتیں فائدے۔	۵۵۱	۵۵۱	تفسیر عالمانہ۔	۵۵۲
۵۳۵	احکام القرآن۔ مہاجرین کا شرعی حکم۔	۵۵۲	۵۵۲	چار آیت میں حرام چیزوں کا ذکر کیا گیا اور دس چیزیں حرام کی گئیں۔	۵۵۵
۵۳۶	اعترافات۔ تفسیر صوفیانہ اور ہر صفت کی دو کیفیتیں ہوتی ہیں۔	۵۵۳	۵۵۳	فائدے۔ ایمان اور تقویٰ کا فرق	۵۵۷
۵۳۷	کافر کے لیے ایمان لانے میں چھ رکاوٹیں ہیں۔	۵۵۴	۵۵۴	شکر کی شرعی تعریف۔	۵۵۸
۵۳۸	در سگاہ روحانیت کے چھ اسباق۔	۵۵۵	۵۵۵	شکر کی تین قسمیں ہیں بغیر دلیل کے حرام کہنا افتراء علی اللہ ہے۔ احکام القرآن۔	۵۵۹
۵۳۹	انسان کو پانچ فکریں کرنی چاہئیں۔	۵۵۶	۵۵۶	تین چیزوں پر پکڑ نہیں۔	۵۵۹
۵۴۰	یَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تَأْتِي وَهُمْ ظُلُمُونَ۔	۵۵۷	۵۵۷	اعترافات۔ جوابات۔	۵۶۰
۵۴۱	از آیت ع۔ تا آیت ع۔	۵۵۸	۵۵۸	تفسیر صوفیانہ۔	۵۶۱
۵۴۲	تعلقاتِ آیت۔ تفسیر نحوی۔	۵۵۹	۵۵۹	مولیٰ علی شیر خدا کی ایک دعا۔	۵۶۲
۵۴۳	تفسیر عالمانہ۔ جہنم کی زنجیریں۔	۵۶۰	۵۶۰	سب سے بڑا حجابِ محبت دُنیا ہے	۵۶۳
۵۴۴	بستی مکہ مکرمہ کی خصوصیات	۵۶۱	۵۶۱	رم الہی کے لیے تین چیزیں ہیں۔ چار	۵۶۴
۵۴۵	دعاء خلیل اور بدعاء حبیب میں فرق۔	۵۶۲	۵۶۲	چیزوں سے بچو۔ چار قسم کی حرام	۵۶۵
۵۴۶	فائدے۔ بری صحبت گناہ و ناشکری کا وبال۔	۵۶۳	۵۶۳	غذائیں۔	۵۶۶
۵۴۷	احکام القرآن۔ اعترافات۔ انسان دو چیزوں کے مجسمے کا نام ہے۔	۵۶۴	۵۶۴	وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا۔ تَأْتِي لَفَقُورٌ رَحِيمٌ۔	۵۶۷
۵۴۸	فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ۔ تَأْتِي عَذَابُ أَلِيمٌ۔	۵۶۵	۵۶۵	از آیت ع۔ تا آیت ع۔	۵۶۸
۵۴۹	از آیت ع۔ تا آیت ع۔	۵۶۶	۵۶۶	تعلقاتِ آیت۔ گھوڑا روایا و ریاضا	۵۶۹
				حرام ہے۔ تفسیر نحوی۔	۵۷۰
				لفظِ صُور کے پانچ معنی۔	۵۷۱
				تفسیر عالمانہ۔	۵۷۲

نمبر شمار	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۵۶۴	۵۶۰	۵۶۴	حضرت ابراہیم کا نام مبارک تاقیامت روشن و مشہور ہو گیا۔	۵۸۲
۵۶۵	۵۶۱	۵۶۴	انبیاء کرام علیہم السلام کی تعداد۔	۵۸۲
۵۶۶	۵۶۱	۵۸۵	فائدے۔ گناہ سے رزق گنتا ہے	۵۸۲
۵۶۷	۵۶۱	۵۸۵	سابقہ انبیاء و کرام آج کسی کعبی نہیں ہیں۔	۵۸۲
۵۶۸	۵۶۲	۵۸۶	احکام القرآن۔ سچی توبہ کیلئے؟	۵۸۲
۵۶۹	۵۶۲	۵۸۷	اعتراضات۔ حرام ہونے کی دو قسمیں۔	۵۸۵
۵۷۰	۵۶۳	۵۸۸	تفسیر صوفیانہ۔ نو چیز کی مغزوت ضروری ہے اور ان کی	۵۸۵
۵۷۱	۵۶۳	۵۸۸	شریعت اور طریقت کی بد عملی کا فرق۔	۵۸۵
۵۷۲	۵۶۳	۵۸۹	جہالت کی گیارہ خصلتیں ہیں۔	۵۸۵
۵۷۳	۵۶۳	۵۹۰	توبہ کے دو دروازے ہیں۔	۵۸۵
۵۷۴	۵۶۳	۵۹۰	توبہ کی چھ قسمیں ہیں۔	۵۸۵
۵۷۵	۵۶۳	۵۹۱	اِنَّ اِبْرٰهٖمَ کَانَ تَا۔ وَ مَا کَانَ مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ	۵۸۷
۵۷۶	۵۶۳	۵۹۲	از آیت ۱۲۳ تا۔ آیت ۱۲۴۔	۵۸۷
۵۷۷	۵۶۳	۵۹۳	تعلقات آیات۔ شان نزول۔	۵۸۷
۵۷۸	۵۶۳	۵۹۴	تفسیر نحوی۔ امت کے ساتھ معنی۔	۵۸۷
۵۷۹	۵۶۳	۵۹۵	حروف ہجاء میں پانچ حرف غیر مستقل ہیں۔	۵۸۷
۵۸۰	۵۶۳	۵۹۵	ملت۔ دین۔ اور مذہب میں فرق۔	۵۸۷
۵۸۱	۵۶۳	۵۹۶	تفسیر عالمائے۔	۵۸۷
۵۸۲	۵۶۳	۵۹۷	ابراہیم علیہ السلام کی بیس شانیں۔	۵۸۷
۵۸۳	۵۶۳	۵۹۸	حنیفیت کی دس سنتیں ہیں۔	۵۸۷
۵۸۴	۵۶۳	۵۹۸	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے	۵۸۷

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۵۹۹	احکام القرآن - یہودیوں کی اور مسلمانوں کی چھٹی کافریہ -	۵۹۵	۶۰۰	انبیاء کرام علیہم السلام کی بلے اور مشورہ ماننا بھی اُمت پر ضروری ہے -	۵۹۶
۶۰۰	اعترافات جمعے کی چند خصوصیات -	۶۰۱	۶۰۱	بائبل میں اللہ تعالیٰ کی گستاخی کی گئی ہے -	۶۰۲
۶۰۱	تفسیر صوفیانہ -	۵۹۷	۶۰۲	تعلقات آیت - ہدایت والوں کی شان اور علامات -	۵۹۹
۶۰۲	اور ان عاقبتہم فَعَلَابُوا تَا. هُمْ يُحْسِنُونَ	۵۹۸	۶۰۳	شان نزول - تفسیر نحوی -	۶۰۳
۶۰۳	از آیت ۱۲۶ تا آیت ۱۲۸ -	۶۰۴	۶۰۴	لام اجتہاد ہر لفظ پر آجاتا ہے ہمیشہ	۶۰۴
۶۰۴	چیزیں -	۶۰۵			
۶۰۵	ممبر کی پانچ قسمیں -	۶۰۶			
۶۰۶	ہر سرت معنائیں -	۶۰۷			
۶۰۷	کل صفحات	۶۰۸			

اشتراک

صاحبزادہ افتخار احمد خان نعیمی کتب خانہ کی مطبوعات

علا قرآن مجید تفسیر نور العرفان
علا تفسیر نعیمی مکمل پندرہ پارے از اول تا پندرہ
علا حاد الحق علا مرآۃ شرح مشکوٰۃ مکمل آٹھ جلدیں علا حضرت حکیم الامت کے تین سفر نامے
علا اسلامی زندگی علا ناول کی طرز پر ردّ عیدائیت میں عظیم الشان دلچسپ کتاب از بلا
علا اس کے علاوہ حضرت حکیم الامت کی تمام تصانیف نعیمی کتب خانہ گجرات اور نعیمی کتب خانہ لاہور سے
اصل کر رہی قیمتیں: کتابوں کی قیمتیں معلوم کرنے کے لیے ہر سال کی نئی فہرست منگائیں۔ فہرست مفت بھیجی جاتی

ناشر: صاحبزادہ افتخار احمد خان

تصنیف صاحبزادہ مفتی اقسار احمد خان نعیمی قادری بدایونی

خلف الرشید حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی قادری بدایونی

تفسیر نعیمی پارہ ۱۲ تا ۱۹

تفسیر القرآن

العطايا الاحمدية في فتاوى نعیمی

فقہ حنفی کا مدلل ترین فتاویٰ (۵ جلد)

خطبات نعیمیہ

جموعہ عیدین و دیگر خطبات مع ضروری مسائل

نظریات اقبال

علامہ اقبال پر تنقید اور انکی فکری غلطیوں کی نشاندہی

دو دوتا ج پر اعتراضات و جوابات

دو دوتا ج پر نجدیوں کے اعتراضات کا مسکت جواب

راہ جنت بجواب راہ سنت

سرفراز خاں لکھڑوی کی کتاب ”راہ سنت“ منہ توڑ جواب

از بلا (اردو، انگریزی)

رد عیسائیت میں لا جواب کتاب (بطرز ناول ۲)

المصادر العربیہ

۴۰۰ عربی مصادر کا خزانہ مع مشتقات و نحوی اصولوں کی وضاحت

تنقیدات اعلیٰ مطبوعات

مشہر اور مستند کتابوں میں چند ایسی غلطیوں کی نشاندہی کی گئی ہے جو کتابت کی غلطیوں، تصحیح کنندگان کی چشم پوشی، بعد کی ملاوٹ یا بعض جگہ خود مولف غلط فہمی کی وجہ سے انتہائی شدید قسم کی غلطیاں ہو گئیں ہیں جن کی وجہ سے عوام الناس پیچھے غلط فہمی یا گمراہی پھیلنے کا خدشہ ہے۔